

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- نام کتاب ۱۔ معارف القرآن جلد ۱
 نام مصنف ۱۔ حضرت مولانا محمد ادریس کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ
 مکمل سیٹ ۱۔ ۸ جلد
 صفحات جلد ۱۔ ۷۹۸
 کتابت متن قرآن کریم: خطاط القرآن حضرت سید محمد اشرف علی الحسنی سیالکوٹی رحمۃ اللہ علیہ
 کتابت سرورق ۱۔ سید انیس الحسن ابن سید الخطاطین سید نفیس الحسنی دامت برکاتہم العالیہ لاہور
 کتابت ترجمہ و تفسیر ۱۔ سید طہمت اللہ سید جعفر حسین سید عیاد احمد گوجرانوالہ
 تعداد طبع اول ۱۔ ۱۱۰۰ (گیارہ سو)
 تعداد طبع دوم ۱۔ ۱۳۲۲
 پرنٹس ۱۔ القادر پرنٹنگ پریس کراچی
 ناشر ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور سندھ پاکستان
 فون ۲۲۲۷۶ - ۳۱۳۷۶ (۲۲۳۳۲)

منے کے پتے

- کراچی ۱۔ صدیقی ٹرسٹ، صدیقی ہاؤس، المنظر اڈا منٹنس ۲۵۸ کاؤن ایٹ
 نزد سید چوک کراچی۔ پوسٹ کوڈ نمبر ۷۴۸۱۱
 لاہور ۱۔ کتب خانہ نیریت احمد ۳۵۳ بہران بلاک علامہ اقبال ٹاؤن لاہور
 شہدادپور ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور ضلع ساٹھو سندھ پاکستان پوسٹ کوڈ ۷۸۰۳۰

اہم نوٹ
 ہم نے اس کتاب کی تصحیح میں حتی الوسع کوشش کی ہے پھر بھی ممکن ہے کہ کوئی غلطی رہ گئی ہو۔
 لہذا تمام قارئین سے التماس ہے کہ اگر کہیں غلطی پائی تو براہ راست ہمیں اطلاع دیں تاکہ اس غلطی
 اشاعت میں اسے درست کیا جاسکے، اللہ تعالیٰ اس کا اجر آپ کو عطا فرمائیں گے۔

خط و کتابت کیلئے ۱۔ مکتبہ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور پوسٹ کوڈ ۷۸۰۳۰

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۱۸	دلائل الوہیت و وحدانیت و کمال قدرت و حکمت و	۶۰	فوائد و لطائف
۱۱۹	بین علی و الشہداء و دعائے گوی گوی ایشاں۔	۶۳	ذکر استقلال مجاہدین اہل بیت علیہم السلام
۱۲۱	بشارت قبولیت و عار۔ ایک شہر اور اس کا زوال	۶۶	ترغیب مومنین از قبول مشورہ کفار و منافقین
۱۲۲	مدح مومنین اہل کتاب۔	۶۸	محاکمات از مشاہیر کفار
۱۲۳	فاترہ سورۃ النور ایک جامع مانع نفیست	۷۰	خطاب خداوند عالم بہ ستمی اہل بیت علیہم السلام برائے
۱۲۴		۷۱	عفو صواب کرام بنی اللہ رحمہ
۱۲۵	تفسیر سورۃ نساء	۷۲	مشورہ کی حقیقت۔ مشورہ کے فوائد
۱۲۶	گزشتہ سمیت سے رہے	۷۳	اہمیت مشورہ۔ یعنی کون و کب مشورہ کے اہل ہیں۔
۱۲۷	تہذیب احکام سمیت و بارۃ اوائے حقوق قرابت و حکم	۷۴	بیان نزاحت منصب نبوت از شہداء و ائمہ و خیرات
۱۲۸	تقوی و اطاعت ربانی و تذکیر اتقا و دشنام	۷۵	از آل و محرمات و عزیمت از دوست و جواب شہر دشنام
۱۲۹	حکم اول و بارۃ اموال بتامنی۔ شہن نزول	۷۶	بیان اعزاز از کرام شہداء و ائمہ و بارۃ خدا و نجات
۱۳۰	حکم دوم و بارۃ نکاح بتامنی۔	۷۷	قصر طرود و حرار الاشد
۱۳۱	ایک شہر اور اس کا زوال	۷۸	آیت کے شان نزول کے متعلق علماء کے دو قول
۱۳۲	مسئلہ تعدد ازدواج	۷۹	لطائف و معارف
۱۳۳	حکایت	۸۰	دشنام اسلام کی سرگزشتوں کی بابت بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
۱۳۴	ایک حکایت کیجئے مسند خداوند پرستی کا لغت کی وجہ	۸۱	کو تسلی۔
۱۳۵	حضرت ابا قحیف کا حکم معروف النہام	۸۲	دشنام اسلام کے چند زعمات اور خیالات اولیائے حق
۱۳۶	حکم سوم و بارۃ تسلیم مہر	۸۳	ایک اور خیالی باطل کا ابطال
۱۳۷	حکم چہارم و ترجمہ و بارۃ توفیق اموال بسوئے مہدیین	۸۴	خدمت سبیل۔
۱۳۸	و سرزمین و حقیقہ اموال بتامنی۔	۸۵	بیان شائع یہود و تسلیم صبر بصلان۔ شان نزول
۱۳۹	حکم ششم و بارۃ حقوق و بارۃ ترک	۸۶	یہود کا ایک افتراء اور اس کی تردید
۱۴۰	حکم ہفتم و اعانت غیر مستحقین میراث بوقت تقسیم ترک	۸۷	بنی کریم علیہ السلام و انبیاء کی تسلی
۱۴۱	قانون میراث یعنی تفصیل حصص میراث	۸۸	دعوت ہمسائے مکہ جن و وہد برائے مہدیین
۱۴۲	حصہ اولاد۔	۸۹	کافروں کی تکذیب اور پرہیزداریوں پر سلمانوں کو مہر کی تعلیم
۱۴۳	شان نزول۔	۹۰	خدمت اہل کتاب بر کھانہ حق
۱۴۴		۹۱	خدمت خدا پسندی و مدح طوایف

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	مکرم سیزدہم : درباره آفاق اموال و نفس	۱۵۸	مسند میراث انبیاء کرام علیہم السلام و تحقیق مطالبہ
۱۶۱	مکرم چہارم : محافظت از رشک بر تنویق دیگران	۱۵۹	میراث قائم الزہراء : رد وجوب صدیق اکبر
۱۶۳	مکرم ہزارم : بابت میراث عیوب	۱۶۳	مکرم ہشتم : درباره تادیب ذاتیہ
۱۶۵	مکرم شانزدهم : بابت معاشرۃ نوریہ یعنی آلہ جمال	۱۶۵	مکرم نهم : در بیان شرائط قبول توبہ
۱۶۶	قوله المؤمن علی اللہ کاف الا کی تفسیر اور مرد کی	۱۶۶	فرمان و حفاظت
۱۶۶	عورت پر برتری اور عاقبت کی تحقیق	۱۶۶	مکرم دہم : محافظت علم بر نسوان
۱۶۷	مکرم ہندہم : حسن معاملہ با فانی و فانی یعنی ڈاؤنڈ و	۱۶۷	مکرم یازدہم : تفصیل عمرات
۱۶۷	اللہ ذلک تشریح و تفسیر	۱۶۷	قسم اول : عمرات نسبیہ : قسم دوم : عمرات مقامیہ
۱۶۷	مکرم ہشتدہم : معنی یہ مسلوۃ و جہادت	۱۶۷	قسم سوم : عمرات صبریہ
۱۶۸	ذکر بعض قبایح یہود		
۱۶۸	اہل کتاب کو نصیحت اور ایمان کی دعوت		آفاقہ و بزم و المحققین
۱۶۸	علم مغفرت شرک و کفر		
۱۶۸	لغات و معارف : گذشتہ آیت کی تفسیر اور عدم		قسم چہارم : شوہر والی عورتیں
۱۶۸	مغفرت کفر و شرک کے سزا و حکم اور حضرت محمد مصطفیٰ		شان نزول
۱۶۸	کا حکم معرفت النہام		بیان شرائط نکاح
۱۶۸	یہود کے دعوائے تقدس کی تردید		لغات و معارف : و تحقیق مسند تحريم متہ
۱۶۸	ذمت یہود پر عداوت اسلام و وحد بر مسلمین		و تفسیریت جنہ المہتدین بہ یحییٰ و یحییٰ
۱۶۸	ذمت یہود پر مکمل وحد		ابتداء اسلام میں کس قسم کا متہ جائز تھا
۱۶۸	مکرم نوزدہم : ادا کئے امانت و اقامت عدل		و لدی تحريم متہ : دلیل اول
۱۶۸	لغات و معارف		دلیل دوم : دلیل سوم
۱۶۸	امانت کی حقیقت اور امانت کا شان نزول		دلیل چہارم
۱۶۸	اصول دین اور اولیہ شرعیہ کا بیان احادیث و روایات کی تحقیق		دلیل پنجم : عمرت مقدسہ کی ایک وجہاتی دلیل
۱۶۸	ذمت فقیہین پر انحراف از فیصلہ شریعت		تحقیق مذہب ابن عباس : درباره متہ
۱۶۸	شرائط ایمان یعنی آلہ قدرانی الذی یف		سبب عدم اطلاع ابن عباس : بتوہم متہ
۱۶۸	بشر عقوق کی تفسیر		مکرم دوازدہم : معنی کجکج گنیزان
۱۶۸	وعدہ نصیحت اہل انعام بر حفاظت احکام		ذکر لطائف مذہبی بہ اہل اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۸	بیان ارکان فہرہ ایمان یعنی اصول ایمان کا بیان	۲۵۲	نبوت و لدیقت، شہادت اور موعود کی تحقیق
۲۳۰	ذکر سترین	۲۶۰	حکم بستم اور حب جہاد سے سید روین و خلیفوں
۲۳۰	ذکر منافعین		ضغفہ و غلوگین
۲۳۰	حزب کی تعریف	۲۶۲	شکایت و داستان پر تہائے سوائے حکم جہاد
۲۳۰	جسیرہ پر حکام خداوندی کیساتھ تشریف لانا	۲۶۳	منافعین کے ایک خلیفہ علی کی تردید
۲۳۰	بیٹھنے کا نکتہ	۲۶۴	بین حقیقت کا پناہ منافعین
۲۳۰	تشریح ذرا منافعین		انسانیت و رسالت محمدیہ و علمائے قرآن
۲۳۰	حکایت از سوانح محمد	۲۶۵	استقامت کی حقیقت
۲۳۰	خطاب موسیٰ بن نصیر	۲۶۶	حکم بستم و ایک قریب در شہادت محمد و حبیب
۲۳۰			از مقامت سید
۲۳۰	لَا يَحْبِطُ اللَّهُ الْجَهْدَ	۲۶۶	حکم بستم دوم، اہم تشریح و حکم بستم حبیب
۲۳۰		۲۶۷	تاکسید و عید
۲۳۰	مکرمی ام، جو شکایت خدا پرست معلوم و فضیلت خود	۲۶۷	حکم بستم سوم، متعلق موعود و منافقین
۲۳۰	اہل کتاب کی فتویٰ و علویہ حق و برتر اور کاذب	۲۶۸	حکم بستم و چہ نام و شیعہ پر قتل خدا
۲۳۰	تفریق فی ایمان	۲۶۹	حکم بستم مابین تہذیب و بدعت و ایک برقی و عربی
۲۳۰	بیان دیگر ذرا اہل کتاب	۲۷۰	حکم بستم و حکم: و حبیب اصحاب قتل مسلم
۲۳۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے متعلق اور محبوب ہونے کا ذکر	۲۷۱	ذخائر کا بیان
۲۳۰	حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حوالہ آسانی و دلچسپی	۲۷۱	حکم بستم و ششم، و حبیب ہجرت، شاہ نزول
۲۳۰	نزول معنی طیب السلام	۲۷۲	تربیت ہجرت
۲۳۰	ذکر تین اہل کتاب ۱۰ میں اولیٰ منسربا	۲۷۲	حکم بستم و ہفتم، متعلق رسول و موعود و خوف
۲۳۰	ترجمہ اربع، تطبیق و توفیق	۲۷۳	حکم بستم و اہم، اخلاص اور حیات الیٰ خیرات
۲۳۰	تفسیر ذرا تہذیب	۲۷۴	حیات و حیات
۲۳۰	اطلافت و معارف	۲۷۵	شرک اور اہل شرک کی مذمت اور مسلم و حیات کا اعلان
۲۳۰	عقیدہ قتل و صلب کا ابطال	۲۷۶	درجہ موسیٰ علیہ السلام کا شمار و دلالت
۲۳۰	حکایت موسیٰ علیہ السلام کے سبب تہذیب	۲۷۷	بیان بعض حکام و شیعہ و تہذیب و تہذیب
۲۳۰	تہذیب و تہذیب	۲۷۸	حکایت و تہذیب، اخلاص و دلالت و شہادت حق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۴۰	تجربہ الی کتاب بر سبب گمراہی ایشان و مخالفت از انہاء گمراہان پیشانی -	۵۳۱	ذکر سیدہ کی صحیح تفسیر اور حضرات شیعہ کی تفسیر اور اس کا جواب -
۵۴۱	ذکر یہود و عاصرین -	۵۳۲	ارتداد کی تعریف -
	پارہ ہفتہ کا آغاز وَأَذْأَمِمْوْا	۵۳۳	قل مرتد پر دھیان تہذیب کا اعتراض اور اس کا جواب -
		۵۳۴	بارشعل لاہ حکومت کے مرتدین کے لیے ہے -
۵۴۳	حکایت حال اسلام عالمہ انصرانیان کو شہ -	۵۳۵	ذکر عادیث در بارہ قتل مرتدین -
۵۴۵	نشینان دینان کینیت و جدایشان بوقت ملاع قرآن -	۵۳۶	خلفائے راشدین اور قتل مرتدین -
۵۴۶	شان نزول -	۵۳۷	کیا قتل مرتد کے لیے عذاب اور سخط کا مقابلہ شرع ہے -
۵۴۷	عکس ہندو - مخالفت ادرہ ہانیت - شان نزول -	۵۳۸	اعادہ حکم سابق بیہوان دیگر -
۵۴۸	عکس ہندو - متعلق پر قسم -	۵۳۹	بارگاہ خداوندی میں یہودی گتھی کا ذکر اور سکارد -
۵۴۹	عکس ہندو - تحویل فرد قمار -	۵۴۰	تہذیب الی کتاب بر سبب گمراہی ایشان و مخالفت از انہاء گمراہان پیشانی -
۵۵۰	مخالفت و مخالفت	۵۴۱	از انہاء خوف و وحشت و وعدہ مخالفت و بارہ -
۵۵۱	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۲	تسبیح و دعوت -
۵۵۲	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۳	ذکر آیت اولی الامر اذین علی کا قول کہ آیت میں تبلیغ سے سختی علی معنی عذرت پر اصرار ہے -
۵۵۳	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۴	ابطال و اعلیٰ مسئلہ پر ابطال مسئلہ الی کتاب و قانون نجات -
۵۵۴	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۵	رجوع بسوسے ذکر یہود -
۵۵۵	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۶	رجوع ہندو نہ انصاری و ابطال عقیدہ الوہیت -
۵۵۶	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۷	عیسیٰ علیہ السلام پر لائل عقیدہ عقیدہ -
۵۵۷	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۸	اہل عقیدہ تثلیث -
۵۵۸	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۴۹	دلالت ابطال الوہیت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام -
۵۵۹	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۵۰	دلیل دیگر بر ابطال الوہیت مسیح صلی علیہ وسلم -
۵۶۰	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت	۵۵۱	معاذ فرنگ کا ایک مقررہ تصدیق و تحقیق سے کہنے کے لیے ایک عجیب و غریب تاویلی -
۵۶۱	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۲	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۳	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۴	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۵	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۶	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۷	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۸	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۶۹	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۰	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۱	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۲	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۳	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۴	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۵	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۶	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۷	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۸	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۷۹	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۰	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۱	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۲	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۳	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۴	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۵	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۶	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۷	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۸	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۸۹	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۰	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۱	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۲	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۳	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۴	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۵	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۶	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۷	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۸	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۵۹۹	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		
۶۰۰	عکس ہندو - مخالفت و مخالفت		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۶۵	فوج و گزاردہ کی کمال قدرت و کمال محنت	۶۱۶	ذکر فضیلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
۶۶۳	ابھالی شرک و اثبات توحید و حشر	۶۱۶	برائے تفسیر تفسیری حاشیہ پر بطلان عقیدہ الخلیفیت
۶۶۲	ابراہیم علیہ السلام کا بیت پرستی اور عورت پرستی سے منکر اور دلائل	۶۱۶	عینی علیہ السلام کی طرف سے جواب باجواب
۶۶۱	حکایت زفر و جزائریہ المنظر تھا	۶۱۶	مستحکم خطبات و محاسبات مذکورہ
۶۶۰	تتمہ نقشہ مذکورہ	۶۱۸	لطائف و معارف
۶۵۹	لطائف و معارف جمعی یہ داغ کیا گیا ہے کہ	۶۱۷	ایک شہرہ آفاق اثر
۶۵۸	تمام حرا حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قہر سے	۶۱۶	تفسیر سورۃ الانعام
۶۵۷	منافق و منافقانہ کی ذلت و شکرت	۶۱۶	سورۃ النعام کی فضیلت و خصوصیت
۶۵۶	نکاح و ہدایت دینی کے (تھیں نہیں)	۶۱۶	تقدیر و نصیب و اثبات و حدیث و ابھالی
۶۵۵	مکرمینا نبوت کی تہذیب و تہذیر	۶۱۶	وین و دیگر برآمد صالح
۶۵۴	وہابی نبوت کی تہذیب	۶۱۶	اثبات علم ہدیٰ تعالیٰ
۶۵۳	ذکر کلام حق و حجاب حضرت برائے اثبات	۶۱۶	وہید و تہذیر بر خلاف و تہذیب
۶۵۲	الوہیت و وحدانیت جو انکی دلچسپی پر مشتمل ہے	۶۱۶	ازالہ شہادت منکرین نبوت
۶۵۱	ابھالی شرک و فتنی اہل شرک	۶۱۶	اثبات توحید
۶۵۰	ابھالی عقیدہ انبیت	۶۱۶	اثبات توحید و رسالت
۶۴۹	تحقیق مسک علی سنت و المعیشت و مبارک بار	۶۱۶	بیلان انعام عالی محمدین و معارفین
۶۴۸	خداوندی و جنت اللہ مگر نبوت صلی اللہ علیہ وسلم	۶۱۶	فتنی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم و عقین مہر
۶۴۷	کی تہذیب	۶۱۶	اثبات توحید
۶۴۶	انعام حجت پر مگر نبوت	۶۱۶	بیلان نبی و برادری محمدین و رسالت و مگر نبوت
۶۴۵	کلمہ کہ دوسرے شہد کا جواب	۶۱۶	حکام حرا و انعام و دین الیہ السلام بتقدیر اسلام و تہذیب
۶۴۴	تہذیب الخیر	۶۱۶	ایمان بر عقیدہ خود بخود
۶۴۳	کلمہ تہذیب	۶۱۶	بہت پرستی کی خدمت و کمال اور خدا پرستی
۶۴۲		۶۱۶	کی حقانیت اور دعوت
۶۴۱		۶۱۶	و کمال کمال قدرت

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ۚ وَمَا تُنْفِقُوا

ہرگز نہ پہنچے گی، نیکی کی حد کو جب تک نہ لٹکی کر دیکھو ایک جس سے محبت رکھنے ہو، اور ہر چیز فرقی

مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾

کدحے سوال کے کو معلوم ہے ۱۰

ترغیبِ انفاقِ مالِ درِ راہِ خداوندِ الجلال

قَالَ تَعَالَى لَنْ تَأْتِيَهُمُ الْغِيْرَةُ اَلْحَمْدُ قُلْنَا اِنَّهُمْ عِندَ

اربطہ عزنشہ آیت میں یہ بتلایا کہ اگر قیامت کے دن کفار اپنی ربانی کسے لیے روئے زمین کسے
 مار بھی سوا فزع کریں تو ذرا بار مغیہ نہ ہوگا اب اس آیت میں مسلمانوں کو خدا کی راہ میں خرچ کرنے
 کی ترغیب دے ہے ہیں کہ لے مسلمانوں تم خدا کی راہ میں کتنی ہی معمولی چیزیں کیوں نہ خرچ کرو وہ تمہارے
 بچے نافع اور مغیہ ہوں گے اگر تمہارا خیال رکھنا کہ جو چیز تمہارے نزدیک زیادہ محبوب اور مغرب ہو
 اگر اس کو خدا کی راہ میں خرچ کرو گے تو تم اذکار اور انعام میں سے جو ماؤ گے اور اگر کوئی معمولی چیز بھی
 خدا کی راہ میں دو گے تو اجر اور ثواب تو اس کا بھی ضرور ہے گا لیکن درجہ ان ابرار کا حاصل نہ ہوگا جتنے کے
 متعلق حق تعالیٰ کا یہ وعدہ ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اَنْفَقُوْا مِنْ اَمْوَالِهِمْ سِرًّا عَلٰی اَنْفُسِهِمْ لِتَحْزَنَ عَلٰی مَا اَنْفَقُوْا
 اس لیے کہ ابرار کا درجہ محبوب چیز کے خرچ کرنے سے حاصل ہوتا ہے نیز بعض کی عادت کے لڑائی ہونے
 کا طریقہ یہی ہے کہ محبوب اور نفع دہ چیز خدا کی راہ میں خرچ کی جائے معمولی چیز کے خرچ کرنے سے نفس
 سے نکل کر ازالہ نہیں ہوتا اس لیے صحابہ کرام کی تہذیب تھی۔

چنانچہ فرماتے ہیں اے مسلمانو! تم غیر کثیر اور احسان عام کے مرتبہ اور مقام کو ہرگز نہیں پہنچ سکتے یہاں تک کہ تم خدا کی راہ میں ان چیزوں میں سے خرچ کرو جن کو تم محبوب رکھتے ہو محبوب حقیقی تک پہنچنے کا ذریعہ یہ ہے کہ کچھ تو محبوب بھائی کو محبوب حقیقی کی راہ میں خرچ کرو اور باقی خدا کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے اگرچہ وہ چیز تم کو محبوب نہ ہو۔ سو اللہ تعالیٰ اسی کو جانسنے والے ہیں۔ تمہاری نیت اور عمل کے مطابق اس کا اجر عطا فرمائیں گے غراہ وہ قلیل ہو یا کثیر ہو محبوب ہو یا غیر محبوب اجر سے کوئی حد نہ اور اللہ غنی نہیں۔ چنانچہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ابو طلحہ انصاریؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ اور مجھے تمام جائیداد میں سب سے زیادہ یہ بات سب سے زیادہ محبوب اور مرغوب ہے آپ گواہ رہیں کہ یہ اللہ تعالیٰ

کے لیے صدقہ ہے میں اللہ سے اس کی برکت اور ذخیرہ کا امیدوار ہوں یا رسول اللہ اس مال کو جہاں چاہیں خرچ کریں حضور پُر نور صل اللہ علیہ وسلم نے سن کر فرمایا عا وادہ یہ تو بڑے نفع والا مال ہے، جو تو نے کہا وہ میں نے سن لیا میرے نزدیک مناسب یہ ہے کہ اس کو تو اپنے رشتہ داروں میں تقسیم کر دے ابو طلحہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں ایسا ہی کروں گا، پھر ابو طلحہ نے اسے اپنے رشتہ داروں اور چچا کی اولاد میں تقسیم کر دیا (بخاری و مسلم)

پھر محبوب کے خرچ کرنے پر ابو ثواب ملتا ہے بشرطیکہ وہ قابلِ نعمت نہ ہو جیسا کہ **فائدہ** ارفاد ہے کہ لَا تَقْبَلُ الْخَيْثُ یعنی تمہارے گھر کے غراب اور ردی چیز غریب مست گروہاں اگر کسی نے سارا مال خیرات کر دیا اور اس میں کچھ ردی بھی تھا یا سارا ہی ردی تھا تو کوئی خیر نہیں کیونکہ وہ تمہارے ردی نہیں دے رہا ہے بلکہ جو اس کے پاس موجود ہے وہی دے رہا ہے غایت اس کی ہے کہ ایک شخص کے پاس عیدہ مال بھی ہے اور غراب بھی مگر وہ شخص صدقہ کے لیے غراب اور ردی مال کا انتخاب کرتا ہے۔

نکتہ شاید یہود و نصاریٰ کے ذکر میں یہ آیت اس لیے نازل فرمائی کہ ان کو اپنی ریاست بہت محبوب تھی اس وجہ سے وہ نبی کریم کے تابع نہ ہونے لگے تو جب تک وہ اللہ کی راہ میں اپنی محبوب ریاست کو نہ چھوڑیں گے ایمان کی دولت حاصل نہ کر سکیں گے

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ

سب کھانے کی چیزیں حلال تھیں بنی اسرائیل کو،

إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ

مگر جو حرام کر لی تھی اسرائیل نے اپنی جان پر توہیت

قَبْلِ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَاتَّوَّأُ

نازل ہونے سے پہلے تو کہہ لاؤ

بِالتَّوْرَةِ فَاتَّوَّأُوا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۰﴾ فَمِنْ

توہیت اور پڑھو اگر سچے ہو ۱۰ پھر جو

اَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ فَاُولٰٓئِكَ

کونئی اللہ سے الشربہ جھوٹ اس کے بعد تو وہی

هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۱۶﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ

وہی سبب الصاف ۱۶ تو کہہ دیج لایا اللہ نے اب تابع ہو

اِبْرٰهِيْمَ حَنِيفًا ۭ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿۱۷﴾

جاء دین ابراہیم کے جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا شرک کرنے والا ۱۷

رجوع بخطاب اہل کتاب

قال تعالى لئن اطلعناهم لكان خلا لنبينا اسوآكم من... الخ... وما كان من المشركين
دوسرے سلسلہ کلام اہل کتاب کے متعلق چلا آرہا ہے افتراء کا ذکر درمیان میں استطراد
اور تمہید آگیا تھا اب پھر اہل کتاب کے متعلق کچھ ارشاد فرماتے ہیں۔ یہ یوں کہو کہ شرعاً سب سے
لے کر یہاں تک توجید الہی اور ان حضرت صل اللہ علیہ وسلم کی نیرت و رسالت کے بارے میں زیادہ تر
نعمانی سے عاجز اور سہماٹے اور سہماٹے کو ذکر ہوا اب یہاں سے حق تعالیٰ یہود کے دو شہروں کا
جواب دیتے ہیں جو وہ دین اسلام پر کرتے تھے۔

یہ تھا کہ لے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آیت اپنے آپ کو دین ابراہیمی اور ایہام
وہ پہلا شہر اساتین کے طریقہ پر بتلاتے ہیں تو پھر آپ ان چیزوں کو کیے حلال بناتے ہیں جو حضرت ابراہیم
اور تمام انبیاء پر حرام تھیں مثلاً اونٹ کا گوشت اور اس کا دودھ ان پر حرام تھا اور آپ اس کو حلال بناتے ہیں اور اگر آپ
یہ کہیں کہ یہ چیزیں حلال تھیں تو دین میں حرام تھیں اب ان کی حرمت میری شریعت میں منسوخ ہو
گئی تو پھر آپ کا یہ دعویٰ غلط ہے کہ آپ ان کی تصدیق کرتے واسطے ہیں اور آپ کا دین ان کے
دین کے موافق ہے۔

حق تعالیٰ ان کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں کہ لے یہود تمہارا یہ قول کہ اونٹ کا گوشت اور
اس کا دودھ حضرت ابراہیم اور تمام انبیاء کرام پر حرام تھا یا مکمل غلط ہے بلکہ حضرت ابراہیم سے لے کر
توریت کے نازل ہونے تک یہ تمام چیزیں ہی اسرائیل کے لیے حلال تھیں اب نہ یعقوب علیہ السلام نے
توریت کے نازل ہونے سے پہلے اونٹ کا گوشت کس وجہ سے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا وہ یہ کہ یعقوب

علیہ السلام کو عرق انشاء کی بیماری تھی جس وقت اللہ سے منہ ہائی کر اگر محبت پاؤں تو جو چیز مجھے چاہیے
 اندھیر ہے اسی کو چھوڑ دوں گا اور انا کو دشمن کو دشمن اور دو دو نہایت محبوب اور مرغوب تھا،
 سو اسی زندگی وجہ سے اسی کو چھوڑ دیا تھا جیسا کہ ہماری شریعت میں بھی ہے کہ بندہ سے دعا چیز حرام ہو
 جاتی ہے۔ مگر اس کا کفارہ دینا پڑتا ہے۔ مکتبہ اقبال شہادت کا: **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ دَعُ خَيْرَ رُفَقَاكَ أَخْلُ الْوَلَدَةَ لَكَ**
 حق تبارک نے سترہ ہجرت کے جواب میں فرمایا کہ یہ محبوب علیہ السلام کا اپنے اوپر یہ حرام کرنا تو دیت سے
 پہلے تھا اگر تم اس بات میں کچھ پرکھو یہ چیزیں حضرت ابراہیمؑ کے وقت سے وہم حقین تو اہل مسلم کتاب
 تو دیت میں یہ ضرور دکھلاؤ گا کہ تمہاری صداقت ظاہر ہو اور اگر یہ منہوں تمہاری کتاب میں نہ لکھے تو سچو
 نوکر تم کا واسیہ اور مغزی ہو کر ان الفاظ کا قائل و جہاد شکی استوی کوئی سے کہنا کہ ان میں افسوس کیونکہ
 بلکہ اسی شبہ کے جواب میں نازل ہوئی جیسا کہ آئندہ تفسیر سے ظاہر ہوگا۔

پہلے آیت میں محبوب چہرے کے فرقہ کرنے کا ذکر تھا اور اس آیت میں یعقوب میر دستار
 قاتلہ ایک محبوب چہرے کو چھوڑ اپنے کا ذکر ہے اسی طرح دونوں آیتوں میں نہایت لطیف
 مناسبت ہو گئی۔

دوسرا شبہ

ہجرت کا دوسرا خبر یہ تھا کہ قیام انبیاء کرام بیت المقدس کی تعمیر کرتے تھے اور
 بیت المقدس ہی ان کو قید تھا اور تمام انبیاء کی مقدس مرتز میں بیت المقدس
 ہوتا تھا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کا اصل وطن عراق تھا۔ جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے چھوڑ کر
 تمام کی طسرت ہجرت نسرانی اور وہیں رہے اور وہیں وقامت پائی مگر اسے معلوم
 نہ۔ بیت المقدس کو چھوڑ کر غلہ کو قبیلہ بنا لیا ہے جو مسلمانین مشام
 سے بہت دور ہے پھر تمہارا یہ دعویٰ کیسے صحیح ہے مگر تم کو ابراہیم علیہ السلام
 درشت ابراہیمی سے زیادہ قرب اور مناسبت حاصل ہے حق تعالیٰ نے ان
 کا دل نیک و ضعیف بنادیا۔ اسلئے آخرت لایات میں ان کے اس شبہ کا جواب دیا کہ غلام نبوی قلیلہ جلد قائم
 ہے جو بیت المقدس سے بعد ۱۵ سال قبل ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ سے تعمیر ہوا جس میں مقام ابراہیم کی
 موجودگی اس بات کی دلیل ہے کہ ابراہیمؑ کے قدم یہاں آئے ہیں کیونکہ یہ امر تاریخ عرب کے مسلمات میں
 سے ہے کہ یہ وہی جگہ ہے جہاں ابراہیم علیہ السلام نے کھڑے ہو کر خدا کو پکارتی تھا اور خدا کی قدرت سے
 اس پتھر میں ابراہیم علیہ السلام کے قدم کے نشان پڑ گئے تھے اوروہ پتھر اب تک ابراہیمؑ کا قدم ہے۔

پہلے شبہ کا جواب

قُلِ الْغَايِبُ كَانَ جَوْزًا لِّبَنِي إِسْرَٰءِيلَ اَللّٰهُ قُلْ مَا كَانَ مِنَ الْقُرْآنِ

اور ابراہیم علیہ السلام کے دین پر آقا و جس کی طرف میں تمہیں مانا ہوں اور وہ ابراہیم علیہ السلام ایک
 طرف کا ہونا تھا سب کو چھوڑ کر ایک خدا کی طرف مائل ہو گیا تھا۔ جس نے دنیا میں مائل و موجد اور
 خدا کی راہنمائی کی شاعت کی اور ابراہیم علیہ السلام کو اس سے دیکھا اسے جس میں بہرہ اور نصاریٰ پر
 لازم ہے کہ وہ دین ابراہیم پر چلے گئے تھے۔

فائدہ اپنے بتوں کے لیے مروجہ راستے تاکہ قریب اور خدا کے مروجہ اور
 اور علاج و ارشاد کو حاصل کریں امت اور دین میں فرق یہ ہے کہ کثرت کی نسبت نبی کی طرف ہوتا ہے کہ
 فلاں نبی کی امت ہے اور دین کی نسبت اللہ کی طرف ہوتا ہے کہ یہ اللہ کا دین ہے اور یہ کہنا جائز
 نہیں کہ یہ اللہ کی امت ہے نیز امت کا اطلاق مجدد اسلام کے لیے ہوتا ہے۔ ایک ایک حکم پر امت کا اطلاق
 نہیں ہوتا۔ مثلاً چنانچہ اللہ اور ذکرہ کثرت میں کہتے۔

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا

یعنی پہلا گھر جو نہرا لوگوں کے واسطے، یہی ہے جسے میں ہے برکت دہا

وَهَدَىٰ لِلْعَالَمِينَ ۚ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ

اور چمک رہا جہان کے لوگوں کو ۔ اسی میں نمایاں ظاہر ہیں، کھڑے ہوئے

إِبْرَاهِيمَ ۚ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ۚ وَلِلَّهِ عَلَىٰ

کی جگہ ابراہیم کی۔ اور جو اس کے اندر آیا اس کو امن ملا۔ اللہ اس سے

النَّاسِ حِجَابُ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

لوگوں پر، حج کرتا اس گھر کا، جو کوئی پادشہ اس تک پہنچے۔

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَنِ الْعَالَمِينَ ۝

اور جو کوئی منکر ہوا، تو اللہ برداشت رکھتا جہان کے لوگوں کی ۔

محفوظ چلا آتا یہ اس امر کی کھلی نشانی ہے کہ یہاں ازراہ ہم علیہ السلام کے قدم آگئے ہیں اور یہی وہ پہلا گھر
 اور دلی مصداق ہے کہ بطریق فرخ کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انھوں تئیں ہیں اور حضرت اسماعیل
 ان کے شریک کا بعد میں و بدو گور ہے۔ عرضنا یہ کہ مفسر کیا است۔ چنانچہ اس کے مقام پر ازراہ ہم ایک نشانی ہے۔
 حتیٰ جلی سٹاٹھ نے آیات چنانچہ میں سے صرف درفش لیل کو ذکر کیا ایک یہاں ایک نشانی دو ہر تہہ
 آیت میں ذکر کی گئی کہ ہر شہدہ رکھا اشارہ اس طرف ہے کہ آیات چنانچہ بہت ہیں جو شمار میں نہیں
 سکتیں۔ ان میں سے صرف دو تین کا ذکر کیا اور مفسر نے اشارہ کیا کہ ایک نشانی یہ ہے کہ جو شخص اس
 مکان کی حدود متلاطم میں بھی داخل ہو گیا اس کو اس کا دنیا میں قتل اور غارتگری سے آہوں ہو گیا اور
 تپاست کے دن عذاب سے آہوں ہو گیا یہ بھی غارت گری کی تفسیر کی کہ نشانی ہے عذاب زندہ جاوید میں
 ایک دوسرے کا قتل کر دینے اور دوش پٹے لگا کر جو جرم ہے آجائے اس سے کوئی شخص بچنے کا نہ ہو گا کہ
 موجب اس پر سننے پر دوا عرض کیے گئے ہیں ایک یہ کہ خود جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوکر
 کو توار سے فتح کیا۔ دویم یہ کہ بہت سے حکام اور رہائی نے کہ میں ظالم کار و دہائی کیوں حتیٰ کہ بعض نے
 غارت گری پر متعلق میں لگاوا اور اس کی بے وقوفی کیا کوئی وقیفہ تھا نہیں رکھا اور بہت سے ہندوؤں نے
 عاریوں کی طرح طرح سے اہانت پہنائی پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ عرض میرے ہی سے غلط
 ہے۔ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نوہ کے لیے غارت گری کی حمت کو نہیں توڑا آپ نے اس کے
 سر پہ نہیں لگا کر کریم یہ منادی کرادی کہ جو شخص ابوسفیان کے گھر میں داخل ہو جائے اس کو اس سے
 اور جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کرے اسی کو بھی اسی سے حدیث میں ہے کہ جب ابوسفیان نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر شکر ادا کیا کے مہربان اور سعد بن حاتم کا یہ قول نقل کیا کہ آج کلان
 لڑائی کا دن ہے اور آج گھر کی حمت توڑی جانے لگی تو ان سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سعد نے
 غارت گری کا دن دہ دن ہے میں میں حق ثقانے غارت گری کی حمت کو قائم کرے کہ اور آج کا دن وہ دن ہے
 جس میں غارت گری پر نہا خلاف پڑ جایا جائے گا اور بعض علماء نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ حق ثقانے
 نے غارت گری کو شرک اور بت پرستی سے پاک کرنے کے لیے ایک سماعت کے لیے آں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بیٹے ماری کر دیا تھا آپ سے پہلے اور آپ کے بعد کسی اور کے لیے سماعت نہیں کیا اور
 آپ کے لیے بھی صرف ایک سماعت کے لیے ماری کیا ایک سماعت سے زیادہ آپ کے لیے بھی ماری
 نہیں کیا اور کورڈ حرکت کی سماعت سے آپ کو دینے کے لیے ماری کر دینا غایت وجہ متفق ہے۔

دوسرے اعتراض کا جواب

قدرت نہیں دینی بکر مطلب ہے کہ اس فکر کی تعلیم رسول کے اعتقاد و اصول میں ہی درجہ درجہ ہے کہ
 کوئی شخص میں اس میں فکر و تدبیر کو دعائیں سمجھتا ہے جو ظالم اور بدو اس میں کوئی کاروائی کرتے

پانچویں فضیلت

یہ ہے کہ اس میں مقامِ ابراہیم ہے مقامِ ابراہیم سے وہ پتھر ملا ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے قاضی کعبہ کی تعمیر کی تھی اس پتھر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کے نشان تھے جن سے اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لیے نور کو دیا تھا۔

چھٹی فضیلت

یہ ہے کہ ہر شخص خانہ کعبہ کے حدود میں حرم میں داخل ہوا تو دنیا میں قتل سے اور آخرت میں عذاب سے امان ہوا۔

ساتویں فضیلت

یہ ہے کہ اسی گھر کا حج فرض ہے یہ بھی اسی گھر کی شرافت اور زرگی پر ولایت کرتا ہے تمام انبیا، مہتممین اس کا حج کہتے ہیں آئے اور نہایت دُرُوق و دُشوق کے ساتھ تہجد پکارتے ہوئے اس کی زیارت کے لیے حاضر ہوتے رہے بیت المقدس کا حج بھی فرض نہیں ہوا۔

لِطَائِفِ مُعَارِفِ

۱۔ رَأَى أَوَّلَ بَيْتٍ وَضِعَ بَنَاتُوس۔ میں علماء کا اجماع ہے کہ اول سے لیا مراد ہے ابراہیم زائد کے اولیت مراد ہے اعتبار شرف اور فضیلت اور درجہ کے اولیت مراد ہے۔

معاہدہ تاج بھیج کی ایک جماعت سے یہ منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے زمین میں سب سے پہلے خانہ کعبہ کی جگہ کو پیدا کیا اور باقی تمام زمین اس کے نیچے ہے بھائی مئی یعنی باعتبار زمانہ کے اولیت مراد ہے۔ اور بعض یہ کہتے ہیں کہ یہ اولیت باعتبار شرف اور فضیلت کے ہے تو اہل علم سے اس پر دو حالت کرتا ہے یعنی برکت اور جانت کے پہلا گھر ہے جیسا کہ لفظ مَبَیْثُہُ کا دُخْدُی بِالْفَاعِلِ اِس پر دو حالت کرتا ہے یعنی برکت اور ہدایت کے لحاظ سے مہربان سے اولیا اور سب سے افضل اور سب سے متبر خانہ کعبہ ہے تحقیق یہ ہے کہ مقصود اسی تو خانہ کعبہ کی افضلیت بیان کرنا ہے کہ خانہ کعبہ بیت المقدس سے افضل اور شرف ہے اور ظاہر ہے کہ یہ مقصود جب حاصل ہو گا کہ جب اولیت سے شرف اور فضیلت کے اعتبار سے اولیت مراد ہو بعض زمانہ کے اعتبار سے اولیت شرف اور فضیلت کا مراد نہیں بن سکتی۔ البتہ زمانہ کی اولیت شرف اور فضیلت کی اولیت کے لیے مؤید ضرور ہو سکتی ہے اس لیے کہ اولیت زمانہ۔ اولیت تہجد کے معنی اور مہتممین ہیں خانہ کعبہ کی جگہ باعتبار زمانہ کے بھی اول سے اور باعتبار شرف اور فضیلت کے بھی اول ہے لہذا ثابت ہو گیا کہ خانہ کعبہ بیت المقدس سے باعتبار زمانہ کے اول سے اور باعتبار فضیلت کے بھی اول ہے۔

اسرار قبلہ

حضرت مولانا محمد غلام صاحب نانوتوی، بانی دارالعلوم دیوبند قدس اللہ عنہ فرماتے ہیں: میں نے دعوتِ پر قبلہ نامہ کے نام سے ایک مستقل تحریر لکھی ہے جو علمِ لدنی کے حقائق و معانی کو گنجینہ اور اسرار و لطائف کا ایک خزانہ ہے۔ اہم اہم پر نہایت اختصار کے ساتھ اس کا خلاصہ مع اضافہ شراہ و بیچ ناظرین کو پیش کیا۔ اصل مضمون حضرت مولانا کا نام بخیر امت میں رہے اور شواہد کا اضافہ اس کی جہیز کی طرف سے ہے۔

حق بل شائد نے انسان کو اپنی عبادت کے لیے پیدا کیا اور عبادت کی حقیقت یہ ہے کہ بند اپنے مہبود کے سامنے اپنے ہر دنیاوی کام کو اٹھار کر دے اور آدابِ عبودیت بجا لائے اسی لیے ضروری ہو کر عابد اور مہبود میں آنا سامنا ہر دور آنا سامنا ہونے کے لیے بظاہر مکان اور جہت رو کا رہے اور نہ تعالیٰ جہت در مکان سے ایک اور منزلہ ہے کیونکہ وہ تو خود جہت در مکان اور زمان کا خالق ہے ہر انسان جسم اور روح سے مرکب ہے سو عبادتِ روحانی کے لیے تو جس جہت اور مکان کی ضرورت نہیں اس لیے کہ روح مکانی نہیں روح خداوند و افعال کی بلکہ پوری اندر بگولی کا مرکز ہے ہمیشہ میں رہے خلق اللہ آدم علی صورتہ اس لیے روح کی عبادت کے لیے قیوں اور صورتی کو ہر گاہی ہے کسی قبلہ اور جہت کی ضرورت نہیں۔

الہی عبادت جسمانی بدولت تعالیٰ جہت منظور نہیں اور انسان ہرگز مقید نہی بغیر ہے اس لیے کہ وہ یہ فکر دینا کہ جہت کے متصور ہو کر عبادت کیا کرے تو یہ ممکن المایطاتی ہے اور فقہ روحانی عبادت کافی نہیں بلکہ روح اور جسم دونوں ہی مکلف ہیں روحانی عبادت کی طرح جسمانی عبادت میں فرض اور لازم ہے یہ کیسے ممکن ہے کہ روح تو عبادت کی خواہش ہو اور جسم مطلق رہے اور یہ بھی مناسب نہیں کہ ہر شخص جس طرف چاہے کھڑے کر لیا کرے۔ اور ہر ایک اپنا خدا قبلہ بنائے اسی لیے خطہ کبریم سے ایک بہت مقرر فرمادی تاکہ ایک سمت میں ہر جگہ اور سمت کے انتظام میں فرق نہ آئے۔ کیونکہ جو جہت اللہ کی طرف سے مقرر ہوگی اسی میں کسی کورد و بدل کی گنجائش نہ ہوگی بانی مبراہی اس کے اسی خاص سمت کی تعبیر کیا جائے کہ وہ کھڑے کر لیا کرے تو اس میں انتظام اور اتفاق کی کوئی صورت نہ تھی۔ اور ظاہر ہے کہ اتفاق ایک بغایت محمود اور پسندیدہ چیز ہے۔

حق بل شائد کہ ذاتہ بخیر کہ جسے چاہن دیکھوں ہے اسی لیے وہ کسی حد تک محدود اور مقید نہیں۔

پھر باقی زمین اسی جگہ سے بچا لی گئی اور پچھلانی مٹی کعبہ زمین کا ٹکڑا کر کے ارض کا مرکزی نقطہ ہے جو تمہیکے
 رسمہ ارض میں واقع ہے یہاں کافہ كُؤْفَه یعنی خندقہ یا خندق جس کی نشانی پہنچنے کے لئے اس پر مال ہے
 دیکھا بدل علیہ قریبہ تھامے قَرِيبَ تَھَامَے $\text{قَبْلَہِ حَظْمِ اُمَّہِ قَوْسَہِ}$ اور ایک روایت میں ہے کہ کواول
 پانی تھا اور اس پانی پر مرقی گری پانی تھا پھر اس پانی میں سے جہاں اس جگہ خاند کعبہ ہے کہہ بیلا اسٹھا
 اور جگہ نمودار ہوئی اس سے زمین کی بنا شروع ہوئی۔

یہ روایت بھی حاذق نگار کی ولایت پر دلالت کرتی ہے اور اس پر بھی دلالت کرتی ہے کہ کسی جگہ کا ماحول، وہ عرصہ جس سے پانی سے خاص تعلق ہے۔

[illegible]

پھر اسی طرح خانہ کبر کو بوز نہ قہر شاہی و عجز شاہی خیال لے بیٹھ اور کہیں نہ ہو رہے تھے کہ
روانی احمد آئندہ بھائی بھائی ہے اس لیے اس کو بھائی سے بھی اولیٰ رکھا اور درباری عالم کے وقت بھی
اس کو دربار میں گئے چنانچہ آیت اذ انزلنا بیوتک و زوجتک من قبلک و انزلنا من قبلک اس کی نسبت
نصیر پر وراثت کر لے۔ ہے اور آیت جعلنی الذلیلۃ الخاضعۃ لک و انزلنا من قبلک اس کا حاصل یہ
ہے کہ وہ گھر و گول کے قیام اور بھاء و کافحت ہے اس کی اولیت و درباری پر وراثت کرتی ہے جس سے
حاصل اشارہ فرمائی ہے کہ جب تک یہ گھر قائم ہے توگہ بھی اس عالم میں قائم ہی اور جس جیسے گھر
و دربار ہوگا اس روز عالم کو قلب اور دربار کھوے۔

خانہ کعبہ عرش کی محاذات میں سے

امام عبدالمعز زانی نے ابن جریر اور عطاء
اور مہدی السیب وغیرہ کے روایت کیا
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کی قربت
و محبت کیلئے آدمؑ کو میرے آدمؑ کی پرتو
میرے لیے ایک کلمہ بنا ڈالا اور میرا کلمہ
کر دیا کہ تم نے فرشتوں کو میرے عرش کا
طواف کرتے دیکھا ہے۔

اور ان جہان سے مروی ہے کہ جب آدم
جبرائیل جنت سے زمین پر کھڑے تھے
تو اللہ تعالیٰ نے ان سے یہ فرمایا کہ آدمؑ
تم جانا اور زمین پر میرے لیے ایک گھر
بناؤ اور اسی کا کھانا کرو اور اسی کے سامنے
بیروڑ کر دیکھا کہ تم نے فرشتوں کو میرے
عرش کا حرات کرتے دیکھا ہے۔

ذکر عبدالمعز زانی عن ابن جریر
عن عطاء و ابن السیب وغیرہما
انہما قدما عن جبرائیل اذ حی الی آدمؑ اذا
قطعت ابن لی بیت شمس اخف
بہ کما رأیت الملائکۃ تحف
بشری فی السجاء
(التفسیر شرح جامع ص ۶۷)

و فی رواية عن ابن عباس عن جبرائیل
الخبز آدمؑ من الجنة انہ یزور قال
لہ یا ذرہ ذهب و ابن لی بیت
قطعت بہ و اذ کنت عندہ کدارت
اعلا شمس تطلع بعرش
(التفسیر شرح جامع ص ۶۷)

پس جبکہ غار کعبہ عرش مغرب کی مہر کی مہر میں ہے تو عرش عظیم کے آواز اور صحبت غار کعبہ میں
متکثر ہوا ہے اور اگر یہ کہ جانتے کہ عرش عظیم غار کعبہ کے درمیان بیت المعمور واقع ہے اور
مشرق آسمان پر فرشتوں کا قبضہ ہے وہ درمیان میں غار ہے۔ تو جواب یہ ہے کہ اس کی حیثیت غار کعبہ
پر عرش عظیم کا جمل سے واقع نہیں اس لیے کہ بیت المعمور ایک صاف و شفاف آئینہ کی طرح ہے اور
ضیک عرش مغرب کی مہر کی مہر میں واقع ہے تو تعالٰیٰ میں کوئی فرق نہ آئے گا اور نہ تعالٰیٰ کی مہر میں کوئی
خلل آئے گا اگر کتاب کے سامنے کیے بعد دیگر سے دو حالت و شفاف آئینے ہوں ایک دوسرے کی
مہر میں ہوں تو اس کی مہر میں کوئی فرق نہ آئے گا۔

جسہ یہ معلوم ہو گیا کہ غار کعبہ عرش عظیم کی مہر کی مہر میں
مساجد غار کعبہ کی مہر کی مہر میں ہیں
جسہ یہ معلوم ہے کہ غار کعبہ عرش عظیم کی مہر کی مہر میں
تمام مسجدیں غار کعبہ کی مہر کی مہر میں ہیں تو اس مہر کی مہر میں
کے درمیان میں ایک معنی تعلق اور ربط کا اثر ہو جائے گا جیسے جہاں کی گاروں کا کسی مرکز سے تعلق
ہوتا ہے پس اسی معنی تعلق کی بنا پر غار کعبہ مہر مساجد کے انوار و تجلیات میں قرار اور حاکم ہو گا۔
اور ہر کے انوار اور حاکم میں گئے اور اصرار کے الفاظ اور آئیں گے اور انکسائیں گے منن قدرت میں عرش
آئے گے ہیں پس غار کعبہ منزلہ مرکزی نقطہ کے ہر گھر اور اقطار عام میں مساجد کی صورت و بنو وادار

مجھ یا ہزار خطوط و ناز و نبوی کی من کا منتہی وہی مگر یہ نقد ہو گا جس کو خدا نکہہ کہتے ہیں جیسے اہل کے
تدکس کر کے متعلق ہوتے ہیں تو یکسے دقت تمام لیتے روشن ہو جاتے ہیں اس طرح عرش سے فرش
تک اہل فرش سے عرش تک آسمانوں اور زمین کے تمام مسجدوں کے انوار و تجلیات میں عجیب
قسم کا تجلیاب اور شامی ہو گا۔

تعمیم بیت المقدس | حدیث میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام صفحہ مکر خداوندی اور خاندانہ
تعمیم کیا اور پھر حکم خداوندی چالیس سال بعد بیت المقدس کو تعمیم کیا۔

میں سے معلوم ہو کہ خاندانہ کعبہ اور بیت المقدس میں چالیس سال کا تفاوت ہے بلکہ میں تفاوت
کی وجہ یہ ہے کہ خاندانہ کعبہ ہزاروں شاہی کے ہے اور خداوند اللہ جل جلالہ حکم عالمین اور شاہان
ارم الارضین۔ در شاہان کعبہ کا معلوم اندازہ ہے۔

اور بیت المقدس ہزاروں دروازوں اور دروازوں کا حکم اور ہزاروں عدالت کے ہے جو اس کی شان
عدل اور حق کا مظہر اور تجلی کا وسیعہ اور قاعدہ ہے کہ عدالت اور ایمان و ایمان کے لئے قاعدہ
ہو جاتا ہے اس لئے قبلہ ثانی بیت المقدس کی عمارت خاندانہ کعبہ کی عمارت سے کچھ فاصلہ پر ہوگی حتیٰ
اولیٰ نظر کا خیال ہے کہ ثانی عدل، شان ارم الارضین سے چالیس درجہ فروتر ہے اس لئے خاندانہ کعبہ کی تعمیر
کے چالیس سال بعد بیت المقدس کی تعمیر ہوئی اور بیت المقدس خاندانہ کعبہ سے چالیس منزل کے فاصلہ
پر شمال کی جانب میں واقع ہے جس جانب نہیں کہ اس حدیث میں اسی تقدس کی طرف اشارہ ہو اور
غالباً ہی وجہ ہے کہ انبیاء و سابقین کے دور میں بیت المقدس خاندانہ کعبہ کا قیود رہا مگر انبیاء و سابقین
کی کوئی کہتے رہے کیونکہ خاندانہ کعبہ شان جبرئیل کا مظہر اور تمجید کا ہے اور کچھ کے قیام، خاندانہ سے بھی یہ معلوم
ہوتا ہے کہ ہمارا خاندانہ کعبہ کی جود کی رضا جن کے لیے ہے اور ہر سال حج میں ہزار ہزار ہوتا ہے
اس سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر شخص کسی جمالی ہے مشکل کا دیوانہ اور پرانہ جانا ہو ہے نہ ہر عباد
اور ٹوٹی ہے اور نہ پیر میں کوئی سونہ اور جڑب ہے اور نہ چلتا پر نہیں اور باخدا ہے اور نہ کوئی سلاہ
کچھ ہے ہر درخت ایک اندازہ ایک پادرسہ مذکورہ خورشید و مظهر ہے دیوم خدا کو دیکھ
رہا ہے نہ مذکورہ عورت کے مطلب اور نہ محبت کو مرد سے مطلب ہر حال خاندانہ کعبہ خاندانہ عورت ہے
اور ہزاروں محل محلے شاہی کے ہے اور بیت المقدس ہزاروں عدالت و دیگر کعبہ کے ہے جو فقط مظلومین
کے وادریں اور فلاحین کے مسز کے لیے ہوتی ہے۔

اور چونکہ خاندانہ کعبہ عرش علیہ کی عمارت میں ہے اس لئے یہ معلوم ہوتا ہے کہ خاندانہ کعبہ کی برکت
اور تجلیات سے بھی اس سے جدا نہیں ہوتی اس لیے کہ خاندانہ کعبہ کی نسبت قرآن کریم میں لفظ مبارک آ
ہے کہ برکت خاندانہ کعبہ کی صفت ذاتیہ ہے حدیث القدس کے بارے میں بارگشتا خوار ہے جس سے معلوم
ہوتا ہے کہ نسبت القدس کی برکت عرش کی طرح مطلقاً انقطاع ہیں خاندانہ کعبہ کی طرح ارم ان تعالیٰ ہرگز

وہ ہے کہ بیت اللہ کسی چند بار غافلانہ چند ہیروں کے ہاتھوں سے غلاب اور برباد ہوا اور غلبہ پر باد و غافلین کی کڑوت، در شکت کے آج تک اس کی قربت نہیں آئی کہ اس کی ایک پتھر بھی سہلہ کرنے کی قیمت سے اٹھارے کے جیسا کہ اصحاب قبل کا قفس اس کا ہی ہر سے اس کے اس کی برکات ذاتی ہیں اور ہر ہر ملک کرنے والے کی غافلانہ سے ہے اس لیے اس کی گنجائی ہمیشہ کے لیے ضروری ہے۔

خلعہ اس کا ازلہ و نغور ہوتا ہے کہ سارے عالم کی ویرانی اور بربادی کی ابتدا داسی سے ہو اور ایسی ہی جگہ قبلہ بنانے کے لیے فائق ہے جو ہر اعتبار سے اول ہو اور انفرادی حیاتیات کا مبدع بھی وہی ہو اور مہین بھی وہی ہو اور ایسے قبلہ کے لیے اوقاف ہی زبدہ کا جی اور ان ہی درجہ کی امت چاہیے کہ جو کائنات بزدالی اور دنیا پاست دانی کا مبدع اور فقی ہو اور ایسی ہی سرائے عالم الغیب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور ایسی امت سوسے امت محمدیہ کے اور کوئی نہیں ہوگا کہ امت علیہ یعنی علوم و معارف میں اور کمالات علمیہ یعنی ہدایت اور جمودیت میں سب سے اول ہے اور کمالات ہدایت اس پر فخر ہیں، ایسے ہی اور ایسی امت کا قبلہ ہیں وہی جگہ جوئی چاہیے کہ جو افراد دکانی اور حیاتیات بزدالی کا مبدع اور فقی اور مرکز نقطہ ہو۔

۳۔ بیت اللہ شریف، اس خاص بیت اللہ کا نام اس وقت تک ہے جب تک وہ اس خاص مکان اور خاص جگہ کے ساتھ متحد رہے جہاں پھر اگر اس کے پتھر دل کو اٹھا کر دوسری جگہ رکھ دی تو وہ بیت اللہ نہیں کہیں گے کہ کوئی یہ خیال کرے کہ بیت اللہ ایک کوٹھا ہے جب اس کو مہدم کر دیا جائے تو میں ج نہ ہوگا پھر اس دین کا کام بھی نہیں چنانچہ اگر کھتہ ان کی ایک دکان کی منی اٹھا کر دوسری جگہ ڈال دیں تب بھی بیت اللہ موجود رہے پس بیت اللہ در حقیقت اس ہنر مجرہ کا کام ہے برکت اللہ علی سے عنای صمد تک ہے نہ وہ کوٹھا بیت اللہ ہے۔ در سادہ زمین بیت اللہ ہے چنانچہ اگر کوئی بیت اللہ شریف کے اوپر یا کسی مکان کے اوپر نماز پڑھے جو بیت اللہ کے بلند ہو تو اس کی نوازا خیرہ دست ہے۔

۴۔ یہاں سے اس حوالہ کا جواب بھی ہو گیا جو بعض غیر قروں نے کیا ہے کہ مسلمان بھی بہت پرستی کرتے ہیں یعنی کعبہ کی عروت سمجھ کر کرتے ہیں۔

تقریر جواب ہم غلط کعبہ کی عبادت اور پرستش نہیں کرتے اور ہم غلط کعبہ کو معبود اور معبود سمجھتے ہیں ہم عبادت عروت خدا کی کرتے ہیں بقدر منہ قبلہ کی عروت کرتے ہیں چنانچہ لفظ استغفار کعبہ اور لفظ بہت پرستی خود اس پرش ہے۔ استقبال کے معنی عروت اس کی طرف منہ کرنے کے ہیں اور بہت پرستی کے معنی یہ ہیں کہ بہت معبود ہیں (اگر الہا اسلام کعبہ پرستی کے تعلق جوئے تو اعتراض بھی تھا۔ دوئم یہ کہ الہا اسلام کے نزدیک نماز کے صحیح ہونے کے لیے لفظ کعبہ کی طرف منہ ہونا کافی ہے استقبال کی نسبت کی بھی ضرورت نہیں معبود سمجھ رہے اس کی

نیت ضروری ہے۔ جہت تہ اس کا وسیلہ ہے اور وسیلہ کی نیت ضروری نہیں۔ معاذ اللہ اگر خانہ کعبہ کی عبادت ہوتی تو مسجد کی نیت ضروری ہوتی۔ سو ہم یہ کہ خانہ کعبہ کے شرع سے کچھ اور کچھ کوئی لفظ بھی ایسا نہیں جو خانہ کعبہ کی تعمیر پر ولایت کرے خود شرع میں کچھ نہ ہو لفظ ان پر فعل حق خانی کی تفسیر دیکھ کر ان کی حد و ممانہ اور حرج و عقد میں کیا پے ولایت کرتا ہے۔ اٹھاسے اچھڑک خانہ کعبہ کا نام کچھ نہیں آتا اور بہت برقی میں ان میں تھری اور مودت کی تعمیر ہوتی ہے میں کیا آپ ہمارا وارث شیعہ و غیرہ بتانے لیا مگر یہ کہ بہت برقی کو خانہ کعبہ کی نسبت ظہر نہیں تھا دولت رہا از کچھ مسکت تا کچھ

چندام یہ کہ خانہ کعبہ ان ایشیوں اور پھروں کا نام نہیں اور نہ انہما پر کعبہ کے بعد خانہ موقوف ہو جاتی ہے یہ کہ جس زمانہ میں خانہ کعبہ اور اس کی دیوار کی تعمیر ہوئی خانہ دے منور تعمیر جاری رہی اگر دیوار کعبہ مسود و معبود یا مقصد ہوئی تو اس زمانہ میں خانہ موقوف نہ ہو تا تو یہ کہ بعد تعمیر ایم غرض کہ عبادت تھا کی جاتی، در بہت برقی میں تھا ہے کہ بہت ہی مسجد اور مسجد اور مقصد ہوئے ہیں یہی وجہ ہے کہ کسی غرض یا مقصد سے بڑی کچھ کہیں بعد کو دیا تو پھر ممانہ سے فراغت ہوئی اور ہوئے ہیں مکان اونی کو کوئی نہیں پوچھتا۔

بہین تقادوت رہا از کچھ مسکت تا کچھ

اور یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص خانہ کعبہ کی جہت پر نماز پڑھے تو اس کی نماز درست ہے مگر کعبہ مسلمانوں کا مسجد دینا تو اس کے اور چیز کہ نماز درست نہ ہوتی اس لیے کہ خانہ کعبہ اب اس کے سامنے نہیں بڑھوایا چیز گنتی ہے۔ مگر میں نے اپنے ہاں یہ کیا ہو گا کہ وہ جو نے اور میں کو دینا اور سیدھا گناہتے ہیں پھر ہر روز میں ہوتے ہیں اہل ممانہ میں لادتے ہیں اور اگر دیکھا جلدی جلدی نہیں جلدی تو چھپے سے نکالے دے ہیں داتے ہیں۔

برایہ عقل و دانش بناید مگر بہت

و نجم خانہ کعبہ کہ جن اسلام بیت اللہ کہتے ہیں اللہ یہ خدا نہیں کہتے اور ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مکان کی طرف جاتا ہے تو کہیں مقصد ہوتا ہے اور وہاں جا کر ہر آداب و نیاز ادا کرتا ہے تو ہر شخص اس کے صاحب و نیاز کو صاحب خانہ کہتے ہیں۔ جیسے تفسیر کی طرف، جو کہ کہ سلام کرنا تو وہ سلام صاحب تخت کو ہوتا ہے تو تخت کو کہیں ہوتا اور مت پرست اپنے بڑے کو خانہ خدا یا تخت خدا کہتے ہیں۔ پھر وہ بہت غرض مقصد اور مقصد ہوتے ہیں اور ان کو ہمارے یا شب یا فحش و غیرہ کچھ کہ ان کی عبادت کرتے ہیں حضرت مولانا محمد تاج صاحب قدس اللہ سرہ کی تہذیب کا خانہ مقیم ہوا تحصیل کے یہ حضرات اہل علم قید خانہ مزارعت فرامی۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و جامعہ ائمہ و محکم



قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ

اے کہنے والے کتاب ! کیوں کفر کرتے ہو اللہ کے کام سے !

وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿۱۵﴾ قُلْ يَا أَهْلَ

اللہ کے دربار ہے جو کرتے ہو ۔۔۔ قرآن سے اہل

الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مَن أَمَنَ

کتاب کیوں روکتے ہو ! اللہ کی راہ سے ۔ ایمان لانے والے

تَبَعُونَهَا يَوْمَئِذٍ أَأَنْتُمْ شَاهِدُونَ مَا اللَّهُ

گواہ رہتے ہو اس میں حسیب اور تم غیر رہتے ہو ۔ اللہ اللہ

يُخَافِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۶﴾

جو غور نہیں تمہارے کام سے ۔

علامت اہل کتاب برکفر و اغوار

مَنْ كَانَ يَخْلُفُ يَأْتِيهِ الْكِتَابُ لِيَكْتُمُ الْكُفْرَانَ... الخ... وَاللَّهُ يَخَافِلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ

(رابطہ) گوشہ کرامت میں جو دس کے شہادت کا خطاب دے کر یہ ثابت کر دیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دینِ ابراہیمی پر ہی اور خدا کے نیکر ہی اولیٰ معبود اور بنیاد ابراہیمی ہے اس بات میں اہل کتاب کو علامت کی جانی ہے کہ حق واضح ہوتا ہے کہ بعد تمہارا جب مال ہے کہ خود بھی قبول حق سے محروم ہو اور درمہل کو بھی براہ حق سے ہٹانے کی کوشش میں لگے ہوئے ہو اسلام میں چھوٹے اور فرضی فکوک نکال نکال کر لوگوں کو یہ یاد دہا کرنا چاہتے ہو کہ اسلام سیدھا و مستقیم ہے بلکہ تیز چٹا ہے اللہ تعالیٰ تمہاری ہی سازش سے قائل نہیں چنانچہ فرماتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ لے اہل کتاب کیوں نہ مکر ہوتے ہو اللہ کی نشانیوں کے جن سے غلامِ کبر کا قبضہ ابراہیمی ہو اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سنت ابراہیمی ہو نہ جو برا و خوب واضح اور روشن ہے اور تم کو چین ہے کہ دینا لہری و اسلحہ ہے اللہ کہہ۔ تیرا ابراہیمی ہے اور اہل کونج فرضی ہے پھر ہی علم اور یقین کے بعد تم کیوں انکار کرتے ہو اور اللہ گواہ ہے اس چیز پر جو تم کو کہہ رہا ہے اور انشا حق

کا چھوڑ کر کہ سفید نہ ہوگا اور سب کُن سے برہمی کہہ دیجیے کہ اسے اس کتاب تم کو سارا کشف کر دے گا
اللہ کی راہ یعنی اسوہ سے روکنے اور جلاسل کی اس سطح کو جو ایمان لانے کا اردو کر رہا ہے تم اس
راستہ میں بھی ٹھونکنے پر تیل، اس سیدھے راستہ میں درختی ٹہنے نکالی کر یہ بتانا چاہتے ہو کہ یہ راستہ کی ہے۔
مطلب یہ ہے کہ دین حق میں جھوٹ روکنے کے عیب نکالتے رہتے ہو تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں شکوک پیدا
ہو جائیں اور یہ کچھ نہیں کہ یہ راستہ سیدھا ہے بلکہ تم خود کو گمراہ جو کہ دینِ سلام اللہ تعالیٰ کی سیدھی راہ ہے
ہیں اس میں عیب کہاں ہے؟ آؤ، اللہ پر کام تم کہتے ہو یعنی لوگوں کو خدا کی راہ سے روکا اللہ اس سے خدا کی
ہو میں وہ ضرور تمہیں اس کی سزا دے گا پہلی آیت میں اُن کا من کفر تھا جو کفر تھا اس سے پہلے آیت کو دلائل
شعیدہ پہلے نہ تھے لہذا تم فرمایا، اور دوسری آیت میں اُن کا من مسلمانوں کو خدا اور تم سے ذریعہ
اسلام سے روکا تھا یعنی اور چھوڑ دیا، میں علیہ دوسری آیت کو دُعا، اَللّٰهُمَّ عَلٰی خَلْقِ لِقَامِکُمْ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ
فرمایا ہر شے میں وہی الفاظ استغاثہ فرمائے جو ان کے عمل کے منسوب تھے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِّن

کے ایمان دار اگر تم مارو گے،

الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرْكُضُوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ

اللہ کتاب کی بات، کہ پھر کر دیں گے تم کو ایمان لانے

كَافِرِينَ ۝ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ

بیچے مگر یہ اللہ تم کو قرآن سن کر ہوا اور تم یہ پڑھ رہے ہو

آيَةُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ

تینوں اللہ کی اور تم میں اس کو رسول ہے اور جو کہن منہ پڑے اللہ کو

فَقَدْ هَدَىٰ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝

وہ پہنچا سیدھی راہ پر

مسلمانوں کو اہل کتاب کے دھوکہ میں آنے کی نصیحت

قُلْ تَدْعُوهُ إِلَىٰ مِلَّةِ اللَّهِ الْمُسْلِمِينَ... ۱۰۰... كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَهُمْ فِي عَذَابٍ مُّشْتَرِكٍ ۝
 (در بعد از گزشتہ آیات میں یہ بیان تھا کہ اہل کتاب طرح طرح کے جہلوں اور کارروائیوں سے مسلمانوں کو دھوکہ دے رہے ہیں اور ان کے دھوکے میں آنے سے روکتے ہیں اب ان آیات میں مسلمانوں کو اس امر کا تقصیم اور نصیحت کی جاتی ہے کہ اہل کتاب کے دھوکہ میں نہ آئیں اور ان کی بات نہ مانیں ورنہ وہ نہیں مقرر فرماتے اسلام سے پھیر کر کافر بنا دیں گے۔

شانِ نزول

ان آیتوں کا شانِ نزول یہ ہے کہ شراکس بن حنیس یہودی جس کو مسلمانوں سے غارت و رعب تھا، ایک دن اس کا انصار کی ایک مجلس پر گذر ہوا جس میں انصار کے دونوں قبیلوں میں اور خدیج کے لوگ شہر دھوکہ دے رہے تھے۔ انہوں نے آہل آپس میں محبت اور انہیں کے ساتھ آئیں کر رہے تھے حالانکہ اسلام سے پہلے ان دونوں قبیلوں میں غارت و رعب تھا۔ اسی اور ان دونوں قبیلوں میں جنگ مہم ہوئی تھی۔ اسلام کی برکت سے وہ عداوت جاتی رہی تھی اور اب کرنی اس کا اثر بانی نہ رہا تھا۔ یہودی یہودی کو مسلمانوں کا محبت اور انصاف کے ساتھ ایک جگہ چھٹا صحت، اہل راز و آفراس نے ان کے پاس بیٹھ کر وہ عزائم یا بددعاؤں جو انہیں پہلے دے رہے تھے ان دونوں قبیلوں میں واقع ہوئی تھیں۔ اور ان دونوں کے متعلق شراکس نے ہوشیار کیے تھے وہ بھی انہیں یکے پر یکہ کرنا کہ اس سے وہ دونوں قبیلوں کو ایسا برحق کیا کہ وہیں اس کو کھڑے ہو گئے۔ یہ فرماں حضرت علی علیہ السلام کو پہنچی آچھا اگلی وقت میں ان کو یہودیوں کا انصاف کے جو اس وقت آپ کی خدمت میں موجود تھے ان کی مجلس میں تشریف لائے اور یہ فرمایا کہ کیا تم لوگ پھر عداوت کی باتوں کی طرف جاتے ہو حالانکہ میں تمہارے دوستانہ موجود ہوں اور خدا تعالیٰ نے تم کو اسلام سے حیرت بخلائی اور تمہارے دلی میں انصاف و مہربانی آپ کے اس ارشاد کے بعد صحابہ اپنی حرکت پر خام ہوئے اور فوراً اجتہاد ڈال دیتے اور ایک دوسرے سے مل گئے اس لیے انہیں تھا کہ نے یہ آیتیں نازل فرمائی گئیں انہیں مسلمانوں کو اہل کتاب کا کھانا نہ مانو اگر تم بدھن اہل کتاب کی بات مانو گے تو یہ تم کو ایمان کے بعد کافر بنا کر چھوڑ دیں گے کیونکہ عداوت کھینچے ہیں اور یہ جانتے ہیں کہ جیسے خدا کافر نہیں ایسے ہی تم بھی کافر ہو جاؤ اور تم کیسے گذر کر دھوکے حالانکہ تم پر اللہ کی آیتیں نازل ہوئی ہیں اور تم میں خدا کا پیغام موجود ہے کہ تم کو دھوکا دینے سے روکتے رہتے ہیں اور تمہارے شہروں کو لوٹ کر آتے

دہتے ہیں جس کے بعد عطف بھی کی کوئی گنجائش نہیں اور جو معترضہ کلمہ سے انشراح یعنی اللہ کی کتاب کو اور اس کے رسول کی تعظیم اور ہریت کو نہ اس پر عمل کرے جس تعظیم، پہنائی کی گنجائی اس کی سیدھی راہ کی طرف کتاب اس کو شہادت سید سے راستہ سے دھٹا سکیں گے۔

آیت سخیلک تکلفوا ذلک میں کفر سے عام معنی مراد ہیں جو کفر اشتہادی اور کفر عملی و اولیٰ فائدہ اس کو شایع ہے اس لیے کہ مسلمانوں کی اشتقاق اور باہمی قتال و جہال میں کفر ہے یہ کفر لافانی

مسلمان کو کفر کے قریب پہنچا دیتا ہے اور فائدہ و مفید سے العزب میں العطف یا حذف حکمہ کہ جو جس سے قریب ہو اسی کا کفر ہے لہذا ہے قرآن کریم بخارست کے مطابق نازل ہوا ہے اور عاودہ میں جو شخص جس قوم کے انحال کرتا ہے اس پر اس قوم کا اطلاق کرتے ہیں جیسے کبیر و کثرت کو کثرت دلتہ کہنے میں کہ تو چار ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ تو گدھا ہے یعنی تیرا یہ حرکت چار اور گدھے جیسے ہے نیز اپنی لغت دلتہ کے لیے یہ حوالہ اختیار کیا گیا ہے مطلب نہیں ہوتا کہ یہ شخص حقیقتہً چار ہو گیا بلکہ مراد صرف یہ ہوتی ہے کہ مسلمان چند اور گدھا ہو گیا اسی طرح جہال مراد یہ ہے کہ قتال و جہال کرنے والا لفظ کا قرعہ کر اشتقاق ہوتا ہے پس جیسا کہ چار اور عمار کی دو قسمیں ہیں ایک حقیقہً چار میں کی دست ہی چار پر ایک علی چار پر چار ہے جیسے کہ ہم کرے۔

اسی طرح کافر کی بھی دو قسمیں ہیں ایک حقیقہً کافر جو عداوتی طور پر کفر کا مرتکب ہو دوسرے میں کافر جو کافروں جیسا عمل کرتا ہو یہ تفسیر بخارست کے باطن موافق ہے کوئی دقیق بات نہیں مگر مستند اور خارج نے اسی عاودہ کو نہیں جیسا اور کفر کو حقیقہً معنی پر محمول کر کے حکم لگا دیا کہ کبریاہ کو اور کتب متینہ کفر ہے یا کبریاہ کو کبریاہ کے ارتکاب سے متفقہً ایمان سے خارج ہونا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ

اَللّٰهِ اِيْمَانِ وَالْوَاثِقِيْنَ بِرَبِّهِمْ اَللّٰهُ حَقَّ

تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَ اَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۰﴾

یا ایہ ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور تم سب مسلمان ہو کر

وَاَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا

اَوَّلَ مَقْبُوضٍ بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا

تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ

بموت ڈھارے اور یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب تھے تم

أَعْدَاءَ فَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَاصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ

آپس میں دشمن پھر الفت دی تمہارے دلوں میں، اب ہو گئے اس کے فضل سے

إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ

بھائی ۔ اور تم تھے کنارے پر ایک آگ کے گڑبڑ سے،

فَأَنْقَذَكُمْ مِّنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ

بہرہم کو اس سے غلام کیا۔ اسی طرح کھوٹا ہے اللہ تم پر نشانیاں اپنی شاہد تم

تَهْتَدُونَ ۝ وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى

راہ پاؤں ۔ اور پانچنے کو رہیں تم میں، ایک جماعت بنائے ایک

الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ

کام پر اور حکم کرتے پسند بات کو اور منع کرتے نا پسند کو

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

اور وہی پہنچے سزا کو ۔ اور مت ہو ان کی طرح جو پھوٹ

تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ

گئے اور اختلاف کرتے گئے بعد اس کے کہ پہنچ چکے ان کو حکم صاف۔

وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ

اور اُن کو بڑا عذاب ہے ۔ جس دن سفید ہوں گے بعضہ

وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ

اور سیاہ ہوں گے بعضہ، سو وہ جو سیاہ ہوئے منہ اُن کے ۔

اَكْفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ قَدْ وَقَّوْا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ

آپ تم کا زہر ہو گئے ایمان میں اگر اب پھر عذاب برائے اس

تَكْفُرُونَ ۝ وَاَمَّا الَّذِينَ اَبْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي

کنز کرنے کا۔ اور وہ جو سفید ہوئے تھے ان کے سر

رَحْمَةِ اللّٰهِ هُمْ فِيْهَا خَالِدُونَ ۝ تِلْكَ اٰيَةُ اللّٰهِ

رحمت میں ہیں اللہ کی وہ اس میں رہ پڑے۔ یہ علم میں اللہ

نَسَّوْهَا عَلَيْكَ يٰ اَحْمَدُ ۝ وَمَا اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعٰلَمِيْنَ ۝

کے، ہم سارے ہیں تجھ کو تحقیق۔ اور اللہ ظلم نہیں چاہتا جہان والوں پر۔

وَلِلّٰهِ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ۝ وَلِلّٰهِ

اور اللہ کو مال ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں۔ اور اللہ تک

تَرْجِعُ الْاُمُوْرَ ۝

رجوع ہے ہر کام کی۔

مسلمانوں کو تقویٰ اور اتباع شریعت پر متفق رہنے کی تاکید
اور پچھلی امتوں کی طرح افتراق اور اختلاف کی ممانعت

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ... ۝ وَلِلّٰهِ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ السَّمٰوٰتُ

اور ایلہ محشر آیت میں حق تعالیٰ نے باہمی قتال و شقاق کو ٹھکڑوں یعنی کفر سے تعبیر فرمایا ہے
آئندہ آیت میں تقویٰ اور اعتصام بحبل اللہ یعنی اتفاق اور اتحاد اور اسلامی مواظبات کا حکم دیتے ہیں،
اور اتفاق اور اتحاد کا ایک دستور العمل بتلاتے ہیں وہ یہ کہ اول تقویٰ اور اسلام پر عداوت اور
استقامت کا حکم دیا پھر اعتصام بحبل اللہ کا حکم دیا کہ صلب دل کر اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑو پھر یہ ارشاد
فرمایا فَإِذَا كُنْزُ الْاَنْفُسِ اُفْلِسَ ۝ اَلَا جُنُودُ اللّٰهِ عَظِيْمَةٌ ۝ اَلَا جُنُودُ اللّٰهِ عَظِيْمَةٌ ۝ اَلَا جُنُودُ اللّٰهِ عَظِيْمَةٌ ۝

اور اسی نعمت کو اور اس کی برکات کو یاد کر کے موازنہ کرو کہ پہلے تمہاری کیا حالت تھی اور اب کیا حالت ہے اور اب بھی شقائق اور قتال میں کیا کیا مصیبتیں اور ذلتیں اٹھائیں اور اسلام کی بدولت جو تم کو اتفاق کی نعمت ملی اس میں تم کو کیا کیا راحتیں اور عزتیں ملیں چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو! تم سے رہو اللہ سے جیسے چاہیے اس سے ڈرنا جتنا تم سے ممکن ہو اس میں کوتاہی نہ کرو اور دشمنوں کے ورخانے سے حد اور فتر میں مت بڑو اور عاصیوں کے یاد دلانے سے گزشتہ عداوتوں کا خیال رکھو اسلامی اخوت اور مروت اور ایمانی محبت والفت کو نگہ نہ کرو اور سوائے اسلام کے اور کسی حالت پر ہرگز جان نہ دینا یعنی مرستے دم تک اسلام پر قائم رہنا، اسلام دین اور دنیا کی نعمتوں کا سرچشمہ ہے اور سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑو اور یہی قرآن کریم اور دین اسلام اور شریعت کو مضبوطی کے ساتھ پکڑو جو جس طرح رسی کو پکڑ لینا اور اسے گرنے سے بچانا ہے اور نیچے سے اوپر تک پہنچنے کا ذریعہ بن جاتا ہے اسی طرح قرآن کریم اور دین اسلام کو مضبوط پکڑنا، بندہ کو خدا تک پہنچاتا ہے اور آگ میں گرنے سے بچاتا ہے اور خدا کی رسی اس قدر مضبوط ہے کہ کڑھ تو نہیں سکتی الا انقصام لہا، اہمیت عظمت کی بنا پر ہاتھ سے چھوٹ سکتی ہے، غرض یہ کہ سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوط پکڑو اور مشرق اور پرانہ دست ہو یعنی خدا کی رسی پکڑنے والوں سے کبھی جدا اور متحد نہ ہونا بلکہ ہمیشہ اُن کے ساتھ ہونا کہ تم بھی ان کے ساتھ مل کر خدا تک پہنچ جاؤ جو غفلت خدا کی رسی کو بھڑ دے گا وہ اوپر سے نیچے گرے گا۔ اور خدا کی رسی پکڑنے والے اوپر پہنچ جائیں گے اور چھوڑنے والا طاقت اور ذات اور حسرت کے گڑھے میں ہوگا اور یاد کرو تم اللہ کے اُس انعام اور احسان کو جو تم پر مہذول ہوا کہ جب تم اسلام سے پہلے ایک دوسرے کے دشمن تھے اور باہم برہم پکارتے تھے پھر خدا نے تم کو اسلام کی توفیق دے کر تمہارے دلوں میں الفت ڈال دی پس ہو گئے تم اللہ کے فضل سے بھائی بھائی اور برسوں کی عداوت تبدیل یافت ہو گئی یہ تو ربوبی نعمت جوئی اب آئندہ آیت میں اُردی نعمت کا ذکر فرماتے ہیں اور تم جہنم کے گڑھے کے کنارہ پر کھڑے تھے کہ جہنم میں جانے کے لیے حوت مرنے کی دیر تھی کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے بچا لیا یہ دینی اور اُردی نعمت ہوئی کہ تم شرک اور بت پرستی اور گندے عقائد اور اعمال کی وجہ سے دوزخ کے کنارہ پر آ گئے تھے اس میں گسنے کے لیے حوت مرنے کی دیر تھی اگر تم اس وقت مٹر جاتے تو سوائے دوزخ کے کوئی ٹھکانہ نہ تھا ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی کہ تمہیں اسلام کی توفیق دے کر دوزخ کے گڑھے سے بچا لیا پس تم اللہ کی نعمتوں کو یاد کر کے اُن کی قدر کرو اور شکر کرو اور شکر دہا ہے کہ جن اللہ کو مضبوط پکڑو اور اسے رسیوں اور ہود کے اعزاء سے اسلام کو نہ بھڑو جس کی برکت سے تم کو یہ نعمتیں ملی ہیں، اسی طرح اللہ تعالیٰ تمہارے لیے اپنی نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم میرے راستہ پر چلو اور اگر اسی کے گڑھے میں نہ گرو، اور جس طرح تم خدا کی رحمت سے گمراہی کے گڑھے سے نکل گئے ہو اسی طرح تم میں سے ایک ایسی جماعت ہوئی چاہیے کہ جو اپنے بھائیوں کو آگ کے گڑھے سے نکلنے کی کوشش

گرسے جس کو ہرگز یہ ہے کہ وہ دوسروں کو نیکی کی طرف بلائیں اور اپنے کاموں کی بددست کریں اور گرسے
 کاموں سے منع کریں اور ایسے ہی گرسے جو با معروف اور ہیمنی مکر کرتے ہیں مکر اور پیچھے والے میں اور ایسا نہیں کرتے وہ
 مکر نقصان اور ضرر دین میں ہیں معروف وہ ہے جو کفر و نیت اور کتاب و سنت پر ایمانی ہو اور مکر وہ ہے جو کفر و نیت کا علم نہ مانا ہو کہ کیا ہے
 گشت آئین میں، اگر تسلط لے اہل کتاب کے وہ عیب بیان فرمائے، یا اھل الکتاب بدعت مظہر لے اہل کتاب
ف تم جو کیوں کفر کرتے ہو۔ دم یہ کہ تم درودی کو کافر بنانے کی کیوں کوشش کرتے ہو۔ کھانا ل تعالیٰ
 یا اھل الکتاب بے تفضلہ عن سبیل اللہ ۱۶ اہل کتاب کے ان دونوں بیویوں کے بیان کرتے
 کے بعد اس کے باطن حق تعالیٰ مسلمانوں کو دہانوں کا حکم دیتے ہیں اہل یہ کہ تم خود تعزیر اور اسلام
 پر قائم رہو دم یہ کہ دوسروں کو غیر اور نیکی کی دعوت دو اور لوگوں کو راہ راست پر لانے کی کوشش
 کرو اور اہل لوگوں کے مشابہ اور مانند نہ ہو حق سے جدا ہو گئے اور اللہ کی رحمت کو چھوڑ کر پیچھے رہ گئے
 اور اختلاف کرنے لگے بعد اس کے کہ ان کے پاس اللہ کی طرف سے صریح احکام اور واضح احکام آچکے تھے یعنی
 خدا کی صریح آیتیں اور واضح ہدایتیں آ جانے کے بعد اپنی انسانی خواہشوں سے وہ ان میں اختلاف ڈالا اور
 مختلف رہنے میں لگے جانتا جائیے کہ تفرق اور اختلاف وہ منہ و اور نہیں مگر ہے جو شریعت کے ایسے
 صریح احکام میں جن میں کسی قسم کا اشتباہ نہ ہو ان میں اختلاف کرنے لگو اور اس اختلاف کا فساد
 بعض نصیحت ہو ایسا اختلاف بلاشبہ مضر ہے البتہ جو امر اجتہادی ہوں اور شریعت میں ان کو حکم
 صاف اور صریح ۱۷ جو اولیٰ شرط پر بظاہر یا ہم متعارض معلوم ہوتی ہوں تو ایسے امور میں تحقیق حق کے لیے
 اختلاف کرنا ممنوع اور نہیں مگر عین وقعت ہے صحابہ کرام اور صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کا کوئی
 اختلاف شریعت کے کسی صریح اور واضح حکم میں نہیں بلکہ وہ اجتہادی مسائل میں ہے جو ان میں سے صواب
 کو چننا اس کے لیے دو اجر ہیں اور جس سے کوئی اجتہادی غلطی ہوئی اس کے لیے ایک اجر ہے حضرت شاہ
 ولی اللہ نے اختلاف صحابہ و تابعین پر مستقل کتاب لکھی ہے اس کو دیکھ لیا جائے اور ایسے لوگوں کے لیے
 جو آیات بینات اور احکام واضحہات کے آ جانے کے بعد تفریق اور اختلاف کریں بڑا عذاب ہے اسی لیے کہ
 آیات بینات کے بعد اختلاف کی گنجائش باقی نہیں رہتی۔ صریح اور واضح حکم پر اتفاق واجب اور لازم
 ہے تاویلی کو اصل آیات فشاہات ہیں یعنی جو آیات محکم الدلائل ہیں ان میں تاویل نہیں چلتی اس رد نہیں
 اور جو آیات محکمات ہیں یعنی واضح الدلائل ہیں اور ان کی مراد واضح ہے ان میں تاویل نہیں چلتی اس رد نہیں
 قیامت کے دن بعض چہرے سفید اور مدہنی ہوں گے جنہوں نے دنیا میں نور حق کا اتباع کیا ہوگا اور وہ حق
 اور برائے کی روشنی میں چلے ہوں گے اور بعض چہرے سیاہ ہوں گے جنہوں نے دنیا میں باطل کی غفلتیں اور
 انسانی خواہشوں کا اتباع کیا ہوگا ہر ایک کو اس کے حال کے مناسب جزا دے دی جائے گی جن لوگوں کے چہرے سیاہ ہوں
 گے ان سے بطور طاعت یہ کہا جائے گا کیا تم لوگوں نے ایمان لانے کے بعد کفر کیا۔ یعنی آیات نعمات اور آیات
 بینات میں طرح طرح کی تادیبیں کی اور ایمان میں تفرقہ برپا کیا۔ بدعت چہرہ معظم اور تارک یک ہے اور اس کا

غالب سے بھارت آئی ہوتی مگر کج فکری کے خاتمہ اسلام کی طرف توجہ قومیت کے خیال سے تو بد کرتے تھے۔ تشریف فرست اس قدر کہ کج فکری ایک نوجوان جیسے درجہ دار سے اندازاً اس سے ایک اٹھالیس سال بڑا ہو جائے۔ لیکن مفرد وہیں جس کی دلیل یہ ہے کہ ان میں دینی اور دنیاوی ہنگامیں دور مگر یہ مذہب کے لحاظ سے ہیں، تو جہاں اور جہاں تک بھی ت میں غور و پیمانی ہو۔ کذالی نہیں امر حضرت ۲۸۔

مجھے سن لانا کہ دو صدی تو میں اپنے مذہب کے ذریعہ جی جی خدمت تیار کر رہا ہوں، یہ بھی انہیں کے توجہ میں چلتے ہیں اور اسلام کے نام پر قوم تیار کرنا چاہتے ہیں، کیا کہی ضرورت علامت یہ ہے کہ ان لوگوں کو اسلام شریعت کے نامی واسطہ نہیں اور ذاتِ آخرت کی فکر ہے۔ نہ تو تسلیل امور نہ صحت ۲۹۔

۲۔ جان چاہئے کہ واقعہ ہستی! بخیل اللہ میں جس قدر کمال کا شکر ادا کیا ہے اس سے حق پرستوں پر نام لیا ہے اور لا نفرت خلق میں جس عرق کی نعمت کی گنت ہے اس سے عرق خلق میں حق مراد ہے جس حق سے عبادت ہوا چاروں اور ادبا بشوں میں بھی اتفاق ہو کر ہے، مگر وہ مصوب نہیں مضرت نہیں، کیا کام خدا جانے کی طرف سے حق کے شکر کا سزا دلا برست ان کی جان کے دشمن ہو جائے اور یہ شکر اور مذہب اور دود و زین میں گئے کیا کوئی منتقل یہ سہر مکتبہ ہے کہ وہ مذہب مضرت انہی و کام لے اے اتفاق پیدا ہوئی۔ مضرت انہی و اتفاق کی کیا رحمت دینے کے لیے عزیمت دینے لگا مقصد یہ تھا کہ باطل کی پھول کو حق کے ساتھ منتقل ہو جائیں مگر کوئی نہ سوزہ برکتیں کیا یہ حکومت اتفاق کو فرضی اور کلام بھی ہے لیکن کسی کی گواہی ہوتی ہے کہ قانون حکومت کے ساتھ اتفاق کو۔ قانون کے خلاف ذکر و حد التوا کا قیام اسی ہے جبکہ اس حق کا حق وادای جانے اور ظنون کا سرزدی جانے تقریباً کلام و دشمن ہے ہر قانون حکومت کے خلاف اسے اور دشمن قانون حکومت کے مطابق ہیں مگر اس کو اتفاق کا مکتب نہیں کیا جاسکتا۔ عدالت میں اگر کوئی شخص یہ روی کرے کہ عدالت کے مطابق ہے مگر عدالت الیاد یہ ہے نہ زبان کی ہے تو ایسی کوئی نہیں کہ خاتمہ اور مقصد ہر قانون کو یہ کہہ کر عدالت سے ہر ملک اسے کر دے اور اس ملک میں تفرق پیدا سے ہو یا اور اس کی زبان مندی کا حکم دے دے عدالت اگر اس حکم دے دے تو یہ عدالت ہو یا غیر اسے عدالت کا حق کوئی تسلیم قوم اور یہ دینی ہو یا جو بحیثیت۔ حق دینے کے یہ اس میں کہ مکتبہ کو اس میں تہذیب و اسلامی نہیں شہ با اختلاف یہ کہ وہ منتقل ہو کر ہو مگر وہ اس میں دینا و دینا کر کے نہ ہو کی ہے میں تہذیب و مقصد خارج کرتے ہوں۔ اسی طرح ملک کو سمجھ کر وہ دیکھو کہ طریق قانون شریعت کی صحیح شریعت کو اس نے زبان اور عدالت اور بے دین قانون شریعت میں اس کا دینا نہیں اور کھینچ کر اسے میں جس سے قانون شریعت ان کی خواہشوں اور مصلحتوں کے مطابق ہیں جانے۔ علماء دین جب ان عدالت کے دوا اور جواب کے لیے کہہ کر اسے بولے ہیں تو بہت سے بے عقل یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ تو لا اتفاقی پیدا کرتے ہیں یہ نہیں دیکھتے کہ جو شخص قانون حکومت کے اپنے عجیب و غریب معنی بیان کرے وہ جب ملک و وزیر اور کام۔ اور وہ جانے لگے ہوں ایسا شخص حکومت کی نظر میں جلا کر دیا جاتا ہے اور جو کہ ہے اور جو شخص قانون کو دے مطلب یہ کہ کہہ کر جس معنی کی کیا ہو وہ عدالتوں کے جوں نے چھینے ہیں کہ جس و دشمن، اتفاق اور تفرق کا کلام نہیں

بلکہ وہ حق کے ساتھ متفق ہے۔

۳۔ آیت میں جو تفرقہ ادا اختلاف کی خدمت اور ملامت ہے اسی سے وہ اختلاف مراد ہے جو دین کے نزدیک درجہ احکام میں بعض نہایت کی بناء پر ہوا اور جو چیز متعین و یقینی مسائل میں بعض تحقیق کن جن میں حق کا شائبہ کر کے لیے ہو رہا اختلاف مسلمانوں کے لیے رحمت ہے۔ حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ میں پتھر ریت ہونے اور اندر سے امت میں پتھر ریت ہونے کے جو سوالے ایک فرقہ کے سبب سے سبب بنتی ہیں جسے صحابہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سارقہ ہو جو وہ دروغ سے مخلوق ہوگا۔

آپ نے ارشاد فرمایا: سالنا عیدہ دے گا، وہ فرقہ ناجیر وہ فرقہ ہے جو میرے دھرم کے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا۔

ابن مسنن والجماعت کو دہی مسنن سے الجھا دیا اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ فرقہ بھی قریم صلی اللہ علیہ وسلم
کا مسنن اور طریقہ ہے اور جماعت و صحابہ کے طریقہ پر ہی ہے جس میں جو ابن اکرم علیہ السلام نے شریعت و دین کو
اور طریقہ اللہ کے راستہ اور طریقہ سے جماعت کی طرح صواب و کم راستہ اور طریقہ پر ہی کہہ دیا ہے اور طریقہ سے جماعت
مراستہ مستقیمہ پر ہی جو اللہ کے نام کیا اور اللہ کی ہیست کے مطابق ہیں اور وہ عقیدہ اور شہادہ اور صالحین کی ہے جسے
ہو۔ فرقہ کا جو کہ علوہ کا نام ہے فرقہ کی ہیست میں ہے۔

خارج۔ دافن۔ قدریہ۔ جہیز۔ سرخ۔ جہیزہ۔ چرن۔ سے ہر ایک فرقہ کی شاخیں ہیں، جو سب پر
کر جہیز پر جاتی ہیں اور یہ تمام فرقے امدان کی شاخیں سب فرقہ باہد میں بدل میں (ام قریوں) اپنی تفسیر میں
کھینچے ہیں۔ قال ابو اخرج المجوزی ثانی قیل هذه الفرق معروفة فالجوب، انا خرف والافتراق
واصل الفرقہ ان کی طائفة من الفرق انقسمت الى فرق وان لخر بخط باسما تلتك الفرق
وهذا بعدا فقد ظهر لنا من اصول الفرق - المحمدية القدسية والجمہیة والمرحیة والرافضة
والجمہیة وقال بعض، هل انعم اصل الفرق الفالسة هذه الفرق الست وقد انقسمت كل
فرقة منها اثنتی عشرة فرقة فصارت اثنتین وسبعین فرقة (تکبیر قریوں) ص ۴۲۔

اس کے بعد اہم قرعین سے تمام پیشتر فرقوں کی تفصیل، مالی حوالات، اہل علم تفسیر قرعین کی مراجعت، قرعین
۵۔ شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں کہ زلزلتی تہذیب اُمّۃٌ یَذْفُونَ اِلَیْہِ الْخَبْرَ سے مستخرج ہے کہ
مسائلوں میں فرض ہے کہ ایک جماعت قائم رہے، جہاں کہنے کو اور دین کی باتوں کا تشفیہ رکھنے کو ناگزیر دین
کے غنہ سے کوئی دھوکہ اور جملہ کام یہ قائم رہے، اہل کاسب ہیں اور یہ زرقہ یا کوئی کسی سے تعریف
دکھنے سے کوئی بدین خرد جیسے بدین طوفیہ یا مصلحتی کی نہیں، اندر دھکے اترتا ہی کسی جہولہ اور نہ ان حکومت
میں یہ کارآمدی نہیں کہ لوگ کھولتے حکومت کے بابتہ اور مشیور نہ رہیں اور جس کا جرح ہے وہ کار کیا کسے سمجھ
کے قانون میں یہ آزادی نہیں کہ جس حکم پر چاہے عمل کرے اور چاہے نہ کرے۔ وجہ باجہ ہے کہ غمازی حکومت کے ہو کام
کی یا جہنہ کی تو لازم ہوا، جہہ پر اپنے خطہ کے احکام کی یا جہنہ کی اور ان کی تبلیغ ضروری نہ ہو۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ

تم جو بہتر سب امتوں سے جو پیدا ہوئے لوگوں میں علم کرتے ہو

بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ

پسند بات پر اور منع کرتے ہو ناپسند سے اللہ ایمان لاتے ہو

بِاللَّهِ وَكُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَّكُمْ ط

اللہ پر ۔ اور اگر ایمان میں آئے اہل کتاب تو ان کو بہتر تھا ۔

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۱﴾ لَنْ

کرتی ہیں ان میں ایمان پر ۔ اور اکثر وہ بے حکم ہیں + وہ

يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى ط وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ

تھا ایچہ نہ ہاڑیں گے مگر سنا ۔ اور اگر تم سے لڑیں گے تو تم سے ہینہ

الْأَذَى بَارِئٌ ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ ﴿۱۲﴾ ضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ

وہیں گے ۔ پھر ان کو مدد نہ ہوگی ۔ ۱۲۔ ماری گئی ہے ان پر دلت

أَيْنَ مَا تَقِفُوا إِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٌ مِّنَ

جہاں دیکھئے سوائے دست آورہ اللہ کے اور دست آورہ

النَّاسِ وَبَاءٌ وَبَغْضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ

لوگوں کے اور کما لائے لعنہ اللہ کا اور ماری ہے ان پر

الْمَسْكَنَةُ ط ذَلِكَ يَأْنَهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا

مکساجی ۔ یہ اس واسطے کہ وہ رہے ہیں منکر اللہ کی آیتوں سے

وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ط ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا

اور مارنے رہے نبیوں کو ناحق ۔ یہ اس سے کہ وہ بے علم ہیں

وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿۱۲﴾ لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

اور حد سے بڑھتے ہیں ۱۰۔ وہ سب برابر نہیں، الی کتاب میں ایک

أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتِ اللَّهِ إِنَّاءَ الْبَيْلِ وَهُمْ

فرق ہے سیدھا راہ پر، پڑھتے ہیں آیتیں اللہ کی، راستوں کے دقت اند وہ

يَسْجُدُونَ ﴿۱۳﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ

سجدے کرتے ہیں ۱۱۔ یقین لاتے ہیں اللہ پر اور پچھلے دن پر، اور حکم کرتے

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ

ہیں پسند بات کو اور منع کرتے ہیں ناپسند سے اور دوڑتے ہیں

فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۴﴾ وَمَا يَفْعَلُوا

نیک کاموں پر۔ اور وہ لوگ نیک، بخشنے میں ہیں ۱۲۔ اور جو کریں گے

مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوا ۖ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿۱۵﴾

نیک کام، سو تقویٰ نہ ہو گا۔ اور اللہ کو خبر ہے پرہیزگاروں کی ۱۳۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا

اور وہ لوگ جو منکر ہیں، ان کو کام نہ آویں گے، ان کے مال، اور نہ

أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا ۖ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ

اولاد اللہ کے آگے کچھ نہ اور وہ دوزخ کے لوگ ہیں،

هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۱۶﴾ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ

وہ اس میں رہ پڑے ۱۴۔ جو کچھ خرچ کرتے ہیں اس

الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ

دنیا کی زندگی میں اس کی مثال، جیسے ایک ہوا، اس میں باد اڑا رہا ہے، جس نے

قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلِكْتَهُمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ

ایک لوگوں کی جنہوں نے اپنے حق میں بڑا کیا تھا پھر اس کو دلوں کو کھینچ کر ان پر ظلم نہیں کیا۔

أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٤٦﴾

وہ اپنے اوپر ظلم کرتے ہیں ۛ

بیان خیریت اُمت محمدیہ علیٰ صاحبہا الف الف

صلوة والى الف تحية

قال تعالى كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ ... لِي ... وَلَكِنْ أَتَقْتَحِرُونَ

درابطہ گزشتہ آیات میں مسلمانوں کو امر بالمعروف اور نہی منکر کا حکم تھا اب ان آیات میں یہ بتلاتے ہیں کہ اسی امر بالمعروف اور نہی منکر کا وجہ سے امت تمام امتوں سے بہتر ہے۔ اور توت علیہ اور توت علیہ میں کامل اور مکمل ہے چنانچہ تائمون بالمعروف اور تائمون حق المتکبر میں توت علیہ کے کمال کی طرف اشارہ ہے اور تائمون بالمعروف اور تائمون توت علیہ کے کمال کی طرف اشارہ ہے اور اسی لیے حدیث میں آیا ہے کہ اللہ کا خلق جماعت دیکھ کر ہر پرستہ اور حدیث میں ہے کہ میری امت کبھی گمراہی پر متفق نہ ہوگی اسی وجہ سے تمام امت کا اتفاق ہے کہ اس امت کے علما کا اجماع جہت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس امت کے اجماع کو عصمت من الخلفاء کا درجہ عطا فرمایا ہے طار دینین فرداً فرداً تو معصوم نہیں۔ مگر ان کا اجماع معصوم من الخلفاء ہے ہر عالم۔ یعنی علم میں انبیاء کرام کا وراثت ہے مگر عصمت نبوی کی وراثت اجماع کو ہی افراد کو اس میراث سے حصہ نہیں ملے۔ یا ہوں کہ

شروع آن مزارع میں نہایت ۲ ابطال اور اسلام کی عقانیت بیان فرمائی۔ اور پھر فرمادی
اَحَدًا مَعَهُ وَيُشَاقُّ الثَّيْبَ مِنْ لَحَا اَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَجُكَمِيَّة ۱۶
میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ام ۱۱ نبیاء اور سید المرسلین ہر بیان کیا اور ہر
اِنَّ اَوَّلَ بَيِّنَةٍ وُجِئَتْ لِقَوْمٍ اُولَئِكَ فِي الْقُلُوبِ ۱۷ میں اس امت کے قبلہ کی انظیلت

اور برتری بیان کی گئی اور پھر ذِاتِ شَعْبَانَ جَعْلَیْلُ اَللّٰہُ جَعَلَنَا مِیْنِ اِسْ اَمْتِ کِی کتاب اور شریعت کی برتری اور مضبوطی بیان فرمائی کہ وہ اَللّٰہُ کی غایت درجہ مضبوط رکھی ہے جس میں ٹوٹنے کا امکان نہیں البتہ خلقت کے بنا پر ہاتھ سے جھوٹ بنانے کا امکان ہے اب ظہیر میں اس امر عموماً کی انصافیت

اور برقری کا اعلان کیا جا رہا ہے کہ یہ امت تمام امتوں سے افضل اور اکمل ہے اور اگر اہل کتاب اس آئی
کتاب اور آخری شریعت پر ایمان لے آئیں تو وہ بھی خیر الامم میں شامل ہو سکتے ہیں مگر افسوس کہ ان میں سے
سوائے چند افراد کے اکثر نادان ہیں صرف عبد اللہ بن سلام اور سہمی شاہ حبش جیسے سلیم العین چند افراد نے
حق کو قبول کیا اور خیر الامم میں داخل ہونے اور باقی اپنے قرد اور عناد پر قائم رہے چنانچہ فرماتے ہیں اے مسلمانو
تم سب امتوں سے بہتر میں امت ہو جو لوگوں کی نفع رسانی کے لئے دم سے وجود میں آئی گئی ہے اور تمہارے
بہتر میں امت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ تم نیک کاموں کی ہدایت کرتے ہو جو شریعت کے نزدیک جانے پہچانے
اور مستحق ہیں اور تمہارے کاموں سے روکنے ہو جو شریعت میں منکر یعنی ناپسندیدہ ہیں اور شریعت ان سے
بیگانہ ہے اور تم اللہ پر ٹھیک ٹھیک ایمان رکھتے ہو یعنی امت محمدیہ کو تمام امتوں پر جو شرف اور فضیلت
حاصل ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ امت اس صفت میں تمام امتوں سے ممتاز ہے توحید اور اطلاقِ خالصہ کی
تعلیم اور فوہل اور منکرات سے زبرد قویح کا جو اہتمام پہلے امت میں ہوا اہم سادہ میں اس کی نفیر تو
کیا اس کا عشرِ غیر بھی ہمیں کفر کا فتنہ نہ فغ کرنے کے لیے اس امت میں جہاد شروع ہوا اور فراخِ دست و منکرات
کے سد باب کے لیے حدود اور تعزیرات جاری کی گئیں اور اسی طرح ایمان باللہ میں بھی یہ امت تمام امتوں
سے ممتاز ہے کہ خدا کی ذات و صفات کے اعتقاد کے بارے میں غایت درجہ متوسط اور معتدل ہے اس امت
کا ایمان تشبیہ و تمثیل کے شرک (گوہر) اور دم تغلیل کے درمیان، لبین خالص کی طرح ہے جو بد و تعارضی کا
ایمان دنیا کے سامنے ہے کہ حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر کو خدا کا بیٹا مانتے ہیں اور مخلوق کی صفات خالق کے
لیے ثابت کرتے ہیں۔ شُحَّانَہٗ اَکْبَرُ یَلْقَیْہُ سُبْحَہٗ وَلَیْلَہٗ اور اگر اہل کتاب ایمان لے آتے اور اس میں برحق کی
تصدیق کرتے ہیں جس کو قریت اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہیں تو بدستِ ان کے حق میں بہتر ہوتا اس لیے کہ
مسلمان جو ملت سے وہ بھی خیر الامم یعنی بہترین امت ہونے میں مسلمانوں کے شریک ہو جاتے اور یہی جانبِ اول
ان کو دھرا جاتا۔ کَمَا قَالَ مُسَاطِیْہُ اَوْ لَیْسَتْ یُذِیْقُوکَ اَجْرَہُمْ مِّمَّنْ یُتَّقِیْنَ لیکن ان کی تو کیفیت یہ ہے کہ
ان میں سے کچھ لوگ تو ایمان دار ہیں اور اکثر ان میں بدکار ہیں، اور اسلام کے اور مسلمانوں کے دشمن ہیں،
اور ہر وقت مسلمانوں کو مضر پہنچانے کی فکر میں ہیں اس لیے آئندہ آیت میں مسلمانوں کی تسلی کے
لیے ایک چیز کوئی فرماتے ہیں اے مسلمانو۔ یہ اہل کتاب ہمیں سوائے زبانِ ایذا و رسانی کے اور کسی قسم کا
کم کو ہرگز محض نہ نہیں پہنچائیں گے کتنی بڑی کوشش کریں۔ مگر تمہارا کچھ نہیں بچے نہیں گے اور اگر وہ
زبان و رازی سے زیادہ کچھ بہت کر کے تم سے ٹریں گے تو تمہارے مقابلے سے بڑھ چکر بھاگیں گے پھر
فحش کے بعد کہیں سے بھی ان کی مدد نہ ہوگی یعنی مقابلہ میں ان کو بھی مدد نہ ہوگی۔ یہود کے مغلوب
ہونے کی پیشین گوئی ہے جو بعدِ ہش حروفِ بحوث پوری ہوئی کہ جب کبھی یہود اور مسلمانوں میں لڑائی ہوتی
یہود ہشت پیر کر جاتا اور مسلمانوں کے مقابلہ میں کبھی ان کو فتح نصیب نہیں ہوتی جس کی اصل وجہ یہ ہے
کہ ان پر دلت اور غاری کی مہر دیا گئی ہے جہاں کہیں بھی پائے جائیں گے ذلیل و مغلوب ہوں گے مگر اللہ کے

توحید اور تفرید ہی کے دلوں میں ڈالتا ہے اور نیز روئے آخرت پر یقین رکھنے جیسا آخرت کا تصور ان کی
 نگرشوں سے اوجھل نہیں رہتا اسی لیے وہ اللہ سے غافل نہیں ہوتے۔ اور پھر یہ کہ ان کے نواہی و برکات ان
 کی ذات تک محدود نہیں رہتے بلکہ دوسروں کو بھی اپنے کاموں کی ہدایت اور ہرستہ کاروں سے مخالفت کیونکہ
 ان یعنی جن عرصہ وہ خود راہ راست پر چلیں اسی طرف یہ چاہتے ہیں کہ دوسرے بھی راہ راست پر آجائیں
 اور نہایت شرعی و رحمتی کے ساتھ نیک کاموں میں ورنہ تو ان کا کہنا کہ سب سے سبقت۔ یہ جہاں اور
 جہاں اور ایسے ہی لوگ نیک بہتر ہیں میں سے ہیں جو خدا کے غضب اور ذلت اور مرگت کے لغو
 ہیں۔ یہ آیتیں جہد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں کے ذریعہ کیا تھیں اور اپنے لوگ جو بھی
 نیک کر رہے تھے وہ وہ ورنہ کر رہے یا آہستہ و قرار سے سو پروردگار اس کی نافرمانی نہیں کی جانتے کی جگہ ایسے
 اپنی کتاب کو لکھا کرتے کہ جیسے کہ قرآن کریم میں ہے اَدْنٰی لَکَ الْکِتٰبُ فَاَنْزَلْنٰہُ مُتَنٰثِرًا اور
 احادیث نبویہ میں مراحضہ آیا ہے کہ جو اہل سنت نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائیں گے ان کو وہ
 اجر میں ملے اور اللہ تعالیٰ پر یہ نیز محمدوں کو خوب۔ جانتا ہے پس جب ہر چیز خدا ہی کی رحمت اور عنایت
 سے محروم نہیں تو عنایت نبوی سادہ امت کرنے والے کیسے ان کی عنایت بے غایت سے محروم رہ سکتے
 ہیں تحقیق جن لوگوں سے کوئی کیا وہ اپنے اسوہ اور اولاد پر نظر کر کے یہ نہ سمجھیں کہ وہ تو اللہ کے محبوب
 ہیں۔ جن پر یہ اخلاص ہے اللہ اور یہ فخر و صلح اللہ کے محبوب ہیں اس لیے کہ نبی صحت کے دن اللہ کے
 نور اور غضب کے دل سے گئے ہیں ان کے والد اور اولاد و ذریعہ ہزار کام نہ آئیں گے غضب خداوندی سے
 انسان کو پہلے والا حرف ایمان اور تفریق ہے اور انی محدود و خراست۔ غضب خداوندی کو جب ہی بھاتا
 ہے کہ جب وہ صدقہ ایمان باللہ اور ایمان باللہ و ایمان و ایمان پر ایمان بھاد اور اولاد ہی آخرت میں موجب کیا کام
 آتی ہے کہ جب وہ خود بھی مؤمن ہو اور اپنے مسلمان ہوں آپ کے لیے دعا و مغفرت کرے کہ انراں آپ
 کے لیے مسلمان اور وہی دعا و مغفرت بھی ہے کہ اگرچہ اور ایسے لوگ جنہوں نے کوئی اور کلمہ یا دم سے یہ دعائی
 دہیا وہ ہمیشہ پیش اسی ہیں وہی گئے یہ لوگ بھی دوزخ سے نہیں نکلیں گے البتہ جو تمنا مسلمان گناہوں
 سے پاک کرنے کی غرض سے کچھ دوسرے کے لیے دوزخ میں ڈالے جائیں گے وہ ہمیشہ دوزخ میں نہیں رہیں
 گے کچھ عرصہ کے بعد نکال دیے جائیں گے۔

حق جل شانہ نے ان آیات میں اُمرے کا کلمہ کے مراد امانت بیان فرمائی ہے اور امانت
 یہود کے ہاتھ میں تھا اور ان کا لفظ جہاں اس لیے کہ یہود حق سے خوف رکھتے نہایت دینی
 خلقت میں مسرت تھے۔ مگر کہ اور اللہ ہی جیسا کہ ہم اُمرے پر بھی ان کا ایمان گڑ بڑ تھا بڑی باتوں کا
 حکم کرتے تھے اور ایچا آؤں سے روکتے تھے اور یہاں نے خیرات اور حسانت کے شرور اور دعاؤں کی طرف
 سبقت کرنے والے تھے اور یہاں نے صالحین کے ظالمین میں سے تھے۔

کفار کے نفقات امدادات کی مثال

اوپر کی آیتوں میں حق تعالیٰ نے یہ بیان کیا کہ قیامت کے دن کافروں کے مال ان کے کچھ ہم نہ آئیں گے اس پر کسی کے دل میں یہ شبہ گزر سکتا تھا کہ بعض اوقات کافراپنے مال سے نیک کاموں میں متبادل اور خیراتوں اور مظلوموں کی مدد کرتے ہیں، صدر علی کرتے ہیں اور مراستے کنواں جواتے ہیں تو کیا اس قسم کے خرچوں سے کافروں کو قیامت کے دن کوئی نفع پہنچ سکتا ہے تو آئندہ آیت میں اس شبہ کا ازالہ فرماتے ہیں کہ اس قسم کے خرچوں سے بھی کافروں کو قیامت کے دن کوئی نفع نہیں پہنچ سکتا چنانچہ فرماتے ہیں کہ مثال اس چیز کی جو جس کو یہ کفار دنیا کی اسی غالی زندگی میں خرچ کرتے ہیں اس کی مثال اس ہوا کی ہے جس میں پلازمینی غیر ہوا وہ جانگی ہوا ان لوگوں کی بصیرت کو چھلنے لے اپنی جانوں پر ظلم کیا ہو جس وہ اس گھین کو تباہ اور برباد کر گئی ہو اسی طرح کافروں کے صدقات اور خیرات منزلہ باطل یا کھیت کے ہیں اور ان کا کفر منظرہ بالے کے ہے جس میں طرح و گھین کو تباہ کر دیتا ہے اسی طرح ان کا کفر ان کے خیرات و صدقات کو برباد اور تباہ کرنے والا ہے قیامت کے دن ان کو اس گھین سے کچھ بھی چنے نہ پڑے گا اور اللہ نے ان پر کوئی ظلم نہیں کیا کیونکہ وہ اپنی جانوں پر خود ہی ظلم کرتے ہیں کہ کفر اور شرک کے پالے سے اپنی آخرت کی کھیتی خراب کی اور ضرورت کے وقت کٹ اٹھوس لیتے رہ گئے۔

جاننا چاہیے کہ پالے سے ظاہراً ظالم اور غیر ظالم سب ہیں کی گھین تباہ اور برباد ہوتی ہے لیکن آیت میں جو مثال ذکر کی گئی ہے اس میں خوفِ قَدْ مَطْلَعٌ یعنی ظلم کی قید اس لیے ڈھائی کر پالے سے اصل کا فرق ہی کی گھین تباہ اور برباد ہوتی ہے اور کامل نقصان کا لڑائی کا ہوتا ہے مسلمان کے کہ اگر اس کی گھین پالے سے تباہ ہوتی ہے تو اس کو اس مصیبت پر اور پھر اس مصیبت کے صبر پر اجر ملتا ہے اور اللہ کی طرف سے مؤمن کو جو اجر ملے گا وہ اس گھین سے ناگھوں درجے افضل ہوگا پس حقیقی اور کامل نقصان وہ ہے کہ جس کا کوئی بدل اور عوض نہ ہو اور ظاہر ہے کہ مسلمان کسی مصیبت میں اگر اللہ تو رب سے محروم نہیں رہتا، لہذا صدر علی نے جو ان کے صدقات و خیرات کو قبول نہیں کیا وہ اللہ کی طرف سے کوئی ظلم نہیں بلکہ انہوں نے خود اپنی جانوں پر ظلم کیا کہ اپنی صدقات و خیرات کے ساتھ کفر و شرک کو لایا جس نے پالے کی طرح ان کی تمام گھین کو تباہ و برباد کر ڈالا، اللہ تعالیٰ نے پہلے ہی بتا دیا تھا کہ کفر اور شرک سے تمام اعمال بطل ہو جاتے ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً

اے ایمان والو! نہ تمہاری اپنے

مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرًا مَّوَدُّوَمَا

یہ کہ وہ کہیں کرنے تمہاری طرف سے، ان کی کوئی ہے

عَيْنُهُمْ قَدْ بَدَتْ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا

ترجمہ: ہر جہں ہمدرد کی کیفیت یاد نہیں رہتی ہے وہی ان کی زبان سے، اور

تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن

جہاں ہے ان کے دل میں سو اس سے زیادہ ہم نے بتا دیے تم کو ہے، اگر

كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥﴾ مَا نَكُفُّ أَوْلَاءَ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا

تم کو عقل ہے، "نہیں ہو! تم لوگ ان کے دوست ہو اور وہ

يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ يَا لَيْتَ إِيَّاهُمْ وَإِذَا تَقَاسَمُوا

تمہارے دوست ہیں، اور تم سب کی ہوں کو کہتے ہو، اور یہ تم سے کہتے ہیں

قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ

کہتے ہیں ہم سچے ہیں، اور جب ان کے ہونے کی کوئی بات کہتے ہیں تو ہم یہ کہتے ہیں

مِنَ الْغَيْظِ قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ

دشمن سے، "تو کہہ، "موتو اپنی دشمنی میں، اللہ کو معلوم ہے

بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٦﴾ إِنْ تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُومُ

میروں کی بات، "اگر تم کو ملے کہہ بھلائی، تو اس کی

وَأِنْ تَصِبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِدُّوْا

ان کو اور اگر تم پر بد چلے، تو اس کی خوشی ہوں اس سے اور اگر تم ٹھہرے رہو

وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا

اور بچنے والے کہہ نہ سکتے تم تمہارا، ان کے کید سے، جو کہہ رہے ہیں

يَعْمَلُونَ خَيْرًا

سب اللہ کے بس میں ہے ۔

تحدیرِ یونین از اختصاصِ ارتباطِ بادِ شمنانِ دین

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا ذُيُوفَانَ الْقِبْطِ وَلَا الَّذِينَ يَدْعُونَ يَوْمَ كُنْتُمْ أَغْلَاقًا... دینا یلمنوں کی پیروی نہ کرو
(ریسط) گزشتہ آیات میں مسلمانوں کی صفات اور کافروں کی ذمہ اور تہا کی ذکر تھا اب
اس آیات میں مسلمانوں کو ہدایت ہے کہ کافروں کے ساتھ خلعت نہ رکھو اور نہ ان کو اپنا راز دار بناؤ
کہ تمہارے دین اور دنیا دونوں کے دشمن ہیں۔

یاد رہے کہ جب گزشتہ آیات میں یہ بیان کیا کہ کفر اور ظلم کی مدد ہانے ظالموں کے اعمال کی کھیتوں کو
تباہ و برباد کیا تو اب آئندہ آیت میں ایمان کو نصیحت فرماتے ہیں کہ تم ان ظالموں سے خلعت نہ رکھنا۔
مبادا ان کے کفر اور ظلم کی مدد ہوا کہ انہیں تمہارے اعمال کی کھیتوں کو کوئی نقصان نہ پہنچا دے۔ چنانچہ
فرماتے ہیں کہ ایمان و ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ اپنے بھائیوں کو اپنا راز دار اور بھیدی نہ بناؤ یعنی جو مسلمان
کو اپنا ہم اور رفیق اور راز دار نہ بناؤ اور اس معاملت کی متعدد وجوہ ہیں۔ اول تو یہ کہ لوگ فتنہ انگیزی اور
تمہارے تباہ کرنے میں کوئی کمر نہیں چمورتے ہر وقت اسی کوشش میں رہتے ہیں کہ مسلمانوں میں باہمی کوئی
خرابی اور فساد پیدا ہو۔ دوم یہ کہ ہر وقت اس کی فتنہ کرتے ہیں کہ تم کس تکلیف اور ضرر میں مبتلا ہو جاؤ
ہر وقت تمہاری مصیبت کے خواہشمند رہتے ہیں یہ خواہش کبھی ان کے دل سے زائل نہیں ہوتی۔ سو تم
یہ کہ ان کے دل کو تمہاری عداوت سے لرزہ نہ جائے کہ بعض مرتبہ وہی یلعن اور اندر دلی عداوت بنا اختیار
ان کے منہ سے ظاہر ہو جائے یعنی عداوت اس اور ہر چٹا ہوا ہے کہ اس کو مضطرب نہیں کر سکتے اور نہ وہ
ان کے چھیانے سے چھپ سکتا ہے اندر سے اچھل کر اور ابی کر منہ پر آگیا ہے اور گل گیا ہے۔ چہاں تم
یہ کہ وہ یلعن اور عداوت جو ان کے سینوں نے اپنے اندر چھپا رکھا ہے وہ اس کے گیس نہ رہے کہ جو
عداوت ان سے ظاہر ہو جاتی ہے تمہیں معلوم نہیں کہ ان کے سینوں کے اندر عداوت کتنی بھی ہوتی ہے۔
تحقیق ہم نے تمہارے لیے صاف صاف نشانیاں بیان کر دی ہیں اگر تم کو عقل ہے تو سمجھ جاؤ کہ تمہارے
خبر خواہ نہیں بلکہ سب دشمن ہیں ہرگز اس قابل نہیں کہ ان کو اپنا بھائی یعنی دوست اور راز دار بناؤ
چونکہ یہ کہ تم ایسے نادان اور غفلت کشا کہیں ہو کہ تم ان کو دوست رکھتے ہو اور وہ تمہیں دوست نہیں
رکھتے ہیں اگر وہ تم سے یلعن اور عداوت ہی نہ رکھتے تو فقط ان کا تم سے محبت نہ رکھنا یہ کافی تھا کہ ان
کو بھلا نہ راز دار نہ بناؤ جیسے اس لیے کہ تم کو تم سے محبت نہ ہو اور نہ وہ تمہارا خیر خواہ تو اس کو اپنا راز دار

بنانا ندادی ہے اور چھٹی وجہ یہ ہے کہ تم اکثر کی سب کتاہوں پر ایمان رکھتے ہو اور ان لوگوں کا حال یہ ہے کہ وہ تمہاری کتاہوں پر باوجود عقائدت کے ظاہر ہو جانے کے تمہاری ضد میں اس پر ایمان نہیں لاتے ان کو چاہیے تھا کہ وہ تم سے جنت رکھے مگر تم اکثر کی تمام کتاہوں پر ایمان رکھتے ہو اور ان کی کتاب کا انکار نہیں کرتے مگر معاملہ برعکس ہو گیا کہ وہ تم سے بغض اور عداوت رکھتے ہیں پس ایسے لوگوں کو کیا اپنا دوست اور راز دار بناتے ہو جنہی اور جنہی آدمی کو راز دار بنانا سخت غلطی ہے اور ساقیہٴ وجہ یہ ہے کہ ان کا راز دار اور حاضر تم سے منافقانہ ہے نقصان نہیں اس لیے کہ یہ لوگ جب تم سے ملنے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور جب اکیلے ہوتے ہیں تو غیظ و غضب سے تم پر انگلیاں کاتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جب اپنے مجمع میں اکیلے ہوتے ہیں اور کوئی مسلمان وہاں نہیں ہوتا تو مسلمانوں کے جوش عداوت میں نصیب میں آکر اونٹوں سے انگلیاں کاتے گئے ہیں مسلمانوں کی وہ دونی رات جو کجی قوت و شوکت اور باہمی اتحاد اور الفت اُن سے برداشت نہیں ہوتی اس لیے اپنے مجمع میں اس دلی عداوت کا اظہار کرتے ہیں۔ اس لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ ان سے کہہ دیجئے کہ تم اپنے اس غصے میں گلا گھونٹ کر اسی طرح چلنے اور سرتے رہو اور لوگوں کی عمر بسر کرتے رہو یہ فقر مرتے ہم تک تمہارے ساتھ رہے گا، اور اس غیظ و غضب سے تم اسلام اور مسلمانوں کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے اللہ تعالیٰ اپنے دوستوں پر نعمیں پوری کرے گا تمہارا فقر اوجھ بیکار ہے۔

میرے ارحم دوست ملین، کر جز مرگت نخواہ داد حسین

تحقیق اللہ تعالیٰ سینوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور دشمنوں کے دلوں کی پریشیدہ باتیں اپنے دوستوں کو بتا دیتا ہے اور انھوں نے وجہ یہ ہے کہ ان کی عداوت اور جد کا یہ حال ہے کہ اسے مسلمانوں اگر کم کو دیکھ کر بھلائی چھو بھی جانتے تو انہیں بیست ہی بڑی گنتی ہے سمجھ لو کہ اُن کا حسد اس وجہ پہنچا ہوا ہے وہ تو یہ وجہ یہ ہے کہ اگر کہیں کوئی بڑی یا تکلیف پہنچے تو اس سے وہ خوش ہوتے ہیں یہ ان کی شہادت کا حال ہے اور دشمنی وجہ یہ ہے کہ وہ اندوہ فی طور پر تمہارے خلاف سازشوں میں مگرم ہیں جس کا علاج یہ ہے کہ اگر تم صبر اور تقویٰ پر قائم رہو یعنی ان کی ایذاؤں پر صبر کرو اور ان کی مولاۃ اور بظاہر بنانے سے پرہیز کرو تو تم کو ان کا قریب کچھ نقصان نہیں دے گا۔ اللہ تعالیٰ ان کے کمال کا احاطہ کیے ہوئے ہیں۔ ان کے کمزور مزاج اور اُتر مکتسہ پہنچے نہیں دیں گے اور اگر کسی جگہ کافروں سے تم کو کوئی ضرر پہنچے تو سمجھ لو کہ یہ صبر اور تقویٰ کی کمی کی وجہ سے پہنچا ہے۔ خدا تعالیٰ سے معاملہ درست رکھو تو چکر کافروں نے جو راستہ میں کاتے پھلتے ہیں وہ سب کے سب خود بخود صاف ہو جائیں گے۔

خلاصہ کلام یہ کہ جس قوم کی عداوت کا یہ حال ہو اس سے کیا خیر خواہی کی توقع ہو سکتی ہے کہ جو اس سے دوستی کی جائے اور اس کو اپنا راز دار بنایا جائے۔

فائدہ اقبہاء کرام نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ مسلمان ماکم کے لیے یہ جائز

نہیں کہ اہل ذمہ میں سے کسی کو فرما دیا جیسا کہ اسلام نے اس لیے کہ وہ کافر مسلمانوں کا غیر خواہ نہ ہو گا اور اسلامی حکومت کے راز اور اس مملکت سے اپنی اہم قوم حکومت کو مطلع کرے گا، مگر جن مسلمان دنیا اور امیروں نے کسی غیر مسلم حیرت سے نکاح کر لیا یا اس کو اپنے گھر میں رکھ لیا تو پھر اسلامی حکومت کے راز غیر مسلموں پر ظاہر ہونے اور اسلامی حکومت کو شدید نقصان پہنچا اور ان غیر مسلم عورتوں نے مسلمانوں کو سے لڑا اپنے ہم مذہب کافروں کی مصیحت کا اظہار کیا جیسا کہ تہجد اور تاریخ اس کی شاہد ہے۔ اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا بھی یہی مسلک تھا کہ وہ غیر مسلم نفی اور پیشکار بنائے کہ ناپسند فرماتے تھے اور اسی آیت سے استدلال فرماتے تھے۔

تنبیہ حریت اسلامیہ کا یہ حکم کہ غیر مسلم کو اپنا دوست اور رازدار نہ بنایا جائے اور امور مملکت میں اس کو ذمیل نہ بنایا جائے عین حق اور عین حقیقت ہے یہ امر بالکل بدیہی ہے کہ غیر مذہب والا اپنے مذہب اور اپنے اہل مذہب ہی کی غیر خواہی کرتا ہے دوسرے اہل مذہب کی غیر خواہی نہیں کرتا، تمام مغربی ممالک کو دیکھ لیجئے کہ وہ کبھی بھی کسی مسلمان کو وزارت اور سفارت کا منصب سپرد نہیں کرتے مگر انوکھی کراچی کل کے نام نہاد مسلمان جب اس قسم کو حکم ملتے ہیں تو اس کو تعجب اور غلط فہمی سے متصف ہیں حالانکہ اگر ان کو اپنے حقیقی بھائی کی غیر خواہی پر اطمینان نہ ہو تو اس کو بھی اپنا بھائی رازدار بنا کر لگا لگا رہیں کرتے مگر جب خدا یہ فرما ہے کہ اسے مسافر جو شخص اسلام کا اور مسلمانوں کا غیر خواہ نہ ہو مگر ان کا دشمن اور عاصد ہو اس کو اسلامی حکومت میں کوئی عہدہ اور منصب نہ دو، تو یہی لوگ خدا تعالیٰ کے اس قانون پر کھٹکتے ہیں کہ نہ لگے۔

تمام دنیا کی حکومتوں کا یہ مسلم قانون ہے کہ حکومت میں حکومت کے باقی کو کوئی عہدہ اور منصب نہیں دیا جاسکتا، باقی کو عہدہ دینا، سیاسیات، عہدہ میں ہا جماعت حرام ہے پس اگر اسلام یہ کہتا ہے کہ اسلامی حکومت میں ایسے شخص کو کہ جو اسلام سے باطنی ہو یعنی کافر جو اس کوئی عہدہ اور منصب نہ دو تو اس پر کیوں ناک منہ چڑھاتے ہیں اپنے باطنی کے لیے عہدہ دینا تو ناجائز اور حرام ہو اور خدا تعالیٰ کے باطنی اور سرکش کے لیے عہدہ دینا جائز ہو جس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ کا باطنی تو مجرم ہے اور خدا کا باطنی ہے قصور ہے تو اس کا مطلب تو یہ نکلا کہ معاذ اللہ آپ کی شان خداوند و جہاں سے بڑھ کر ہے اگر کوئی شخص آپ کی غالی اور تجاویز حکومت سے انحراف اور بغاوت کرے تو وہ قتل اور جہاں سے بڑھ کر ہے اگر کوئی شخص آپ کی غالی سے اگر بغاوت اگر نہ کرے تو اس کو ذمہ داری نہ ملے گی اس کوئی مضائقہ نہیں یہ وسعت قلب ہیں بلکہ بخیر فہم ہے۔

وَاِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ

اور جب فجر کو نکلا تو اپنے گھر سے بخانے کے مسلمانوں کو لڑائی کے

لَيُقَاتِلَنَّ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۱۱﴾ اِذْ هَمَّتْ طَافِقَتَيْنِ

تھکاوٹوں پر۔ اور اللہ سننا جانتا ہے + جب قعد کیا دو فرقوں نے

مِنْكُمْ اَنْ تَفْشَلَا ۚ وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ

تم میں کہ نامردی کریں + اور اللہ مددگار تھا ان کو اور اللہ ہی

فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿۱۲﴾

پر چاہیے بھروسہ کریں مسلمان ۱۲۔

قصہ اُحد

قال اللہ عن دجل وَاِذْ عَدُوْتُ مِنْ اَهْلِكَ ... اے ... فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ +
(ربط) گزشتہ آیات میں یہ ارشاد فرمایا تھا وَ اِنْ تَضَرَّعُوا وَ تَشْفَعُوا لَا يَغْفِرْ لَكُمْ كَيْدُهُمْ
شیطان کہ اگر تم صبر کرو اور تقویٰ پر قائم رہو تو دشمنوں کا کمر تم کو مرنے نہ چاہیے گا اب اندہ میں
قصہ اُحد کو یاد دلائے ہیں کہ اس میں تم نے صبر اور تقویٰ سے کام نہ لیا اس لیے تم کو شکست ہوئی
بغضت پر گئے کہ اس میں تم نے صبر اور تقویٰ کو اختیار کیا اس لیے باوجود بے سرو سامانی کے تم کو فتح ہوئی
باہوں کہو کہ گزشتہ آیات میں کافروں اور منافقوں کو نازل دار بنانے کی ممانعت تھی اب ان آیات میں
جنگ اُحد کے واقعہ کو ذکر کر کے کافروں اور منافقوں کے رازدار اور شریک مشورہ بنانے کے معر
فیجہ سے آگاہ فرماتے ہیں اس لیے کہ اس لڑائی کے مشورہ میں عبداللہ بن ابی اسحاق بھی شامل تھا جس
کے ہمراہ تین سو آدمی تھے اور آپ کے ہمراہ ٹکڑا اُحد پھر بعد میں اپنی جمیعت کو لے کر راستہ سے یہ کہہ
کر واپس ہو گیا کہ یہ لڑائی ہیں بلکہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالتا ہے اگر ہم اس کو واقعی جنگ سمجھتے تو آپ
کے ساتھ شرکت کرتے ان کی دیکھا دہی انصار کے قبیلہ خزرج میں کے بنو سلمہ اور قبیلہ اؤس میں کے
بنی عاص نے بھی جنگ کے کارادہ کیا مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے دل مضبوط کر دیے اور وہ میدان جنگ
میں قائم رہے ان کے بارہ مہینے آئین نازل ہوئے چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اُس وقت کہ کہ جب
آپ جہاد و قتال کے لیے اپنے الہی فائدہ یعنی عائشہ صدیقہؓ کے جہرہ سے براہ ہوئے اور مدہ پہن کر
باہر تشریف لے آئے اور مقدمہ یہ تھا کہ مسلمانوں کو لڑائی کے تھکاوٹوں پر بھلا دیں چنانچہ آپ اسی ارادہ
سے مسلمانوں کی جمیعت کو لے کر روانہ ہوئے راستہ میں سے زمین المن لقیین عبداللہ بن ابی قحافہؓ

آدمیوں کی جمیعت ساتھ لے کر راستہ سے یہ کہتا ہوا واپس ہو گیا کہ جب میرا مشرہ نہ مانا اور دوسروں کی رائے پر عمل کیا تو میں دشمنی کی کیا ضرورت ہے خواہ مخواہ اپنے کو کبریاں دلاؤ میں ڈاؤن اس کی ایک ہڈی بھی کر سکتا اور مسلمان بھی منکر لڑا ہو جائیں اور اللہ سن رہے تھے اس کے قول کو اور خوب جانتے تھے اس کے کہ اور اگر کو کہ جس سے قریب تھا کہ بعض اہل ایمان بھی ہلاکت میں پڑ جائیں جس وقت کہ تم میں کی یمن مسلمانوں میں کی درجہ اعزوں نے یہی بنو مسلمہ اور بنو عارض نے یہ قصد کیا کہ ہمت دار وہیں اور ان کے دل میں یہ خطرہ گذر کر محمد ان بن الی کی طرح وہ بھی راستہ سے واپس ہو جائیں مگر بنو عارض نے ان کو اس نہیں اور نامردی سے محفوظ رکھا اور اللہ تمنا سے ان کا راستہ اور مددگار تھا اسی کی حمایت اور کار سازی نے بنو مسلمہ اور بنو عارض کو اس قصد سے محفوظ رکھا اور اللہ ہی پر تمام اہل ایمان کو بھروسہ کرنا چاہیے نہ تو اپنی قوت پر استناد کر دے اور نہ دشمن کی قوت اور کثرت سے خوف زدہ ہو جائے۔ عذر وہ ہر قسم دیکھ چکے ہو کہ قریش کی قوت اور کثرت میں سو متوکلین کے مقابلہ میں کچھ بھی کار آمد نہ ہوئی۔

آیت مذکورہ ذِیْ اِلْحٰذَاتِ وَنِیْ اِلْحٰذَاتِ میں اہل سے اہل عام مفسرین و فائدہ جلیل محمد عین و علماء سیرت حضرت عائشہ صدیقہ کے مجرم سے لنگھتا رہا ہے جس سے حضرت عائشہ صدیقہ کی فضیلت ظاہر ہوئی ہے وہ یہ کہ حضرت عائشہ طاہرہ اور مطہرہ اور مزینا و مصلحہ و صلیحہ صلیحہ کے لئے کہ وہ تمام انصاف سے حضرت عائشہ کو نبی اکرم لا اہل فرمایا اور اللہ کے رسول لا اہل وہی ہو سکتا ہے ہر نبی کا مصلح ہو اور نوح علیہ السلام کے بیٹے کو نوح علیہ السلام کے اہل سے اسی بیٹے خارج کیا گیا کہ اس کے اعمال صلاح نہ تھے (گمنا قال تعلقہ اللہ فلیس فی اہلک اذ تعلق حملہ علیہ صلیحہ)

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ

اور تمہاری مدد کر چکا ہے اللہ بدھ کی جنگ میں اور تم بے مقدر تھے۔

فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ ۝ اذْ تَقُولُ

سو ڈرنے دو اللہ سے شاید تم احسان آؤ نہ جب تو کہنے لگا

لِلْمُؤْمِنِينَ اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمِدَّكُمْ

مسلمانوں کو کیا تم کو کفایت نہیں؟ کہ تمہاری مدد بھیجے۔

رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلْفٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ

رب تمہارا تین ہزار فرشتے آسمان سے

مُنْزَلِينَ ﴿۱۳﴾ بَلَىٰ إِن تَصِيدُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم

اُن سے کہو ۱۳۔ البتہ اگر تم شہر سے روکو اور ہاریز گھری کر دو اور وہ آدمی

مِّن قَوْمِهِمْ هَذَا يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلِفٍ

تم پھر اسی دم ۱۔ تو مدد بھیجے تمہارا رب ۱۔ پانچ ہزار

مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿۱۴﴾ وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا

فرشتے پہلے پہلے تمہاروں پر ۱۴۔ اور یہ تو اللہ نے تمہارے دل

بُشْرَىٰ لَّكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا

کی خوشی کی اور ۱۵۔ تاکہ تمہارے دلوں کو۔ اور مدد ہے۔ نرمی اللہ

مِّن عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿۱۵﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ

کے پاس سے جو زبردست ہے حکمت والا ۱۵۔ تاکہ کاٹ ڈالے۔ یعنی

الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿۱۶﴾

کافروں کو ۱۶۔ یا ان کو ذلیل کرے کہ پھر باطل نامزد نہ

تذکیر بقصہ بدر

برائے اظہار تاثیر توکل و تقویٰ و صبر

قَالَ اللَّهُ تَبٰی ۚ وَلَقَدْ نَعَرَكُمْ اِنَّهٗمْ جٰثِلٌ ۙ اِلٰی ۙ فَيَنْقَلِبُوْا خٰسِرِيْنَ ۙ

اب قصہ احد کے بعد کہ قصہ بدر کو ذکر کرتے ہیں کہ اس غزوہ میں جو بے مثال فتح و نصرت

ظہور میں آئی وہ ظاہر اسباب میں توکل اور تقویٰ اور صبر کی برکت تھی چنانچہ فرماتے ہیں اور البتہ

تحقیق مدد کی تمہاری اللہ تعالیٰ نے جنگ بدر میں حالانکہ تم اس وقت بے مردمان تھے اور دشمنوں

کی نظر میں ذلیل اور غوار تھے اور ظاہر اسباب میں دشمنوں کے مقابلہ میں تمہارا علم نہ اور ان پر فہمیاب

ہونا ناممکن تھا مگر چونکہ اس بے مردمانی میں تمہاری نظر خداوندی و اچھل پر تھی اس لیے خدا نے

تم کو عزت و رفعت دی ہے

ہر گاہی است آب آنجا رود ہر گاہ در سے دوا آنجا رود

پس تم اللہ سے ڈرو اور اہل کی قوت اور قدرت پر نظر رکھو اپنی قلت اور دشمن کی کثرت کو دیکھ کر مت غرور اڑھو ہم نے اپنی خاص امداد کی نعمت سے تم کو قوی کر دیا تاکہ تم اللہ کی اسی تقویت اور نصرت اور اعانت کی نعمت کا شکر کرو کہ ہم کے دم میں بھی ضعیف کو قوی اور قوی کو ضعیف بنا دیا یا دیکھو اس وقت کہ کہ جب آپ یعنی جسے نبی کریم اہل ایمان کی تقویت قلب کے لیے یہ کہہ رہے تھے کیا یہ کفایت نہیں کرتے کہ تمہارا پروردگار زمین ہزار فرشتوں سے تمہاری امداد کرے جو آسمان سے خاص تمہاری امداد کے لیے آتا ہے جاہیں ہاں کیوں نہیں یہ مت اڑھو کہانی یہ کی پھر مزید تقویت کے لیے اور مزید امداد کا وعدہ فرمایا بلکہ میرا دعوتی پر قائم رہیں چنانچہ لڑتے رہیں کہ اگر تم صبر اور پابندی گار دی پر قائم رہو اور تمہارے دشمن ایک دم تم پر تباہ نہیں قریبی حالت میں اللہ تمہاری ایسے ہاتھ ہزار فرشتوں سے امداد کرے گا جو خاص نشان اور خاص علامت لگائے ہوئے ہوں گے جس سے معلوم ہوگا کہ یہ اللہ کی خاص فوج ہے جو خاص بندوں کی امداد کے لیے بھیجے ہے ہذا اتم دشمنوں کی ناگہانی فوج کو دیکھ کر ہرگز نہ غرور جاہی خاص فوج تمہاری امداد کے لیے تیار ہے اور ہم بنایا اللہ نے اس امداد کو مگر تمہاری خوشحالی کے لیے اور اس لیے کہ تمہارے دلوں کی تسکین ہو کہ دشمن کی قوت اور کثرت کو دیکھ کر غم اور ہمتی در نہ اس کی حاجت نہ تھی اس لیے کہ فتح اور نصرت حقیقت میں صرف اللہ کی جانب سے ہے جو خواب اور حکمت والا ہے وہ اگر چاہیں تو اسباب اور ہزار فرشتوں کے بھی نیچے اور نصرت عطا فرما سکتے ہیں حق تعالیٰ نے ایسا اس لیے فرمایا کہ کاروں کی ایک جماعت کو ہلاک کرے چنانچہ ان کا فریاد بدر میں مارے گئے کاروں کی ایک جماعت کو ذلیل اور خوار کرے پس وہ ناکام اور نامراد ہو کر اپنے شہروں کی طرف واپس جائیں چنانچہ ستر کا فریاد ہوئے اور باقی غائب و غاص رہتی اپنی جگہ واپس ہوئے۔

ف انہر اذ یکبشہو میں تقسیم کے لیے ہے تردید کے لیے نہیں مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تمہاری مدد فرمائی تاکہ کاروں کا ایک گروہ ہلاک اور بہتر رسید ہو اور باقی ماندہ گروہ ذلیل و خوار اور ناکام اور نامراد واپس ہو۔

فائدہ جنگ بدر میں حق جل شفاء نے تین وعدے فرمائے اول ایک ہزار فرشتوں کا وعدہ فرمایا جس کا ذکر سورۃ انفال میں ہے اِذْ تَسْتَعِیْضُوْنَ رَحْمَتُ رَبِّکُمْ سَبْعَ مِائَاتٍ ثَمَّ اَنْ مَّجَّدَکُمْ بِالْغَبِیْۃِ الْمَلٰٓئِکَۃِ مُنْزِلٰتِہٖنَّ چوتھے وعدے میں کفار کی تعداد ایک ہزار تھی اس لیے اس کے مناسب ایک ہزار فرشتوں کا وعدہ فرمایا پھر مسلمانوں کی پریشانی دور کرنے کے لیے تعداد گنتی کر دی گئی یعنی چوتھے وعدہ کی تعداد مسلمانوں سے گنتی تھی اس لیے تین ہزار فرشتوں کی امداد کا وعدہ فرمایا یہ دوسرا وعدہ ہوا بعد ازاں جب مسلمانوں کو یہ خبر پہنچی کہ کریمین جابر مشرکین کی امداد کے لیے

ایک بڑی بھاری فوج لے کر آیا ہے تو مسلمانوں میں ایک جدید اضطراب پیدا ہو گیا اس وقت اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کی تسکین اور تقویت قلوب کے لیے یہ وعدہ فرمایا کہ اگر کارفرم پہ ٹوٹ پڑیں تو ہم پانچ ہزار فرشتے تمہاری مدد کو بھیج دیں گے بشرطیکہ تم صبر اور تقویٰ پر قائم رہو اس لیے علماء کا اس تیسرے وعدہ کے بارے میں اختلاف ہے کہ یہ پانچ ہزار کا وعدہ واقع ہوا یا نہیں شیعہ کہتے ہیں کہ یہ وعدہ واقع نہیں ہوا اس لیے کہ یہ وعدہ ایک شرط کے ساتھ مشروط تھا وہ یہ کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ** تو اس لیے وہ مشروط وعدہ ٹوٹ پڑیں اور چونکہ کرارن جائزہ گروہ ہیں آیا اس لیے وہ شرط نہیں پائی گئی اس لیے وہ مشروط وعدہ شرط کے نہ ہونے جانے کا وجہ سے واقع نہیں ہوا اور بعض علماء کا قول ہے کہ پانچ ہزار فرشتے نازل ہوئے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ** یعنی اور شرط نہ تھی بلکہ محض تاکید اور مبالغہ مقصود تھا۔

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۳۸﴾

تیرا اختیار کچھ نہیں ، یا ان کو توبہ دیلے یا

یُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۳۸﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ

ان کو عذاب کرے کہ وہ ناسحق پیر ہیں اور اللہ کا مال ہے اچھ آسمان

وَمَا فِي الْأَرْضِ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ

اور زمین میں ہے ۔ بخشنے میں کو چاہے اور عذاب کرے

مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۳۹﴾

جس کو چاہے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۔

رجوع بقضہ احد

قال الله تعالى لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ... لے... وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
مزدہ احد میں جب آپ کا دندان مبارک شہید ہوا تو آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ کیسے نکاح
پاکتے ہیں جنہوں نے اپنے پیغمبر کے چہرہ کو زخمی کیا اور اس وقت یہ آیت نازل ہوئی ہماری روایت
میں ہے کہ آپ نے ہند گار کے لیے جنہوں نے مسلمانوں کو شہید کیا تھا اس نام صبح کی نماز میں بدعا

اور لعنت شروع فرمائی اس پر آیت نازل ہوئی اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کو اس کام میں کچھ اختیار نہیں لعنت اور ہدایت اور عنایت سب اسی کے اختیار میں ہے وہ جو چاہے کرے یا تو وہ ان پر توبہ فرمائے کہ ان کو توبہ کی توفیق دے اور جو لوگ آٹا آپ کے اور آپ کے دین کے دشمن ہیں وہ کل کو خدا کی قدرت اور مشیت سے آپ کے عاشق یا ہاتھ اور دین اسلام کے محافظ اور پاسبان بن جائیں یا ان کو اللہ تعالیٰ عذاب دے دیا میں یا آخرت میں کر دیا میں قتل ہوں اور کفر پیچھے رہیں اور کفر ہی پر مریں اور دوزخ کا اندھن بنیں کیونکہ تحقیق یہ لوگ بڑے فحاش ہیں ایسے ہی سزا کے مستحق ہیں لہذا آپ ان پر بددعا نہ کریں چونکہ اللہ تعالیٰ کو معلوم تھا کہ ان میں سے اکثر افراد آئندہ چل کر مشرف اسلام ہوں گے اس لیے یہ آیت نازل ہوئی آپ نے ان پر بددعا کرنی چھوڑ دی اور اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور ملک کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے معاف کرے اور جس کو چاہے عذاب دے کوئی شے اس پر واجب نہیں اور اللہ تعالیٰ بڑا بخشنے والا اور بڑا مہربان ہے اس کی رحمت اس کے غضب پر غالب ہے لہذا تم بددعا میں محنت نہ کرو چنانچہ اللہ کی رحمت اور مغفرت غالب آئی اور آپ کے دشمنوں کو اسلام کی ہدایت ہوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر حق بھل شاذ کی محبت اور کفر و شرک کی عداوت کا غلبہ تھا اس لیے آپ دشمنان خدا پر لعنت فرماتے مگر پردہ قضا و قدر میں کمی مستور ہے اس کا آپ کو علم نہ تھا۔ اس لیے حکم نازل ہوا کہ آپ ان پر لعنت نہ فرمائیں مگر یہ یہ لوگ دین کے خدمت کار اور جان نثار نہیں گئے۔

اس آیت کے شان نزول میں مختلف روایتیں ہیں ایک روایت میں ہے کہ **فائدہ ۱۱** | اُحد کی لڑائی میں جن لوگوں نے آپ کو زخمی کیا اور آپ نے ان کے حق میں بددعا کی اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور ایک روایت میں ہے کہ جب قبیلہ رعل اور ذکوان نے سرزمین کو شہید کر ڈالا جس کو واقعہ بیہ معلوم کہتے ہیں جب آپ نے ان قبائل پر بددعا کی تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور امام احمد اور امام بخاری کی روایت میں ہے کہ آپ صبح کی نماز میں قحط کے بعد دوسری رکعت میں یہ دعا کرتے تھے اللہ لعنت کرے صفوان بن امیہ پر اور لعنت کرے اسل بن عمرو پر اور لعنت کرے عمارش بن ہشام پر اور چند قریش کے سرداروں کے نام لے کر بددعا فرماتے اس پر یہ آیت نازل ہوئی حافظ مغالانی فیج الہدی میں فرماتے ہیں کہ یہ واقعات اُحد ہی کے سال میں پیش آئے اور بیہ معلوم کا واقعہ اُحد کے چار ماہ بعد صفیر سنہ ۳ میں پیش آیا اس لیے یہ کہنا صحیح ہے کہ اس آیت کا نزول ان تمام واقعات میں ہوا۔

حق بھل شاذ کے دو انتظام ہیں ایک تشریفی اور ایک مکتوبی تشریفی انتظام **فائدہ ۱۲** | کا تعلق ایماء کرام سے ہے اور مکتوبی انتظام کا تعلق ملائکہ سے ہے یعنی

تقوا و قدر کے حکم کے مطابق انتظام ہوتا ہے اور خطر علیہ السلام کے انتظام کا تعلق بھی امور کو نیکی سے ہے اور موسیٰ علیہ السلام نے جو خطر علیہ السلام پر اعتراض کر دیا وہ اسباب شرعیہ کی بنا پر تھا لیکن وَجِبَتْهُمُ لَهَا اِذَا فَرَغَ نَبِيْ اَكْرَمَ صَلَّی اللہ علیہ وسلم کا خاص خاص دشمنان اسلام پر نام بنام بدعا کرنا اسباب شرعیہ کی بنا پر تھا کہ یہ دشمنان اسلام اسی قابل ہیں کہ ان پر بدو عا کی جاتے مگر چونکہ تقاضا و قصد میں یہ صلے کا چکا تھا کہ ان لوگوں میں سے کچھ مشرقت باسلام ہوں گے اس لیے حق تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرمایا کہ مشرقت صلے اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کے حق میں بدو عا کرنے سے منع فرمایا یہ حکم بھی انتظام تھا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

اے ایمان والو! مت کھاؤ ۔

أَصْعَافًا مُّضْعَفَةً ۖ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ

دوٹے ہوئے پر دوٹا ۔ اور ڈرو اللہ سے شاید تمہارا

تُقْلِحُونَ ﴿۳﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ

بہا ہو ۔ اور بھڑک اٹھنے والی آگ سے جو تیار ہوئی

لِلْكَافِرِينَ ﴿۴﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿۵﴾

کافروں کے واسطے ۔ اور حکم مانو اللہ کا اور رسول کا شاید تم پر رحم ہو ۔

وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا

اور دوڑو بخشش پر اپنے رب کی ۔ اور جنت پر جس کا پھیلاؤ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴿۶﴾ الَّذِينَ

سے آسمان اور زمین ۔ تیار ہوئی ہے واسطے پرہیزگاروں کے ۔ جو

يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُظُمِينَ الْغَيْظِ

غریب کیے جاتے ہیں خوشی میں اور تکلیف میں اور دبا جیتے ہیں غصہ،

وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٠﴾

اور معاف کرتے ہیں لوگوں کو ۱۰ اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو ۱۰

وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ

اور وہ لوگ کہ جب کر بیچیں کچھ کھلا گناہ یا

ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ

تو یاد کریں اللہ کو، اور بخشش مانگیں اپنے گناہوں کی۔ اور کون

يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ لَمْ يُصِرُّوا عَلَى

ہے گناہ بخشتا سوائے اللہ کے ؟ اور اصرار نہیں اپنے

مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ أُولَٰئِكَ جَزَاءُ

کے لیے ہمارے جاننے والے ۱۱۔ اُن کی جزا ہے

مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تَجْرِي مِنْ

بخشتی ان کے رب کی اور جمع ہوتی ہے

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ

جنتی ہے انہریں، رہ رہتے ان میں، اور خوب مزدور ہے

الْعَمِلِينَ ﴿١٢﴾

کام کرنے والوں کی ۱۲۔

ترہیب و تحذیر از نارِ آخرت و ترغیب بر اعمالِ جنت

قال الله تعالى عجل يا ايها الذين امنوا لا تأكلوا الرِّبَا بضع أضعاء كثيرة... لعل... و نِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ۝
(ملاحظہ) ظاہر میں ان آیات کا قبل سے کوئی تعلق معلوم ہوتا ہے اس لیے بعض علماء یہ کہتے ہیں۔

الْبَيْعَ وَحَتَمُوا لَهَا جِيسِي آيات سے ابراحت مطلق رہا کی حرمت ثابت ہے اگر کسی جھوٹے کو کوئی شخص
یہ کہے کہ یہاں بیٹھ بھر کر جھوٹ دیو تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ جھوٹ بقدر ذائقہ تو جائز ہے اور بیٹھ
بھر کر تاجا نہیں ہے بلکہ جھوٹ کی قباحت اور شہادت کے واضح کرنے کے لیے ایسے الفاظ استعمال
کرتے ہیں۔

قرآن کریم میں ہے وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِنَا ظَنِينًا يَمِيرَ آيَاتُكُمُكَ کے بدل میں تصدیق قیمت نہ لو
سو اس کا یہ مطلب نہیں کہ آیات قرآنیہ میں تحریف کر کے زیادہ قیمت لینا تو جائز ہے اور کم قیمت لینا
حرام اور ناجائز ہے آیات ایسے کے مقابلہ میں ہفتہ تعلیم کی دولت بھی بیچتے ہیں جس طرح اس آیت
میں تمہیں قلیل کی قید عائد کرنے کے لیے ہے اسی طرح آیت رہا میں اضعا فاضا مضر کی قید عائد کرنے کے لیے
ہے۔ خوب بھوکہ غلام کو یہ کہ اضعا فاضا مضر کی قید امر ازنی نہیں بلکہ اس زمانہ کے رسم و رواج کے مطابق
جو ظالم اور بے رحم اضعا فاضا مضر سوہیتے تھے ان کی توبیخ اور زہل کے لیے اور ان کو عار اور فخر دہانے
کے لیے برصانی تھی ورنہ اگر یہ قید امر ازنی لیا جائے تو مطلب آیت کا یہ ہو جائے گا کہ جب تک سود حاصل
رقم سے کم اذکم سرچینہ نہ ہو جائے اس وقت تک تو معاملہ ہے لیکن جب تک سود دو سو تار سے
تک رہے اس وقت تک تو وہ سود حلال ہے اور جب سود پورا تین سو ہو جائے تب حرام ہوگا مگر اصل یہ کہ
اور سوے قرآن وحدیث رب مطہر اور مکیت حرام ہے اضعا فاضا مضر ہوا غیر اضعا فاضا مضر ہو قلیل ہوا
کثیر ہو اور اللہ سے ڈرنا کہ تم کو سیاب ہو فلاح اور کامیابی سود لینے میں ہے اور دوزخ اس آگ
سے جو خاص کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے سود خوار جہنم کے اس طبقہ میں رکھے جائیں گے جو خاص کافروں
کے لیے تیار کیا گیا ہے اور فرمانبرداری کرو خدا کی اور بغیر کی جو تم کو سود خوری سے منع کرتے ہیں مگر تم پر رحم
جو بھی اگر تم اللہ اور اس کے رسول کے حکم کے مطابق عبادت مندوں کو بلا سود قرض دو گے تو اللہ تم پر رحم
کرتے گا دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی اور اسے ایمان والو اس آگ سے بچ جاؤ جو کافروں کے لیے تیار
کی گئی ہے اور اپنے پروردگار کے سامان مغفرت کی طرف دوڑو اور بہشت کی طرف دوڑو جن کا عرض
یعنی پیچھاؤ آسمان اور زمین ہے یعنی اعمال صالحہ اور اخلاق حسنة کی طرف دوڑو جن کے حسب وعدہ خداوندی
بہشت متی ہے۔ تیار کی گئی ہے یہ جنت متقی اور پرہیزگاروں کے لیے۔ حق تعالیٰ نے اَلْمُتَّقِينَ
بَعِثْنَا ماضی فرمایا یعنی جنت متقیوں کے لیے تیار ہو چکی ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ اَلْمُتَّقِينَ کہ جنت آئندہ
زمانہ میں متقیوں کے لیے تیار کی جائے گی تاکہ معلوم ہو جائے کہ جنت تیار ہو چکی ہے انسان کی فطرت
میں ہے کہ رجعت اور میلان موجود نہ ہو کسی کی طرف ہوتا ہے معدوم کی طرف نہیں ہوتا اس لیے ماضی کا صیغہ
استعمال فرمایا تاکہ جنت کی طرف کشش ہو اور تقویٰ اور پرہیزگاری کو دل چاہے۔
اب آئندہ آیت میں متقی کی دو قسمیں بیان فرماتے ہیں ایک محسنین اور دوسرے ساجدین۔

قسم اول

اعلیٰ درجے کے متقی وہ لوگ ہیں کہ جو آسائش اور سختی خوشی اور تکلیف میں خدا کی راہ میں خرچ کرتے رہتے ہیں یعنی بڑے سخی اور کرم ہیں اور عفو کے پل جانتے والے یعنی صابر اور صلیم اور بردبار ہیں اور لوگوں کی تقصیر کو معاف کرنے والے بلکہ مزید برآں اور نیکی سے پیش آنے والے اور اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے کہ جنہوں نے اپنی قوت شہرہ اور قوت غصہ کو قوت رومانیہ اور عفو کے تابع کر دیا ہے۔

قسم دوم

اور دوسرے درجے کے متقی وہ لوگ ہیں کہ جب کبھی وہ کوئی برا کام کر بیٹھتے ہیں یا اپنی باتوں پر کوئی ظلم کر گزرتے ہیں تو فوراً اللہ کی عظمت و جلال کو یاد کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی معافی اور بخشش چاہتے ہیں کیونکہ ان کو غیب معلوم ہے کہ کون ہے جو اللہ کے سوا گناہوں کو معاف کرے اور جو گناہ ان سے صادر ہو جائے جان بوجھ کر اس پر اصرار نہیں کرتے بلکہ تادم اور شرمسار رہتے ہیں ایسے لوگوں کی جو در بخشش اور معافی ہے ان کے پروردگار کی جانب سے اور باغات ہیں کہ جن کے بیجھے سے سر کیا جاری ہیں اور یہ لوگ ان میں اہل ایمان ہیں گناہ اور نیک کام کرنے والوں کا کیا جی اچھا اجر اور ثواب ہے یہ اجر اور بدلہ نبین کا ہے اور قسم اول کے متقی یعنی عیسٰی کو مقام مہربیت حاصل ہے اس لیے عیسٰی کے لیے کسی اجر اور ثواب کا ذکر نہیں فرمایا بلکہ فقط واللہ یحبب المتحین پر آیت کو مستخرج فرمایا مقام مہربیت کے بعد اجر و ثواب کا کیا ذکر۔

حکایت

بیان کیا جا آئے کہ کسی بادشاہ کے غلام سے کوئی نازیبا حرکت صادر ہوئی جن پر بادشاہ کو غصہ آگیا اور غلام کو سزا دینے کا ارادہ کیا تو غلام نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ متقین کی صفات میں فرماتا ہے فی الذل علیہم الغیظ یعنی غصہ کر لی جاتے والے بادشاہ نے کہا کظم الغیظ میں اپنے غصہ کو لپی گیا۔ پھر غلام نے کہا اے امیر المؤمنین اور پھر اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ یعنی لوگوں کی غلطیوں کو معاف کرنے والے بادشاہ نے کہا عفو غنات میں نے تیرا قصور معاف کیا۔ بعد ازاں غلام نے عرض کیا اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ اس کے بعد فرماتا ہے وَاللَّهُ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ یعنی اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کو محبوب رکھتا ہے بادشاہ نے کہا احسنت الیلک فاحفظک میں نے تجھے ساتھ احسان کیا اور تجھے آزاد کیا۔ چنانچہ اللہ کے لیے آزاد ہے غلام نے کہا ہے کہ صغیرہ ہمارا سر کرنے سے معذور ہے کہ وہ ہمارا ہے رتہ رتہ طبیعت

فائدہ اول

ان دسے دوسرے ہوجاتی ہے جس کا نتیجہ ہوتا ہے کہ بڑے بڑے گناہوں پر ہرگز ہو جاتا ہے۔ انھما حفظا من ذللت آمین

فائدہ دوم

مستغنیان بشریت اگر عترت بھی گناہ مرزد ہو جائے مگر مرزد ہو جائے کے بعد اس سے بڑا اور شرمسار ہو جائے اور خدا سے استغفار کرے تو اللہ اس کو معاف کر دے گا اور اصرار یہ ہے کہ بے گناہی گناہ کرتا رہے اور خدا کی نافرمانی پر ایسا ہے باگ ہو جائے کہ معصیت

سے اس کو ندامت اور محالیت بھی نہ ہو تو یہ حالت خطرناک ہے جس طرح اپنی عبادت اور تہذیب اور تقویٰ پر غرور اور ناز تباہی کا سامان ہے۔ اسی طرح گنہگاروں پر بے ہنگامی اور دیرینہ تباہی کا سامان ہے۔

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ۖ فَسِيرُوا

جو پہلے جی تم سے آچے دستور سو پھرو

فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

زمین میں تو دیکھو کیسا ہوا آفسر

الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٠﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى

جھٹلانے والوں کو ۱۰۔ بیان ہے لوگوں کے واسطے اور ہدایت

وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١١﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا

اور نصیحت ڈر والوں کو ۱۱۔ اور شست نہ ہو اور نہ

تَحْزَنُوا ۚ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٢﴾

تم کھادو اور تم ہی غالب رہو گے اگر تم ایمان رکھتے ہو ۱۲۔

إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ

اگر تم نے زلزلہ پایا تو وہ لوگ بھی ایسے ہی زلزلہ لیا ہوا۔

وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاؤُهَا بَيْنَ النَّاسِ ۚ وَلِيَعْلَمَ

اور یہ دن بدلتے بدلتے ہیں ہم لوگوں میں اور اس واسطے

اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ ۚ وَاللَّهُ

کو معتمد کرے اللہ جن کو ایمان ہے اور کرے بیٹے تم میں شہید۔ اور اللہ

لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٣﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ

پہانتا نہیں ناحق والوں کو ۱۳۔ اور اس واسطے کہ تمہارے اللہ

امَنُوا وَيَعْقَ الْكٰفِرِيْنَ ۝۳۰ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوْا

ایمان والوں کو اور کافروں کو ۳۰ کیا تم کو خیال ہے کہ داخل ہو جاؤ

الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِيْنَ جَهِدُوْا مِنْكُمْ وَاَنْتُمْ

جنت میں، اور ابھی معلوم نہیں کیے اللہ نے، جو لڑنے والے ہیں تم میں اور

يَعْلَمُ الصّٰدِقِيْنَ ۝۳۱ وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمْنُوْنَ الْوَتَّ مِنْ

معلوم کرے ثبات رہنے والے ۳۱ اور تم تو آرزو کرتے تھے مرنے کی

قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَاَيْتُمُوْهُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝۳۲

اس کی ملاقات سے پہلے۔ سو اب دیکھا تم نے اس کو آنکھوں کے سامنے ۳۲

وَمَا مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۝۳۳

اور محمد تو ایک رسول ہیں جو پہلے اس سے بہت رسول۔

اَفَاِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ اَنْقَلَبْتُمْ عَلٰى اَعْقَابِكُمْ ۝۳۴

پھر کیا اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تم پھر جاؤ گے اپنے پاؤں اور جو

مَنْ يَنْقَلِبْ عَلٰى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللّٰهُ شَيْئًا ۝۳۵

کوئی پھر جائے گا لے پاؤں وہ نہ بگاڑے گا اللہ کو کچھ۔ اللہ

سَيَجْزِي اللّٰهُ الشّٰكِرِيْنَ ۝۳۶ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ

اللہ ثواب دے گا جملہ ماننے والوں کو، اور کوئی بھی

تَمُوْتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ يَكْتُبُاْ مُوَجَّلًا ۝۳۷ وَمَنْ يُرِدْ

لوہیں سن بغیر حکم اللہ کے، لکھا ہوا وعدہ۔ اور جو کوئی

ثَوَابَ الدُّنْيَا نُوْتِهٖ مِنْهَا ۝۳۸ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ

چاہے گا جلد دنیا کا، اس میں سے دے گا اس کو اور جو کوئی چاہے گا بدلہ

الْآخِرَةُ نُورٌ مِنْهَا وَسَجَّزَى الشَّكِرِينَ ﴿۱۰﴾

آخرت ۱۰۔ اسی میں سے نور ہے اور جو شکر کرے وہ اس سے نفع دے گا۔

رجوع بسوئے قضائے اولیٰ اسلام بہ گونہ گوں

قال الله تعالى: قَدْ خَلَّضْتُ مِنْ قَبْلِكَ كَثُورًا مَشْرُوعًا... اے... کہ سب سے پہلے کی شکر کرنے والے۔
 ۱۔ پہلے ذکر شدہ جنت میں واقعہ اور کیا ہے۔ اب پھر بعد ازاں ایک اور جنت میں فرماتے ہیں۔
 میں نے مسلمانوں کی ہر جنت کے اسباب کو بھی بیان فرمایا کہ میرا تو توئی اور اہل جنت رسولوں میں نصیب
 کی وجہ سے ہے۔ یہ جنت کے بعد تم کو بہترین جنت میں آئی مگر ساتھ ہی ساتھ وہ جنت سبلی بھی دے گی کہ تم مت غبار
 فی القبر نہ کرو۔ نہ کہو نصیب میں مگر تمام کار و بار میں غالب رہو گے۔ اور بار بار حضرت صحابہؓ کی اسی غرض کے
 فقر اور معاشی کا بیان فرمایا تاکہ حضرت میں بہتر نہ کہے کہ وہ نہ دلی و دہلہ ہو جائیں اور ہمیں ان نصیبین
 کو جو جنت کے بہترین لغزش کی وجہ سے اضطراب الدیہ یعنی لالچ ہوئی ہے وہ میدان بکریوں و زمین
 جو ہم نے اور قیامت تک ان نصیبین (یعنی حضرت صحابہؓ کے نصیبین) اور رسولان و انبیاء
 کی زانو پر میرے ہی جلسے کو ملے وہ دنیا بھاری کے فقر، در اہل ان رفا کے بعد کسی کی جائز نہیں کہ ان کی
 اور ان کے دشمنوں کی لغزش کی وجہ سے ان کے میں کدہ میں لغزش ہوئی تھی۔ میں نے فی قضا عفا عنہم
 کہ احسان کر دی۔ اب بھی اگر کوئی صحابی کو مہربان نہیں کرتا تو صحابہ کرم کی جاسے جو خدا تعالیٰ کی معافی
 کے بعد بھی مہربان نہ کرے خدا تعالیٰ اسے نہایت بڑھ کر سے گا۔ چنانچہ ارشاد فرماتے ہیں: نصیبین گذر چکے
 ہیں اس سے پہلے جنت سے واقعات یعنی تم سے پہلے بھی رسولوں و مہربانوں کے درمیان بڑھ چکے ہیں۔
 وہ ان میں بھی مسلمانوں کو نصیبیں بھی پہنچی رہی تھیں۔ انہوں نے ہمیشہ ان میں کہا ہے کہ میں نے ان میں نصیب
 کو دیکھ لو کہ رسولوں کے جملہ حصے و اول کو بھی تم کیسا ہو۔ ان کی بنا ہی اور رسول کے آثار پر بھی موجود
 ہیں کہ ان میں نصیب ہے: فَبَلَّغْتَ يَتُوهَا خَدُودُهُ ۚ وَفَبَلَّغْتَ مَسَاكِنَهُمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَعْدِهِ خَدُودُهُ ۚ وَفَبَلَّغْتَ
 لِبَاسَهُمْ يَفِيقُونَ ۚ فَبَلَّغْتَ يَتُوهَا خَدُودُهُ ۚ وَفَبَلَّغْتَ مَسَاكِنَهُمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَعْدِهِ خَدُودُهُ ۚ وَفَبَلَّغْتَ
 فَبَلَّغْتَ يَتُوهَا خَدُودُهُ ۚ فَبَلَّغْتَ مَسَاكِنَهُمْ لَمْ يَكُنْ مِنْ بَعْدِهِ خَدُودُهُ ۚ وَفَبَلَّغْتَ لِبَاسَهُمْ يَفِيقُونَ ۚ
 اور سے مسلمانوں کی ہر جنت کی پہلی ہی پسپائی سے رسولان و انبیاء کو نہایت اور اولاد و خاندان بہادری
 سے سستی کر دیا اور غلبہ ہو گئے ہیں ان پر نصیبین اور آرزو خاطر ذہن اسی وقت اگرچہ کہ طرف نے غلبہ یا
 لیا ہے لیکن اخیر فتح شہر کی ہی ہوئی اور یہ آخری جنت کے بعد میں حق تعالیٰ و حضور و رسول و اہل بیت پر
 گا اور تم ہی بندہ اور غالب ہو گئے کہ تم پر دستوں اور نصیب تکلیف پمان کے متعلق پہلے جنت کے بعد

مکتبیں اور مصلحتیں بیان فرمائی اب آئندہ آیات میں اپنے صحبین و مخلصین کی ایک شکایت ہے اور ایک ان کو نصیحت ہے شکایت تو یہ ہے کہ تم خود پہلے سے یہ تمنا کرتے تھے کہ کاش ہم کو بھی جنگ بدر کی طرح کوئی موقع ملے کہ ہم بھی اصحاب بدر کی طرح خدا کی راہ میں مقتول اور شہید ہوں میں جب یہ موقع سامنے آیا تو پھر کیوں گھبرائے اور نصیحت یہ ہے کہ بغیر جہاد اور صبر کے سعادت اقدوسی نصیب نہیں ہو سکتی چنانچہ فرماتے ہیں کیا تم نے یہ خیال کر لیا ہے کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اور اس کے اعلیٰ مقامات اور بلند درجات پر فائز ہو جاؤ حالانکہ ابھی تک اللہ تعالیٰ نے مسازہ میں کیا آن لوگوں کو کہ جو تم میں سے مجاہد ہیں اور شہید کیا صابریں کو یعنی کیا تمہارا یہ خیال ہے کہ محض مسلمان ہونے کی بنا پر بغیر جہاد کیے اور بغیر تکلیف اٹھانے ہی جنت میں داخل ہو جاؤ خوب جان لو کہ جب تک حق تعالیٰ تمہارا استعانت لے کر مجاہدین کو غیر مجاہدین سے اور صابریں کو غیر صابریں سے لوگوں کی نظر میں واضح طور پر جدا اور ممتاز نہ کر دے اس وقت تک درجات عالیہ کی تمنا ایک خیال خام ہے اور خداوند مصاحب کو دیکھ کر تمہارے اپنے استقامت میں کیوں تزلزل آیا حالانکہ تحقیق تم کو موت کے سامنے آنے سے پہلے ہی موت کی تمنا اور آرزو کرتے تھے تم ہی نے حقوق شہادت میں جنگ امد کے وقت یہ مشورہ دیا تھا کہ مدینہ سے باہر نکل کر لڑنا چاہیے پس تم نے اپنی تمنا اور آرزو یعنی موت کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیا پس جب تمہاری تمنا تمہارے سامنے آگئی تو پھر پیچھے کیوں ہٹے ہو اور کیوں کوردی کھلتے ہو۔ امد کی قرانی میں کوردوں کے نگاہی حمد کی وجہ سے بعض مسلمانوں کے قدم ہٹ گئے اور چین اٹھ بیٹھ میں کسی شیطان نے پکار کر یہ کہہ دیا کہ محمد مصی اللہ علیہ وسلم یا مقتول ہو گئے اس خبر و مشرت اثر سے مسلمانوں کے ہوش اڑ گئے اور پاؤں اکھڑ گئے اور جہنمیں ٹوٹ گئیں اس وقت بعض کورد مسلمانوں کی زبانوں سے یہ نلکا کوش محمد بن ابی ہمارے یہاں یوسفیان سے امان حاصل کر لے اور بعض منافقوں نے کہا کہ اگر محمد نبی ہوتے تو قتل دیکھنے جاتے اب تم اپنے بھائیوں میں شامل ہو جاؤ اور اپنے پرانے دین کی طرف لوٹ جاؤ اس وقت حضرت اس بن بلث کے چچا حضرت انس بن النضر نے کہا کہ اگر تم قتل ہو گئے تو کیا ہوا۔ نبی محمدؐ تو زور ہے اسے تو موت نہیں دوسری زندگی بعد از زندگی کو نیکو کیا کرو گے جس چیز پر آپ کا دوس سے لڑے تم ہی اسی بات پر۔ ان سے زوردار جس بات پر آپ نے جان دے دی تم بھی اسی پر جان دے دو۔ یہ کہہ کر آگے بڑھے اور حملہ کیا یہاں تک کہ لڑتے لڑتے شہید ہو گئے رضی اللہ عنہ اس پر حق تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور نہیں ابی محمد مصی اللہ علیہ وسلم محمد ایک رسول یعنی پیغمبر خدا ہیں خدا نہیں کہ جن پر موت اور ذل و کا آتا محال ہو تحقیق آپ سے پہلے بہت سے رسول گذر چکے ہیں اگر محمدؐ اللہ علیہ وسلم رحمتیں یا شہید ہو جائیں تو کیا تم اپنے پاؤں چر اپنے لکڑ کی طرف واپس ہو جاؤ گے پیغمبر کے قتل کی خبر سن کر ہلکے لٹکات میں تزلزل آجانا تمہاری شان رفیع کے محال ہے تو نہ اڑنا و سہ۔ اہل القادریں رتہ اعلیٰ فرماتے ہیں۔

وَلَوْ خَطَرْتُ لِي فِيهِ سَوَاتِلُ إِذَا دَعَا لِي خَاطِرِي لَوْ مَا خَلَعْتُ بِرَدَّتْ

مے میرے محبوب اگر میرے دل میں تیرے سوا کسی وقت کوئی خیال اور غم
ہو آجائے تو میں اسی وقت اپنے مرتد ہونے کا حکم لگ دوں گا۔
مخلوق صادق کے دل میں محبوب کے سوا غم نہ آتا یہ ارتدادی اہمیت ہے اور جو شخص اپنے
اڑیوں کے دل اپنے گوشہ دین کی طرف واپس ہو جائے گا تو اللہ کا کچھ نہیں بگاڑے گا بلکہ اپنا ہی
کچھ بگاڑے گا اور اللہ تعالیٰ ضرور انعام دیں گے شکر گزاروں کو شاکرین سے وہ لوگ مراد ہیں جو
اسلام اور ایمان اور ہدایت کی نعمت کے شکر گزار ہیں۔
اور رسول کی زندگی میں اور رسول کی وفات کے بعد دین حق پر قائم ہیں اور خدا کے لیے اور
دین کی حفاظت کے لیے کسی حال میں جہاد سے سستی نہیں کرتے کیونکہ ان کا ملل رسول کے لیے
نہیں ہے کہ اس کی وفات کے بعد وہ مل جائے رہے بلکہ خالص اللہ کے لیے ہے جس کو کبھی موت
اور فنا نہیں۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ اس آیت میں شاکرین سے حضرت ابو بکر صدیق
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے ساتھی مراد ہیں جو دین پر قائم اور ثابت رہے اور ابو بکر صدیق امیر المومنین
تھے۔ (روح المعانی صفحہ ۳۲۰) اس آیت میں تمام صحابہ کرام کو مذکور ہے کہ اصل سبب اور مقصد
وہ ہیں کہ ایموت ہے اور محمد بن عبد اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں جو واسطہ فی البیوت ہیں واسطہ کے
آٹھ جانے سے ہاتھ استقامت میں کیوں تزلزل آیا۔ امیر المومنین یعنی صدیق اکبرؓ نے جب غلطی ویا تو سب
کو صلی بخون اور وقتی طور پر جو اضطراب پیش آیا تھا وہ دور ہو گیا اور امیر المومنین (صدیق اکبرؓ) نے
جب فتنہ ارتداد میں راہ استقامت اختیار کی اور مرتدین سے جہاد و قتال کیا تو انہوں نے ان کو اس کی جزاء
دی یعنی شہادت دی۔

اب آگے فراتے ہیں کہ موت ہر ایک کی ضرور ہے وقت سے پہلے کوئی مری نہیں سکتا۔ لہذا
اسبابِ موت کے ہیں جو جانے سے جہاد و قتال میں کوئی کمزوری اور پستی نہ آنے پائے اور نہ کسی بڑے
یا چھوٹے کی موت کی غمزدگی ہو کہ دلوں کو بڑھ رہنا چاہیے چنانچہ فراتے ہیں کسی شخص کے لیے
یہ ممکن نہیں کہ بغیر حکم خداوندی مر جائے موت نوشتر خداوندی ہے اور عقیدہ بقیہ وقت ہے لہذا
جہاد میں جی چاہے اور ہر چیز کرنے سے کوئی فائدہ نہیں کوئی شخص اپنے مقررہ وقت سے پہلے نہیں خر
سکتا اگرچہ وہ ساری عمر جاگت کے مقامات اور جنگ کے میدانوں میں گھس رہے اور ہتھیار دیا کا لٹے چاہے
گو ہم اس کو دنیا میں سے کچھ دیں گے اور جو شخص آخرت کا لٹے چاہے گا ہم اس کو آخرت کے منافع میں سے
دیں گے اور شکر گزاروں اور احسان کرنے والوں کو ضرور بالضرور انعام دیں گے شاکرین سے وہ لوگ مراد
ہیں جو اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا شکر ادا کرتے ہیں اور جہاد و جہاد ایک نعمت الہی ہے اس میں جی اکر ملے اللہ
علیہ وسلم کے ہمراہ ثابت قدم رہے اور دشمن کے مقابلہ سے نہیں ہٹے ایسے لوگوں کو خالص انعام ملے گا۔

کی وفات کے بعد کچھ دنوں کے بعد جو جانی گئے اور جو عالم میں گئے ان کو بلا فاسد چھوڑ دیا اور اسی طرح ہر ایک بہت سے لوگوں کی موت کے بعد جو بڑے اہل حضرت سید بنی کے ان کو بھی برباد کیا کہ ان کے بعضوں کو مارا اور مرنے والے مرنے والے اور مارا۔

۳۰۔ میدانِ اُرد میں بھی کرم سے اللہ علیہ وسلم سے بر نفسِ انفس خود مجاہدین کی حسوں کو مرتب فرمایا
مضیٰ درست کرنے کے لیے چھ پہاڑ کا ایک درہ لائی تھا جہاں سے یہ نہ پشہ تھا کہ دشمن - لشکرِ اسلام پر
عقب سے حملہ کر دے اور جانے اسی جگہ پر آپؐ نے پچاس تیراں ازلی کا ایک دستہ متعین فرمایا جس نے ہر
عہدِ انہ بنیہ پر جو امیر متعین فرمایا اور یہ ہدایت لڑائی کو فتح اپنے اس مرکز کو کسی حال میں نہ چھوڑنا
مسلمان خواہ غالب ہوں یا مغلوب حتیٰ کہ اگر گرفتار ہو کر دیکھ کر جانور ہو کہ ایک کھلے جارسے ہیں اسی کا
ام پر خلیفہ اسے اپنی تو قراچی جگہ پر قائم رہنا یہاں تک کہ کسی تمہارے پاس آویں۔

اگر ہدایت کے بعد جنگ شروع ہوئی اور کامیابی اسلام نے شجاعت کے جوہر دکھائے اسی لیے جگر کی سسکوں کا پتلا پڑ گیا کہ کافروں کو روکنے والا دھڑکے کوئی ماسٹر نواز آیا ہی تو اسے جو حج و عمرت کا وعدہ کیا تھا وہ پورا کر دیا حاضرین شکست کھاکر بڑی غریب ہو گئے۔ عمار علی نے مالی فہمت پر قبضہ کرنا ہمسفر مع کر دیا۔

یہاں پر سے جب اُن تپاجاس تیرا نڈا ڈول نہی نہ منظر دیکھا کہ اگر جو گنگے کچے تہی اور مسلمان
عالم غیبت کے جمع کرنے میں مشغول ہیں تو کچھ کہ قلع کھل رہی ہیں یہاں نظر ضروری نہیں جہدِ نبی
جبرِ ربی اللہ نے دے کیا کہ اگر تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک یاد نہیں رہا کہ حضور صلی اللہ علیہ
وسلّم نے فرمایا تھا کہ تم کس مائیں اپنی جگہ سے نہ کھنچا اپنی دے کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ طلب
نہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حکم سے پریشان ہوا ہو یا اب یہاں غور کرنے کی ضرورت نہیں
یہ اعمال کہ کئے چچے اتر آئے اور عالم غیبت کے جمع کرنے میں مسلمانوں کے ساتھ شریک ہو گئے حضرت
عبداللہ بن جبر اور اُن کے چند رفقاء نے کہا کہ تم کو اختیار ہے ہم اپنی قوم سے اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق
اپنی جگہ سے نہیں اتریں گے چنانچہ عبداللہ بن جبر اور اُن کے گیارہ ساتھی درو کی مداخلت پر واپس رہ گئے۔

مشترکین کے سوا دوسرے کو رسالہ اُسن وقت غافل بن ولید کے زیرِ نگاہ نہ تھا۔ جو ابھی تک مشرفِ ہاسٹم نہ ہونے لگے، پہلے نے دیکھا کہ وہ غافل ہے پلٹ کر درہ کی جانب سے حملہ کر دیا۔ جس ورنہ تیرا غافل ایک پلصتے رسالہ کے ہتھار کی تاب نہ لائے گا تاہم جب اس کی جڑیں اور ان کے رفعا کو نے پڑا رہتا ہے کہ کیا دریا کا قعر جامِ شہادت نوش کیا۔

مسلمان کا جو دین اپنے عقیدے سے مطمئن تھے ان کا تعلق مشرکین کا پورا رستہ اور ایک فوجی دستہ ان کے سر میں پرچہ چلتا اور اسے اسے مشرکین کی فوج ہموار کرنا تھا جس پر وہ یہ متفقہ دیکھ کر ہنس پڑے۔ سب مسلمانوں کی جماعت دو طرف سے گھیر کر بیچے سے سواروں کا دستہ لگایا اور گھسے سے پیادوں کی فوج واپس آگئی۔ وہ خوب نڈر کے ساتھ متاثر ہوا جس میں بہت سے مسلمان شہید اور زخمی ہوئے۔ اس کی ازبک فوجی

میں عبداللہ بن قیسؓ نے ایک جاری پتھر کی کرم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر پھینکا جس سے حضورؐ کا دندان مبارک شہید ہوا اور پھر انور زخمی ہوا ابن قیسؓ نے چاکر آپؐ کو کئی کر دے مگر معتب بن عزیٰرؓ میں گئے انھوں میں اسلام کا جھنڈا تھا اہل نے حضورؐ پر نور علیہ السلام کی حفاظت اور آپؐ کی طرف سے مدافعت میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا زخم کی شدت کی وجہ سے آپؐ ایک گز سے بھی گزر گئے اور صحابہ کی لٹروں سے پوشیدہ ہو گئے کسی شیطان نے یہ آواز دی کہ محمد اسطی اللہ علیہ وسلم قتل کر دیئے گئے اہل آخر القصر نے ظن کیا اس واقعہ کو یاد رکھیں کیونکہ آئندہ آیات میں اس واقعہ کے اجزاء کی طرف بار بار اشارہ ہے اُن آیات کا سمجھنا اس واقعہ کے جاننے پر موقوف ہے اس لیے اس واقعہ کا استحضار ضروری ہے۔

وَكَايْنٍ مِّنْ نَّبِيٍّ قُتِلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا

اور بہت نبی ہیں جن کے ساتھ ہرگز وہ بھی بہت خدا کے طالب - پھر نہ ہارت ہیں

لِمَا آصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا

کچھ ٹکلیف نہ پہنچنے سے اللہ کی راہ میں ، اور نہ سست ہوئے ہیں نہ وہ دب گئے ہیں۔

وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ۝ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ

اور اللہ چاہتا ہے صبر کرنے والوں کو ۔ اور کچھ نہیں بولے ، مگر یہی کہا کہ

قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا

ہم نے رب ہمارے بخشش ہمارے غنا ، اور جو ہم سے زیادتی ہوئی ہمارے کام میں

وَتَبَيَّنَتْ أَقْدَامُنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ۝

اور ثابت رہا ہمارے اور دوسرے ہم کو منکر قوم ہمارے

فَاتَّخَذَهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ

پھر دیا ان کو اللہ نے ، ثواب دنیا کا بھی ، اور خوب ثواب آخرت کا

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝

اور اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو ۔

ذکر استقلال مجاہدین اہم سابقہ

قَالَ تَعَالَى وَكَانَ مِنْ تَتَبِعَى فَعَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ اے اے اللہو مجھے تے ائمہ حسین ہ
(ریلط) گزشتہ آیات میں مسلمانوں کی مژدہ سی پر شکایت اور طاقت کا ذکر تھا اب ان آیات
میں یہ ذکر کرتے ہیں کہ پہلے زمانہ میں بھی انبیاء سابقین کے ساتھ جو کہ بہت سے اللہ والوں نے کافروں
سے جہاد و قتال کیا اور امت کے سامنے اُن کے بنی شہید بھی ہوتے تھے وہ لوگ ثابت قدم رہے اور
خوف زدہ اور سست نہیں ہوئے تم کو بھی ایسا ہی چاہیئے اور تم کو غیر الایم جو تم کو قرآن سے
بڑھ کر صبر اور استقامت کا ثبوت دینا چاہیئے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور کہتے ہی نبی مژدہ سے ہیں کہ جن
کے ساتھ جو خدا پرستوں اور ائمہ و انوں نے کافروں کے ساتھ جہاد و قتال کیا عمران تکلیفوں کی دہر
سے جو اُن کو خدا کی راہ میں چاہییں ان سے حج اگر نہ تو انہوں نے بہت باری اور نہ جہاد و قتال میں
سست پڑے اور نہ دشمن کے سامنے ہچکے اور نہ اُس سے دلچہ اور نہ اس کے سامنے کوئی عاجزی
نمایا کہ جیسے جنگ اُمد میں بعض منافقین کہتے تھے کہ کاش کوئی ہمارے لیے ادرسیان سے ان حاصل
کر لے اور اللہ تعالیٰ خدا تر اور مصائب میں صبر کرنے والوں اور ثابت قدم رہنے والوں کو محبوب
رکھتا ہے۔ پس جس طرح ان لوگوں نے تکلیفوں کی دہر سے بہت نہیں ہادی اور باوجود نبی کے شہید
ہو جانے کے اپنے دین کو نہیں چھوڑا جیسے نبی کی زندگی میں دین حق کی اشاعت میں کوشش کرتے
رہے ویسے ہی اُن کی شہادت کے بعد بھی کرتے رہے اس لیے وہ اللہ کے محبوب بنے ہیں ان کے
حال سے عبرت پکڑنی چاہیئے اور ان اللہ والے مجاہدین کے صبر و استقامت کا یہ عالم تھا کہ انہیں مصیبت
کے وقت قدم تو کیا ہلکا ہوا۔ زبان میں بھی لغزشیں ہیں آئی اور ایسے نازک وقت میں بچانے
مخلوق کی طرف بچکنے کے اپنے ناتی اور ناک کی طرف بچکے۔ اور اس نازک وقت میں کچھ نہیں بولے
مگر یہی کہا کہ اسے ہمارے پروردگار ہماری تمام تفصیلات کو اور اس کام میں ہماری تمام زیادتیوں کو عاف
فرما اور دشمنوں کے مقابلہ میں ہم کو ثابت قدم رکھ ہمارا صبر اور ہماری جیات قدمی آپ کی تائید اور اعانت
پر موقوف ہے چنانچہ عاجز اپنے طول و قوت سے جہاد و صبر و استقامت پر قائم نہیں رہ سکتا دلا حول و لا
قوة الا باللہ۔ پس اسے پروردگار تو بڑی رحمت و عنایت سے ہم کو ثابت قدم رکھنا چاہتا ہے ایسا نہ ہو کہ
تلا یافت مصائب کی دہر سے قدم ہلکا کر جائیں اور کافر قوم کے مقابلہ میں ہماری مدد فرما اور ہمیں
فتح دے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کو دنیا کی بھی جزا دی یعنی دشمن کے مقابلہ میں اُن کی مدد کی اور اُن
کو فتح دی اور ملک کی مژدہ سی اور عزت و مطلق کی اور آخرت کا بھی ان کو چھوڑ دیا کہ خدا تعالیٰ
اُن سے خوش ہوا اور انہیں اس کا قرب نصیب ہوا اور جنت کی وہ نعمتیں جو نہ کسی کی آنکھ نے

دیکھی اور نہ کسی کو ان نے سنی اور نہ کسی بشر کے دل میں ان کا خطرہ گورا اور آخرت کے ثواب کو
 اچھا اس لیے فرمایا کہ آخرت کے ثواب میں کسی شر اور ضرر کی آمیزش نہیں پھر یہ کہ آخرت کا ثواب
 باقی ہے اور دنیا کا فانی عاقل کا کام یہ ہے کہ باقی کو فانی پر ترجیح دے اور اللہ تعالیٰ نیکو کاروں میں
 عملوں کو محبوب رکھتا ہے اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ مصائب و شدائد میں توبہ و استغفار
 میں لگ جانے بسا اوقات معیبت کے آنے میں مگن ہوں کہ کچھ دخل ہوتا ہے۔

سے علم ہو آہ زود استغفار کن
 غم بامر قاتق آسود کار کن

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا الَّذِينَ

لے ایمان والو! اگر تم کہاؤ گے

كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا

مکروں کا، تو تم کو پھیر دینا گے انے پاؤں پر پاپرد گے

خَيْرِينَ ﴿٣٩﴾ يَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ ۖ وَهُوَ

نفعان میں ۳۹۔ بلکہ اللہ تمہارا مددگار ہے اور اس

خَيْرُ النَّصِيرِينَ ﴿٤٠﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا

کہ مدد سے بہتر ہے ۴۰۔ اب ڈالیں گے ہم کافروں کے دل میں

الرُّعْبَ يَمَآءَ شَرْكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا

بیست ۴۱۔ اس واسطے کہ انہوں نے شریک ٹھہرایا اللہ کا جس کی اُس نے سند نہیں آتا رہی۔

وَمَا لَهُمْ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى الظَّالِمِينَ ﴿٤٢﴾ وَ

اور ان کا ٹھکانا، ویران ہے، اور بُری بستی ہے بے انصافوں کی ۴۲۔ اور

لَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحْسُونَهُمْ بِأَذْنِهِ

اللہ تو سچ کر چکا تم سے اپنا وعدہ جب تم گئے ان کو لائنے اس کے حکم سے۔

حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ

جب تک کہ تم نے نامردی کی، اور کام میں جھگڑا ڈالا، اور بے حکمی کی،

مِّنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَّا يَحْبُونَ بِكُمْ مِّنْ يُرِيدُ

بعد اس کے کہ تم کو دکھا چکا تھا ہاری خوشی کی ہیز، کون تم میں چاہتا تھا دنیا

الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ

اور کون تم میں چاہتا تھا آخرت - پھر تم کو الٹ دیا

عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو

ان پر ہے، اس واسطے کہ تم کو آزما دے، اور وہ تو تم کو معاف کر چکا، اور اللہ فعل

فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ۚ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَلُونَ

رکھتا ہے ایمان والوں پر، جب تم بڑے جاتے تھے اور پیچھے نہ

عَلَىٰ أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرِكُمْ فَأَتَانَكُمْ

دیکھتے تھے کسی کو اور رسول پکارتا تھا تم کو، پہنچاؤں میں پھر تم کو جنگ

غَتَا يَغِيغَمُ لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا

کیا بدل تمہارے جنگ کرنے کا تو علم نہ دکھایا کرو، جو ہاتھ سے جاوے اور جو

أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ۚ ثُمَّ أَنْزَلَ

ساتھ آوے اور اللہ کہ خیر ہے تمہارے کام کی، پھر تم پر آئی

عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغِمِّ أَمْنَةٌ نُعَاسًا يَّغْشَىٰ طَآئِفَةً

خستگی کے بعد اُدھم، کہ تھیر رہی تھی تم میں بعضوں کو، اور

مِّنْكُمْ وَطَآئِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنفُسُهُمْ يَظُنُّونَ

بعضوں کو فکر پڑا تھا اپنے ہی کا خیال کرتے تھے

يَا لِلّٰهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةُ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا

اللہ پر، جوئے خیال جاہلوں کے۔ کہتے تھے کچھ بھی ہم

مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ لِلّٰهِ

ہے ہمارے ہاتھ ! تو کہہ سب کام ہے اللہ کے ہاتھ

يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ

اپنے جی میں چھپاتے ہیں جو تجھ سے ظاہر نہیں کرتے۔ کہتے ہیں

لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا ههنا

اگر کچھ ہم ہوتا ہمارے ہاتھ، تو ہم مارے نہ جاتے اس جگہ تو کہہ

قُلْ لَّوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ

تم ہوتے اپنے گھرؤں میں البتہ باہر نکلتے جن پر لکھا تھا

عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَىٰ مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللّٰهُ مَا

ارے جاتا اپنے پڑاؤ پر۔ اور اللہ کو آتا تھا جو

فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللّٰهُ

کچھ تمہارے جی میں ہے، اور نکھارتا تھا جو کچھ تمہارے دل میں ہے اور اللہ

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝۱۰ إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ

کو معلوم ہے جی کی بات ۱۰۔ جو لوگ تم میں ہٹ گئے

يَوْمَ اتَّقَىٰ الْجَمْعِينَ ۚ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطٰنُ

جس دن بھڑوں دو فوجیں، سو ان کو ڈھکی شیطان نے کہ

يَبْعُضُ مَا كَسَبُوا ۚ وَلَقَدْ عَفَا اللّٰهُ عَنْهُمْ ۚ إِنَّ

ان کے گنہ کی شامت سے۔ اور ان کو بخش دیا اللہ بے شک

کا اتنا سنا کر کہ ہے اور ظاہر ہے کہ رحمت کی اجتماع سے قلب میں قوت نہ نہیں آئی وہی بات کا اقرار کرنے والا ہر وقت وہی خطرات سے ڈرتا رہتا ہے۔ شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں وہ جو وہی اللہ کے اور چہرے کے دل میں ڈر رہتا ہے۔ میں واسطے اللہ تعالیٰ ان کے دل میں ہیبت ڈالے گا۔ انتہی یہ تو مشرکین کی دنیا کا حال ہے۔ وہ قدرت میں اُن کا ٹھکانہ دوندہ ہے اور غلاموں کا ٹھکانہ ہیبت میں بڑا ہے۔

فائدہ جانتا چلیے کہ یہ حکم عزراہ اہل مکہ ساتھ معذور نہیں مسلمان اگر عقیقہ معنی میں مسلمان ہیں تو کافر نہ ہوں ان سے مرعوب ہوں گے کافروں کو مرعوب ہونا ایمانی اور اُس کے آثار پر موقوف ہے لہذا آج کل جو مسلمانوں کی وحشت کافروں کے دل میں نہیں دیکھی جادہ سو اس کی وجہ یہ ہے کہ ان میں لفظ اسلام کا موجود ہے اور معنی سلام اور ایمان کے معنی ہیں خاص کر عرب زدہ و پیشین اسلامی عقائد و ماحول سے باہل ہے یہ وہی اور ان کا ظاہر بھی مسرت کے رنگ میں رہتے ہیں۔ یہ وہی ان کو اپنا عاشق مٹھتا ہے اور ظاہر ہے کہ معشوقہ عشق سے پہلے ڈرے گا۔

ایک شبہ اور اُنکی جواب

ب آگے شبہ کا جواب دیتے ہیں کہ جب اُس غیر ان عربی نے اُحد میں اہل اور احانت کا وعدہ فرمایا تھا تو پھر ہزیمت اور شکست لیکھ ہوئی اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے اُحدہ بیت تہذیب و تمدن پر قائم رہنے اور دینہ تحقیق و انصاف سے تم کو اپنا وعدہ کیا کہ تم کو کافروں کو انڈا ملدیں اس کے وعدے سے تم کو اس کی طرح کاٹ دے تھے۔ میں حق تعالیٰ نے تم سے جو بیخ و نصرت کا وعدہ کیا تھا وہ پورا کر دیا انڈا، جنگ میں تم نے کافروں کو کجیت کی طرح کاٹ کے رکھ دیا۔ یہاں تک کہ جب تم نے بڑی کی اور یہ غیر خاتمے جو تم کو حکم دیا تھا کہ اسی مرکز میں رہنا اس میں تم نے اختلاف کیا۔ بعض نے کہہ کر چم کر یہ ہیں، ہمارے رہنا چاہیے۔ اور اگر تم نے یہ کہہ کر یہ بیان غبر نے کی ضرورت نہیں، فتح مکمل ہو گئی اور کافر پشت چھڑ کر بھاگ رہے ہیں اس لیے اہم کو مل کر مال غنیمت جمع کرنا چاہیے اور حکم رسول کی تم نے نافرمانی کی بعد اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو قہار و محبوب پہنچا رکھوں سے دکھائی دینے بیخ و نصرت تم میں سے کوئی دنیا کا مال و مثال بھی نہیں کر چاہتا تھا اگرچہ وہ دنیا طلال بیکوں کا ہوا اور کوئی تم میں سے آخرت کا حسب اگر تھا نہیں کہ لوگ ہمارے آقا نے دوران غنیمت جمع کر کے میں مشغول ہو گئے۔ مسرت میں نہ تھا اور وہ کہہ سکتے تھے کہ مسلمانوں پر حملہ کر دیا پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کافروں کے پھیر دیا اور تم کو فتح کے بعد شکست دی تاکہ قہار امتحان کرے کہ ان خداوند اور معائب میں کون اسلام پر قائم رہتا ہے۔ درکون

سے مسلمانوں کے دلوں سے گھار کر جب تک جی نہ یہ گزرا گی من جانبِ اللہ ایک ذبح کی کیفیت اور طہارت
حق جو حق تھا اس کے کھل فضل و رحمت سے اس جنگ میں جو ضعیف شخص کے قلوب پر نازل ہوئی کیفیت
میں کی وقت پیش پائی جب کہ مسلمانوں کی لاشیں خاک و خون میں تڑپ رہی تھیں اور حضورؐ پر زور کے من
کی خبر سے بہت جلد جوش و احساس بھی جاسے رہے تھے اسی وقت کی یہ نیند بیدار کیا گیا تھا اور اسی صر
کی آواز سے تھی کہ اضطراب اور پریشانی دور ہوئی اور سکون اور اطمینان کا وقت آگیا اب مطمئن
ہو کر راہِ خدا میں جہاد کرو قاعدہ ہے کہ انسان کو نہ ہند اسی وقت آتا ہے کہ جب اس کو پورا امن اور
اطمینان حاصل ہو خوف و ہراس کے وقت ختم نہیں آتی پس دشمن کے متاثرہ پر میدان جنگ میں نہ ہند
کا اس مسلمانوں کے حق میں ایک نعمت ایلی تھا جس میں ان کی رخ کار از معتر تھا کیونکہ ان کو اس دنگ سے
جنگ کا فائدہ پہنچے ایک تو یکہ دشمن کا خوف و ہراس دل سے دور کر دیا تو یہ کہ گرفتار کے مقتول و مجروح ہونے
کا جو قلق اور عدم بر تھا وہ ہٹا ہوا۔ سوچ یہ کہ جنگ کا جو تعب اور نجان تھا وہ سب ایک گھنٹہ دور ہو گیا۔
دعا و سہ روزہ و دم جو گئے اور دشمن کے مقابلہ میں دیر ہو گئے یہ حال تو نہیں ملاحظہ کیا تھا۔ اور بعض
یعنی منافقوں کو ایسا جانی بچانے کی فکر اور اسی کاظم کا ہو تھا وہ اطمینان دیا اس کی بند سے بالکل دور
تھے ابھی تو یہ فکر تھی کہ یہاں سے کس طرح جان بچ کر نکلیں حق تھا نے سے مسلمانوں پر تو اور گناہ نازل
کر کے ان کے دلوں سے دشمنوں کا خوف دور کر دیا۔ منافقین پر ہند و ظاری کی اس سیلہ انداز دشمنوں کا خوف
مسئول رہا در خوف کی وجہ سے منافقوں کو اپنی جانوں کی فکر پر کئی حق تھا نے کے ساتھ جلائے انداز
افق جنگانی کرنے گئے کہ انشاء اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں سے جو بیخ و بنعت کے
وعدہ کیے تھے وہ کہاں گئے۔ ظاہری حالت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کا فتنہ ختم ہوا
جیسا کہ دوسری آیت میں ہے يَوْمَ تَقُتُّهُمْ اَنْ لَّنْ يَخْلُقَ لَكُمُ الْيَحْيٰىوْنَ لَا تَرْجُوْنَ عَلَيْهِمْ شَيْئًا
اَلَيْسَ مَنَافِقِيْنَ كُفَرًا تَعٰىسَ كُفَرًا مَّعَدًّا یہ فرقہ و فتنہ کی تاج سے جنگ میں شریک رہ
گئے تھے کہتے ہیں کہ آج ہمارا بھی اس کام میں کچھ اختیار ہے۔ لہذا ہر قوم طلب یہ تھا کہ تقدیر کے مسئلے
تعمیر نہیں ہوتی۔

حق تھا نے اس کی راقبت بیان کر کے کہ میں نے ارغوا لایا آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے
کہ یہ ننگ سب اختیار اٹھ کے ہاتھ میں ہے یہ جواب تو منافقین کے اٹھانے کے ظاہری معنی کے اعتبار سے
تھا اب آئندہ آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ اس قول سے منافقین کے دماغ میں کیا نیت تھا اور ان کا
دل مطلب کی تھا اس قول سے ان کا مطلب یہ تھا کہ اگر ہماری راسخہ پر چھتے اور دہیز سے باہر
جا کر نہ لڑتے تو ہم مقتول نہ ہوتے آئندہ آیت میں اس قول سے ان کی نیت اور دنیٰ مقصد سے جواب
کے مذکور سہ چنانچہ فرماتے ہیں چھپا کے جوں یہ منافقین اپنے دلوں میں وہ باتیں جو صراحتہ ظاہر نہیں
کرتے ظاہر میں تو اس کہتے ہیں کہ اگر کسی کام میں ہمارا کچھ اختیار ہو تا تو ہم ایک جگہ پر نہ رہے جاسے یہ

کام کا ہر کے لحاظ سے ٹھیک ہے کہ تقدیر کے سلسلے میں ہمیں جتنی گمراہی و غلطی ہوئی ہے کہ یہ تھا کہ اگر ہمارے مشورہ پر عمل کرتے اور مدینہ سے باہر نکل کر نہ لڑتے اور ہماری کچھ شلوائی ہوتی تو ہم کیوں مارے جاتے تو اسے نبی کریم آپؐ ان کے دل و مطلب کے بواب میں کھدو دیکھتے کہ اسے مدینا میں بدینہ اختیار اگر تم اپنے گھروں میں بھی امن و مطمئن بیٹھے ہوتے ہوتے تو جن کی تقدیر میں قتل کھنا ہوا تھا تو وہ خود خود اپنے قتل گاہوں کی طرف نکل پڑتے ان کا گمان یہ ہے کہ اگر مدینہ میں اپنے گھروں میں بیٹھے رہتے اور میدانِ اُحد میں نہ لڑتے تو نہ مارے جاتے سو یہ گمان غلط ہے۔ قصداً و قدر بند کو گھروں سے نکال کر قتل کے لیے میدان میں لاکر کھڑا کر دیتی ہے لہذا منافقین کا مسلمانوں کو یہ الزام دینا کہ انہوں نے ہم کو مارا مروایا ہے غلط ہے موت تو کسی حال میں جتنی نہیں بہتہ بہترین موت وہ ہے کہ جو خدا کی راہ میں آئے اور بڑا ہی خوش نصیب ہے کہ جو بہادری کی موت مرے اور خدا کی راہ میں شہید ہو جائے۔

غلامِ کلام یہ کہ حق میں شانہ نے غزوہ اُحد میں مسلمانوں کے ساتھ جو معاملہ فرمایا اس میں بے شمار حکمتیں اور صلیتیں ہیں محمد ان کے یہ ہے کہ اللہ کی قضاء و قدر کا ظاہر ہو اور جس کے لیے شہادت کی ہمارک موت مقدر ہے اس کو شہادت کی کرامت و عزت حاصل ہو اور تاکہ ہمارے سینوں میں جو چیزیں شہید ہے اس کا امتحان کرے کہ ان میں کس درجہ کا ایمان و اخلاص ہے مصیبت کے وقت اخلاص اور لطفانی ظاہر ہو جاتا ہے اور تاکہ اس شکست سے تمہارے دلوں میں جو کچھ کھوٹ ہے اس کو نکھار دے جیسے آگ سونے کے میل پھیل کے دور کر دیتی ہے خدا تعالیٰ کے آزادانے کے معنی یہ ہیں کہ جو ذات اس کے علمِ اولیٰ میں ہے وہ سب پر ظاہر ہو جائے اور نکھارے کے معنی یہ ہیں کہ اُحد کے مصائب سے ان کو یہ علم ہو جائے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کا یہ نتیجہ ہوتا ہے کہ یکدم فتح شکست سے بدل جاتی ہے تو ان کے دلوں میں جو نافرمانی کا کچھ کھوٹ ہے وہ ہانک جاتا رہے اور لظرفان کھیر اجاب ظاہری سے اٹھ جائے اور دل تو میرا لی غیر اللہ سے منور ہو جائے اور اس طرح خالص کندن بن جائیں۔ اور اللہ خوب جانتا ہے جو سختیوں میں چھپا ہوا ہے مطلب یہ ہے کہ اسے کسی آزمائش کی حاجت نہیں مگر آزادانے میں اس کی حکمتیں اور صلیتیں ہیں جن کا ذخیرہ ضروری ہے اور نہ جاننا ضروری ہے۔

شاہِ جہادِ خدا و قدس اللہ عنہ فرماتے ہیں۔ اس شکست میں جن کو شہید ہونا تھا ہونچے اور جن کو ہٹنا تھا ہٹ گئے اور جو میدان میں رہ گئے ان پر اور گنہ آئی اس کے بعد رعب اور ہشت دلع ہو گیا اور اتنی دیر حضرت صلوات اللہ علیہ وسلم کو خوشی رہی پھر جب ہوشیار ہوئے سب نے حضرت کے پاس جمع ہو کر پھر ذاتی قائم کی اور دستِ ایمان والے کہنے لگے کچھ بھی کام ہمارے ہاتھ ہے ظاہر یہ معنی کہ اس شکست کے بعد کچھ بھی ہمارا کام نہ ہے مگر یا بالکل مجبور چکا یا یہ معنی کہ اللہ نے چاہا تو کیا ہوا رہی اختیار اور نیت میں یہ معنی تھے کہ ہماری مشورت پر عمل نہ کیا جرات نہ لوگ مرے اللہ نے دونوں منزلوں کا جواب فرمادیا اور بتایا کہ اللہ کو اس میں حکمت منظور تھی تاکہ صادق اور منافق معلوم ہو جائیں (صوفی القسرات)

تحقیق تم میں سے جن لوگوں نے پشت پھری جس دن کہ سمجھ لوں اور کہ لڑوں کی دو جہتیں باہم مقابلی ہوئیں، یعنی اعدائے مومن و کافر اور کفار و اعدائے کفار کے ساتھ، ان کی ایک نفرین تھی کہ شیطان نے بعض اعمال کی نحوست اور شامت کی وجہ سے، ان کا قدم چھوڑ دیا مسلمانوں کو عدم قوت تک پہنچا دیا، چاہے وہ ایمان والے اور ایمان والوں میں سے ہو، یہ کہ چھوڑ کر قیمت پر دوڑے تو اسی مصیبت کی نحوست سے شیطان کو رونق مل گئی، میں نے کہ شیطان کا وہ اس وقت پلٹا ہے جب انسان کوئی گناہ کرے، مثلاً سب سے ظہور یہ کہ ان کا یہ گناہ متغافلہ بشریت غرض قدم تھی معاذ اللہ دیدہ و دانستہ کوئی نہ لڑی نہ تھی، شیطان ایسے ہی عین و غلبہ کی تاک میں رہتا ہے، کبھی کبھہ دوازل میں بھی جاتا ہے۔ اور تحقیق اللہ تعالیٰ نے اپنے ان امین و غلبہ کی اس نفرین کو، مکمل معاف کر دیا، تحقیق، اللہ تعالیٰ نے کھینچے والے اور ہولناکیوں کو نہ دیا، میں کوئی سزا ہے، اور نہ آفرین میں کوئی مرغزہ اور نہ پائے کس ہے، تمام مار کو حق تعالیٰ نے سنا، اور کہ اللہ تعالیٰ نے، ان کی خفا یا کلمہ معاف کر دی، اب کسی کی یہ کہانی میں کہ ان پر لعن یا لعنت کرے حق تعالیٰ کی مجال کے بعد جو ان پر لعن کرے کہ وہ کرم اور قہور وار ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

لے ایمان والے! تم نہ ہو ان کی طرح

كَفَرُوا وَقَالُوا بِالْخَوَافِ إِذَا ضَرَبُوا

جو مارے اور کہتے ہیں اپنے جانوروں کو جب سزا نکلیں

فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُزًى ثَوًّا كَانُوا عِنْدَنَا مَا

مک میں ۔ یا ہوں جہاد میں ۔ کہ اگر دھتے ہم پاس نہ مرنے اور

مَاتُوا وَمَا قَتَلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً

ماریت جاتے کہ اللہ اس سے ڈالے انہیں

فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا

ان کے دل میں ۔ اور اللہ ہے جلات اور اڑا ۔ اور اللہ تہیہ

تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ وَلَئِنْ قَتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ

موت دیکھتا ہے ۔ اور اگر تم مارے گئے اللہ کی مدد

اللَّهُ أَوْ مَتَّعَ لِمَغْفِرَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَرَحْمَةً خَيْرٌ

ہیں، یا مرغئے، تر بخشش اشرفی اور مہرانی بہتر ہے

مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٤﴾ وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ

اسکا سے جو وہ جمع کرتے ہیں اندازہ رقم مرگے : با ماہ سے سٹے سٹری پاس

المجلد ١٠

اکٹھے ہوں گے۔

ممانعت از مشایعت کفار

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا كَلِمَةَ أَكْثَرِهِمْ فَتَعَصُوا اللَّهَ... اعلیٰ۔۔۔ لا تَأْتُوا مَعَ الْفِتَنِ تَفْشَرُونَ ۝
(اربط) اگر غزوہ قیامت میں منافقین کو یہ مقررہ نقل فرمایا تھا کہ کلمہ کائنات میں اکثریہ خلق کما
یقولنا ہمکذا یہ مقررہ ان منافقین کا تھا جو جنگ اعدائے شرعیہ کے جس کی رو بہ گفتمہ کی اسے ان
است میں یہی قسم کا ایک اور مقررہ منافقین کا ذکر کرتے ہیں وہ مقررہ یہ ہے کہ تو کذا اعدائے کلمہ کائنات
فما تفتلوا لیکن یہ مقررہ ان منافقین کا ہے کہ جو جنگ میں شرکت نہ کرے جو کماں شرع کے اقبال سے
مرد و مسلمانوں کے دافع میں دساکس پیدا ہونے کا اندیشہ تھا اس لیے جن فعلیے آئندہ آیات میں
مطابق توں کو ایسے اقوال افعال میں کافرہ کی مشابہت اور بدرفت سے منع فرماتے ہیں کہ مبادا ایسی
قرآن کے سطر سے ایسا حالہ و احوال کا قدم نہ چھل جائے۔ یا زنی کہو کہ چلی آیت میں شیطان کو جس کے یہ کہنے
سے قدم کا ڈنگنا اور پھسل نہ ہو رہا تھا اور اس آیت میں مسیحیاجن افس کے کہہ سکنے کا ذکر ہے جو کہ
شیطانیں اور نسبینی کلمہ اور سائلین۔ شیعہین اہلج کے افغانہ اور جانی کی ہیں چنانچہ فرماتے ہیں۔
ایمان والو تم ان لوگوں کے مشابہ اور مانند نہ بنو جو حقیقت میں کافر ہیں اگرچہ تو ہر آپے کو مسلمان
بھی ہیں یعنی منافق ہیں۔

اور حدیث ایک ہے من تشبہ بقوم فهو منهم۔ جو شخص جن قوم کے مشابہ ہو فقر کے نزدیک۔ اسی قوم میں شمار ہوگا اور فقیر میں دیاریت میں تشبہ کا لہجہ ہے اور کبھی ناقص جس میں کافقر ہو۔ اسی درجہ کے دیکھنا کہ ہر مرتبہ ہوگی اور اپنے بھائیوں کے حق میں جب کہ وہ کھانہ کی بفرمانی محامد وغیرہ سے ملتا ہے جن اور اتفاق سے وہاں سے ملتا ہے اور جو کچھ ملتا ہے

سختی اور رحمت حاصل ہو۔

ف اور ہر کی آیت میں خدا کی راہ میں مارے جانے کا حکم بیان فرمایا اب اس آیت میں عام موت اور عام قتل کا حکم بیان فرمایا کہ موت خواہ کسی طرح آئے ہر حال خدا ہی کے پاس جانیے تو پھر خدا کی راہ میں کیوں نہ مرد و کورہ تمہیں اس کا ثواب دے اور تمہاری جان دیکھان نہ جانے۔

حضرت خالد بن ولیدؓ نے اپنی ساری عمر جہاد میں گزاری اور شہادت کی تئیں رتبہ مگر شہید نہ ہونے وفات کے وقت فرمایا کہ میرے بدن پر کوئی بھگتیر و کوار کے زخم سے خالی نہیں مگر اسوس آج اوٹ کی طرح گھر میں بستر پر سر رہا ہوں۔
فلا تأسوا عین الجفینا خدا کرے بزدلوں کی آنکھیں کبھی ٹھنڈی نہ ہوں۔

کسی نے کیا خوب کہا ہے۔

فنا فی اللہ کی تہ میں بھا کا راز مفسر ہے

جو جینا ہے تو مرنے کے لیے تیار ہو جاؤ

نکتہ حضرت مولانا یعقوب صاحب ناٹوئیؒ صدر مدرس دارالعلوم دیوبند فرمایا کرتے تھے کہ خالد بن ولیدؓ خواہ شہادت کی تئیں پڑے ہوئے تھے اُن کا شہید ہونا ناممکن تھا اُن حضرت علیؓ علیہ السلام نے حضرت خالدؓ کو سیف اللہ کا لقب دیا تھا۔ یعنی اللہ کی تلوار اور ظاہر ہے کہ اللہ کی تلوار کو کون توڑ سکتا ہے۔

فِيمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لَئِنْ لَّهُمْ وَتَوْ

مکچھ اللہ کی مہر ہے۔ جو تو نرم دل طان کو اور اگر

كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ

تو ہوا سخت گو اور سخت دل تو منتشر ہو جاتے تیرے گرد سے۔

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ فِي

سو تو ان کو معاف کر، اور ان کے واسطے بخشش چاہ اور ان سے مشورت لے

الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ

کام میں۔ پھر جب غم چکا، تو بھروسہ کر اللہ پر۔ اللہ چاہتا ہے

يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ۝ اِنْ يَنْصُرْكُمْ اللهُ فَلَا غَالِبَ

توکن والوں کو ۱۰ اگر اللہ تم کو مدد کرے گا تو کوئی تم پر

لکم وَاِنْ يَخْذُ لَكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ

غالب نہ ہوگا۔ اور جو وہ تم کو چھوڑ دے گا پھر کون ہے کہ تمہاری مدد کرے گا

مِنْ بَعْدِهِ ۚ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ۝

اس کے بعد - اور اللہ پر بھروسہ چاہیے مسلمانوں کو ۱۱

خطاب خداوند عالم بسوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

ہدایت

برائے عفو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

قَالَ تَعَالَى يٰۤاَيُّهَا رِجَالِيْ مَا كُنْتُمْ لِيْ غَالِبِيْنَ اَمْ لَكُمْ اَلِهَةٌ غَيْرُ اللَّهِ ۚ فَرِحْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ
 اُحد کے دن جو بعض مسلمانوں سے لغزش ہوئی تو اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دل رنجیدہ
 ہوا تو اذیت نہ تھا کہ آپ ان کو ملامت کریں اور آئندہ ان سے مشورہ نہ لیا کریں۔ حق تعالیٰ نے صحابہ کی
 سفارش فرمائی کہ آپ ان کا تصور معاف فرمادیں اور حسب دستور ان سے معاملات میں مشورہ کیا کریں۔
 ان کی ساتھ تعلق اور نرمی کا معاملہ فرمائیں چنانچہ حضور پر لڑنے جنگ اُحد سے واپسی کے بعد ان کے
 ساتھ نہایت نرمی کا معاملہ فرمایا اور لغزش پر کوئی ملامت نہیں کی اس بارہ میں یہ آئندہ کی باتیں نازل
 ہوئیں پس اس لغزش اور مدول حکمی کے باوجود اللہ کی رحمت سے آپ ان کے لیے نرم ہو گئے اور
 آپ نے ان کو کوئی ملامت نہیں کی اور اگر بالفرض والتقدیر خدا تعالیٰ سے آپ درشت خواہ رحمت دل
 فرماتے تو یہ لوگ آپ کے پاس سے منتشر اور پر گندہ ہو جاتے اس لیے کہ سخت خواہ رحمت دل کنایہ بکمال
 کیوں نہ ہو لوگ اس کے پاس جمع نہیں ہوتے اس صورت میں یہ لوگ آپ کی ہدایت اور نصیحت سے
 محروم ہو جاتے اور تمہاری دعوت قبول نہ کرتے اور آپ کو اجر بھی متعین کی قلت کی وجہ سے کم ہو جاتا ہے
 آپ کے حکم کی تعمیل میں ان سے جو کوتاہی ہوئی اس سے درگزر کیجئے اور اس پر کوئی مواخذہ نہ کیجئے اور
 حق تعالیٰ کے حکم میں جو کوتاہی ہوئی اس میں آپ ان کے لیے دعا و مغفرت کیجئے کہ اللہ تعالیٰ ان کی خطا
 اور کوتاہی معاف فرمائے اور حسب دستور آپ ان سے ان کاموں میں مشورہ لیتے رہیں جن کے بارہ
 میں اللہ کی طرف سے کوئی تعین حکم نازل نہیں ہوا تاکہ آپ کے اس تعلق اور عزابت کو دیکھ کر یہ

ذہبیوں کی خیریت کہاں چلی تھی خوب سمجھ لو کہ اپنے مذہبی اور قوی شعار اور امتیاز کو چھوڑ کر
خیر قوم کے شعار اور امتیاز کو اختیار کرنا افضل تو یہ خیریت کے خلاف ہے۔ دوم یہ کہ مشرکوں
کا تشبیہ مبنی عود یعنی گزری اور دوسری قوم کی برتری کے اقرار اور اعتراضات کے عداوت ہے دنیا کا طریق
ہے کہ ادنیٰ اعلیٰ کے امتیاز کو اپنے لیے عزت و فخر سمجھتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ اپنے مذہبی اور قوی ہاں
کو اور اسی پائیس کے پہننے والوں کو ذلت اور حقارت کی نگاہ سے دیکھنے لگتا ہے اور پھر رفتہ رفتہ
مذہب اور اہل مذہب میں سے متفرق اور سزاوار ہو جاتا ہے۔ یہ فرنگی کے ہر جگہ کے عشق کی آخری منزل ہے
اسی منزل پر پہنچ کر وہ اپنے اور اہل دین کے تعلق ختم ہو جاتا ہے۔ دوسری اسلام کا ہے اور دلدادہ اہل مغربی
تہذیب اور معاشرہ کے۔

ترجمہ فصیح میں کرتا کہ ڈورمان ڈال

یا برہن کی طرف ہر دو مسلمان کی طرف

حق تعالیٰ نے اس حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو وہ عقل اور قزات عطا کی تھی جو تمام عالم کی
عقل سے بلند اور آگنی تھی اور آپ کو کسی کے مشورہ کی حاجت نہ تھی اور پھر زندگی و قی
کی ہر سے آجے بالکلیہ مشورہ سے مستثنیٰ تھے میں کی مشاورت حضرت ائمہ کی تھی جسے مشورہ امت کی
تسمیہ ہے کہ امت میں مشورہ کا طریقہ ہمارا کی ہو کہ قرآن اور دینی امر و نہی اور اس پر اکتفا جسے کبارہ میں
کوئی حکم خداوندی مخصوص نہ ہو تو اس کے بارہ میں ایسے لوگوں سے مشورہ کیا جائے جو کہ مشورہ کے اہل
ہوں اور دین کی رائے اور عقل و فہم کے نزدیک قابل و ثقی اور حاضر ہوں۔

رسول ابن مسعود یہ من جلی ہوا ابی
طائبا قال مثل رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم من اللہ و قال مشاور
اہل المذہب شواہا عیسو۔
ترجمہ ابن حبشہ ص ۱۰۲

اسی حدیث سے معلوم ہوا کہ آیت میں جو مشورہ کا حکم مذکور ہے اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہر کسی
ناکس سے مشورہ کر لیا کرے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جس امر کا حکم طریقت میں معلوم نہ ہو یا تعارض اہل
دین سے اس میں کسی قسم کا اجماع اور عقائد پیدا ہو گیا ہو تو اہل الذی اور اصحاب الای سے مشورہ ہو کر
اور اس کا اتباع کرے۔

اصطلاح طہار میں اہل الذی کا لفظ زیادہ تر اہم اور معتبر اور ان کے اصحاب کے لیے
مستعمل ہوتا ہے۔ محبہ نہیں کہ اس تفسیر میں اسی طرف اشارہ ہو۔

مشورہ کی حقیقت | لفظ مشورہ اور لفظ مشورہ کی عربی زبان میں شُورُتُ اُفتَحَ شُورًا سے ماخوذ ہے جس کے معنی چہرے میں سے شہد نکالنے کے ہیں گویا کہ مجلس شوریٰ بمنزلہ شہد کے چہرے کے ہے جس سے متعقد ایسی عمدہ راستے کا معلوم کرنا ہے جو عمل کی اور مشورہ کی بمنزلہ شہد کے ہواور جس طرح شہد شفا و امراض کا کام دیتا ہے اسی طرح یہ عمدہ راستے بھی مشکلات اور مشکلات میں شفا کا کام دے اور طاقت اور حسرت اور پریشانی اوریشانی سے عاقبت و سے حدیث میں ہے۔

المشورۃ حسن حوالۃ الذلۃ والاعانۃ
الملاہ فی کتاب الادب الدینی (ص ۱۰۲) مشورہ غرامت سے محض لازم ہے نہ کہ ایک قطعہ سے اور طاقت سے مان ہے

مشورہ کے فوائد | مشورہ کا فائدہ یہ ہے کہ مسئلہ کے تمام پہلوؤں میں جو جائیں گے اور اطراف و جوانب کی بھرتی اور بڑی چیزیں نمودار ہو جائیں گی مجلس مشاورت میں کوئی ذی رائے اور چرچہ زیادہ ہو گا اور کوئی صاحب تہمید اور تجویز کار زیادہ ہو گا کوئی شخص کتنا ہی حاصل اور ہوشیار کیونہ نہ ہو مگر میدان کا راز کار تجویز کار نہ ہو تو جتنی امور میں تنہا اس کا مشورہ یا تمام ہو گا بہتر یہ ہو گا کہ عقل اور تجربہ دونوں ہی سے مشورہ کر کے جنگ شروع کی جائے کسی نے کیا خوب کہہ ہے۔

الرأی کا فیل مسود حیوانیہ والیٹی لا یتجلی الا باصباح
ہائے مثل شب و بھور کے ہے کہ جس کے تمام اطراف سیاہ اور تاریک ہیں اور ریت کا انحراف میراج کی روشنی کے نازل نہیں ہو سکتا۔

فاطمہ مصباح آراء الوجالی الی مصباح راہات تزلزل ضوء مصباح
پس گوگل کے دایرے کے چرخوں کی روشنیوں کو اپنی راستے کے چراغ کی روشنی کے ساتھ
یہ تاکہ تجربہ چراغ کی روشنی بڑھ جائے۔

مطلب یہ ہے کہ ایک چراغ کی روشنی کم ہوتی ہے اور ریت سے چراغ کی روشنی خوب ہو جاتی ہے اور کوئی چیز تاریکی اور شب تہاہ میں نہیں رہنے پاتی بہت سے چراغوں کی روشنی نیز چلی ہوگی اور دور تک پہنچے گی مگر شرط یہ ہے کہ عقل کے چراغ کو اخلاقی اور تقویٰ اور امانت اور دیانت کے تیل سے روشن کیا جائے لیکن اگر خدا خواستہ کسی چراغ میں خود مری اور حسد اور پائی بندی کے تیل کا کوئی قطرہ بھی شامل ہو گیا تو اس چراغ میں سے سوائے دھڑکی کے اور کیا نمودار ہوگا۔ دھڑکی کے کارکن کے علاوہ اس کی بدبو بھیہہ تکلیف دہ ہوگی۔ کسی بیٹھ کا قول ہے۔

من حق العاقل ان یبغض الی ذابہ
آیہ المستدرج جمع لسلۃ عقل مقوف
الحکماء فان العولۃ المستدرجۃ یبازل
والعقل العرید یباضل
عاقل کا فرضی یہ ہے کہ اپنی رائے کے ساتھ اور عقار کی رائے کریں مانے اور اپنی عقل کے ساتھ حکماء کی عقل کو جمع کر لے کیونکہ تنہا رائے ہمارا قلت الغرض کھل ہے

ادب الدنیا والدین صحتاً، اور تہ عقل بسا اوقات مجروح ہوتی ہے۔
اور حکمت کے بحر سے ہونے کیوں ہیں سے ایک مرقی رہے۔
المشاورة واحدة لك وتعب عظم۔ مشورہ تجھ سے یہی راحت ہے اور
غیرك الادب الدنیا والدین صحتاً۔ دوستوں پر بار بھروسہ۔
کسی مطلق کا قول ہے۔

ادباً اشکعت عیفت الامور و تفسیر لك انجم مفسر
فما رجع الي رأی العقلاء و افزا ائے المشاورة
العناء ولا تألف من الاستشارة ولا تستنكف
من الاستدواء فلكنا تال۔ تسلم غیر لك من التلبذ
و تشدد۔

ادب الدنیا والدین صحتاً؛ و صفت رجل عصف الدولة
فقال له وجه فيه الف عین و شعر فيه الف
لسان و صدوقه الف قلب۔ ایک شخص نے معذکرہ دار کی تعریف میں یہ
لکھا کہ اس کے لیے ایک مجروح ہے جس میں
ہزار آنکھیں ہیں اور اس کے ایک منہ ہے
جس میں ہزار زبانیں ہیں۔ دعا اس کے ایک
سینہ ہے جس میں ہزاروں ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ معذکرہ دار و امیر و دانشمند اور تہ یک مجلس کے تالابی دانتے سے کوئی کام
نہیں کرتا بلکہ ہزار مقرر کے مشورہ سے کام کرتا ہے گویا کہ ہزاروں دہ ہزار آنکھوں اور ہزاروں زبانوں سے
سوجھا رہا دیکھتا اور ہر لفظ سے
کسی حکیم اور دان کا قول ہے۔

كل شئ يحتاج الى عقل و ان عقل
يحتاج الى تعارب دل لك قيل الامور
تحتاج للشحن الاستشارة منه
(ادب الدنیا والدین صحتاً؛)

ہر چیز محتاج عقل سے اور عقل
تجربوں کی اسی وجہ کیا گیا ہے کہ دانہ کے
تجربے پر مضبوط چیزوں کے ہر دوسرے
اتحاد دیتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ عقلِ بشری کے ساتھ تجربہ کا مثال ہونا ضروری ہے اس لیے کہ تجربوں کی کوئی مدد اور بنیاد اور قیاسیت نہیں عقل فقط ممکنات کا ادراک کر سکتی ہے واقعات کا اعادہ نہیں کر سکتی اس لیے مشورہ جب ممکن ہوگا، جبکہ عقل کے ساتھ تجربہ بھی ہو۔

اہلیتِ مشورہ

یعنی کون لوگ مشورہ کے اہل ہیں جن سے مشورہ لیا جائے

۶۔ فی البدھن بھری بار درویش ادب الدینا والدین صحت میں قرآنے ہیں مشورہ کا اہل وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں یہ پانچ صلیقیں اور پانچ صلیقیں موجود ہوں۔
۱۔ عقل کامل کے ساتھ تجربہ بھی رکھتا ہو۔ کثرۃِ جماعت سے عقل اور فکر درست ہو جاتا ہے۔
حدیث میں ہے۔

استرشد و العاقل ترشد و لا تقصود فتند مسا۔
لذا الخلیف من الی عمر۔
(فیض المقصود ص ۱۸۹)

شرح عبد الرؤف ملائی اسی حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت سے مشورہ دیکر اسے اس لیے کہ مشورہ پُر فور کا حکم یہ ہے کہ مشورہ کامل العقل سے کرو اور حدیث میں ہے کہ عمر بنی نقات العقل والدین الی یعنی عمر بنی کی عقل بھی ناقص اور دین بھی ناقص ہے۔ اور حضرت عمرؓ کو فرمایا ہے۔

خالفنا النساء فانا فی غلغلة
السیرۃ (فیض المقصود ص ۱۸۹)

بکہ صحابہؓ کا قول ہے۔
لا تستشیروا النعماء مع النساء

عمر بنی کے پاس زیادہ بیٹھے والے شخص سے بھی مشورہ مت کرو۔
۷۔ دوسری غصبت میں کہ مشیر میں ہونا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ مشیر دین دار آدمی ہو اور مشق اور سیر ہوگا ہو اس لیے کہ جو شخص دیندار اور سیر ہوگا وہ ہواشی کے مشورہ کا کیا اعتبار۔
حدیث میں ہے۔

- من اولاد اس افشا اور لہو اسرہ ۱
 صمدیما و فقهہ اللہ لا رشدا مومرا
 دوا والعلیالی من دین مباح
 (فیض القدیر صفحہ ۱۰۲)
- ۳۔ تیسری غصت جو شیریں بڑی چاہیے وہ یہ ہے کہ مشورہ دینے والا غصہ لایع جو یعنی خیر خواہ اور پیر ہر آدمی کو دلی عداوت کیند اور بغض اور عداوت سے پاک ہو جس سے صلہ چھوڑ دے اور خیر خواہی یا رنج مشورہ کو باحسد نہ کر سکے، چنانچہ اختلاف عاصد اور کیندہ کے کہ اس کا مشورہ تو سچ نہ کی ہرگز اس بنا پر بغضی حکام کا قول ہے۔
- لا تشاور الا الخافذ خیر الخسود
 واللبیب خیر المحتود والیال
 ومشاورة النساء حیات
 لما یمن الی الا قن و عز من
 الی المومن.
- (ادب الدنیا والدین صفحہ ۱۰۲)
- اور حق چاہے اگر مشیر متعدد ہوں (جیسے کہ آج کی دنیا میں) تو ان میں یہ ضروری ہو گا کہ ان میں سے ایک اور خاص عداوت خاص سے خالی ہو اور دینا چاہیے بغض مشاہدت نہ ہوگی بلکہ مجلس منازعت اور محاضرت ہوگی۔ لوگ قضاہ دیکھ کر واپس ہر جائیں گے۔
- ۴۔ چوتھی غصت یہ ہے کہ مشورہ دینے والا کسی فکر اور پریشانی میں مبتلا نہ ہو اس لیے کہ جو شخص ہجوم و حرم کا شکار ہو اور پریشانیوں میں مبتلا ہو اس کا قلب اللہ وادع نہ سمجھ نہ ہوگا۔ اس لیے وہ بھی مشورہ نہیں دے سکتا۔
- ۵۔ پانچویں غصت یہ ہے کہ جس امر میں مشورہ لیا جا رہا ہے اس سے مشیر کی کوئی نفسانی خواہش اور غرض بغیر مشق نہ ہو غرض حق کوئی مشورہ قابل اعتناء نہیں ہے جس غرض آمد بجز پرہیز و طہارت یا دوسرے کفران کریم میں مال و مال کی عبادت اولاد کے حق میں اور زمین کی شہادت ایک دوسرے کے حق میں اور غلام کی شہادت آقا کے حق میں معتبر نہیں ہوتی کیونکہ ان غرضوں اور منافعی نام مشرک ہیں یہ شہادت خود غرضی کے شانہ سے خالی ہیں اس لیے معتبر نہیں۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ مَوْماً يَغْلُلُ يَأْتِ

اور نبی کا کام نہیں کہ رات بچھا سکے، اور جو کوئی چھپا دے گا وہ

يَسَا غَلٍّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَقَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا

لا دوسے کو اپنا چھایا دن قیامت کے ۔ پھر پلڑا پاوے گا ہر کوئی اپنا

كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٦١﴾ أَفَمِنْ أَتْبَعَ رِضْوَانٍ

کمایا اور ان پر ظلم نہ ہو گا ۔ کیا ایک شخص جو تابع ہے ۔

اللَّهُ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِّنَ اللَّهِ وَمَا لَهُ جَهَنَّمُ

اللہ کی سزا کا ، برابر اس کے جو کمالا یا غصہ اللہ کا اور اس کو جہنم دوزخ ۔

وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿٦٢﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ طَوَّ

اور کیا بُری جگہ پہنچا ۔ ۔ وہ کئی درجے ہیں اللہ کے ہاں اور

اللَّهُ بِصِيرٍ يَمَا يَعْمَلُونَ ﴿٦٣﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى

اللہ دیکھتا ہے جو کرتے ہیں ۔ ۔ اللہ نے احسان کیا ایمان والوں

الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ

پر ، جو بھیجا ان میں رسول انہی میں کا ، پڑھتا ہے ان پر

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ

آیتیں اس کی اور سناتا ہے ان کو اور سکھاتا ہے ان کو

وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ

کتاب اور کام کی بات ، اور وہ تو پہلے سے مڑے گمراہ

مُبِينٌ ﴿٦٤﴾

تھے ،

بیان نزاحت منصب نبوت از شاہ دواہمہ خیانت

قَالَ تَعْلَمُ مَا كَانَ رِسَالَتِي اَنْ يَقُولُ سَلِّمْ وَ اَنْ كُنْتُ اَمِنْ قَبْلِ بَلْعِ حُطَيْبِ بْنِ
اسی آیت میں حق بل شاہ نے یہ بیان فرمایا کہ نبی کی یہ شان نہیں کرو دہرہ برہر بھی خیانت کرے
منصب نبوت کے ساتھ خیانت جمع نہیں ہو سکتی، لہذا اگر وہ کسی کو چاہے کہ نبی کی عظمت و حرمت اور عظمت
ذات کو مستغیر رکھیں درگزر کوئی لفظ زبان سے ایسا نہ نکالیں جو منصب نبوت کے خلاف ہو۔

اس آیت کے شاپاؤں میں مختلف روایتیں آئی ہیں۔

۱۔ ابو داؤد اور ترمذی وغیرہ میں اِنَّ غِيَاثِي سَلِّمْ مَرِي ہے کہ جو رکے دن غیبت میں سے
ایک مخرج یا دور گم ہو گئی اس پر کسی شخص نے کہا کہ شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
و ہو گئی۔ یہ کہنے والا کوئی منافق تھا جیسے کہ بعض روایات میں خود ابن عباس سے منقول ہے۔
تفسیر ابن کثیر: اس کی تردید میں یہ آیت ثابت ہوئی کہ نبی سے کسی قسم کی خیانت کا صدور ناممکن
اور محال ہے کیونکہ نبوت کا دائرہ مدار صدق اور امانت پر ہے۔

۲۔ بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آیات حدودہ اُحد کے متعلق نازل ہوئیں، لیکن اور متعلق کو
قول ہے کہ اُحد کے دن جن تیر اندازوں کو گھائی پر متعین کیا تھا وہ اپنی متعین جگہ کو چھوڑ کر پیچھے آئے
اور ابن عباس سے کہیں کو انڈیشہ پہنچا کہ نبی ایسا نہ ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوج میں یہ حکم دے
فراموشی کو گھڑے، دشمنی جس کے ہاتھوں اسی کی ہے ہمدانی غیبت کو پہلے تقسیم فرمائی، علیحدہ یہ آیت نازل ہوئی کہ نبی
کے ساتھ یہ منافق نہیں کہ وہ تقسیم غیبت میں خیانت کرے کہ بعض کو دست اور بعض کو نہ دے۔

۳۔ اسی روایت کی بنا پر بعض مستحقین کو مال غیبت کے حصے سے محروم کر کے کو مینہ لفظ
نہوں اور خیانت سے تعبیر کیا گیا ہے کہ مینہ غیبت کے متعلق پہلے درجہ تقسیم کرنا یہ بھی ایک قسم کی خیانت
ہے جس سے اللہ کا پی پاک اور منزہ ہوتا ہے۔

بعض علماء نے پہلے روایت کے مقابل میں اس روایت کو ترجیح دی ہے کہ قبل اور بعد
کی نام آئیں واقعہ اُحد ہی کے متعلق ہیں لہذا اس بیان کا کام کا متعلق یہ ہے کہ یہ آیت بھی واقعہ
اُحد ہی کے متعلق ہوئی چاہیے۔

پھر غالب آیت حدودہ اُحد سے متعلق ہو یا غرضہ بدر سے مقصود ایک بیعتیاتی پر تنبیہ کرنا ہے
جو شہر آیات میں جنگ اُحد کی ایک کڑی کو بیان فرماتا ہے اس آیت میں جنگ بدر کی ایک کڑی
کو یاد دہانہ اور یہ بتانا کہ منصب نبوت کے ساتھ خیانت جمع نہیں ہو سکتی غی علی حد کا بیان ہو گیا ہے
اور اللہ کا محرم بندہ ہوتا ہے اور ہر حال میں اس کی سرحد کے تابع ہوتا ہے شاہ ولی شہدہ یا شہرہ

کہتے ہیں۔

مترجم گوید چوں حضرت صلی اللہ
عسب وسلم حضرت بودند در
فیضت ازل آیت نازل شد
تا کہے گمان خیانت نکند
مترجم کہتا ہے کہ چونکہ مال فیضت میں تصرف
اور اس کا انتظام آں حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے سپرد تھا اس لیے من جانب اللہ
یہ آیت نازل ہوئی تاکہ کوئی شخص آپ
کی نسبت خیانت کا شبہ اور گمان بھی نہ
کر سکے۔

بیز چونکہ سلسلہ کلام جہاد سے متعلق ہے اس لیے درمیان میں مال فیضت کے متعلق
ایک حکم بیان فرمادیا چنانچہ فرماتے ہیں اور کسی نبی کی یہ شان نہیں کہ وہ کوئی چیز چھپا کر رکھے یا کسی
قسم کی کوئی ادنیٰ سے ادنیٰ خیانت کرے۔ منصب نبوت کے ساتھ خیانت جمع نہیں ہو سکتی اور جس
کو اللہ تعالیٰ نے بلند مرتبہ بنایا ہو اس سے ذلت اور نفیست کے کام کو مدور اور غور نہ کریں گے کیونکہ
جو شخص خیانت کرے گا وہ قیامت کے دن اس خیانت کو اپنے سر پر اٹھا کر لائے گا تاکہ میدان عسر
میں ذلیل اور رسوا ہو۔ اور اللہ کو نئی ہر قسم کی ذلت اور نفیست سے پاک اور منزه ہوتا ہے حادث
میں یہ معقول بکثرت آیا ہے کہ جس نے جو چیز چھپائی ہوگی وہ قیامت کے دن میدان عسر میں اس
حالت میں حاضر ہوگا کہ وہ چیز اس کی گردن پر سوار ہوگی کسی کی گردن پر اونٹ سوار ہوگا اور کسی کی
گردن پر گھوڑا وغیرہ ذلک ابن ابی القیس نے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ پر
اس حدیث کے متعلق یہ اشکال پیش کیا کہ جس شخص نے سر یا رسوا دونوں کی خیانت کی وہ اپنے
اونٹ اپنی گردن پر کیسے اٹھائے گا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ جس شخص کی ایک ڈاڑھ میں
اُحد کے برابر ہوگی وہ اتنے سارے اونٹوں کو بھی اٹھا سکے گا۔ حضرت ابوہریرہ کا یہ جواب محض سائل کی
تشنہ اور اطمینان کے لیے محاورہ خدا کی قدرت کے لیے بیان کے رُسے ہونے کی بھی ضرورت نہیں۔ اس
زمانہ میں چھوٹے سے بڑے فضیل کے آکر سے بڑے رُسے بڑی جہاد اور اٹھا لیے جاتے ہیں یہ تو ایک
ضعیف البنیان انسان کی قدرت کا حال ہے تو قادر مطلق اور توانا نے برحق کی قدرت و طاقت کو کیا
پرچند پھر خائف کی اس ذلت و نفیست پر معاملہ غم نہ ہو جائے گا بلکہ اس کو خیانت کی پوری پوری منزل لگی
اس لیے کہ قیامت کے دن ہر نفس کو اس چیز کی جراس نے کیا ہے پوری پوری جزا دی جائے گی خاص کر
محقوق العباد میں اور ان پر کوئی ظلم نہیں کیا جائے گا مطلب یہ ہے کہ اول لوگوں کی بد اعمالیوں اور
خیانتوں کو ظاہر کرنا ہے اور اس کے بعد اُن کو اُن کے اعمال کی جزا دی جائے گی غرض یہ کہ غائبین
قیامت کے دن اللہ کے غضوب اور مستوب ہوں گے اور ذلیل و غدار ہوں گے اور حضرات انبیاء کرام
حق تعالیٰ کے من کل الوجہ پرستندیدہ اور برگزیدہ بندے ہیں اور مصطفین الاخیار اور متقین الابرار

خود دیکھتے ہو کہ پروردگار کے ہاتھ کیسے بڑے قوی ہیں۔ کیا تم عقلی طور پر سوچ سکتے ہو کہ وہ اس آیت کے اکثر احوال پر اذکار کے اخیر میں اللہ پروردگار کے اول میں گزرتے ہیں جہاں ان کی تفسیر دیکھی جاتی ہے۔ خلاصہ کا یہ کہ نہ تو قرآن میں اللہ کا نام پہلا ہے نہ آخری ہے نہ اولیٰ نہ آخری۔ اس لئے کہ اللہ کا نام پہلا ہے اور آخری ہے۔ اور اگرچہ یہ آیت کہ اللہ کا نام پہلا ہے اور آخری ہے۔ اس لئے کہ اللہ کا نام پہلا ہے اور آخری ہے۔ اس لئے کہ اللہ کا نام پہلا ہے اور آخری ہے۔

کتاب اللہ و رسول اللہ

قرآن مجید و احادیث

أَوَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَبْلَ هَٰذَا أَفَلَا نُنَبِّئُكُم بِهَٰذَا الْيَوْمِ الَّذِي تَصِفُونَ

کیا ہم تم کو پہلے ایک تکلیف کہ تم پہنچا چکے ہو اس کے

مِثْلِهَا قُلْتُمْ أَتَىٰ هَٰذَا قُلُوبُ هَٰؤُلَاءِ مِنْ عِنْدِ

وہ براہ راست کہتے ہو یہ کہاں سے آیا؟ تو کہہ یہ آئی تم کو اپنی

أَنفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَا

خود سے۔ نہ کہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور کہ

أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَىٰ الْجَمْعَيْنِ فَيَا ذِينَ اللَّهِ وَيَعْلَمُ

کہ تم کو مانتے آیا جس دن ہجرت دووں لوگوں کو اللہ کے لئے اور

الْمُؤْمِنِينَ ۝ وَيَعْلَمُ الَّذِينَ نَافَقُوا ۖ وَقِيلَ لَهُمْ

اسی واسطے کہ یہ ایمان والوں کو اور اسلام کو کہ ان کو جو منافق تھے۔ اور کہا ان کو کہ

تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا

اؤ بڑھو اللہ کی راہ میں یا دفع کرو دشمن۔ بس

لَوْ نَعْلَمُ قَاتِلًا لَا تَبْعَنَكُمْ هُمْ لَكَفَرُوا يَوْمَئِذٍ

نہ کہ معلوم ہو جائے تو تمہارا ساتھ نہ کریں۔ وہ کہ اس دن کفر کر گئے

أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا

نزدیک ہیں ایمان کے۔ کہتے ہیں اپنے من سے جو

لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿۱۹﴾

نہیں ان کے دل میں۔ اور اللہ خوب جانتا ہے جو چھپاتے ہیں۔

الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا

وہ جو کہتے ہیں اپنے بھائیوں کو اور آپ بیٹھ رہے ہیں، اگر وہ ہماری بات

فَتِلْوَ قُلُوبُ قَادِرُونَ عَنِ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتِ إِنْ

ماتے تو رخصت جلتے، تو کہہ اب بنا دیجو اپنے آپ سے موت، اگر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۰﴾

تم سچے ہو۔

ازالہ حسرت ہزیمت از دوستان

جواب شبہ دشمنان

قَالَ تَعَالَى أَوَلَمْأَآخِذْكُمْ لِمَعْصِيَةِ اللَّهِ لَمَّا كُنْتُمْ شَاقِقِينَ... إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ

پہلے سے اُحد کا قعر چلا آرہا ہے درمیان میں صحابہ سے جو کتنا ہی جوں اس پر تنبیہ فرمائی، اب پھر قعر اُحد کی طرف ٹوڑتے ہیں جس سے مقصود مسلمانوں کی ایک حسرت کو زائل کرنا ہے اور منافقوں کے ایک شبہ کا جواب دینا ہے ایضاً مسلمانوں کو یہ خیال ہوا کہ دین اسلام دین حق ہے اور خدا کا رسول ہمارے ساتھ ہے اور ہم دین حق کی حمایت میں جہاد کر رہے ہیں اور کفار کفر اور شرک کی حمایت میں نہ رہ رہے ہیں تو انہوں نے ہم پر کیسے نتیجہ پائی۔

اور منافقوں نے یہ کیا کہ اگر آپ سچے نہیں ہیں تو اُحد میں آپ کو شکست کھیلنا ہونی چنانچہ فرماتے ہیں: کیا جس وقت اُحد میں تم کو ایسی مصیبت پہنچی جو بدر میں اس سے پہلے تم اپنے دشمنوں کو اس کا دو چند پہنچا چکے ہو تو تم بطور تعجب و بطور اعتراض یہ کہنے لگے کہ یہ مصیبت کہاں سے آئی میں جنگ اُحد

میں اگر تمہارے سزاؤی نہیں ہو گئے تو جنگ بدر میں ان کے سزاؤی مار گئے اور سزاؤی سے قید ہو گئے اور تیری بھی مقتول کے برابر ہی ہو گیا ہے قرآن میں جو نصیحتیں آئی ہیں ان سے بدول ہونا مناسب نہیں آئی، ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ یہ ساری نصیحتیں تمہاری طرف سے آئی ہیں تم خود ہی اسی نصیحت کا سبب بنے ہو تصور تمہارا ہے کہ خلاف حکم قرآنی معین جنگ چھوڑ دو اس سے نیچے اترے یا تصور یہ ہے کہ تم نے بدر کے دن قرآن کیوں نہ کیا اور ان سے الگ کر کے ان کو کیوں چھوڑ دیا ان حضرت علیؓ علیہ السلام نے اسی وقت فرما دیا تھا کہ اگر تم کو فوجیں ملے گی تو چھوڑ دے کہ تو تم میں سے سزاؤی آئندہ چل کر نہیں چلی گئی تو ان کو قول کیا اور مانی گئی کہ ان کو چھوڑا، لہذا اس وقت تم انہوں کی اس نصیحت کو کیوں منکر ہو کر دے ہو یہ سزاؤی قبول کروہ نصیحت ہے نیز یہ بھی امکان ہے کہ اُن کے دن ابتدائے جنگ میں مسلمانوں نے جتنے مسلمانوں کو قتل کیا ہو ان کی تعداد اُن کے مسلمان مقتولین سے دو چند ہو گئی ہو لیکن اُن کے ہر چہرے پر کاؤر ہے۔ جس کو جب چاہے غالب اور جب چاہے مغلوب کر سکے۔ اور جو تکلیف نہیں اس دن پہنچی یعنی اُن کے دن جس دن دو نویں بھڑکی اور آٹھویں لڑائی سورہ تکوین اللہ ہی کے حکم سے پہنچی جس میں بے شمار حکمتیں اور تعلیمیں ہیں اور میں چاہتا ہوں کہ اُن کے ایک نصیحت سے بے شمار مسائل حل ہو جائیں اور ان کے دن میں ان کو سب کے سب عیاں کر دے کہ ایمان والے ایسے ہوتے ہیں اور تاکر معلوم کرے ان لوگوں کو جو منافق ہوئے ہیں ان کا لٹاق لوگوں کو معلوم ہو جائے اور لوگ اپنی ہچکچاہٹ سے اُٹھ کر ان کے منافقین سے ہوتے ہیں۔

ف منافق اسی شخص کو کہتے ہیں جو ظاہر میں مسلمان اور دل میں کافر ہو ان کا ایمان ٹھکانے نہیں ہے کہ منافقین حق سے ششک ہے جس کے معنی سرنگ کے ہیں جس طرح انسان دشمن سے سرنگ میں جا کر قہقہہ مانتا ہے اسی طرح منافق مسلمانوں کے قتل و غارت سے بچنے کے لیے اسلام کے خلاف میں چھب جاتا ہے۔

ابو عبیدہ کا قول یہ ہے کہ منافقین منافقاؤں سے ششک ہے جیسا کہ پہلے ذکر کے دور وازہ سے دیکھا ہے ایک کا نام تاسار ہے اور دوسرے کا نام بانقار ہے جب کوئی اسے پکڑنا چاہتا ہے تو ایک دور وازہ سے داخل ہوتا ہے اور دوسرے دور وازہ سے نکل جاتا ہے۔

اسی طرح منافق ایک طرف سے اسلام کے دور وازہ میں داخل ہوتا ہے دیکھنے والا سمجھتا ہے کہ اسی دور وازہ میں داخل ہوا ہے اور دوسرے دور وازہ سے نکل کر جاگتا ہے آگے ان منافقین کے لٹاق کا حال بیان کرتے ہیں اور جب ان منافقین سے کہا گیا کہ اگر تم کو حوائی اسلام میں چھوڑ کر اُن کی راہ میں جلاؤ اور اس کی راہ میں لوگوں کے دشمنوں سے جانناڑی اور سرخوشی و کھلاؤ

یا کم از کم قوم یا وطن یا شہر سے دشمن کی مداخلت کو روک دین اگر دشمن کی خاطر دین کے دشمنوں سے نہیں
 لڑتے تو آؤ تو برا اور دشمن اور اہل دین کی کوئی حد دشمن کی مداخلت کو روک دیکھ اگر دشمن کا سب پر گناہ
 وہ پامال کرنے میں توفیق اور کامیابی اور سزا فتنہ کی کوئی چیز نہ کرے گا سب کو ایک ہی جگہ آباد
 گا۔ مقصد دوسرے سے تمام محبت ہے اگر خدا کے لیے اور خدا کے لیے نہیں لڑتے تو خود اور امن
 اور امن و ممال اور دینی و دنیائی کی محبت ہے دشمن کی مداخلت میں حصہ نہ

ف معلوم ہو کہ مجاہد و جہاد جو عرب نے لڑا اس کے لیے اور اس کے دین کی حمایت اور
 حفاظت کے لیے ہو اور جو بعض قوم اور دشمن کے لیے جو وہ جہاد نہیں ساقی پر ہے
 کہ اگر مرد قتل میں کسی کو لڑائی جانتے تو ضرور تمہارے ساتھ جیتے ہیں یہ تو کوئی نئی بات نہیں ایک
 طرف تو زمین ہزار کا شکر ہزار ہے اور ایک طرف ایک ہزار ہے مرد و سالانہ آدمی ہیں یہ کوئی جنگ
 نہیں بلکہ محبت میں اپنی جانوں کو ہلاکت میں ڈالنا ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ لوگ اس دن بہت
 ایمان کے گورنہ کو زیادہ قریب تھے کیونکہ منافقین زبان سے دعویٰ اسلام کا کرتے تھے اور مسلمانوں
 کے ساتھ ملے خیمے رہتے تھے لیکن آج کے دن اس جو نبی سے ان کے لٹاق کی قطعی کھل گئی اس
 دن سے پہلے یہ لوگ اپنے کو مسلمان بتاتے تھے لیکن ظاہر میں ان سے کوئی ایسی علامت ظاہر نہیں
 ہوتی تھی جو ان کے کفر و کلامت کو کہے آج کے دن ان کے اس جہاد سے ان کا چہرہ بالکل ظاہر
 ہو گیا یہ منافقین اپنے منہ سے وہ بات کہتے ہیں جو ان کے دین میں نہیں لیکن ان کا لہجہ و باطن میں
 نہیں زبان سے اسلام کا اظہار کرتے ہیں اور دل میں کافر ہیں اور اللہ عز و جل ان میں چھپائے
 ہوئے ہیں لیکن ان کے اندر وہی کفر و لٹاق سے قرب واقف ہے۔ یہ منافق وہ لوگ ہیں جو خدا
 جہاد سے پیٹھے رہے اور اپنی بڑائی کے بھائیوں کی نسبت میں ان سے خدا کے منہ کے حق میں جو جنگ
 اُحد میں شہید ہوئے یہ کہنے لگے اگر یہ لوگ ہمارے کہنا مانتے اور پوری حوث گروں میں بیٹھے رہتے
 تو نہ اس سے جاتے ہیں فتنہ میں قتل سے محفوظ رہے اسی طرح یہ بھی حق سے محفوظ رہتے تھے ہی کہ اگر آپ
 ان کے عیب میں کوئی بڑے پیکر کو قرآن ہی میں جائز سے موت کو ہٹا دو اگر تم اپنے اسی قول میں کچھ ہرگز
 پر سزا اور اعتبار سے انسان موت اور قتل سے بچ جاتا ہے جسے ہر ایک جو وقت مقدر سے کوئی
 چیز نہیں ملتی کہتی ہے یہ ہر سے محفوظ دو موت کا کوئی نہیں ہاں سکتا اسے تم کو اختیار ہے کہ جی چاہے
 گھر میں بیٹھے رہو یا جنگ کی موت سر جہاد یا میدان میں خدا کی راہ میں جان بازی و سرخوشی کرتے ہوئے
 عزت کی موت سزا تاکہ وہ بھی جہاد حاصل ہو جیسا کہ آئندہ میں ذکر آتا ہے۔

ملے شاہ ولی اللہ دیکھتے ہیں یہی زیادہ فرمیں۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ

اور قرآن مجید، جو لوگ مارے گئے اللہ کی راہ میں

اللَّهُ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ

مردے ۔ بلکہ زندہ ہیں اپنے رب کے پاس

يُرْزَقُونَ ﴿۱۵﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ

دہی مانے۔ خوشی کرتے ہیں اس پر جو ان کو اللہ نے اپنے

وَيَسْتَبْشِرُونَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ

فضل خدا اور خوش وقت ہوتے ہیں ان کی طرف سے جو ابھی نہیں پہنچے ان میں

خَلِيفَتِهِمْ ۖ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۱۶﴾

پیچھے سے۔ اس واسطے کہ نہ ڈر ہے ان پر، نہ ان کو غم

يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَفَضْلِهِ ۚ وَإِنَّ اللَّهَ

خوش وقت ہوتے ہیں اللہ کی نعمت اور فضل سے، اور اس سے کہ اللہ

لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۱۷﴾

خالی نہیں کرنا مزدوری ایمان والوں کی ۔

بیان اعزاز و اکرام شہداء اُخذ دَرَبِ اَکْوَافِ خُدَاوَنَدِ اَحَدِ

قال قتادة: وَكَتَبْتُ الَّذِي قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا... كَمَا أَنَّ اللَّهَ وَنَبِيَّهُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ...
در ربط انگوشت آیات میں منافقین کے اس قول کا جواب دیا تھا جو یہ کہتے تھے نواخذتو منا
ما جئنا، اس کے جواب میں مَا تَزَالُ اُتَوْنَ مِنَ الْفُجَرَاءِ اَعْتَبُوا اَنْفُسَكُمْ اَلَمْ تَكُنْ اَرْشَادًا زَالِمًا اب اس آیت
میں اُن کے ایک غمخوار جواب دیتے ہیں کہ جن کو تم سقوتوں اور مردہ کہتے ہو اور یہ سمجھتے ہو کہ وہ دنیا
سے ناکام اور محروم گئے اور حیات اور لذات سے محروم ہو گئے۔۔۔

کہ وہ مردہ نہیں بلکہ وہ زندہ ہیں اور ان کو پہلے اس حیات ثانی کے ایک خاص قسم کی حیات مادی عطا کر دی گئی ہے جو معیشت و تنعم میں اس دنیوی حیات سے کہیں بالا اور برتر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ان کو ہرگز ہرگز مردہ مان ذکر بلکہ وہ زندہ ہیں اور ان کی یہ حیات۔ دنیوی حیات سے کہیں بہتر اور برتر ہے کیونکہ وہ اپنے پروردگار کے نزدیک ہیں۔ جس خدا کے لیے پیادہ ہیں انہوں نے بایں وحی ہیں اس کا قرب ان کو حاصل ہے اور ظاہر ہے کہ ستر جن خداوندی کے حیات کے ساتھ اس دنیاوی حیات کو کیا نسبت پھر یہ کہ خدا کے پاس سے ان کو زندہ کی طرح رزق اور روزی دی جاتی ہے۔ اور ظاہر ہے کہ رزق ہی لغا حیات کا ذریعہ ہے پس جب اس دنیا سے فانی کا رزق آدمی کی حیات اور صحت اور قوت کا ایک موجب ہے تو اس عالم کا رزق کس درجہ حیات میں مہد اور معاون ہوگا۔ رزق لہذا قیامت کے آنے پر موقوف نہیں

ابھی سے ان کو رزق ملنا شروع ہو جاتا ہے پھر یہ کہ یہ شہداء نہایت خوش ہیں ان نعمتوں پر جو ان کو اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل سے بلا واسطہ اور بلا محنت اور بلا مشقت اور بلا ان کے کسب و اکساب کے ان کو دی ہیں۔ دنیا کے رزق میں اول نعمت اور مشقت ہے اور آخر میں نعمت کے بعد یہ غم ہوتا ہے کہ شاید یہ رزق کہیں چھین نہ جائے۔ اور شہداء کو اللہ کے پاس سے جو رزق ملتا ہے اول تو اس میں اسباب و وسائل کا واسطہ نہیں ہوتا اور پھر یہ کہ اس میں کسی قسم کی محنت و مشقت نہیں اور پھر یہ کہ اللہ کے فضل سے اس کے زوال کا اندیشہ نہیں انا نلحقہم اذنہم من فضلہ کے یہ معنی ہیں خوب سمجھ لو اور یہ بے مثال فرحت و مسرت بھی ان کی بے مثال حیات کی دلیل ہے۔ فرحت تو زندہ ہی کو ہوتی ہے شہداء ان نعمتوں کو دیکھ کر بے حد خوش ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو وعدے شہیدوں کے لیے بیخبروں کی زبانی کیے تھے آج اپنی آنکھوں سے ان کا مشاہدہ کر لیا یہ تو اس مسرت کا ذکر تھا جو ان کی ذات سے متعلق تھی۔ اب آئندہ شہداء کی اس مسرت اور خوشی کو بیان کرتے ہیں جو ان کو اپنے پسندیدہ ان کے متعلق ہوتی ہے۔ چنانچہ فرماتے ہیں اور غرض ہوتے ہیں شہداء اپنے ان پسندیدہ ان کے متعلق بھی جو کہ انہیں ان سے نہیں ملے اور دنیا میں ان کے پیچھے رہ گئے ہیں اور مہمات فی سبیل اللہ اور امور غیر میں ان کو دنیا میں مشغول چھوڑ آئے ہیں کہ اگر یہ لوگ بھی ہماری طرح خدا کی راہ میں مارے گئے اور شہید ہو کر یہ لوگ بھی ہم سے آئے تو ہماری طرح انہیں بھی نہ آئندہ کا کوئی خوف و ہراس ہوگا اور نہ گذشتہ پر یہ تکلیف ہوں گے اپنی شہادت کے بعد نہ تو آخرت کی عقوبت کا کوئی خوف ہوگا اور شہادت کی وجہ سے جو دنیا کی لذتیں فوت ہو جائیں ان پر حزن و غم نہیں نہ ہوں گے اس لیے کہ یہاں کی لذتیں اور نعمتیں دنیا کی نعمتوں اور لذتوں سے ہزاروں ہزار درجہ بڑھ کر ہوں گی ان نعمتیں شہداء اللہ کی نعمت اور فضل کو دیکھ دیکھ کر غایت درجہ خوش ہوتے رہیں گے اور کیسے اور کیسے خوش نہ ہوں تحقیق جب کہ وہ یہ مشاہدہ کریں گے کہ اللہ تعالیٰ قرعہ ام الایمان کے اجر کو بھی ضائع نہیں

فرماتے، کھرو دنگ سے بڑھ کر دہتے ہیں تو شہداء (اپنی شادوں) کے اجر کو کیسے ضائع فرمائیں گے
 جنہوں نے اس کی راہ میں اپنی جائیں قربان کر دی ہیں عرض یہ کہ شہداء اپنی نعمتوں کو دیکھ کر خوش ہوتے
 ہیں اور دوسروں کے متعلق بھی یہ معلوم کہ کسے خوش ہوئے ہیں کہ اللہ تعالیٰ انہیں ایمان کا اجر عطا فرما
 نہیں فرماتا۔

نہی ان آیت کی تفسیر اس طرح کرتے ہیں کہ عہد کے پاس ایک رجسٹر رکھا جاتا ہے جس میں
 اُن لوگوں کے نام درج ہوتے ہیں جو اس کے مسلمان بنائیں یہی سے اس کے پاس آئے دے جوتے
 ہیں یہی وہ اس بشارت سے ایسا غرض ہوتا ہے جیسا کہ دنیا میں لوگ اپنے کسی قاصد عہد کی آمد کی
 بشارت میں کسے خوش ہوتے ہیں۔ (تفسیر ابن کثیر ص ۳۲۰)

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اَلَّذِيْنَ لَمْ يَرْكَبُوا الْحَبْلَ اشارہ تمام زمین کی طرف
 ہے۔ جو دنیا میں اُن سے پہلے وہ گئے اگرچہ وہ شہید نہیں ہوئے۔ شہداء جب اس عالم میں پہنچ کر ہی قاتلے
 کے ثواب اور نظام کا سزا دہ کر رہے ہیں تو اُن کو یقین مال ہو جاتا ہے کہ دین اسلام وہی ہے اور
 اس پر چلنے والوں کو اللہ تعالیٰ سے ضرور ثواب اور اجر عطا فرمائے گا پس شہداء اللہ کے اُن انفعال و
 الطاف پر بھی خوش ہوتے ہیں جو انہیں قاتلے نے خدا ان کو عطا کیے اور اپنے اُن بھائیوں کے متعلق
 بھی اُن کو خوش ہوتی ہے۔ جو دنیا میں ان کے پہلے وہ گئے اگرچہ ان کو شہادت کی فضیلت حاصل نہیں
 تھی۔ ان پر بھی کوئی خوف اور غم نہیں اس لیے کہ وہ ٹھیک راہ پر جا رہے ہیں اور اگر وہ غم و درد
 جنت میں پہنچیں گے۔

زحاج، مدائن قریب سے ہی سنی اختیار کیے ہیں جیسا کہ ام قرطبی نے اپنی تفسیر میں ذکر
 کیا ہے۔ و قیل ان الاشارة بالاسكندر للذين لم يلحقوا بهو لے جميع
 امنو مشي وان لم يلحقوا ولكنهم لما عاينوا ثواب الله وقم اليقين
 بان الدين الاسلامي الحق الذي يثبت الله عيسى هو فهو فرعون لاقتهم
 بما اتاهم الله من فضله مستبشرون للمؤمنين بان لا خوف عليهم
 ولا هم يحزنون۔ ذهب الی هذا المعنى الزبيح وابن فوران (تفسیر قرطبی) مثلاً
 جیسا کہ عہد ان یقین (پروہ یقین) کے ذکر کو سوم میں مذکور ہے۔
 اطلاق رہا دیکھ لی جائے۔

الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِقَوْلِ الرَّسُولِ مِنْ

جن لوگوں نے حکم اللہ اور رسول کا بعد

بَعْدَ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا

اس کے کہ ان میں ہرچہ تھا کڑو۔ جو ان میں نیک

مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرَ عَظِيمٍ ۝ الَّذِينَ قَالَ

ہیں اور بد نیز گار ان کو ثواب بڑا ہے۔ میں کو کہیں

نَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ

دگوں نے کہ انہوں نے جمع کیا اسباب تمہارے متا چنے کو۔

فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۝

سو تم ان سے خطرہ کرو پھر ان کو زیادہ ایمان۔ اور پسے میں ہے کہ ان کو اور کیا غیب اور نیک ہے۔

فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ دِيَارِهِمْ ۚ وَفَضَّلَ اللَّهُ لِمُؤْمِنِيهِمْ

پھر چلے آئے، ان کے احسان سے اور فضل سے کچھ دے پہنچی

سُوْرَةً ۚ وَاتَّبَعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ

بڑا ہے، اور چلے ان کے رضا پر، اور اللہ کا فضل بڑا

عَظِيمٌ ۝ إِنَّمَا ذِكْرُ الشَّيْطَانِ يُخَوِّفُ أَوْلِيَائِهِ ۚ

بے ۔ ۔ جو ہے سو شیطان ہے کہ ڈراتا ہے اپنے دوستوں سے،

فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُواْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۝

سو تم ان سے مت ڈرو اور مجھ سے ڈرو اگر ایمان رکھنے پر

قصہ غزوہ خمرہ الہ اسد

قال تعالى الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ وَالرَّسُولِ اے اِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ
 درجہ، اگر تم آیت میں غزوہ اُحد کا قصہ بیان ہوا ہے اب ان آیات میں غزوہ اُحد ہی کے

ہوئے اور دشمن کی تکلیف کو بردار نہ کہ تو بلا شران و گول کے چلے جو ان میں سے نیکو کار اور پرہیزگار
ہیں اور عظیم ہے اس ذلت میں یہ نشان ہے کہ میں گول نے اُحد میں زخم کھانے کے بعد غزوہ بدر والا سدھی جانے
کے لیے اللہ اور اس کے رسول کا حکم مانا تھا وہ سب ہی نیکو کار اور نیک اور پرہیزگار تھے پھر خدا جانے کے اس
قرآن کے کیا معنی کہ جو ان میں سے بہنو کار اور شقی ہیں ان کے لیے اجر عظیم ہے۔

مناصب و کثافت فراتے ہیں کہ نہ بیکار ہیں نہ عین کے لیے سبہ نفعین کے لیے نہیں اور
جو اسباب

ان کی ذلت مسوائی در تو یہ شان ہے ورنہ وہ سب ایسے ہی تھے اور مطلب امت کا یہ ہے کہ جن
گول نے اُحد میں زخم کھانے کے بعد اللہ اور رسول کا حکم مانا ہے کہ یہ سب لوگ نیکو کار اور پرہیزگار ہیں
اس لیے اللہ کے لیے اجر عظیم سب ہی یہ لوگ جو عظیم کے اس لیے مسحق ہوئے کہ یہ لوگ صفت حسان اور تقویٰ
کے ساتھ اور صفت ہیں۔

یہاں کہو کہ ختم کی ضرورت عام تر نہیں کی طرف راجع ہے میسار کو خواہ امت و اُن، اللہ و اُن یغنیہ انہما
اللہ و یغنیہا میں عام تر نہیں کا کہ سب جن میں ضعیف ایمان میں داخل ہیں، پس غزوہ بدر والہ سدھی جو چند
صنان باوجود بازو زخم کھانے ہوئے ہونے کے کیش کے ہمارے کافروں کے تعاقب میں نکل کھڑے ہوئے
وہ عام تر نہیں ہیں کے معنی خصوص افراد تھے اور احمی اور جس کے نیکو کار نہ پرہیزگار تھے۔ اس تفسیر پر کسی تبیین
میں بے تکلف ہو سکتا ہے۔

اور یہی عین اور متعین ہے غرض میں کہ جب ان سے تیسرا جملہ انیس کے لوگوں نے مگر یہ کہا کہ
تحقیق کر کے لوگوں نے تھا کہ معیار کے لیے لڑائی کا بڑا سامان جمع کیا ہے ہیں تم ان سے دُکھ رہنا اور
اندیشہ اور خطرہ کہو میں نظر نہ کرنا ہے دھوکہ ان کے متاثر کے لیے نہ لگی کھڑے ہونا پس بات ان کے
ایمان میں اُحد یا دلی کا سبب دلی کی ہیں مشرکین کے خوف دانے سے سہان شہادت نہ پڑے اور نہ ان
کی بات کی طرف التفات کیا بلکہ جو عین ایمان میں اضافہ ہو گیا اندیشہ کہ خدا کی راہ میں جس قدر میں
جائز تھی اور سرور میں دکھائیں گے اسی قدر ہزار قریب سے ہر دور بدل گئے اور خوش ہیں اگر یہ بولے
کہ اس کافی ہے ہم کہ اللہ اور بہترین کار سنا ہے جو اپنے آپ کو خدا کے لئے اور بہرہ دہ سے فخر ان کا
یکہ ہیں وہ نہ تھکتے۔

گشتہ آیات غزوہ بدر اور اُحد سے متعلق تھیں جو غزوہ اُحد کے متعلق واقع ہوا تھا اور یہ آیتیں غزوہ
بدر یعنی کے متعلق ہیں جو غزوہ اُحد کے ایک سال بعد واقع ہوا پس یہ لوگ اللہ کی عاقل محنت اور اس
کے دل میں انیس کو کے کہ اپنے گھر واپس ہوتے اور اسی سفر میں ان کو کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچی نہ تھکتے
صاف و درایت مراد ہے اور دخل سے وہ نفع مراد ہے جو خدا کے ان بزرگوار بندوں سے ہر میں آٹھ روز
نیک بندہ چہ تمام بات حاصل کیا اور نہ فیض نہ کفر نہ کسی سے یہ مراد ہے کہ اس سفر میں نہ کوئی آوی تھلا ہوا

اور نہ کسی کو ظلم آیا۔ اعدائے سب سے بڑھ کر یہ ہے کہ ان لوگوں نے اللہ کی عبادت اور خوشخبری کی پیروی کی یعنی سب سے بڑی چیز جو ان کو اس سفر میں مل رہی ہے سب سے بڑھا تھا۔ ان سے راضی ہو جو نکاح واری کی گئی ہے۔ اعدائے بڑا مصلحت ناس ہے۔ اسی کا فضل و انعام ہم لوگوں سے بڑھ کر ہوتا ہے۔ بڑا ہی بہت کہ یہ خبر دینے والا کہ الیٰ کہ نے تمہارے لئے لکھے ہیں بڑا سائن، جیسے کہ ہے شیطان سے کہ اگر اپنے دوستوں سے دُرا ہے ہیں لے مسلمانوں تم ان سے دُرا ہو تمہارے کہ ہیں کہ نکلتے اور مرث لکھے اور اگر تم ایمان رکھتے ہو اور ضرور رکھتے ہو جیسا کہ تمہاری جان شادی کی شاہ ہے تو پھر تم کیوں لگ رہے ہو۔

ہر کہ تو مسجد از حق وقتوں سے غریب

ترسد از دے جن داعی دہر کہ دہ

خلاصہ کلام یہ کہ حق تعالیٰ نے ان آیات میں ان ترسیں مخلصی کی دعا فرمائی کہ جو غزوہ حملہ لاسد اور غزوہ ہند جیسی یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک اشارہ پر نکل کر تھے جس طرح جی آیت یعنی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اِلَیْہِ الْغَزْوۃَ حمراء الاسد کے بارہ میں نازل ہوئی جو غزوہ اعدے سے بعد واقع ہوا اور دوسری آیت یعنی اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ الْغَزْوۃَ الْاُخْرٰی کے بارہ میں نازل ہوئی۔ آیت غزوہ ہند صفر کی اور نیم جن مسجد انھیں کے قصد کے بارہ میں نازل ہوئی۔

لطائف معارف

آیت مذکورہ بالا قرآن حکیم میں تیسرے مسلم کہتا ہے کہ ایمان میں زیادتی اور کمی ہو سکتی ہے۔ امام ربانی مجدد الف ثانی نے فرماتے ہیں کہ ایمان کے کم و زیادہ ہونے میں اختلاف ہے۔ امام اعظم کو بھی خط تھا کہ غزوہ فرماتے ہیں کہ ایمان لا یزید ولا ینقص ایمان نہ زیادہ ہو سکے اور نہ کم اور امام شافعی رحمہ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یزید و ینقص یعنی ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے اس میں شک نہیں کہ ایمان جیسے معنی تصدیق نہیں اور یقین دلی کے آقا اس میں زیادت اور نقصان کی گنجائش نہیں اس لیے کہ جس چیز میں زیادتی اور کمی کا احتمال ہو وہ اوّل و ثانی میں داخل ہے۔ اور اول یقین میں اول اشیاء بات ضرور ہے کہ احتمال حالہ کا یہ ایمان ناہی یقین کہ وعدہ اور دشمن کرنا ہے اور یہ احتمال کا ارتکاب اس یقین کو کہہ اور ایک اور سیوا کہ دیتا ہے پس احتمال کی کمی اور زیادتی سے ایمان کی تدریجیت اور دشمنی میں کمی اور زیادتی ہوتی ہے کہ نفس ایمان اور نفس یقین میں جہاں بعض لوگوں نے یقین کی تدریجیت اور ایمان کی کمی اور زیادتی پر نظر کر کے نفس یقین کو زیادہ اور نفس کہہ اور ایمان عظمت کی نظر یقین اور یقین حق انہوں نے جب دیکھا کہ زیادتی اور کمی صفات یقین کی طرف رجحان ہے کہ نفس یقین کی طرف اسی بنا پر انہوں نے یقین کو غیر زیاد اور غیر نفس کہہ دیا جیسے عظمت

[illegible][illegible]

جس طرح وہ آیتیں مردِ ہمارے ہوں، لیکن ائمہ اہلِ نوایت میں کفایت رکھتے، بولنا تو ایک شخص اسی آئمہ کو جو دوستِ آئینہ سے زیادہ دشمن ہے، رکھ کر کہے کہ یہ آئینہ دوسرے آئینہ سے زیادہ ہے اور دوسرا شخص یہ کہہ کر دولہ آئینہ بنا کر آئے اور ان میں کسی قسم کی زیادتی اور نقصان نہیں فرق صرف نوایت اور آئینہ کہ ہے ہر آئینہ کی صفات ہیں، ہیں دوسرے شخص کی نظر صاحبِ اند کا لب ہے اور حقیقت تک نقد ہے اور شخصِ لہل کی نظر کو تا وہ ہے صفت کے برہہ کہ ذات تک نہیں پہنچتی اور صفت اور ذات میں فرق نہیں کرتی۔ **سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَاللَّيْلُ وَالْغُصْنُ وَالْأَشْجَارُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْأَنْبِيَاءُ** اس تحقیق کے مطابق کہ وہ اعتراض اور ایمان کے کم کو پیش نہ دے جسے پر کیا کرتے ہیں **اَشْهَدُ اَنْ لاَ اِلٰهَ اِلَّا اللهُ وَحْدَهُ لاَ شَرِيْكَ لَهٗ** زائل ہو جائے گا اور عام خونیوں کا ایمان تمام وجہ میں حضرت اہلبیت کو کامِ معلوم، الصلاۃ والسلام کے ایمان کی طرح نہ ہو گا کیونکہ حضرت اہلبیت کو کام کا ایمان کافی ہے اور ہر ایک کی طرح روشن ہو گا اور کامل طور پر پہنچتی اور قرآنی ہو گا اور عام خونیوں کا ایمان کامل طور پر دورانی نہ ہو گا بلکہ اپنے اندر بہت سی غلطیاں اور کمزوری ہیں۔ جو کہ عوام کو نہیں کہ ایمان کے ایمان، حضرات اہلبیت کے ایمان کے گرد کو نہیں ہیں۔ بہت گویا کہ عوام میں نفسِ انسانی سے ہیں ایمانِ کریم کے ساتھ طریق یک نیتی، مگر کیا صفت اور دعوتِ علانیہ میں کوئی نسبت نہیں۔ پھر نسبتِ ناکِ راہِ عالم پاک اسی طرح ایمان کی حرکت کو سمجھو۔ حضرت اہلبیت کا ایمان کمالِ بلاغت خداوند کے آفرین کے وجہ سے ذرۃ حیا کو پہنچا ہوا ہے اور عوام میں کا ایمان ایک ذرۃ حیا کے مقدار ہے۔ اور اسی طرح حضرت ابو جبر کو ایمان جو دوزن میں امت کے ایمان سے زیادہ ہے۔ اسی کو بھی انجیل اور قرآن میں سے متبادس کے متبادس سمجھنا چاہیے نفسِ انسانی میں زیادتی اور نقصان کو کوئی دخل نہیں اور یہ کہہ سکتے ہیں کہ خدایتِ زیادتی اور نقصان کے قابل ہے تمام افرادِ انسانی۔ حقیقت اور ذات کے اعتبار سے محمد اور برابر ہیں اور باقی تعلق یعنی ایک کا دوسرے کے افضل ہونا و صفات

رُسُلِهِ مَن يَشَاءُ ۚ فَأَمِنُوا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ۚ وَإِن

رسول ہیں جس کو چاہے۔ سو تو انہیں لازم شدہ اور میں کے رسولوں کا اقرار

تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَلَا يَحْسَبَنَّ

تم تمہیں بددعویٰ اور بدگمانی پر تم کو بڑا ثواب ہے + اور نہ سمجھیں جو

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِمَا أَنذَرَهُمُ اللّٰهُ مِن فَضْلِهِ ۚ هُوَ

وہ جس کی بات کو انہوں نے نہ کیا اور اللہ نے ان کو دین سے اپنے فضل سے

خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا

بہتر ہے ان کے حق میں بلکہ یہ برا ہے ان کے واسطے + آگے طوق پڑے گا

يَتَّبِعُونَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَلِلّٰهِ مِيرَاثُ السَّمٰوٰتِ

ان کے جس پر جس کا تھا + دن قیامت کے + اور اللہ وارث ہے آسمان

وَالْاَرْضِ ۚ وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝

اور زمین کا + اور اللہ جو کرتے ہو + سر جانتا ہے +

دشمنان اسلام کے چند مزعومات اور خیالات اور ان کے جوابات

قَالَ قَتْلَ ۙ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَعْنَةُ وَاللّٰهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝
 اور ربط اگر مشر آیات میں کہ رسول کے لیے عذاب عظیم اور عذاب عظیم کا ذکر فرمایا اب ان
 آیات میں کہ رسول کے چند شبہات اور اوصاف کا جواب ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول کو اپنی عیشت و
 عزت پر ناز تھا اور ان کا گناہ یہ تھا کہ ہماری یہ خوشحالی اس امر کی دلیل ہے کہ ہم اللہ کے مقبول
 بندے ہیں اللہ تعالیٰ نے ان کے جواب میں فرماتے ہیں اور کاروبار یہ گناہ ذکر کیا کہ ہم ان کو
 دشمن اور کفر پر مائل و پکڑا لکھ ان کے لیے عذاب ہے عذاب کچھ یہ کہ ہر ایسی نیست ہم نہ کریں
 یہ جہالت دے رہے ہیں کہ گناہوں میں عذاب تو قی اور نیا دین کہتے ہیں چاہیں اور عذاب ہی بھر کہ
 دل کے ارادہ نکالیں اور نازی پوری بھر کہ ایک ہی دفعہ عذاب جانتے اور ان کے لیے دلیل اور حوالہ

کرنے والا عذاب تیار ہے۔ جس کے بعد دنیا کی مادی عزتیں خاک میں مل جائیں گی۔ جیسے کوئی شخص حکومت سے ہٹا کر چاہئے اور بدحوہ بار بار نصیحت اور نصیحت کے وہ نتائج سے باز نہ آئے تو حکومت اس کو مہلت اور توسل دیتی ہے تاکہ دل کھول کر بادشاہ کو تائب کرے اور جو کہ مکتا اور کرسکتا ہے وہ کر گزیرے تاکہ یکبارگی اس کو پکڑا جائے اور کوئی صورت اس کی برادرت اور رہائی کی نہ رہے اور جب اس کے جرم اور سرکشی کا پیمانہ لبریز ہو جائے تو اس کو سخت دادر پر لٹکا دیا جائے اور یہ نادان اس بہت اور توسل کا یہ مطلب سمجھتا ہے کہ حکومت میری اس بغاوت سے راضی ہے اسی طرح باغیہ خدادادی سے فرعون اور ہالان جیسے کافروں اور مجرموں کو مہلت دینا اس لیے ہے کہ وہ جرم پوری طرح ان پر عائد ہو جائے اور ایسی سخت پکڑ ہو کہ کوئی مغر باقی نہ رہے۔

ایک اور خیال باطل کا ابطال

جس طرح الی کثر ہر عذاب نہ آنے سے یہ شہر ہوتا تھا کہ یہ لوگ اگر خدا تعالیٰ کے نزدیک مردود ہوتے تو ضرور ان پر کوئی عذاب آتا اور اگر کوئی آیت میں اس کو جواب دیا گیا کہ وہ کافروں پر عذاب نہ آتا، مقبولیت کی دلیل نہیں سن جائیں اور استہراح ہے جیسے کہ بسا اوقات شدید مجرموں کو توسل دی جاتی ہے۔

اسی طرح بعض مرتبہ مومنین جنہیں پر مصائب و شدائد کے آنے سے حیران و حیران ہوتے ہیں یا تو یہ دوسرے ہو سکتا تھا کہ یہ لوگ اگر خدا تعالیٰ کے مقبول اور محبوب بندے ہوتے تو ان پر یہ مصائب اور عوارض نہ آتے تو آئندہ آیت میں اہل ایمان پر مصائب اور شدائد کے آنے کی حکمتیں اور مصلحتیں بیان فرماتے ہیں تاکہ یہ دوسرے دور ہو جائے۔ فرماتے ہیں، اللہ تعالیٰ یہ نہیں چاہتا کہ مومنوں کو اسی حالت پر چھوڑے رکھے کہ جس حالت پر تم اب ہو کہ ظاہر میں مخلصین اور منافقین میں کوئی امتیاز نہیں سب بیٹے ہیں یہاں تک کہ ٹاپاک (منافق) کو پاک (مومن) مجلس سے جدا اور ممتاز کر دے اور اسی امتیاز کا طریقہ یہ ہے کہ وہ ایسے شدائد و مصائب نازل کرنا ہے کہ جن سے کھرسے اور کھوٹے اور پاک اور ناپاک کا کھٹے طور پر فرق ظاہر ہو جائے مطلب یہ ہے کہ یہ بات حکمت کے خلاف ہے کہ مومن اور منافق ملے بیٹے رہیں اور کسی کو یہ معلوم نہ ہو کہ کون مومن مجلس ہے اور کون منافق ہیں جس طرح حق تعالیٰ نے غزوہ اُحد اور غزوہ حمرام الاسد اور غزوہ بدر صغریٰ میں مخلصین اور منافقین کا امتحان کر کے ایک کو دوسرے سے ممتاز کر دیا اسی طرح وہ آئندہ بھی کرے گا۔

اور رہا یہ سوال کہ حق تعالیٰ ان کو نام نہاد مومن نہیں ظاہر کر دیتے اور لوگوں کو یہ کیوں نہیں بتاتا دیتے کہ فلاں منافق ہے اور فلاں مومن ہے اس طریق سے مجلس اور منافق کا امتیاز بالکل مہل ہو جائے گا

کو اپنے فضل سے عطا کی ہے کہ یہ عقل ان کے لیے بہتر ہوگا بلکہ یہ ان کے لیے بہت ہی بڑا سہ کر خدا کی دعا کی ہوئی چیز میں سے کچھ تھوڑی سی چیز بھی خدا کے نام پر دینا ان کو گراں گزرتا ہے قیامت کے دن ان کے لئے میں اس مال کا طوق ڈالا جائے گا جس پر انہوں نے عقل کیا تھا جیسا کہ حدیث میں ہے کہ جو شخص زکوٰۃ نہ دے گا اس کو مال اٹھایا کر گئے ہیں پڑے گا اور اس کے کئے چیرے گا۔ اور اللہ ہی کے بلے سے میراث آسمانوں کی اور زمین کی یعنی تم سب خالی ہو بقا صرف اسی کے بلے ہے تم سب مر جاؤ گے اور مال اور ملکیت سب ہمیں چھوڑ جائے گا ہے تم اس کی زکوٰۃ دو یا نہ دو سب مال اسی کا ہو کر رہے گا۔ بہت ہے کہ تم اپنے ہاتھ سے کچھ دے جاؤ تاکہ تمہیں ثواب مل جائے اپنی ملکیت کے حق میں نہ رہو تم بھی خالی اور تباہی کیفیت بھی خالی اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے غور اور یہ وہ تمہارے عقل سے بھی باخبر ہے اس کی سزا سے تم بچ نہیں سکتے ہاں میں کی زکوٰۃ دینے میں تم نہیں بن گئے ہو قیامت کے دن ہی مال و دولت ایسا ایسے کالے اور زہریلے سانپ کی صورت میں ظاہر ہوگا کہ ہر کی شدت اور حدت کی وجہ سے اس کے سر پر بال نہ ہوں گے وہ تمہارے دونوں کئے پکڑ کر کہے گا کہ میں تیرا مال ہوں اور میں تیرا خزانہ ہوں یعنی وہی مال ہوں جس پر تو فخر اور ناز کرتا تھا اور پھر اس کو دے گا۔

مَنْ طَافَ بِمَنْ مِّنَ الْمَدِينَةِ
بِالْطَّائِفَةِ وَرِثَتِهَا

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَ

اور اللہ نے سنی ان کی بات جنہوں نے کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم

نَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْآيِسَاءِ

مال دار ۔ اب کچھ رکھیں گے ہم ان کی بات اور جو لوگ کہے ہیں ایسوں کے

بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ۝۱۰

نامتق ۔ اور کہیں گے پھنسو جن کی مار

ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ

یہ بدلہ اس کا ہے جو تم نے اپنے ہاتھوں بچھا۔ اور اللہ ظلم نہیں

بِظُلْمٍ لِّلْعَبِيدِ ۝۱۱ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِهْدًا

کرنا بندوں پر ۔ وہ جو کہتے ہیں کہ اللہ نے ہم کو

لَا يَنَالُ آلَا تُؤْمِنَ يَرْسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ

کہہ رکھا ہے کہ ہم یقین نہ کریں کسی رسول کو جب تک نہ لادے ہم ہاں ایک

تَاْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي

نیاز میں لکھا جاوے آگے تو کہہ تم میں آچکے کئے رسول مجھ سے پہلے

يَا بُيُوتِ وَيَا لَذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنَّ

لٹائیاں لے کر اور یہ بھی جو تم نے کہا، پھر ان کو کیوں مارا تم نے اگر

كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ

تم سچے ہو ۔ پھر اگر یہ تمھ کو جھٹلا دیں، تو آگے نبی سے جھٹلنے

رُسُلٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ

کئے بہت رسول، جو لائے لٹائیاں اور درق اور کتاب

الْمُنِيرِ ۝ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ

چمکنی ۔ ہر جی کو چمکنی ہے موت، اور تم کو پورے

أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَ

ہر نے میں گئے دن قیامت کے، پھر جس کو ہٹا دیا آگ سے، اور

أُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا

داخل کیا جنت میں، اس کا کام بنا۔ اور دنیا کی زندگی تو یہاں ہے دغا

مَتَاعٌ الْغُرُورِ ۝ تَتَّبِعُونَ فِيْ أَمْوَالِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ

کی باتیں ۔ ابتر تم آزمائشے ہمارے مال سے اور جان سے

وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ

اور الہتہ سنو گئے اہل کتاب والوں سے اور مشرکوں

وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَىٰ كَثِيرًا ۖ وَإِنْ تَصِيرُوا

سے ۔ بیگونی بہت اور اگر تم ٹھہرے رہو

وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ۝۱۰۰ وَإِذَا أَخَذَ

اور ہم پر ہمارے گناہ تو یہ بہت سے کام ہیں ۔ اور جب اللہ

اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ

لے اقرار کیا کتاب والوں سے ۔ کہ اس کو بیان کرو گے لوگوں

وَلَا تَكْتُمُونَهُ ۚ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ

پاس اور نہ چھپاؤ گے ۔ پھر چھپک دیا وہ اقرار اپنی پشت کے پیچھے اور خرید کیا اس

ثَمًا قَلِيلًا ۚ فَيَسَّ مَا يَشْتَرُونَ ۝۱۰۱

کے بے مول تھوڑا ۔ سو کچھ بڑی خرید کرتے ہیں ۔

بیان شائع یہود و تعلیم صبر بمسلمان

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا ۝۱۰۰... اے ۔ ۔ فَيَسَّ مَا يَشْتَرُونَ ۝

(اریط) ، امتداد سورست کا براحقہ الی کتاب (یہود و نصاریٰ) سے شعلق تھا اور میان میں خاص خاص مناسبات کے بنا پر غزوہ اُحد کی تفصیلات کا بیان ہوا اس الہیہ سورۃ میں پھر اہل کتاب کی کچھ شائع اور نتائج کو بیان فراتے ہیں جو اگر اہل کتاب میں یہود کا معاملہ تحت تھا اور یہ عہدہ مسلمانوں کا شدید ترین دشمن تھا اور منافقین بھی اکثر ان میں سے تھے اس لیے یہود کی گستاخوں کو خاص طور پر ذکر کرتے ہیں۔

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی مَعْنَا اِذَا السُّدُفُ يُفْرَسُ ۚ اللَّهُ فَضًّا فَضًّا ۚ فَيُضَاعَفُ ثَمًّا ۚ اَضْعَافًا كَثِيرَةً ۝۱۰۱

شان نزل تو یہود پر کہنے لگے کہ لے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ، آپ کا پروردگار فقیر ہو گیا ہے جو اپنے مندوں سے قرض لگتا ہے تو اس کے جواب میں یہ آیت یعنی لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا ۝۱۰۰ اِذَا السُّدُفُ يُفْرَسُ ۚ اللَّهُ فَضًّا فَضًّا ۚ فَيُضَاعَفُ ثَمًّا ۚ اَضْعَافًا كَثِيرَةً ۝۱۰۱ نازل ہوئی۔ محمد بن اسحاق کی روایت میں ہے کہ ایک روز ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ یہود کے حذر میں گئے وہاں ان خاص بن عازد نامہ جو یہودیوں کو بہت بڑا عالم تھا درس دے رہا تھا اور اس کے پاس یہودیوں کا جو ہم تھا حضرت

الو بکر نے انھیں سے کہا۔ اے انھیں سے ڈر اور اسلام قبول کر۔ لو کہ تم کو کہو کہ اس امر کا علم یقینی اور قطعی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں اللہ کی طرف سے حق کو کہے کر آنے ہیں اور تم ان کے اوصاف کو قدرت اور انجیل میں لکھا ہوا پاتے ہو پس تم کو چاہیے کہ حضور پُر نور پر ایمان لائے اور خدا کو قرعہ حق سے روکنے کی راہ میں صدرِ کبریا اور خیرات کرے (اللہ تعالیٰ تمہیں بہشت میں داخل کرے گا اور وہ چند ثواب دے گا انھیں سے کہ انھیں سے اللہ کے رسول کے ساتھ ہو کر تمہارا یہ گمان ہے کہ ہمارا پروردگار ہم سے قرعہ مانگتا ہے حالانکہ قرعہ تو لغوی معنی سے لیا کرتا ہے اگر خدا فقیر نہ ہو تو قرعہ نہ مانگتا۔

پس اگر تیرا یہ قول صحیح ہے تو بلا شبہ اللہ فقیر ہے اور ہم مال دار ہیں اس پر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو غصہ آگیا اور نہ وہ سے ایک ٹانپا اس کے منہ پر رسید کیا اور کہا کہ دشمن خدا اگر جہل سے اندھیرے درمیان عہد نہ ہوتا تو ہذا میں تیری گردن اڑ دیتا انھیں سے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جا کر ابو بکر کی شکایت کی اور کہا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) آپ کے رفیق نے میرے ساتھ یہ بُری حرکت کی کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو بکر سے کہا کہ تم نے یہ حرکت کیوں کی ابو بکر نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اس دشمن خدا نے بڑی سخت بات کہی اس نے کہا اللہ فقیر ہے اور ہم مال دار ہیں اس پر مجھے غصہ آگیا اور میں نے اس کے منہ پر ایک ٹانپا مارا انھیں سے کہ میں نے یہ قول نہیں کہا تھا اپنے کنبے سے منکر گیا اس پر خدا تعالیٰ نے ابو بکر صدیق کی تصدیق کے لیے اور انھیں کثیف کی تکذیب اور تردید کے لیے یہ آیت نازل فرمائی کہ واقعی اس کتاب لے یہ پرزہ سرائی کی تھی چنانچہ فرماتے ہیں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تعالیٰ نے قول ان گستاخوں کا جہول نہ لے یہ کہا کہ اللہ فقیر ہے اور ہم مالدار اور دولت مند ہیں گوشہ آیت میں حق تعالیٰ نے یہ ہو سکے تھیں کہ بیان فرمایا تھا کہ یہ ایسے بخیل ہیں کہ خدا کی راہ میں ایک پیسہ بھی خرچ کرنا نہیں چاہتے اس آیت میں یہ بیان فرمایا کہ اس قدر جہول ہیں کہ جب خدا کی راہ میں خرچ کرنے کا حکم سنتے ہیں تو مذاق اٹاتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خدا فقیر ہے اور ہم مالدار ہیں جب ہی تو ہم سے قرعہ مانگتا ہے مگر یہ کوڑہ منہ اور بے وقوف یہ نہیں سمجھتے کہ تمام دنیا کے انبیاء اور دولت مندوں کی مٹاؤ اور مٹاؤ ایک پر تو ہے ایک مطلق وہی ہے دولت مندوں کے پاس جو کچھ بھی ہے وہ چند روزہ عاریت اور اشت ہے ایک حقیقی اپنی انتہائی رحمت و شفقت سے اپنے بندوں سے یہ فرماتے کہ تم ہمارے دیشے ہوئے مال میں سے کچھ مال ہماری راہ میں قرعہ دے دو ہم تم کو اس کا دس گنا معاوضہ دیں گے کیا کوئی نادان یہ کہہ سکتا ہے کہ یہ متین قرعہ مانگتا ہے۔

قرعہ کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ جو مال تم سے لیا جا رہا ہے تم کو اس کا معاوضہ یا جلتے گا یا مساوی تم سے کچھ نہیں لیا جا رہا ہے امتیاح اور ضرورت قرعہ کے مفہوم میں داخل نہیں ان نادان فقیروں نے قرعہ کے مفہوم سے یہ سمجھ لیا کہ معاذ اللہ تعالیٰ متاع ہے اور یہ نہ سمجھا کہ یہ سب مال اسی کا ملوک ہے گناہ تر تم سے نقد قرعہ کا اس لیے استعمال فرمایا ہے کہ تمہارے انھوں کو ایمان ہو جائے کہ

ظاہر ہونا ضروری نہیں اور اگر تم اس دعوے میں بچے ہو کہ اسی خاص معجزہ کے دکھانے پر ایمان لانا موقوف ہے تو یہ بتاؤ کہ جن نبیوں نے اپنی صداقت کے کھلے کھلے نشان دکھائے اور یہ قربانی کا معجزہ بھی دکھایا تو تم ان پر کیوں ایمان نہیں لاتے بلکہ ان کو قتل کیا معلوم ہوا کہ یہ سب تہیابھی کھڑکی اور ہت و مہر ہی ہے۔

نبی کریم علیہ الصلاۃ والتسلیم کی تسلی

چونکہ کفار کی تکذیب اور اسی قسم کی معاندانہ باتوں سے حضور پُر نور کو رنج ہوتا تھا اس لیے آئندہ آیت ایسا آپ کی تسلی کرتا ہے کہ اگر یہ معاند اور کج بحث لوگ آپ کو جھٹلائیں اور آپ کی نبوت کو دھمکیوں سے نبھادیں اور دیگر دھوکے کیونکہ آپ سے پہلے کتنے ہی رسول جھٹلائے جا چکے ہیں۔ جو اپنی صداقت کے کھلے کھلے ثبوت اور آسمانی حیثیت اور روشن کتاب کے کرائے تھے اسیاں صداقتین کی تکذیب ان کی قدیم عادت ہے آپ کو کوئی نئی بات پیش نہیں آئی۔

فائدہ اثبات سے انبیاء کرام کی صداقت کے روشن دلائل اور کھلے ثبوت مراد ہیں اور دلائل سے انکار اور اصطلاح مشعر میں زور اس کتاب کو کہتے ہیں جو مضامین حکمت اور بصیرت و موعظت پر مشتمل ہوں ایسے کہ ہر کوئی وہاں سے لے کر دلوں کو باطن کی طرف جانے سے بھر جا جائے ہے اور حضرت داؤد علیہ السلام کی کتاب کو بھی زور اس لیے کہتے ہیں اور یہاں قرآن کریم سے وہ آسمانی حیثیت مراد ہیں جو مضامین حکمت موعظت پر مشتمل ہوں اور کتاب منیر (یعنی روشن کتاب) سے قرابت اور انجیل مراد ہے۔ اگرچہ لفظ بُرآن کو بھی شامل تھا مگر ان کی نفی اور خرافت ظاہر کرنے کے لیے ان کو ملندہ بیان فرمایا۔

وعید برائے مکذبین و عد برائے مضدقین

اب آئندہ آیت میں مکذبین کے لیے وعید اور مضدقین کے لیے وعدہ اور بشارت کا ذکر فرماتے ہیں ہر نفس تم میں سے موت کا مزہ چکھنے والا ہے اور جزا کی صفت کو تم کو پورا پورا دلہ قیامت کے دن دیا جائے گا دنیا میں یا قبر میں اگر سزا عینی ہے تو وہ اعمال کا پورا بدلہ ہیں وہ تو سزا کا محض ایک نمونہ ہے جس کو نفس و دوزخ سے محفوظ کر دیا گیا۔ جو تمام مصیبتوں کا معدن اور منبع اور رحمت میں داخل کر دیا گیا جو تمام بلاؤں اور محنتوں اور لذتوں کا معدن اور مخزن ہے پس ایسا شخص ٹھیک مراد کو چنچا اور کامیاب ہوا۔ اور ایذا دی زندگی اگرچہ وہ کتنی ہی عیش و عشرت کو ساتھ لیے ہوئے ہو

وہ کچھ بھی نہیں مگر دھوکہ کا سامان ہے۔ جس پر سب سے وقوف عاشق ہو گئے ہیں اگر یہ لوگ دنیا کی حقیقت جان میں تو سمجھ جائیں کہ یہ ساری دنیا غرور دینی قریب اور دھوکہ ہے کوئی بھی اس کو مول لینے پر تیار نہ ہو۔

درودِ اعتبارِ خوابیت بر رخصتِ اہل سرزمین
لینِ مفقینِ زکرم و دروش مشغولِ مشو بہ سرخ و دروش

کافروں کی تکذیب اور ہرزہ درایتوں پر مسلمانوں کو صبر کی تعلیم

ہونکہ کافروں کے معاندانہ اعتراضات اور ہرزہ درایتوں سے مسلمانوں کو ایذا پہنچتی تھی اس لیے آیت میں مسلمانوں کو صبر کی تلقین فرماتے ہیں (مسلمانو! اللہ تم آزماتے جاؤ گے اپنے اموں میں اور اپنی جانوں میں مطلب یہ ہے کہ جان والی دونوں ہی سے آزمائش ہوگی خدا کی راہ میں تمہارے دل بھی طلب کیے جائیں گے اور جانیں بھی اور نقد و افلاس میں بھی مبتلا ہو گے اور خدا کی راہ میں کفار کے ہاتھ سے مقتول اور مجروح بھی ہو گے عرض یہ کہ اسے مسلمانوں کو تقہوری جان اور مالی تکالیف کے ذریعہ تمہاری آزمائش ہوگی لہذا تم اس آزمائش کے لیے مستعد رہنا کہیں ایسا نہ ہو کہ ہمت ہار دو اور اللہ تم ان لوگوں سے جو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور نیز مشرکین سے بہت دل آزار ہیں منو گے اور اگر تم ایسے موقع پر صبر کرو اور تقویٰ پری تم کو تو بے شک یہ محنت و محنت کے کاموں میں سے ہے مہر کے معنی ناگوار امر کو برداشت کرنے اور تقویٰ کے معنی نامناسب بات سے بچنے کے ہیں اور ظاہر ہے کہ اس تعلیم و محنت کے لیے ہمت مردانہ چاہیے اور بعض مفسرین نے من عزم الامور کے یہ معنی بیان کیے ہیں کہ یہ کام من جملہ ان کاموں کے ہے جو خدا کی طرف سے تم پر لازم کیے گئے ہیں۔

مذمتِ اہل کتاب کتمانِ حق

گوشتِ آیات میں یہود کے قہار کو بیان فرمایا اب آئندہ آیت میں ان کی ایک اور محنت قہور کو بیان کرتے ہیں اور یہ کہ اللہ تعالیٰ نے علماء اہل کتاب سے مہد لیا تھا کہ ہمارے احکام جو توریت اور انجیل میں مذکور ہیں اور نبی آخر الزما کی جو مصحفیں اور کتابیں ان میں مسطور ہیں ان کو لوگوں سے ہرگز نہ چھپانا مگر ان لوگوں نے خدا تعالیٰ سے جو عہد کیا تھا اس کو پس پشت ڈال دیا اور اپنے امیروں سے رشوت لے کر عجزِ آخر الزما کی بشارتوں کو چھپا لیا۔ اور یاد کرو، اس وقت کو جب کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں سے جن کو کتاب دی گئی یہ عہد لیا کہ تم اس کتاب کے تمام مضامین کو

خود بخود گول کے سامنے بیان کرنا اگرچہ کوئی تم سے دریافت بھی نہ کرے تم پر ان مضامین کا بیان اور اعلان واجب ہے تم اسی کے مضامین کو گول کے سامنے بیان کرنا اور پوشیدہ نہ رکھنا پس ان گول نے اس جہد اور یثاق کو پس پشت پھینک دیا اور اس کے بدل میں جہت تھوڑا سا سدا سدا سے یا یعنی دنیاوی فلاح میں آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صفوں اور شانوں کو چھپا لیا۔ پس کیا ایسا بدی چیز ہے کہ جو وہ طریقہ ہے جس میں تم سے سے خدا نول کے فلاح میں کتاب الہی کا مطلب ان سدا بیان کرنے کی: درحقیقت راست کو قاتل نہیں کرتے جہت ہی بڑا سود ہے۔

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ

ذُرِّيَّهُمْ كَمَنْ يَرْجُو تِلْكَ الْفِتْنَةَ هِيَ كَيْفَ بَرَاءُ جَانِجِي

أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبْهُمْ

تَعْرِيفَ مَنْ كَتَبَ بِرُسُولِهِ جَانِجِي كَرَدَ غُلَامِ

بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

عَذَابِ سے اور ان کو کہہ کی بد سے

وَاللَّهُ مُدَاكِّنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى

اللہ کہہ سے مطلق آسمان اور زمین کی اور اللہ ہر

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ہیچ چیز پر قادر ہے۔

مذمت خود پسندی و مدح خویشی

تِلْكَ تَعَالَى لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ ذُرِّيَّهُمْ كَمَنْ يَرْجُو تِلْكَ الْفِتْنَةَ هِيَ كَيْفَ بَرَاءُ جَانِجِي
آل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب غلام یہود سے کرتی بات دریافت کرتے تو وہ اصل بات کو
چھپا لیتے اور خوف واقع بات بیان کر کے چل جاتے پھر اپنے اسوہ چھپا لے بدل میں خوش ہوتے
کہ ہماری پادشاهی کو کوئی ہڈی نہیں سکنا اور امید رکھنے کہ لوگ ہماری تعریف کریں گے اس بدی فعلے

نے یہ آیت نازل فرمائی (اے نبی) آپ ان لوگوں کو جو اپنی اس چالاکي پر خوش ہوتے ہیں جو انہوں
 کے گناہوں اور چاہتے ہیں کہ ان کی تعریف کی جائے اس کام پر جو انہوں نے کیا یعنی جو بھلائی نہیں کی
 اس پر افرین چاہتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں کہ دیکھو کس طرح حیلہ اور بہانہ سے اپنی جان بچا رہے ہیں آپ
 ان کی نسبت یہ گمان ہو گا کہ وہ عذاب کے چھوٹ گئے اور ان لوگوں کے لیے تو بڑا ہی دردناک عذاب
 ہے جو کہ ان کی ساری خوشی اور خود پسندی اور دنیاوی خواہش کو اچھی طرح خاک میں ملا دے گا اگرچہ یہ آیت
 خاص یہود کے بارہ میں نازل ہوئی ہے لیکن اس کا حکم عام ہے جو شخص بھی اپنے برے افعال کے خوش
 ہو گا اور نہ وہ امور پر اپنی تعریف چاہے گا وہ اس وعید میں داخل ہو گا اور اللہ اسی کے لیے ہے بادشاہت
 آسمانوں کی اور زمین کی اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے پس ایسے قادر مطلق کے عذاب سے چھٹکارا ملنے
 کی کوئی سبیل نہیں اور ضروراً جو گستاخ آسمان و زمین کے ایک کوفتہ کہتا ہو ایسے گستاخ کی تو عذاب
 سے کس طرح رہائی نہیں ہو سکتی اس لیے کہ جس کی سلطنت آسمان و زمین کو محیط ہو اس کا جو ہم بھگا کر
 آخر کہاں جاتے گا۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ

آسمان اور زمین کا ہنسنا ، رات اور دن کو

وَالنَّهَارِ لَايَتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ۝ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ

پڑھتے آنا ، اس میں نشانیاں ہیں عقل والوں کو ، وہ جو یاد کرتے ہیں

اللَّهُ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ

اللہ کو ، کھڑے اور بیٹھے اور گردش پڑھنے ، اور دھیان کرتے ہیں

فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ

آسمان اور زمین کی پیدائش میں ۔ اے رب ہمارے!

هَذَا بَاطِلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ رَبَّنَا

تو نے یہ جھٹ نہیں بنایا۔ تو پاک ہے عیب سے ، ہم کو نہ بچا دوزخ کے عذاب سے لے

إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ۖ وَمَا لِلظَّالِمِينَ

رب ہمارے! جس کو تو نے دوزخ میں ڈالا اس کو دوزخ سے نکال دیا۔ اور گناہگاروں کا کوئی

مِنْ أَنْصَارٍ ۝ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي

نہیں خدا کو کہہ رہے ہیں۔ رب ہمارے ہم نے سنا، کہ ایک بکارنے والا بکارنا

يَلِدِيْمَانِ أَنْ أَمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَأَمَّا ۚ رَبَّنَا فَاعْفِرْ

ہے ایمان لائے کہ کہ ایمان لاؤ اپنے رب پر، مومن ایمان لائے اسے رب ہمارے

لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ۝

اب بخش ہمیں وہ ہمارے اندام، جاری برائیاں اور موت سے ہم کو نیک لوگوں کے ساتھ۔

رَبَّنَا وَآتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا

لے رب ہمارے اور سے ہم کو جو وعدہ دیا تو نے اپنے رسولوں کے ساتھ اور سوا نہ کر ہم

يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۝ فَاسْتَجَابَ

کو قیامت کے دن۔ تمہیں تو خلاف نہیں کرتا وعدہ۔ پھر قبول کی

لَهُمْ رَبُّهُمْ أَرَىٰ لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِّنْكُمْ

ان کی دعا ان کے رب نے کہیں ضائع نہیں کرتا محنت کسی محنت کرنے والے کی تم میں

مِّنْ ذِكْرٍ أَوْ أُنثَىٰ بَعْضُكُمْ مِّنْ بَعْضٍ ۚ فَالَّذِينَ

سے مرد یا عورت، تم آپس میں ایک دوسرے سے بھر دو دگ

هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي

وطن سے پھرتے اور نکالے گئے اپنے گھروں سے اور سائے گئے میری راہ میں

وَقَتَلُوا وَقَتِّلُوا لَا كُفِرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَ

اور نہ سے اور مارے گئے ہیں انہوں کو ان سے برائیاں ان کی، اور

لَا دُخِلَ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجَرَّتْ مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَهْرٌ ثَوَابًا

داخل نہ ہوں گے باغوں میں جن کے نیچے بہتی نہاں۔ بدلہ

مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿۳۰﴾

ان کے ان سے۔ اور اللہ ہی کے دل ہے ایسا بڑا۔

لَا يَخْرُجُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿۳۱﴾

تو وہ ایک اس پر کرتے جلتے ہیں کافر گھروں میں۔

مَتَاعٌ قَلِيلٌ ۖ لَكُمْ مَا أُولَٰئِهِمْ جَهَنَّمَ وَيَسَّ السَّيْلُ ﴿۳۲﴾

یہ فائدہ ہے تھوڑا سا۔ پھر ان کو نکلتا دوزخ ہے، اور کیا بڑی تیزی سے۔

لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ

لیکن جو لوگ ڈرتے رہے اپنے رب سے، ان کو باغ ہیں جن کے پتے

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نُزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۚ وَ

پانی نہال، وہ بڑے ان میں ہوں اللہ کے ان سے۔ اور

مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ بَرَّاءٍ ۚ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ

جو اللہ کے ان سے، سو بہتر ہے ایک بخیر کو، اور کب دلوں میں بیٹے

الْيَكْتَبُ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا

وہ بھی بتی، جو اس وقت ہیں اللہ کو، اور جو اُترا تمہاری طرف اور جو

أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ

اُترا ان کی طرف، ڈرتے ہیں اللہ کے معجز، نہیں خرید کرتے اللہ کی

اللَّهُ ثَمَنًا قَلِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۚ

آپنا وہ سب تھوڑا۔ وہ جو ہیں ان کو ان کی مزدوری ہے ان کے رب کے

إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿۳۳﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

ان ایک اللہ سب سے حساب کرنے والا ایمان والو!

اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاضُوا وَاشْكُوا لِلَّهِ

ابریت رہو، صبر رہو اور راضی ہو کر اور شکر مند رہو۔ اور افسوس نہ کہو۔

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ

شاید تم مراد کو پہنچو۔

دلائل الوہیت و حدیث کمال قدس حکمت
و بیان حال و شہدائے گونا گوں ایشان

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَاضُوا وَاشْكُوا لِلَّهِ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ
دلیل و گوشتِ آیت یعنی کہ جمیع کلمات اشغلت و اندکھن کی مدد علی کنو شکی حدیث
ہی حق تعالیٰ نے ان کے ہر شاہد کو کمال قدس و کمال حدیث کو بیان فرمایا ہے کہ آیات میں حق میں رہنا نہایت
اور اہل کمال حدیث اور کمال حکمت کے دلائل بیان فرماتے ہیں اور اہل عقل و ادب و دانش
کی صحت فرماتے ہیں کہ جنہوں نے مخلوقات کو کچھ کھانے کا پتہ چلا یا اور مصنوعات کو کچھ مضامین کو پہچان لیا
اور دن رات اپنے پروردگار کے ذکر اور فکر میں مشغول رہے اور اہل کمال و استعداد میں مشغول
ہیں قرآن کریم کی اس قدر میں اولیاء بنایا کہ ان کی دین و دھرم کی ہر مصنوعات اور مخلوقات میں
غور و فکر کر کے خالق اور صانع کی صحت و صریح کتب پر پتہ چلے اور خدا کی باری و قدرت کی فکر میں مشغول
اور سمجھ گئے کہ دنیا فانی ہے اور اہل کمال کے بعد ایک دور عالم کی طرف کوئی جہز ہے بانی و خدایہ پرست
مخلوقات اور مصنوعات کی حقیقتات اور ترقیات کے تار و پاز اور تہذیب و تمدن کے پتہ چلے اور صانع
برحق کی معرفت تک اُن کی صفاتی نہیں ہوگی خواہ دنیا ان کو کتنی ہی مرقع و اور غلام و ماس و دلی بن کرے
وہ قرآن کریم میں اور اولیاء صاب و قن اور شہدائے حق کو ہر مسئلہ کے قابل اور حق میں رہنا ہی عمل
میں ایستہ و کامیاب رہنا و اہل ہوتا ہے اور جو ہمیں ہر دہان و محل کے چاہیے کو اُن سے دیکھتا ہے کہ
وہ باز سہ کی شان و شوکت اور اُن کے جاہ و جلال کا منظر اور آئینہ ہیں اور جو رہا ہی عمل کو نہایت
غور سے دیکھتا ہے ہر گز اُن کے غیب اور دیکھنے پر اُن سے اُن کو دیکھنے و دیکھنے کی مشیت و قدرت کا
ساکن اُن کو مل جائے۔

پس خوب سمجھ کر کہنا کہ حدیث میں سائنس دانوں کی غور و فکر اور حقیقتات سادہ و نظریات

بہا نایاب اور نہ کم تر ہے۔ لیکن اسی سبب سے یہ چلنے کی توفیق دینا ہے۔ ہر وہ شخص جو اللہ کے فضل سے اپنے لیے کوئی عہد کر لے جو ان کو خدا کے عذاب سے بچا سکے۔ اسے
 ہر طرح سے پروردگار ہم سے ایک منادی کو مستحق قرار دے گا۔ اور جو اللہ کے عہد کی منادی کرے گا۔ خدا کے فضل سے ہوگا۔
 اپنے پروردگار پر ایمان لائے ہیں۔ اور وہ ان سے ایمان سے آگے آئے۔ ایمان کے منادی سے بھی کوئی حصہ نہیں ملے گا۔ بلکہ
 مراد ہیں۔ جنہوں نے منادی کو پکارا اور انکارا اور ایمان کی دعوت دی۔ اسے ہر طرح سے پروردگار پر ایمان تو اسے
 آئے اور امت کے لیے کہ امت بھی ہو گئے۔ مگر ہم عاجز اور ناتواں ہیں۔ کا عہد احسانت صحت میں ملے گا۔ ہمارے
 کوئی ملے۔ بھی نصیب سے خالی ہیں۔ یہ ہمارے گناہ۔ عمن و یحییٰ اور جہاد کی برائیوں کو دور فرمادے۔ اور ایک شخص
 کے ساتھ ہیں۔ صحت سے۔ یعنی لکھن کے طریقہ پر ہم کو صحت سے۔ جسے ہم پروردگار کہتے ہیں۔ انعام و نفع
 میں نقصان کے ساتھ ہیں۔ یعنی ہم نے طریقہ اور مذہب اللہ اعتماد پر یکتا رہی۔ ہمارے ہر حال میں خوشی
 نفع والا ہوگا۔ کہ مطلب یہ ہے کہ ہم ایمان اور صحت یقین اور شہاد اور صابغین کے طریقہ اور مذہب اور اعتقاد پر
 ہم کو صحت سے۔ سے پروردگار ہمارا ایمان اور ہمارے حق تو آخرت کی درمیان سے۔ یہاں سے۔ جسے کوئی نہیں
 لیکن ہم آپ کے نام لیا تاکہ آپ سے درخواست کر سکتے ہیں کہ آپ ہم کو وہ چیز عطا فرمائیں جو آپ سے
 اپنے پیغمبر کی زبان سے ہے۔ وہ وہ ہے کہ ایمان لائے۔ دل کو یہ نصیب ہیں۔ جسے ہم آپ سے اپنے مستقبل
 کی خاطر درخواست نہیں کر سکتے۔ بلکہ آپ کے کرنا نہ وہ وہ ہے کہ ایمان کی فیرانہ اور گندہ ایمان اور شہادانہ و شہادت
 کرتے ہیں کہ یہ ایک ایمان اور عمل اس قابل نہیں کہ اس پر خاتم واجب ہے۔ لیکن آپ کو ہم صحت میں
 مختصراً کہہ چاہتے ہیں کہ وہ وہ کہ وہ فرما دیجیے مطلب یہ ہے کہ اپنی طرف سے دعائیت اور مطلب کو ہم سے ہم کو اس
 وعدہ کا مستحق بنا دے۔ ہم سے ایسی حرکات نہ ہوں۔ بھلائی۔ جتنا کہ وہ جسے ان انعامات کے وعدہ کے مستحق نہ
 ملے۔ اور ہم ایمان لائے۔ دلوں کو قیامت کے دن ذلیل اور سوا نہ کیجیے۔ تحقیق آپ تو باوجود وعدہ و وعائی
 نہیں کرتے۔ بلکہ وہ ان کا خیال تو ہماری ہی طرف سے ہو سکتا ہے۔ آپ کی بارگاہ و وعدہ و وعائی سے کہ اس اور
 گنہ ہے۔ سے پروردگار ہم صحت پر ایمان باقی کا اقرار کرتے ہیں کہ ہم تیرے وعدہ سے وفادار اور فرما ہوا اور
 احکامات شہادت ہیں۔ ان کے اور ہر صحت کو ہم پر نہیں کر سکتے۔ ہم اپنی اس وعدہ و وعائی پر ادا ہر وعدہ و وعائی
 لیکن دعا و دعا سے ادا و پوری ہی وفاداری کا ہے۔

نفس و شہوان زد کریمانہ منی رخصت باشد شناخت عمو من

وعدہ و وعائی ہر دو طرف سے ہے۔ ذکر تیری طرف سے۔ اَللّٰہُ وَتَحَلَّتْ اَلْبَیْضَاتُ

خود کو ہم سے کہ۔ اپنی صفوں و رنگ میں کہ جو اہل ذکر اور باطنی اور فطرت کی نور و شہادت کے خلاف
 کی جو بیعت و درمنازیت اور خدمت و رخصت کہ یہاں بیعت ہیں اور خدا کی طرف عاجزی اور تیری و ناری
 اور آخرت کی تیری میں گم ہوتے ہیں۔ حلق اندازا وہ ہے جو تیرے امان و زمین کی تعلیم میں خود کو
 کر کے۔ ان کے خالق تکمیل پہنچ جائے اور رُفِیْ صَاحِبُ خَلْقِ خُذْ بَا یَدَیْہِ مِنْ مَسْتَبْرِطِہِ

یانی وہ لوگ جو دن رات دوا میں ملوث رہتے تھے جنات میں سرگرداں ہیں مگر غافل کی معرفت در اس کے ذکر نہ کر اور آخرت کی تیاری سے غافل ہیں اور اس دنیا کو محض کھیل سمجھتے ہیں اور تفریح اور لذت کا ذریعہ سمجھتے ہیں۔ دنیا ایسے لوگوں کو اگر چہ بڑا محنت اور بڑا نقصان دہ سمجھیں مگر اس کے مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ اور اولیٰ لب ہیں۔ ان سے نہیں ہو سکتے جن نے اپنے ملک کو نہ چھوڑا نہ وہ جانور سے بھی بدتر ہے جانور بھی اپنا نقصان سمجھ کر بھاگتا ہے اور کون ڈانسا ہے جب ایک ملے آتا ہے تو یہ جانور اس کے سامنے گردن جھکا دیتا ہے مگر اس نفسی اور مادی دان کی گردن نہ اس کے سامنے سر جھکتی اور تسلیم کا قائل نہ ہوتا۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ هَذِهِ الدُّنْیَا لِقَاءَ رَبِّیْ

بشارت قبولیت دعا

گزشتہ آیات میں ازل و اکر والی فکر کی دعا مذکور ہوئی اب آئندہ آیت میں اس کی قبولیت کی بشارت دی جاتی ہے چنانچہ فرماتے ہیں میں اُن کے پروردگار نے اُن کی تمام دعائیں قبول کر لی ہیں اور بتا دیا کہ میرا کافرانہ انداز بدل رہا ہے کہ میں تم میں سے کسی کی محنت مشاققہ میں گرفتار نہ رہا اور نہ ہی تم میں سے کسی کی ایک اور احوال کی بناء میں دونوں برابر رہا۔ پھر جب کسی حلقہ کرنے والے کا پھرنا مونا عمل بھی دیکھیں انہیں جانتا تو مردانِ خدا کو تو پہچان ہی کیا ہے۔ پھر جس نے منادی پر حق کی ندا، ایمان قبول کرنے کے بعد ہجرت کی اور خدا کے لیے خوشی ادا کیا رہا وہ دین کو چھوڑا اور مال و منال کو غیر یاد کر دیا اور اس سلام کی راہ لی اور محض میرا ذکر کرنے اور میرا نام پڑھنے کی وجہ سے طرح طرح سے ستا کر اپنے گھروں سے نکالے گئے مگر وہ دوسری جگہ آباد ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ اَنْ تَجْعَلَ لِّیْ فِیْ هَذِهِ الدُّنْیَا لِقَاءَ رَبِّیْ اور رَسُوْلًا فَیُخْبِرُنِیْ بِاَمْرِیْ اِنْ فُیْتُ مَوْتًا یَا عَلِیُّ بْنُ اَبِیْ طَالِبٍ۔ (سورۃ بروج) اور میری راہ میں اُن کو طرح طرح کی تکلیفیں دی گئیں اور پھر انہوں نے میری راہ میں جہاد و قتال کیا اور بہت سے ان میں سے شہید بھی ہوئے ان مردانِ خدا کا خدا کی راہ میں اپنی ہر شے قربان کرنا اور مصیبتوں کو برداشت کرنا ان کے کمال ایمان کی دلیل ہے۔ لہذا میں ایسے لوگوں کی پراچھونک دعا کو مردہ مردہ حالت گردن کا اور مردہ میں کو ایسے باغلوں میں داخل کر دوں گا جن کے پیچھے چھوٹی جہادی ہوں گی یہ بدلے گا اُن کو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے اور اللہ تعالیٰ کے پاس ہے ہزار ہا عہدہ بدلہ دے گا سوئے اس کے کسی کو قدرت نہیں اور یہ عہدہ بدلہ انہیں عطا کرنے کا میں کا اور ہر دگر جو چاہے۔

ایک شعبہ اور اس کا ازالہ

اوپر کی آیت میں مومنین کا حال اور ان کے آخری درجہ کا بیان تھا، اب اس آیت میں

کا ان کا محل بن لڑائے ہیں کہ کوئی مسلمان دنیا میں کامیابی کو خوشی مانے اور خوشی و غم کو یکساں کرے یہ ضیاعِ مروت ہے کہ سخت نہ کہنے دشمن قریب عام پیش آئے تو وہی درجہ محبت سمجھتے ہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ نصرت الٰہی فرمائی کہ اگر آپ کا دشمن آپ کو کفر میں لائے تو آپ کو شہر و ممالک سے روک دے گا پھر آپ کو ہرگز اندر نہیں آئے گا نہ وہ یہ دنیا دار پیش و عقبست ہے ہی غمزدگی تو گئی ہے، ان کی ایسی پندہ و مہار کے سلطان کو دھوکہ نہ کھانا چاہیے یہ دوست و دوست فریست کی دلی آغوش اگر کسی شخص کو چند روزہ جلاؤ، در و درم کھد کر مہر دوام کی مصلحت لائی جائے تو وہ کیا غمش پیش نہ خوش نصیب ہو، غمش پیش اور غمش نصیب تو وہ ہے کہ چند روزہ محنت اندر تکلیف اٹھا کر اعلیٰ درجہ کی دلی پیش اور آسائش کا سامن پیدا کرے گا کہ ان کی یہ پیش و محنت محض چند روزہ ہے پھر ان کو ٹھکانہ و درجہ سے ادا جیت اہل برائے کا کہنے ہیں میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہے گا گنہگار نہ ہو گا ان کی حالت ہے، ہرگز کہیں نہ پڑنا چاہیے پھر ان کو حق حاصل کے قسب، بد کی در و دانی پڑنا چاہیے

۱۰۔ یہ کہ کوئی نعمت ایسی نہیں جو پانچ سو ہرگز سب متعلق ہو نہ ہو لی ہے،

۱۱۔ نیز دنیا کی کوئی نعمت ضرور درجہ سے غافل نہیں،

۱۲۔ نیز اگر کسی کو غمزدگی کے مشاہد میں دنیا کی تمام نعمتیں پہنچ در بعض بے حقیقت ہیں غلام و ترک انسان دنیا کی نعمتوں میں پڑ کر غمزدگی کا بے فائدہ ہو جاتا ہے جس کا توجہ دانی عذاب ہے لیکن ان میں سے بھی جو دگ قسم سے آئیں اور ایمان کا رشتہ اور یہ میر کا مرن پہنچ ان کے لیے ہر نعمت کے باعث ہیں۔ ان کے لیے خبریں جاری کی جویں گی، جن کی راہ ہمیشہ رہی گئے۔ ہرگز غمزدگی سے ان کی مبالغہ ہے اور جو چیز ان کے لیے بیان ہیں مودہ اس صراطِ قیام سے کہ ان نعمتوں کے لیے کہیں بہتر ہیں یا کہ نہ کہیں ہاں جو ہے وہ بے مثال ہے اور لازماً ہے۔

فہم نام نہ پہنچ کر متعین اور اہل کے درمیان فرق ہے اور ہر کام ہر متعین سے بڑھا ہو ہے کہ کوئی متعین میں نہیں کو گئے ہیں ہر اپنے سب کو خدا تعالیٰ کے بارگاہ کے اسباب سے پہلے اور یہ دست و پات غمزدگی کے چھوڑ دینے اور فرائض اور عبادت کے ہر اہل سے حاصل ہو سکتی ہے۔ اور اگر یہ نہ تھا تو کوئی متعین ہے جس کے مفہوم میں وسعت و علم ہے ہذا اگر وہ کے مفہوم میں تمام نیکیوں کا سمجھاؤ تو علم ہے خواہ لیا افعیٰ بولا یا داخل ہیں مطلب یہ ہو کہ نہ جنت، جگر کی موت، شہادت، اذکار متعین کی مہمانی ہے اور ہر کام کے لیے ہر عطا و عنایت ہوں گی وہ اس سے کہیں بہتر ہو گا کہ ہذا نہیں، ان کی فکر جاسیے۔

مدح مؤمنین اہل کتاب

گزشتہ آیت میں اہل کتاب کی خدمت کا بیان تھا اب آئندہ آیت میں ان کی کتاب کی ایک

خاص جماعت کی مدح فرماتے ہیں جو شریعت اسلام ہوئی، دا اور با شہرہ الیٰ کتاب میں سے بعضے لوگ ایسے ہیں جو اس پر مجمع ایمان رکھتے ہیں جس میں خالق اور مخلوق کی آپز میں جو ۱۰۰ اور اس کی کتاب پر ہیں ایمان رکھتے ہیں۔ یہاں ہادی صرف: ذیل کجی میں قرآن کریم ۱۳۱: اور ان کے لوگوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ان کا صرف نام ہی نہیں جی تو میت والہ ہیں پر ۱۳۹ حالت ان کی یہ ہے کہ اگر ان کے لیے عاجزی اور نردستی کرنے والے ہیں حضور اور حضور ایں کرنا نہ ہے جو دسا میں خوفہ ظاہر ہو گئے کی وجہ سے تمام اعضا اور جو رس پر پڑتا ہے۔ جس کے باعث نظریاتی ہو جاتی ہے اور کا ذریعہ مانی ہے یہ حضور مؤمنین الیٰ کتاب کا جو خدا وصف ہے جو ایمان صحیح کا اثر ہے (۱۴۱ اور پھر ان کا یہ ہے کہ ان کے دل صعب اما اند صہ ماہ سے پاک ہیں اس لیے کہ اللہ کی آیتوں کے حصے میں حضور اموا نہیں فرماتے جیسا کہ دوسرے الیٰ کتاب الیٰ وہ جاہ کی طبع میں خدا کی آیتوں میں شریعت کو کہے حضور سے مدح و تہلیل دیتے ہیں ایسے الیٰ کتاب کے لیے جو قرآن پر ہیں ایمان رکھتے ہوں اور کتاب راہ پر بھی ایمان رکھتے ہوں۔ خدا تعالیٰ کے جلیلان کے لیے حضور اوجہ یعنی ان الیٰ کتاب کا جو اہل ذریعہ اور لوگوں سے زیادہ ہے یعنی وہ گناہ سے مبرا کہ مراد بار کی ہے اوستیلاش لے کر ان کے اخیان کے مؤمنین اور ہادیث صحیحہ سے گہمت ہے کہ ایسے الیٰ کتاب کا جو اہل ہر جہے گا اور بہت جلد سے گا جس میں دین و دہر کا امن ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ ہر جہے سے مبرا کرنے والا ہے صعب کے اعلیٰ کا حساب ہے اہل کرد یا جلد نہ گو۔

خاتمہ سورت اور ایک جامع مانع نصیحت

درابطہ اس مسئلہ میں جملہ مشائخ اس مہارت کو ایک جامع مانع فصاحت پر ختم فرماتے ہیں، جو کہ تمام مہارت کا خلاصہ اور اسباب لباب ہے۔ لکن ایسا حال اور تمنا ہے۔ بلکہ اس کا تقاضا ہے کہ جو جب تم کو کوئی تکلیف پہنچے خواہ وہ فرد کی طرف سے ہو یا کسی اور طرف سے تو تم اس پر دیر سرگرداں نہ رہو اور جب کا لافوں سے شہادہ مقابروا نہ ہو اور نہ تکلیف میں تم اور وہ مشرک ہو جاؤ تو تم ان کے مقابلہ میں عقلی و دھوکاؤ اور کوشش کر دو کہ صبر میں ان پر غالب رہو۔ مصداقہ سے کہ معنی حضرت بھارتیہ غالب آئے تھے کہ وہی مطلب ہے۔ ہے کہ جہاد میں تمہارا صبر کا لافوں کے صبر پر غالب رہنا چاہیے اور نہ جہاد اور باطن دشمن کے ہواؤ کیلئے ہر وقت تمام دواؤں کا ادواؤ۔ اور تمی قہاٹے کی رضا اور اہمیت۔ دراستہ صحت سے قلب کو سرور و کرمیا و ادغش نہیں خائف پاکر تم پر جملہ ذکر و صبر اس ربط کے نفعی معنی دشمن کے مقابلہ کیلئے سرور پر نگہداشتہ باخبر کے کہنا اور ہر وقت اپنے صبر پر دشمن کی ذہانت اور کن سے حفاظت کے کیلئے تیار اور آواز دہنے کے کیلئے تیار ہونے مطلب یہ ہوا کہ ہر وقت تمام جہاد اور باطن دشمن کی تاک میں نہ رہو کہ مبادا تمہیں غافل پاکر کوئی کفر یا نفس یا مشیطان تم پر گرفت ڈال دے۔ حدیث میں ہے کہ ایک غازیہ کے بعد دوسری غازیہ کے منتظر

آیات ۱۷۹ : سُوْرَةُ النَّاسِ مَدَنِيَّةٌ ۙ ۹۲ : اٰیَاتُهَا ۲۳

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تفسیر سورۃ ناس

یہ سورت حنفی ہے مدینہ میں نازل ہوئی اس میں ایک سو ستر آیتیں اور چوبیس رکوع ہیں اور چونکہ اس سورت میں سو رکعوں کے متعلق اس قدر تفسیر احکام مذکور ہیں کہ کسی اور سورت میں نہیں اس لیے اس مناسبت سے اس سورۃ کا نام سورۃ الناس مشہور ہو گیا۔

حق جل شانہ نے اس سورت میں احکام قربت کو خاص طور پر بیان فرمایا ہے اللہ قربت کی پاسداری اور بیعتوں اور عارفوں کے اعمال کی نگہداری بدون غرض اور پرہیزگاری کے جس متعلق ہے اس لیے حق تعالیٰ نے اس سورت کو قویٰ کے حکم سے شروع فرمایا اور سورۃ آل عمران بھی میرا اور قویٰ کے حکم پر ختم ہوئی اس لیے سورۃ آل عمران کے خاتمہ اور سورۃ ناس کے آغاز اور ابتداء میں خاص مناسبت ہو گئی کہ حقوق قربت کی حمایت میں قویٰ کی بھی ضرورت ہے اور میرا اور صاحبہ بھی خاص طور پر ذکر کر رہے۔

فائدہ

جبریل علیہ السلام نے سورۃ ناس سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا سورۃ ناس کی پانچ آیتیں مجھ کو دینا اور مایہ سے زیادہ محبوب ہیں۔

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْلِبُ عَلٰی خَلْقٍ ۙ (۱) اِنَّ یُجْتَنَّبُ عَلٰی کُلِّ اَمْرٍ مَا تُشْفِقُ عَلٰی خَلْقٍ لَّکُمْ سِتْرٌ ۙ (۲) اِنَّ اللّٰهَ لَا یُغْنِیْکُمْ عَنْ اَنْتُمْ اَنْ تَقْرَءُوْا بِحَمْدِ اللّٰهِ مَا کُوْنُ خَافَکُمْ لَیْسَ اَنْتُمْ فَاَوْفَ اَنْتُمْ سَاطِرٌ ۙ اِنَّ کُلَّ شَیْءٍ کُنْزٌ لِّہُمْ بِلَا اَوْلٰی ۙ (۳) وَرَافَکُمْ حَسْبَہُ ۙ اِنَّمَا یَعْنٰہُمْ ۙ یہ پانچ آیتیں جو ہیں۔

اور ابن عباس سے منقول ہے کہ مجھے سورۃ ناس کی آیتیں تمام دینا سے زیادہ محبوب

بغیر قرائت کے معراج میں لایا گیا، یہ ہے صحیح جامع مظهر فراموش مسلم ثناء میں اس سورت کی تفسیر کا خلاصہ

یہ کہیں آیت یہ ہے۔ یٰرَبُّدِ اللّٰهِ یٰسُبْحٰنَکَ لَکُمُ و یٰہْدِیْکُمْ شَیْئَ الَّذِیْنَ رِیَئُوْا
فَیَکُوْمُوْا وَ یُتْرٰکُ مَسٰحُکُمْ وَ اَللّٰهُ عَلٰیہُمْ حَکِیْمٌ۔ در دوسری آیت یہ ہے۔ وَ اَللّٰهُ
یُرِیْہُ مَا یُتَوٰیثُ عَلٰیہُمْ وَ یُرِیْہُ الَّذِیْنَ یُتَکٰوِنُ اَنْفُسُکُمْ اَنْ یُتَیَسَّلُوْا
مِنْہَا عَظَمٌ۔ در دوسری آیت یہ ہے۔ یٰرَبُّدِ اللّٰهُ اَنْ یُخَفِّفَ عَلٰیکُمْ وَ یُخَفِّفَ
اَلْاَنْفُسَکُمْ صَیْغَہٗ یُخَفِّفُ یُخَفِّفُ سَوَد کے وزن کے مطابق پانچ آیتیں بیان کیں یہ سب سکرانہ آیتیں
ہو گئیں: افسوس کی گثیر:

یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَکُمْ مِّنْ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا

نَافْسٍ وَّ اَحَدًا وَّ خَلَقَ مِنْہَا زَوْجَهَا وَ بَثَّ

سے تو اور سے جو اپنے رب سے جس نے بنایا تم کو

مِنْہُمْ رِجَالًا کَثِیْرًا وَّ نِسَآءً وَ اتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ

انگوشتوں سے بہت مبرا اور اسی سے بنایا اس کا جوڑا اور کچھ

تَسَآءَلُوْنَ بِہٖ وَاَلَمْ حَآمِدٌ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلَیْکُمْ

ان دونوں سے بہت مبرا اور تم کو میں اور خیردار نیز ناکوئی سے اللہ سے تم پر

وَسَآءَلُوْنَ بِہٖ وَاَلَمْ حَآمِدٌ اِنَّ اللّٰهَ کَانَ عَلَیْکُمْ

واسطہ دینے کو آپس میں اور خیردار نیز ناکوئی سے اللہ سے تم پر

رَقِیْبًا ①

مقرب

تمہید احکامِ سودہ دربارہٴ اداۃ حقوقِ قربتِ حکیم تقویٰ و اطاعتِ ربانی و تذکیرِ اتحادِ انسانی

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَرَبُّكُمْ شَدِيدُ الْعِقَابِ..... اِنِّى بَيْنَ الْاَلَمَةِ كَانَ عَلَيْكُمْ ذِكْرٌ قَرِيبٌ
جی جن شاز نے اس صورتِ انقوائی اور پیغمبرِ مکرّم سے آغاز فرمایا جو آئندہ احکامِ قربت
کی تمہید ہے اور تقویٰ کے حکم کے ساتھ اپنی خاص شانِ عاقبت کو ذکر فرمایا کہ تم سب
ایک آدمی کی اولاد ہو لہذا تم پر حقِ قربت کا لحاظ اور پاسداری ضروری اور لازمی ہے۔

سے اپنی آدمی اعضاء یکہ یکہ نہ کر دو آفرینشِ نیک جو میراث
جو عنصر سے درو آورد و لذتگار نہ مگر عنصر حاراً فغانہ قرار

نیز تم پر اس پر دروچار کی اطاعت اور فرمانبرداری اور تقویٰ اور پاسداری نہایت ضروری ہے
جو جس نے تم کو اپنی قدرتِ کاملہ سے پیدا کیا جو کہ اس صورت میں نکاح از میراث اور حکام
قربت کا ذکر ہے اس سے جی تعالیٰ نے ابتداء صورت میں غنا طبعی کو یہ یاد دلایا کہ تم ایک
ذات سے پیدا ہوئے جو تنگ دلوں میں یہ بات واضح ہو جائے کہ ہم سب لوگ ایک ہی شخص
کی اولاد ہیں تو اسے اختیار برادر نہ محبت دلوں میں جوئی کرینگی اور ہر شخص یہ سمجھے گا کہ جب ہم
سب ایک ہی شخص کی نسل ہیں تو ہمیں ایک کا ایک پر جی ہے چنانچہ فرماتے ہیں اسے لوگو!
ڈرتے ہو اپنے اسی پر دروچار سے یہی نے تم کو ایک ذات سے پیدا کیا نفس واحدہ سے باغی
مفسرین حضرت کلامِ عید الضم مراد ہیں اور بعد ازاں اسی نفس واحدہ سے جس کا جزو یعنی اس کی
ذوہ حواء کو پیدا کیا اور چنانچہ حضرت حواء مراد ہیں۔ یہود مفسرین کا قول ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام
مور ہے تھے کہ سوسنے کی حالت میں خدا تعالیٰ نے ان کی بائیں پسلی سے حضرت حواء کو پیدا کیا
جب پیدا ہو کر اُن کو دیکھا تو بہت غش ہوئے یہی مضمون بعض حدیثوں میں بھی آیا ہے اور
توریت سفرِ توحین کی فعل ثانی میں بھی اسی کا تفسیر ہے اور پھر ان دونوں سے دنیا میں بہت
سے مرد اور عورتیں پیدا ہوئیں یعنی پھر ان دونوں سے تمام اپنی آدمی کی نسل چلی حکماء حال اور
دہر بہ اند ہند کے بعضے فرستے اس کے منکر ہیں وہ کہتے ہیں کہ نوعِ انسانی قدم سے ہمیشہ سے
ہے اور ہمیشہ رہے گی یہ غریب عقلاً و نقلاً سرسبز و گل ہے اور کہہ تم کو تاکید کی جاتی ہے کہ
اس خدا سے ڈرو جس کے واسطے تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو تمام قوموں میں

یہ دستور ہے کہ جب کسی سے کام پڑتا ہے تو اسے خدا کا واسطہ دیتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خدا کے لیے واسطہ میرا یہ کام کہ دو یا یوں کہتے ہیں کہ خدا سے ڈر اور بھ پر زیادتی نہ کرو یہاں آیت میں حکم نفی کی بر علت بیان کی تھی کہ وہ تمہارا رب اور خالق ہے اور اس آیت میں حکم نفی کی بر علت بیان کی کہ جس ذات کا تم واسطہ دے کر لوگوں سے حاجتوں کو مانگتے ہو تم کو چاہیے کہ عام طور پر تمام اہل ایمان میں اس ذات پاک کے نفی اور پذیرگاری کو خاص طور پر ملحوظ رکھو اور عام طور پر قرابتوں سے ڈر یعنی رشتوں کے قطع کرنے اور ان کے حقوق خالص کرنے سے ڈر عقیقۃ اللہ کھانے تم پر گہجان ہے دیکھنا ہے کہ تم قطع بھی کرتے ہو یا صلہ بھی۔

فوائد

مجموع قرآن سنہ دلاور عام کو فتح بیم کے ساتھ منسوب پڑھا ہے اس بنا پر اس کا حلف فقط اللہ پر ہوگا جو دالۃ اللہ ہیں واضح ہے اور قرآن اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ سے ڈر اور قرابتوں سے ڈر یعنی ان کے قطع کرنے سے ڈر اور اس کے حقوق کو ادا کرنے پر مگر نہ خیر یا کسی قرابت پر یعنی ہے اور بعض قرآن سنہ دلاور عام کو بکسر المیم مجرور پڑھا ہے اسی صورت میں دلاور عام کا حلف بہ کی خیر مجرور پڑے گا اور معنی یہ ہوں گے کہ اللہ سے ڈر جس کے واسطہ سے تم سوال کرتے اور دعوں اور قرابتوں کے واسطہ سے بھی سوال کرتے ہو۔ اہل عرب کی عادت تھی کہ وہ جب اپنے کسی دشمن دار کے پاس کوئی حاجت ملے کہ جیسے قریوں سوال کرتے اِسْأَلْتُکَ یَا اِلَہَہ دینا جمع۔ میں تمہارے اللہ کا اور رحم یعنی قرابت کا واسطہ دے کر یہ سوال کرتا ہوں یا یوں کہنے کہ میں تجھے اللہ کی اور قرابت کی قسم دیتا ہوں کہ قرمیری یہ حاجت پوری کر دے اسی دستور کے مطابق حق تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی عظمت اور حقوق رحم و قرابت کو جانتے ہو اور اس کا واسطہ دے کر لوگوں سے سوال کرتے ہو تو پھر خود اس پر عمل کیوں نہیں کرتے خدا سے ڈر اور اہل اور آفرینا کے حقوق کو موافق ضرورت کے ادا کیا کرو۔

وَاتُوا الْيَتٰمٰی اَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَغْنِیٰثَ

اور دے ڈالو یتیموں کو ان کے مال اور بدل نہ لو گدا

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ

مقرر ہے سے اندر نہ کھاؤ ان کے مال اپنے مال کے ساتھ

إِنَّهُ كَانَ حَوبًا كَمِيرًا ⑤

یہ ہے بڑا وبال

حکم اول در بارہ اموالِ یشائی

قَالَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي نَوْعٍ: أَلَيْسَ خَلْفُ الْأَمْوَالِ الْمُسْتَعْرِضَةِ ... إِنَّهُ كَانَ حَوبًا كَمِيرًا ⑤
(روایت) آیت مال میں غریبی اور حقوقِ قربیت اور اپنے بنی نوع کے رعایت ۱۔ ان کے ساتھ
ملوک اور جمہوری کا حکم تھا اب آئندہ ان حقوق اور انعام کی تعمیل ہے جن میں یشوہ کے
حقوق کو غنایہ اس لیے سب سے مقدم بیان فرمایا کہ قیم لہی بنی برہہ سامانی اور جسے کسی اور
اور کم عمری کی وجہ سے زیادہ مستحقِ شفقت و رعایت ہے اس لیے یشیوں کے اولیا اور سرپرستوں
کو حکم دیا کہ یشیوں کا مال جو قہار سے قبضہ میں ہے اُس کو ان کے بالغ برہہ سامان کے بعد ان
کے والد کردہ اور فائدہ لے لیت ہیں یشیوں کی ابھی چیز کے کہ اس کے مواخر میں بری اور خبیثا چیز
اُن کے مال میں شامل نہ کر دو۔

شانِ نزول

قبیلہ خضعان میں ایک شخص تھا اس کا بچا زائد قیم ہو گیا وہ قیم بھتیجا اور اسی کا مال اسکی
سرپرستی میں تھا جب وہ قیم بالغ ہو گیا تو اس نے اپنے بچے سے اپنا مال طلب کیا اس نے
مال دینے سے انکار کیا آخر یہ مقدمہ آئی حضرت علیہ السلام کے حضور میں پیش ہوا اس
پر اُن نے آیت نازل فرمائی جب اُس شخص نے اس آیت کو سنا تو کہا کہ ہم نے خدا اور
اس کے رسول کی اطاعت کی اور ہم بڑے گناہ سے خدا کی پناہ مانگتے ہیں اور اس یشیم کا مال
فورا اُس کے حوالہ کر دیا (دو موقوفہ) زائد یشیوں کو (جب وہ بالغ ہو جائیں) اُن کے اموال ان کے
والد کردہ اور فائدہ لے لیت ہیں غریب مال کو عہدہ اور اچھے مال کے ساتھ نہ بدلو جیسا کہ حاکمیت
کا دستور تھا کہ یشیوں کے سرپرست اپنے قیم کے مال میں سے عہدہ مال ملنے یا کر سستہ اور اسکی

جسے اپنا ناقص بل رکھ دیتے اور ان کے مالوں کے ساتھ جو کر نہ کہا جائے یعنی بیبیوں کا مال اپنے مال کے ساتھ تجارت وغیرہ میں لگا کر شرکت کے ہمارے اُن کا مال کہا جاؤ سمیعین پر ہمت ہی ہو گناہ اور وبال ہے۔ سمیعین میں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ اُن حضرت جملے ائمہ علیہ السلام سے ارشاد فرمایا سات گناہ ہمت بڑھے ہیں جو آدمی کو ہلاک کر کے چھوڑتے ہیں بیہمتی، دل کھانا، سڑک کرنا، جادو کرنا، کسی کو ناحق قتل کرنا، جادو سے بھاگنا، پاک تاسین عورتوں پر نہمت لگانا۔

وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَلْزِمُوا

اور اگر ڈرو کہ انصاف نہ کرو گے۔ بیہمتی کے حق میں قلعہ کو جو دم کو قلعہ

طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلْتُ وَرُبْعٌ

اُردی عورتیں دو دو تین تین اور چار چار ہر اگر دو کو

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ

برابر نہ دو کو سے تو ایک ہی یا جو اپنے ہاتھ کا مال ہے اس میں قلعہ ہے

أَيَّمَا لَكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ۖ

کہ ایک طرف نہ تنگ ہاؤ۔

حکم دوم در بارہ نکاحِ مثنائی

قال تعالى وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ إلخ أَلَّا تَعْدِلُوا ۖ

در بارہ گرفتہ آیت میں بیبیوں کے مال ضرور پہنچانے کے متعلق ہدایت صحرا اب اس آیت میں بیہمتی کے نکاح کے متعلق ہدایت ہے اس سے کہیں ایسا نہ کرنا کہ قبیلہ قریش میں کہ نبوت میں وہی جاتی وہ لڑکی اس دلی کے مال میں بوجہ قرابت ایک دوسرے کے طریقہ ہوتے تو اب دو صورتیں پیش آئیں کہیں کر یہ ہو تا کہ دلی کو اس قبیلہ کا مال اور عمان ددوں میں جو بے ہوشی اور اس مال اور عمان کے لایع ہیں، اس سے خود سے ہر پر نکاح کر لینا جو کہ قبیلہ قریش کا کوئی

صرف بہت نہیں جو ناجائز اس کے حقوق کی مخالفت کرے اور اس کے حقوق کے لیے جھگڑے اس لیے یہ دل اس کے سپرد بھی نہیں کر دیتا اور جو اس کی کمزوری کے اس کے دیگر حقوق نہایت بھی پر اسے طور پر ادا نہ کرتا اور کبھی یہ جو تاکہ اس پیغمبر کی صورت کو مغلوب نہ ہوئی کمزوری یہ خیال کرتا کہ اگر دوسرے سے نکاح کر دے تو رذیل کا مال میرے قبضے سے نکل جائے گا اور میرے مال میں دوسرا بٹریک ہو جائے گا اس مصلحت سے اس بہتہ سے نکاح تو مجباً توں کو بیٹا کر منکر حصے کے بغیر نہ رکھنا اس پر یہ آیت اتری اور اولیاء کو ارشاد ہوا اور اگر تم کو اس بات کا فہم حاصل بھی ہو اور اگر نہیں ہو تو بدوہ: اولیٰ کو تم پیغمبر کیوں کے ہاں اس انصاف نہ کر سکو گے۔ اور ان کے جہر اور حسن معاشرت میں تم سے کوتاہی ہوگی تو ایسی حالت میں نہ کو ان پیغمبر کیوں سے نکاح کی اجازت نہیں بلکہ ان کے علاوہ اور عورتوں سے نکاح کر لو جو تم کو مغلوب اور پسند ہوں ایک نہیں دو دو اور تین تین اور چار چار تک تم کو اجازت ہے مگر ہمارے زیادہ کی اجازت نہیں۔ یہ اجازت کی آخری حد ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو یہ ذکر ہو کہ پیغمبر کیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں ان کے ساتھ مسلمان نہ آؤ نہ کر سکو گے تو ان سے نکاح ہی نہ کرو ان کے سوا اور عورتوں سے نکاح کر لو جو تمہیں پسند ہوں عورتوں کی کمی نہیں اور اللہ کی طرف سے کوئی تنگی نہیں ایک سے لے کر چار تک تم کو اجازت ہے پس جب تم مجبور نہیں اور عہدہ کی ضرورت بتائی ہو انکی اور تنگی ہوئی نہیں تو پھر بے ضرورت کیوں کسی کے حق تنگی کے مرتکب ہوتے ہو کسی اور سے نکاح کر لو پس اگر تم کو ذکر ہو کہ کئی عورتوں میں عدول اور انصاف نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی نکاح پر قناعت کرو یا صرف کینٹھوں پر بس کر دو جو تمہارے ہاتھ کاماں ہیں کہ ان میں تمہیں سہولت ہے اس لیے کہ بانہوں کے حقوق آزاد عورتوں کے برابر نہیں یہ حکم اس بات کے زیادہ خیر ہے کہ تم سے انصاف نہ کرو اور کسی کا حق تنگی نہ کرو کیونکہ اگر ایک ہی بیوی ہوگی تو تم اس کی طرف متوجہ رہو گے اور اس کے حقوق کی ادائیگی تم پر سہل ہوگی اور اگر صرف دو بیویاں اور بانہیاں ہوں گی تو ان کے حقوق آزاد عورتوں کے برابر نہیں لہذا ان سے نہاد کچھ مشکل نہیں تمام علماء اہل سنت والجماعت کا اس پر اتفاق اور اجماع ہے کہ مرد کو ایک وقت میں اپنے نکاح میں چاہے زیادہ عورتوں کو جمع کرنا درست نہیں زمانہ جاہلیت میں عورتوں کی کوئی تعداد مقرر نہ تھی ایک آدمی کے پاس دس دس آدمی آئے آئے عہد عرب میں جو اگر قی نہیں اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس کی حد مقرر کر دی کہ چار عورتوں سے زیادہ نکاح درست نہیں۔ اور ایسا ہی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے۔

عبداللہ بن عباس اور جنہود علماء کہتے ہیں کہ یہ تمام: عثمان اور احسان کے ہاں ہیں بے عورتوں سے نکاح کی اجازت اور اجازت حق تعالیٰ کی صحت کبریٰ ہے پس اگر چار سے زیادہ جمع کرنا جائز

ہوتا تو حق تعالیٰ اسی کو ضرور ذکر فرماتے امام شافعی فرماتے ہیں کہ سنت نبوی سے حق تعالیٰ کی مراد خوب واضح کر دی کہ مومنوں کو اللہ کے کسی شخص کے بنے چار حدوں سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں۔

حافظ ابن کثیر ابو شافعی کے اس قول کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ اس پر تمام علماء کا اجماع ہے مگر شیعوں کے ایک گروہ سے یہ منقول ہے کہ چار سے زائد بھی جمع کرنا درست ہے فقیر ابن کثیر رحمہ اللہ

اور بعض خبیث یہ کہتے ہیں کہ اہمیت نکاح کے بدلے کوئی صبر اور تعین نہیں اپنا فہم ادنیٰ تاہل سے سمجھ سکتے ہیں کہ اگر عام اجازت منقول ہو تو صرف مباحات نكاح و غیرہ منکوحات کے دینا کافی تھا چنانکہ ایک شخص کی کوئی ضرورت نہ تھی

اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں بعض غائبہ کتب میں تمام رجال عالم کو خطاب ہے اور مباحات نكاح و غیرہ منکوحات میں تمام عالم کی ذریعہ مراد ہیں اور مشہور کلام یہ ہے کہ ایسے رجال عالم یہ تمام لوگوں میں ہم نے چار سے بڑے دیکھا کہ ہیں تم ان کو بطور نکاح و نہایت آپس میں تقسیم کر دو مگر شرط اس اجازت اور اجازت کے یہ ہے کہ اس تقسیم میں غنی اور غلام اور دباغ کی قید کو ملحوظ رکھ کر نہ کہ غنی و غلام اور دباغ۔ ترکیب خود کے اعتبار سے مباح سے مباح ہے اور مباح عالم کی قید کو تا ہے اور یہاں مباح لفظاً ہے پس اس اجازت نکاح ان اقسام کے ساتھ مفید ہو کہ چار کے اندر اور اجازت ہو کہ چار سے زائد ہونے کی صورت میں اجازت نہ ہے گی۔

جیسے کوئی امیر کسی جماعت سے یہ کہے اتمسوا ہذہ النہیۃ و بین و بین و کثرت خلافت و مال و غیرہ ایسی ہی عقل کے دماغ و دماغ کو درود یا بین بین یا چار چار آپس میں تقسیم کر لو مطلب یہ ہوگا کہ تقسیم میں کسی شخص کو چار سے زیادہ لینے کی اجازت نہ ہوگی۔

اسی طرح حق تعالیٰ نے اسی آیت میں عالم کے تمام مومنین کو یہ اجازت دی ہے کہ تم عالم کی تمام عورتوں کو دو دو اور بین بین اور چار چار کر کے بطور نکاح آپس میں تقسیم کر لو اس تقسیم میں تم کو چار عورتیں تک لینے کی اجازت ہے اس سے زائد کی اجازت نہیں ہذا توضیح ماکالہ العلماء ابو حنیفہ فی الکشاف والبیہان فی البحر المیط۔

ایک شبہ اور اسکا ازالہ

شیرہ ہے کہ جس طرح سورۃ فاطر کی آیت و بارہ ملائکہ اوفیٰ آیت حضرت مثنیٰ و ثنید و ثنید میں مثنیٰ و ثنید کا ذکر تفسیر اور تفسیر کے بدلے نہیں اسی طرح فقیر کہ آیت نکاح

میں بھی مثنیٰ وثلاث ورباع کا ذکر تحدید کے لیے نہ ہو۔

جواب

مورۃ فاطر کی آیت میں مثنیٰ وثلاث ورباع، اجتماع کی صفت ہے کہ فرض ہے ایسے ایسے پیدا کئے گئے ہیں اس آیت میں مثنیٰ وثلاث ورباع کا ذکر بعض بطور خبر آیا ہے کسی حکم کی قید نہیں جو احادیث کی نفی پر دلالت کرے جیسا کہ تمام باخوار کے نزدیک مسلم ہے کہ بعض اوقات ذکر کرنے سے دوسرے اوصاف کے نفی پر استدلال کرنا غلط ہے بخلاف اس صورت کے کہ جب کوئی عدد میں کسی حکم کے تغید کے لیے ذکر کیا جائے تو وہ بلاشبہ تحدید پر دلالت کرے گا اور یہ آیت عورتوں کے نکاح کے حکم کے بارہ میں آئی ہے کہ تمہیں اس طرح کی اجازت ہے اور یہ اجازت چار چار تک ہے لہذا اس پر زیادتی جائز نہ ہوگی اور عورتوں سے نکاح کی اجازت اور اجاحت کا حکم چار تک مختصراً ہوگا۔

مسئلہ تعدد ازدواج

شریعت اسلامیہ غایت درجہ معتدل اور متوسط ہے افراط اور تعریض کے درمیان میں ہے نہ تو عیسائیوں کے رازسوں اور ہندوؤں کے جوگیوں اور گریوں کی طرح جنگ بیشنے کی اجازت دیتی ہے اور نہ صرف ایک عورت ہی پر قناعت کرنے کو لازم گردانتی ہے بلکہ حسب ضرورت و مصلحت ایک سے چار تک اجازت دیتی ہے۔

چنانچہ بادی توگ بھی نظر عین کے بعد اسی کا فتویٰ دیتے ہیں جیسا کہ کتاب مسمیٰ بہ اصلاح سہو مطبوعہ امریکن مٹن پریس لنڈن میں لکھتے ہیں کہ تعدد ازدواج بنی اسرائیل میں تھا اور خدا نے اس کو منع نہیں کیا بلکہ برکت کا وعدہ کیا اور عاریتاً تو عمر نے قلعہ کو دو چوروؤں کی اجازت دی تھی منقول از تفسیر حقانی ص ۳۰ ج ۳۔ تاریخ عالم کے مسلمات میں سے ہے کہ اسلام سے پہلے تمام دنیا میں یہ رواج تھا کہ ایک شخص کئی کئی عورتوں کو اپنی زوجیت میں رکھتا تھا اور یہ دستور تمام دنیا میں رائج تھا حتیٰ کہ حضرات انبیاء بھی اس دستور سے مستثنیٰ نہ تھے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دو بیویاں تھیں حضرت سارہ اور حضرت ہاجرہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بھی متعدد بیویاں تھیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھی کئی بیویاں تھیں اور سلیمان علیہ السلام کے بیسیوں بیویاں تھیں اور حضرت داؤد علیہ السلام کے موبیویاں تھیں اور

توریت و انجیل و دیگر صحیف انبیاء میں حضرات انبیاء کی متعدد ازدواج کا ذکر ہے اور کہیں اسکی ممانعت کا ادنیٰ اشارہ بھی نہیں پایا جاتا صرف حضرت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہما السلام ایسے بنی گزرے ہیں کہ جنہوں نے بالکل شادی نہیں فرمائی ان کے خلی کو اگر استدلال میں پیش کیا جائے تو ایک شادی بھی ممنوع ہو جائے گی احادیث میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور نزول کے بعد شادی فرمائیں گے اور ان کے اولاد بھی ہوگی ۔

عزمنی یہ کہ علماء یہود اور علماء نصاریٰ کو مذہبی حیثیت سے تعدد ازدواج پر اعتراض کا کوئی حق نہیں صرف ایک ہی بیوی دیکھنے کا حکم کسی مذہب اور ملت میں نہیں نہ ہندؤں کے شاستروں میں نہ توریت میں اور نہ انجیل میں صرف یورپ کا رواج ہے نہ معلوم کس بنا پر یہ رواج رائج ہوا اور جب سے یورپ میں یہ رواج چلا اس وقت سے مغربی قوموں میں زنا کاری کی کسی درجہ کثرت ہوئی کہ پچاس فیصدی آبادی غیر ثابت النصب ہے اور جن قوموں نے تعدد ازدواج کو برا سمجھا ہے وہی قومیں اکثر زنا کاری میں مبتلا ہیں ۔

اسلام سے پیشتر دنیا کے ہر ملک اور ہر خط میں کثرت ازدواج کی رسم خوب زور و شور سے رائج تھی اور بعض اوقات ایک ایک شخص موسوم تک عورتوں سے شادیاں کر لیتا تھا اسلام آیا اور اس نے اصل تعدد ازدواج کو جائز قرار دیا مگر اسکی ایک حد مقرر کردی اسلام نے تعدد ازدواج کو ناجائز اور لازم نہیں قرار دیا بلکہ بشرط عدل و انصاف اسکی اجازت دی کہ تم کو چار بیویوں کی حد تک نکاح کی اجازت ہے اور اس چار کی حد سے تجاوز کی اجازت نہیں اس لیے کہ نکاح سے مقصود عفت اور تحصیل فرج ہے چار عورتوں میں جب ہر ایک شب کے بعد ایک عورت کی طرف رجوع کرے گا تو اس کے حقوق زوجیت پر کوئی اثر نہیں پڑے گا بشرط اسلام نے غایت درجہ اعتدال اور توسط کو ملحوظ رکھا کہ نہ تو جاہلیت کی طرح غیر محدود و کثرت ازدواج کی اجازت دی کہ جس سے شہوت رانی کا دروازہ کھل جائے اور نہ اتنی تنگی کی کہ ایک عورت سے زائد کی اجازت ہی نہ دی جائے بلکہ بینین میں حالت کو برقرار رکھا کہ چار تک اجازت دی تاکہ

(۱) نکاح کی عزمت و عافیت یعنی عفت اور حفاظت نظر اور تحصیل فرج اور تناسل اور اولاد بمسولت حاصل ہو سکے اور زنا سے بالکل محفوظ ہو جائے اس لیے کہ بعض قومی اور توانا اور تمدنست اور فاریخ الممال اور خوشحال لوگوں کو ایک بیوی سے زیادہ کی ضرورت ہوتی ہے اور بوجہ قوت اور توانائی اور اوپر سے فاریخ البانی اور خوشحالی کی وجہ سے چار بیویوں کے بلا تکلف حقوق زوجیت ادا کرنے پر قادر ہوتے ہیں ۔

بلکہ

ایسے قوی اور توانا جن کے پاس لاکھوں کی دولت بھی موجود ہے اگر وہ اپنے خاندان کی چار عزیز عورتوں سے اس لیے نکاح کر لیں کہ ان کی تنگ دستی بدل جائے اور غربت کے گھرانے سے نکل کر ایک راحت اور دولت کے گھر میں داخل ہوں اور حق تعالیٰ کی نعمت کا فخر کریں تو امید ہے کہ ایسا نکاح اسلامی نقطہ نظر سے بلا تشویر عبادت اور عین عبادت ہوگا اور قوی نقطہ نظر سے اعلیٰ ترین قومی ہمدردی ہوگی جس دولت مند اور زمیندار اور سرمایہ دار کے خزانہ سے ہر مہینہ دس ہزار مزدوروں کو تنخواہیں ملتی ہوں اور دس ہزار خاندان اس کی اعانت اور امداد سے پردہ دہی پاسے ہوں تو اگر اس کے خاندان کی چار عورتیں بھی اس کی حرم سرا میں داخل ہو جائیں اور عیش و عشرت کے ساتھ ان کی عزت و ناموس بھی محفوظ ہو جائے تو عقلاً و حسراً اس میں کوئی غرابی نظر نہیں آتی۔ بلکہ.... اگر کوئی بادشاہ یا صدر مملکت یا وزیر سلطنت یا کوئی ممتاز فرد و دولت بذریعہ اخبار یہ اعلان کرے کہ میں چار عورتوں سے نکاح کرنا چاہتا ہوں اور ہر عورت کو ایک ایک لاکھ ہجرتوں کا اور ایک ایک ہنگامہ کا ہر ایک کو مالک بنا دوں گا جو عورت بھروسے نکاح کرنا چاہے وہ میرے پاس درخواست بھیج دے۔

توسب سے پہلے

انہی بیگمات کی درخواستیں بھیجیں گی جو آج تعدد ازواج کے مسئلہ پر شور مچا کر رہی ہیں۔ یہی بیگمات سب سے پہلے اپنے آپ کو اور اپنی بیٹیوں اور بھتیجیوں اور بھانجیوں کو لیکر امراء اور وزراء کے ہنگاموں پر خود حاضر ہو جائیں گی اور اگر کوئی امیر اور وزیر ان کے قبول کرنے میں کچھ تاخیر کرے گا تو یہی بیگمات دل آویز طریقہ سے ان کو تعدد ازواج کے فوائد اور منافع بھیجیں گی۔

(۲۱)

نیز بسا اوقات ایک عورت امراض کی وجہ سے یا حمل اور توالد و تناسل کی تکلیف میں مبتلا ہونے کی وجہ سے اس قابل نہیں رہتی کہ مرد اس سے شہوانی ہونے کے تو ایسی عورت میں مرد کے دل سے محفوظ رہنے کی عقلاً اس سے بہتر کوئی صورت نہیں کہ اُس کو دوسرے نکاح کی اجازت دی جائے۔

حکایت

ایک بزرگ کی بیوی ٹالینا ہو گئی تو انہوں نے دوسرا نکاح کیا تاکہ یہ دوسری بیوی پہلی ٹالینا بیوی کی خدمت کر سکے
اہل عقل فتویٰ دیں کہ اگر کسی کی پہلی بیوی معذور ہو جانے اور دوسرا نکاح اس لیے کرے تاکہ دوسری بیوی آکر پہلی بیوی کی خدمت کر سکے اور اس کے بچوں کی تربیت کر سکے کیا یہ دوسرا نکاح عین حادث اور عین مروت اور عین انسانیت نہ ہوگا۔

(۳۱)

نیز بسا اوقات عورت امراض کی وجہ سے یا عقیم (بانجھ) ہونے کی وجہ سے توالد اور تسامع کے قابل نہیں رہتی اور مرد کو بظاہر نسل کی طرف فطری رغبت ہے ایسی صورت میں عورت کو بے بہرہ طلاق دے کر طلعہ کر دینا یا اس پر کوئی الزام لگا کر طلاق دے دینا (جیسا کہ دن رات یورپ میں ہوتا رہتا ہے) یہ صورت بہتر ہے یا یہ صورت بہتر ہے کہ اس کی ذہنیت اور اس کے حقوق کو محفوظ رکھ کر دوسرے نکاح کی اجازت دے دیں بلکہ کون سی صورت بہتر ہے۔ اگر کسی قوم کو اپنی تعداد بڑھانی منظور ہو یا عام طور پر اپنی نوع کا افزائش نسل مد نظر ہو تو سب سے بہتر یہی تدبیر ہو سکتی ہے کہ ایک مرد کئی کئی شادیاں کرے تاکہ بہت سی اولاد پیدا ہو۔

(۳۲)

نیز عورتوں کی تعداد قدرتا اور عادیہ مردوں سے زیادہ ہے مرد بہ نسبت عورتوں کے پیدا کم ہوتے ہیں اور مرتے زیادہ ہیں لاکھوں مرد لڑائیوں میں مارے جاتے ہیں اور ہزاروں مرد جہازوں میں ڈوب کر مر جاتے ہیں اور ہزاروں کافروں میں دھک اور تعمیرات میں جلدیوں سے گر کر مر جاتے ہیں اور عورتیں پیدا زیادہ ہوتی ہیں اور مرنی کم ہیں پس اگر ایک مرد کو کئی شادیاں کی اجازت نہ دی جائے تو یہ فاضل عورتیں بالکل معطل اور بیکار ہیں کون ان کی معاش کا کفیل اور ذمہ دار بنے اور کس طرح یہ عورتیں اپنے کو زمانے سے محفوظ رکھیں پس تعدد ازواج کا حکم بے کس عورتوں کا سہارا ہے اور ان کی عصمت اور ناموس کی حفاظت کا واسطہ داریہ ہے اور ان کی جان اور آبرو کا گھسیان اور یا سہاں ہے عورتوں پر اسلام کے اس احسان کا شکر واجب ہے کہ تم کو تکلیف سے بچایا اور راحت پہنچائی اور شککانا دیا اور لوگوں کی رحمت اور بدگمانی سے تم کو محفوظ کر دیا دنیا میں حبیب کبھی عظیم الشان نژادیاں پیش آتی ہیں تو مرد ہی زیادہ مارے جاتے ہیں اور قوم میں بے کس عورتوں کی تعداد جمع جاتی ہے تو اس وقت ہمدردان قوم کی نگاہیں

اس اسلامی اصول کی طرف اٹھ جاتی ہیں ابھی تیس سال قبل کی بات ہے کہ جنگ عظیم کے بعد جرمنی اور دوسرے یورپی ممالک جن کے مذہب میں تعدد ازدواج جائز نہیں عورتوں کی بے کس کو دیکھ کر اندر ہی اندر تعدد ازدواج کے حواز کا فتویٰ تیار کر رہے تھے۔

جو لوگ تعدد ازدواج کو برا سمجھتے ہیں ہم اُن سے یہ سوال کرتے ہیں کہ جب ملک میں عورتیں لاکھوں کی تعداد میں مردوں سے زیادہ ہوں تو اُن کی فطری اور طبعی جذبات اور اُن کی معاشی ضروریات کی تکمیل کے لیے آپ کے پاس کیا حل ہے اور آپ نے ان بے کس عورتوں کی مصیبت دور کرنے کے لیے کیا قانون بنایا ہے افسوس اور عدا افسوس کہ اہل مغرب اسلام کے اس جائز تعدد ازدواج پر عیش پسندی کا الزام لگائیں اور غیر محدود ناجائز تعلقات اور بلا نکاح کے تعدد و آشنائی کو تہذیب اور تمدن سمجھیں زنا جو کہ تمام انبیاء و مرسلین کی شریعتوں میں حرام اور تمام حکماء کی حکمتوں میں قبیح رہا مغرب کے مدعیان تہذیب کو اس کا قبح نظر نہیں آتا اور تعدد ازدواج کہ جو تمام انبیاء و مرسلین اور علماء اور عقلاء کے نزدیک جائز اور مستحسن رہا وہ ان کو قبیح نظر آتا ہے ان جذبات قوموں کے نزدیک تعدد ازدواج تو جرم ہے اور زنا اور بدکاری جرم نہیں۔

(۱۵)

عورتیں - مرد سے عقل میں بھی نصف ہیں اور دین میں بھی نصف ہیں جس کا حاصل یہ نکلا کہ ایک عورت ایک مرد کا رِبع یعنی چوتھائی ہے اور ظاہر ہے کہ چار رِبع مل کر ایک بنتے ہیں معلوم ہوا کہ چار عورتیں ایک مرد کے برابر ہیں اس لیے شریعت نے ایک مرد کو چار عورتوں سے نکاح کی اجازت دی۔

ایک عورت یکمیلے متعدّد خاوند ہونے کی نعمت کی وجہ

(۱) اگر ایک عورت چند مردوں میں مشترک ہو تو بوجہ استمتاع نکاح ہر ایک کو قضاء حاجت کا استمتاع ہوگا اور اس میں غالب اندیشہ فساد اور عناد کا ہے شاید ایک ہی وقت میں سب کو ضرورت ہو اور عجیب نہیں کہ قوت قتل تک پہنچے۔

ہندوؤں کے بعض فرقوں کے مذہب میں یہ جائز ہے کہ بائیس بھائی مل کر ایک عورت رکھ لیں بے عیروں کا مذہب ہے غرق ہی کی بائیس بتا ہے اسلام میں بائیس مذہب ہرگز ہرگز اس کی اجازت نہیں دیتا کہ عورت کبھی کسی سے ہم آغوش اور ہم کنار ہو اور کبھی کسی سے - (۲) مرد فطرتاً حاکم ہے اور عورت مقلوبہ ہے اس لیے کہ طلاق کا اختیار مرد کو ہے جب تک

مرد عورت کو آزاد نہ کرے تو عورت دوسرے مرد سے نکاح نہیں کر سکتی جیسے باندی اور غلام
با اختیار خود قید سے نہیں نکل سکتے اسی طرح عورت با اختیار خود قید نکاح سے نہیں نکل سکتی
باندی اور غلاموں میں اگر اتفاق ہے تو عورتوں میں طلاق عرض یہ کہ جب مرد حاکم ہوا تو عقلاً یہ
تو جائز ہے کہ ایک حاکم کے ماتحت متعدد محکوم ہوں اور متعدد اشخاص کا ایک حاکم کے ماتحت
رہنا نہ موجب ذلت و عداوت ہے نہ موجب معصیت۔ بخلاف اس کے کہ ایک شخص متعدد
حاکموں کے ماتحت ہو تو ایسی صورت میں کہ جب محکوم ایک ہو اور حاکم متعدد ہوں تو محکوم
کے لیے عجب مصیبت کا سامنا کہ کس کس کی اطاعت کرے اور ذلت بھی ہے جتنے حاکم
زیادہ ہوں گے اسی قدر محکوم میں ذلت بھی زیادہ ہوگی۔

اس لیے ضرورتِ اسلامیہ نے ایک عورت کو دو یا چار خاوند سے نکاح کی اجازت نہیں
دی اس لیے کہ اس صورت میں عورت کے حق میں تحقیر و تذلیل بھی بہت ہے اور مصیبت بھی
ظہارت سمجھتے ہیں۔

نیز متعدد شوہروں کی خدمت بجالانا اور سب کو خوش رکھنا ناقابلِ برداشت ہے اس لیے
ضرورت نے ایک عورت کو دو یا چار مردوں سے نکاح کی اجازت نہیں دی تاکہ عورت اس تذلیل
و تحقیر اور ناقابلِ برداشت مشقت سے محفوظ رہے۔

(۳۱)

نیز اگر ایک عورت کے متعدد شوہر ہوں تو متعدد شوہروں کے نقلی سے جو اولاد پیدا ہوگی
وہ ان میں سے کسی کی اولاد ہوگی اور ان کی تربیت کس طرح ہوگی اور ان کی وراثت کس طرح تقسیم
ہوگی نیز وہ اولاد چاروں شوہروں کی مشترکہ ہوگی یا منقسم اور تقسیم کس طرح ہوگی اگر ایک ہی
فرزند ہوا تو چار باپوں میں کس طرح تقسیم ہوگا اور اگر متعدد اولاد ہوں اور نوہیت تقسیم کی آئی
تو بوجہ اختلاف و کثرت والوہیت اور بوجہ تفاوت شکل و صورت اور بوجہ اختلاف قوت و صحت
اور بوجہ تفاوت جنم و فراست مولد نہ تو ممکن نہیں اس لیے اس تفاوت کی وجہ سے تقسیم اولاد
کا مسئلہ غایت درجہ پیچیدہ ہوگا اور نہ معلوم باہمی نزاع سے کیا کیا صورتیں اور قسمیں رونما ہوں۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کا کلام معرفت الیتام

حق جل شانہ کا ارشاد ہے رَسَالَةُ كَسُوْهُ حُرَّتٌ ۖ لَّكُمۡ یٰۤاِیُّهَا الرِّجَالُ حُرَّتٌ ۚ لَّیْسَ بِہَا حُرَّتٌ ۚ لَّكُمۡ یٰۤاِیُّهَا الرِّجَالُ حُرَّتٌ ۚ لَّیْسَ بِہَا حُرَّتٌ ۚ

مسئلہ دیکھو اجوبہ اربعین ص ۲ - اور دیکھو انتصار الاسلام ص ۳

ہیں۔ اس سے صاف روشن ہے کہ نکاح سے مقصود اولاد ہے۔ کیونکہ کھیت سے مطلوب پیداوار ہوتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کھیت کی پیداوار ہی اولاد ہے گیہوں چنا وغیرہ نہیں اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ شیعوں کے نزدیک جو سارے جہان کے خلاف اپنی بی بی سے اعظام درست ہے وہ کلام اللہ کے بھی مخالف ہے مگر اعظام سے قولہ اولاد منظور نہیں مگر باں شاید شیعوں میں یہ کرامت ہو کہ لفظ اہل سے ادھر چلا جاتا ہو۔ باقی رہا مسئلہ فَاَنْتُمْ اَمْ تَشْفِقُوْنَ جس کا یہ مطلب ہے کہ اپنی زمین میں بیج ڈالنے کے لیے شرف کی طرف سے جاؤ یا عرب کی طرف سے بہر حال تم کو اختیار ہے اور اس سے ہر کوئی نہیں بھرتا ہے کہ مقصود اصل یونہی ہے وہ دونوں طرف سے جانے میں برابر حاصل ہے پیداوار دونوں میں ایک ہی طرح سے ہوگی ایسے ہی اس جملہ سے ہر عامل میں سمجھ گیا کہ اپنی بیبیوں سے لے کر سیدھے جس طرح چاہو محبت کرو قولہ اولاد میں دونوں صورتیں برابر ہیں یہ نہیں کہ سیدھی محبت کیجیے تو بچا اچھا ہو اور الٹ کیجیے تو اولاد بھنگا پیدا ہو جیسا کہ یہودی کہا کرتے تھے چنانچہ اسی وہم فاسد کے ازالہ اور دفع کے لیے یہ ارشاد ہوا فَاَنْتُمْ اَمْ تَشْفِقُوْنَ مگر علماء شیعہ کی خوش فہمی دیکھیے کہ بات کیا تھی اور کیا مطلب سمجھ گئے مگر وہ بھی کیا کریں اگر مستاد اعظام نہ ہوتا تو خاص تو خضر تھے ہی عوام کا انعام بھی اس مذہب کو پسند نہ کرتے۔

علاوہ بری ولد صالح کا باقیات حالات میں سے ہونا بھی اولاد کے مقصود ہونے پر شاہد ہے کیونکہ اگر ثبوت رانی ہی مقصود ہوتا اولاد مقصود نہ ہوتی تو ان کے حساب سے اولاد کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہوتا اگر صالح ہوتی تو کیا اور فاسق ہوتی تو کیا اور حل ہذا اھیاس سق ماہ غیر یعنی عورت حاملہ من الغیر سے جماع حرام نہ ہوتا چنانچہ ظاہر ہے بہر حال مقصود اصل نکاح سے اولاد ہے ثبوت رانی مقصود اصل نہیں جسے اکل غذا سے بدلہ حاصل مقصود ہے اور بھوک مٹ جیسا کہ اس سرکاری اس بیگار کے لیے متقاضی ہے ایسے ہی عورتوں سے اولاد مطلوب ہے اور ثبوت جماع قطعاً جماع کے لیے ساتھ لگا دی گئی ہے مگر جب اولاد مقصود ہے چنانچہ آیت مسطور اس پر شاہد ہے اور نیز عقل سلیم اس پر گواہ تو پھر ایک عورت کو زمانہ واحد میں دو یا زیادہ مردوں سے نکاح کی اجازت قرہی عقل نہ ہوگی اس لیے کہ زمین کی پیداوار تو سب ایک ہی ہوتی ہے اور اس کے سب دلے یا ہم مشابہ ہوتے ہیں خوش میں سب یکساں کسی کو کسی پر کچھ فقیہ نہیں اس لیے نہ حرکت میں کوئی خرابی پیش نہیں آتی علی الامویہ تقسیم ہو سکتی ہے پر اولاد میں اگر اشتراک تجویز کیا جائے تو ایک نزاع عظیم برپا ہو جائے اس لیے کہ اول تو یہی کچھ ضرور نہیں کہ ایک سے زیادہ بچہ پیدا ہو اور وہ میں پیدا بھی ہوئے تو کچھ ضرور نہیں کہ سب لڑکے ہی ہوں یا سب لڑکیاں ہی ہوں یا پھر سب ایک ہی نسب کے عاقل و فاضل ہوں بلکہ عادت اللہ یوں ہی جاری ہے کہ جیسے باپوں انکیلیں یکساں نہیں ہوتیں ایسی ہی تمام اولاد یکساں نہیں ہوتی تو پھر تقسیم اولاد کی کیا صورت ہو

گی۔ خاص کر جب کہ بچہ ایک ہو اور عورت کے خاوند متعد ہوں یا خاوندوں کا عدد تو زوج ہو اور اولاد کا عدد طاق ہو تو اور بھی دشواری ہوگی ہاں اگر اولاد کاٹنے پھاٹنے کے قابل ہو تو متحمل غم مشترک یا جامعہ مشترک۔ کثرت پھانت کر برابر کر لیتے اور نزاع دفع کر لیتے یا متحمل غم عورت کا ہر وقت ایک حال رہتا اور یہ تفاوت احوال اور اختلاف کیفیات مزاجی نہ ہوتا تو بہتر وار یا ہمار یا سال وار ایک خاوند کے پاس رہا کرتی مگر اول تو ہر دم اور ہر حال میں رحم و دل نفع کو قبول نہیں کرتا دوسرے یہ کہ اختلاف احوال ذہن بسا اوقات اختلاف ذکوریت و انوشت اور عقل اور بے عقلی کا سبب بن جاتا ہے پناچہ جو لوگ دقائق طبع اور متعلقہ موصیات اختلاف مزاج اولاد سے واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ وقت جماع جو کیفیت والدین اور خصوصاً والدہ پر غالب ہوتی ہے وہی کیفیت اولاد کے جن میں خلق اور طبیعت بن جاتی ہے والدین کی کیفیت مزاجی کو اولاد کے اخلاق اور عقل میں دخل نام ہے الغرض بوجہ تفاوت احوال معلوم یہ ممکن نہیں کہ غلام کی طرح عورت نوبت بوقت ہر خاوند کے پاس رہا کرے کیونکہ خدمت غلام کوئی امر مجاہد نہیں جو اس کی مقدار تعیین نوبت میں ملحوظ رہے اس لیے وہاں وہ زمانہ جس میں خدمت معتد بہ تمام شرکار کے نزدیک ادا کر کے مجاہد ہو سکے گا اور عورت میں خدمت طرائف یعنی جماع کی مقدار نوبت کی تعیین نہایت دشوار ہے علاوہ الزی مرد میں ہر غلط حاجت الی الجماع کا احتمال ہے اور یہ حاجت بدون عورت کے دفع ہونا محال ہے بخلاف غلام کے کہ اگر غلام موجود ہو تو وہ اپنا کاروبار اپنے ہاتھ سے بھی انجام دے سکتا ہے اور جماع میں یہ مستحضر نہیں تو ان وجوہ سے زوجہ میں شرکت لطیف مصلحت ہوئی ماضی از ابوبہ الزبیرین (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

وَاتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبَّنَ لَكُمْ عَنْ

اور دے ڈالو عورتوں کو مہر ان کے خوشی سے بھر اگر وہ اس میں سے کچھ

شئ ۛ مِنْهُ نَفْسًا فَاكُلُوْهُ هٰذَا مَرِيَّتًا ۝

جو کچھ وہ اس میں سے کھائے وہ اس کی خوشی سے کھائے دینا چھوٹا

حکم سوم در بارہ تسلیم مہر

قَالَ تَعَالَى وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ... لِلَّهِ... فَكُلُّهُ مَهْنَةً مَرِيئَةً
 اور بطور اور نکاح کا بیان تھا اب اس آیت میں ہر کامیاب ہے جو نکاح کے لوازم میں سے
 ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے دلو عورتوں کو ان کا ہر خوش دلی کے ساتھ پھر وہ اگر اس میں
 سے خوشدلی کے ساتھ نہیں کچھ چھوڑ دیں یا ہر کر دیں تو کھاؤ اس کو لذت اور مزہ دار اور خوشگوار
 سمجھ کر صنی کے معنی لذت اور خوشگوار کے ہیں اور مرئی کے معنی یہ ہیں کہ جس کا انجام بخیر ہو اور
 محکم ہضم ہو جیسے اور کچھ نقصان نہ دے مقصود یہ ہے کہ عورتوں کے اس عطیہ کا کھانا بلا تیر
 صلال ہے اور مردوں کا طریقہ یہ ہے کہ وہ عورتوں کا ہر خوشدلی سے ادا کر دیں یہ ان کا حق ہے

وَلَا تَوْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ

اور مت پرہیز دو سے عقول کو اپنے مال جو بنائے اللہ نے تمہاری

قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا

اولان کو اس میں اکلادو اور پہناؤ اور کہو ان سے بات معقول اور سدا سے

مَعْرُوفًا ۝ وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ

تبتہ یتیموں کو جب تک پہنچیں نکاح کی عمر کو

فَإِنْ اَنْتُمْ مِنْهُمْ رٰشِدًا فَاَدْفَعُوْا اِلَيْهِمْ اَمْوَالَهُمْ

پھر اگر دیکھ ان میں ہوشیاری تو خواہے کردو ان کو ان کے مال

وَلَا تَاْكُلُوْهَا سُرَاقًا وَّيَدْرَا اَنْ يَّكْبُرُوْا وَّمَنْ كَانَ

اور کھا نہ جاؤ ان کو انا کر اور گھبرا کر کہ یہ بڑے نہ ہو جاویں اور جو کوئی

غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ وَّمَنْ كَانَ فَقِيْرًا فَلْيَاْكُلْ

مغول ہو تو چاہیے بچتا رہے اور جو کوئی محتاج ہے تو کھاوے

بِالْمَعْرُوفِ ۖ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ

موافق دستور کے بحریب ان کو حوالے کرو ان کے مال

فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ ۚ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ۝

تو شاہد کرو اس پر اور اللہ بس بہت حساب کئے والا

حکم چہارم و پنجم

دربارہ تفویض اموال بسوگمذریں و مسرفین حفظ اموال یتا

قال تعالى وَلَا تُولُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي بَيْنَ يَدَيْكُمْ..... وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا.
(ربطہ) اوپر کی آیتوں میں حق تعالیٰ نے یہ حکم دیا تھا کہ یتیموں کے مال جو تمہارے تصرف میں ہیں وہ ان کے والد کرد و اسب اس آیت میں یہ بتلائے ہیں کہ وہ اموال ان کو کب سپرد کئے جائیں یعنی جب وہ عاقل و بالغ ہو جائیں اور اپنے مال کی حفاظت کر سکیں اور یہ وقوف اور فضول خرچ نہ ہوں چنانچہ فرماتے ہیں اور مت دو بے وقوفوں اور بے عقول کو اپنے اموال جن کو حق تعالیٰ نے تمہارے گزران اور قیام معیشت کا ذریعہ بنایا ہے اور تمہاری دنیا اور دنیوی مصالحتوں اور ضرورتوں کا ابقاء مال پر رکھا ہے گزران معاش اور ریح اور بہاد و غیرہ سب مال پر موقوف ہیں اس لیے اس قابل قدر نعمت کو ان بے وقوفوں اور فضول خرچوں کے حوالہ نہ کرو بلکہ اس کو اپنی حفاظت میں رکھو اس حکم سے خدا تعالیٰ کا مقصود یہ ہے کہ یتیموں اور ضعیفوں اور عاجزوں کے مال محفوظ رہیں۔

مفسرین کا اختلاف ہے کہ اس آیت میں سفہاء سے کون لوگ مراد ہیں یعنی کہتے ہیں کہ اس سے یتیم اور جوڑ ہیں مراد ہیں اور امواتکم سے یتیموں کے اموال مراد ہیں چونکہ یہ اموال اولیاء کے تصرف میں ہیں اس لیے حفاظت کی طرف مضاف کیے گئے گو یا کہ وہ ایک طرف پر تمہارے ہی مال ہیں اشارہ اس طرف ہے کہ یتیموں کے مالوں کو اپنا مال سمجھو اور عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود و غیرہا کی رائے یہ ہے کہ سفہاء سے حفاظت کے لیے اور عورتیں مراد ہیں اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ مال حق تعالیٰ کی نعمت ہے جو تمہارا

ذریعہ معاش ہے ایسا مت کر دو کہ اپنا مال بیوی اور بچوں کو دے کر خالی ہاتھ ہو جاؤ اور پھر ان کے دست نگر ہو جاؤ جس کی بیوی اور بچے پر سلیقہ ہوں تو ان کے ہاتھ میں خرچ نہ دینے کیلئے یہ آیت اترتی ہے اور بعض کی رائے یہ ہے کہ تخصیص کسی کی نہیں سفہار سے ہر وہ بے وقوف مراد ہے جس کو اپنے مال کی حفاظت کا سلیقہ نہ ہو اور جو شخص بے وقوفی سے مال کو ضائع اور برباد کر دے وہی سفیر ہے خواہ وہ یتیم ہو اور خواہ اپنی بیوی اور بچے ہوں اور ان کو اپنی مالوں میں سے کھلاؤ اور پہناؤ اور ان کی تسلی کے لیے ان سے معقول اور نیک بات کہہ دو کہ تم تجھ کو نہیں یہ مال تمہارا ہی ہے چونکہ فی الحال تم نابھہ ہو اس لیے تمہارے ہاتھ میں نہیں دیا جب سمجھ لو ہو جاؤ گے تو تمہاری یہ امانت تمہارے حوالہ کر دی جائے گی اور مال بسر کر کے سے پہلے ان یتیموں کی ہوشیاری کا امتحان کر دو وقتاً فوقتاً تھوڑا تھوڑا مال ان کو دیا کرو اور ان کے ذریعہ کچھ خرید و فروخت کیا کرو تاکہ ان کی ہوشیاری اور سلیقہ کا اندازہ ہو یہاں تک کہ جب وہ نکاح کی عمر کو پہنچ جائیں پس اگر تم ان میں ایک کو نہ ہوشیاری اور حسد کو دیکھو کہ اب ان کو اتنا سلیقہ آگیا ہے کہ اپنے مال کی حفاظت کر سکیں تو پھر ان کے اموال ان کے عاقل و بالغ ہونے ہی بعد تاخیر ان کے حوالہ کر دو رشد اور صلاحیت کے بعد تاخیر نہ کرو۔

مسئلہ

حق جل شانہ کے اس ارشاد **وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَفَا بِكُمْ** سے بظاہر یہ مفہوم ہوتا ہے کہ یہ قوتوں کو جب تک ان کی بے وقوفی، زانی ہو اور رشد کو پہنچیں تو ان کا مال ان کے حوالے نہ کیا جائے اگرچہ وہ سو برس کے پورے ہو جائیں۔

امام شافعی اور مشہور علماء کی یہی رائے ہے مگر امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کی رائے یہ ہے کہ پچیس سال کی عمر کا ارتقا کرو اس درمیان میں اگر اُس کو سمجھ آجائے تو مال اُس کے حوالہ کر دو جب پچیس سال کی عمر ہو جائے تو ہر حال میں اُس کا مال اس کو دے دینا چاہیے پورسی سمجھ آئے یا نہ آئے در نہ کیا ساری عمر ہی نابالغ رہے گا اور کیا پوچھا ہو کہ بھی پیر نابالغ ہی کہلاتے گا۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ مرو کی عقل پچیس سال میں اپنی اتھما کو پہنچ جاتی ہے لہذا جب کمال عقل اور تمام رشد کا زمانہ گزر گیا تو اب آئندہ کے لیے کوئی امید باقی نہیں رہی لہذا اب اُس کو عروم نہ رکھنا چاہیے آیت قرآنی میں رشد انگریز کے ساتھ آیا ہے معلوم ہوا کہ مال حوالہ کر کے دینے کے لیے ایک قوت کا رشد کافی ہے یعنی اتنا رشد آجائے کہ

سفارت اور امارت طوقیت کا اثر یعنی لا اہلیت نہ رہے تو پھر ان کو مال ان کے حوالہ کر دیا جائے تو بیس مال کے لیے کمال رخصت اور تمام فراغت ضروری نہیں پچیس سال کی عمر میں مرد وادان سکنا ہے کیونکہ ادنیٰ مدت بلوغ کی مرد کے حق میں بارہ سال ہے اور عورت کے حق میں ادنیٰ مدت عمل کی چھ ماہ ہے پس اگر کوئی مرد یا عورت پانچ ہو جائے اور اسی وقت اس کا نکاح کر دیا جائے اور چھ ماہ کے بعد اس کے بھی ایک مرد یا عورت پیدا ہو جائے تو اس وقت پہلے باپ کی عمر پچیس سال کی ہوگی جو اس مرد کے کا دادا ہوگا اب اگر دادا ہونے کے بعد بھی عقل نہ آئے تو آخر کہاں تک رشد کا انتظار کریں بہتر یہی ہے کہ اس کا مال اس کے حوالہ کریں۔

حکمِ پنجم

اور مت کہا جاؤ یتیموں کا مال فضول خرچی سے اور اس خوف سے کہ وہ یتیم جب بڑے ہو جائیں گے تو ان کمال ان کے حوالہ کرنا بڑے کا اور وہ خود اپنے اموال پر قابض اور مستغرف ہو جائیں گے اور ہمارا اختیار جاتا رہے گا لہذا جلدی کر کے ان کے بڑے ہونے سے پہلے ہی جتنا کھا سکو وہ کھا لو حق تعالیٰ نے اس اسراف اور مبادرت کی ممانعت کر دی کہ ایسا ہرگز نہ کرو اور بلکہ تم کو یہ چاہیے کہ جو یتیم کا ولی اور سرپرست تو انکو جو یعنی اس کے پاس بقدر کمالات موجود ہو اور یتیم کے مال کی اسے حاجت نہ ہو تو اس کو چاہیے کہ یتیم کا مال لینے سے بالکل امتراز کرے اور جو حاجت مند اور ضرورت مند ہو تو اس کو اجازت ہے کہ دستور کے مطابق کھا لے یعنی یتیم کا پرورش کرنے والا اگر حاجت مند ہو تو یتیم کے مال سے صرف اس قدر لے جس قدر اس کی خدمت کا عرف میں حق ہے دستور کے مطابق جس قدر اس کام کی اجرت ہوتی ہے صرف اس قدر لے لے اور اگر مستغنی ہے تو کچھ نہ لے پھر جب ان کے بالغ ہونے کے بعد ان کے اموال ان کے حوالہ کر دو تو مال سپرد کر کے وقت ان پر گواہ کر لیا کرو تاکہ تم حسن اسلوب کے ساتھ برائی الزم ہو جاؤ اور زندہ کے لیے ہمت اور بدگمانی اور نزاع اور اختلاف سے بچ جاؤ اور اللہ کا فی ہے حساب لینے والا یعنی اگر ولی نے یا گواہوں نے کسی قسم کی خیانت کی ہے تو اللہ تعالیٰ ان کے ظاہر و باطن سے جہاد رہے وہ ان سے حساب لے گا۔

مسئلہ

یتیم کو گواہوں کے سامنے مال سپرد کرنا مالک اور شافیہ کے نزدیک واجب ہے اور

حنفیہ کے نزدیک مستحب ہے یعنی گناہ کرنا اولیٰ اور افضل ہے واجب نہیں۔

لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَ

مردوں کو بھی حصہ ہے اس میں جو چھوڑ مریں ماں باپ اور نائے دانے اور

لِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا

عورتوں کو بھی حصہ ہے اس میں جو چھوڑ مریں ماں باپ اور نائے دانے اسے اس

قُلْ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ۝

خود سے میں یا بہت میں حصہ مقرر کیا ہوا

حکم ششم در بارہ حقوق ورثہ در ترکہ

قال تعالیٰ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ... الی کِنَصِيبِنَا مَقْشُورًا

در بارہ عرشد آیت میں بیٹوں کے نائے مال کھانے کا حکم تھا اب اس آیت میں وارثوں کی

حق تعلق کا ذکر ہے جاہلیت کے زمانہ میں یہ رسم تھی کہ بیٹوں کو اگرچہ وہ بالغ ہوں اور نامبالغ ہوں

کو میت کے مال میں سے حصہ نہیں دیا جاتا تھا صرف مردوں کو جو بڑے ہوں اور دشمنوں

سے مقابلہ اور مقاتلہ کر سکتے ہوں ان کو میراث میں سے حصہ ملتا تھا اس پر یہ آیت اتنی مردوں

کے لیے تھی حصہ ہے اس میں سے کہ جو ماں باپ اور رشتہ دار میت کے وقت چھوڑ گئے ہیں

اور عورتوں کا بھی حصہ ہے اس چیز میں سے کہ جو ماں باپ اور رشتہ دار چھوڑ مریں سے ہیں خواہ

وہ مال چھوڑا ہو یا بہت ہو یہ حصہ خدا کا مقرر کیا ہوا ہے جس کا حق دادوں کو دینا واجب ہے

اس میں کمی اور زیادتی جائز نہیں یہ اللہ کا مقرر کردہ حصہ ہے یہ نہیں کہ تم جس قدر چاہو دیدو

اس آیت کے نازل کرنے سے زمانہ جاہلیت کی رسم کو توڑنا مقصود ہے کہ وہ لوگ عورتوں اور

اولاد صغار کو مستحق میراث نہیں سمجھتے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ میراث کے مستحق صرف مرد

ہیں اور مرد بھی وہ جو دشمن کا مقابلہ کر سکیں۔

حق تعالیٰ نے اس آیت کو نازل فرما کر یہ بتلا دیا کہ مال مشرکہ میں مردوں اور عورتوں

دونوں کا حصہ ہے مردوں کی کچھ حصصیں نہیں لیکن حق تعالیٰ نے اس آیت میں حصہ کی

مقدار نہیں بیان فرمائی یہاں صرف استحقاق حصہ میراث کو بیان فرما دیا وارثوں کے حصوں کی تفصیل آئندہ رکوع **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ لِلَّذِينَ هِيَ آتِي سَ مِنْهُنَّ** میں اولاد اور والدین اور بیوی اور شوہر ص ب کا حصہ مقرر فرما دیا بلکہ یہ آیت آئندہ آیت **يُوصِيكُمُ اللَّهُ** کی تمہید ہے اولاد اجمالاً استحقاق میراث کو بیان فرمایا اور ثانیاً حصص میراث کی تفصیل فرمائی۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ

اور جب حاضر ہوں تقسیم کے وقت نائے واسے اور یتیم اور محتاج

فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝

تو ان کو کچھ کھلا دواں میں سے اور کہو ان کو بات معقول

وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً

اور چاہیے ذریں وہ لوگ کہ اگر چھوڑیں اپنے پیچھے اولاد

ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا

ضعیف تو فطرہ کھادیں ان پر تو چاہیے ذریں اللہ سے اور کہیں

قَوْلًا سَدِيدًا ۝

بات سیدھی

حکم ہفتم مراعاة غیر مستحقین میراث بوقت تقسیم ترکہ

قال تعالى وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ

(رابطہ) گزشتہ آیت میں حق وارثان میراث اور مستحقین ترکہ کا بیان تھا اب اس آیت میں غیر مستحقین

میراث کے ساتھ ایک قسم کے مسکوک اور احسان کا حکم ہے اور جب تقسیم میراث کے وقت ایسے

عزیز رشتہ دار بھی حاضر ہو جائیں جن کا میراث میں کوئی حق نہیں اور یتیم اور فقیر بھی اس وقت

اس امید پر جمع ہو جائیں کہ شاید اس موقع پر اہل غیر بھی کچھ میراث دے دیں تو تم ان کو

ترتیباً بالغوں کے حصہ میں سے کچھ حصہ دیا کرو اور اگر ورثہ قیم اور تاملانچ ہوں تو ان غریب اور مساکین سے معقول اور نرم بات کہہ کر ان کو رخصت کر دو یعنی فری سے یہ عذر کر دو کہ یہ مال یتیموں کا ہے ہم اس کے مالک نہیں اس لیے ہم مجبور اور معذور ہیں مطلب یہ ہے کہ سختی سے جواب نہ دو بلکہ فری سے عذر کر دو۔

مسئلہ

مجبور علماء کے نزدیک یہ حکم استعمالی ہے اور معذور اس حکم سے معن ادب کی تعلیم ہے کہ یہ مال میراث جو تقسیم ہو رہا ہے ایک خدائی عطیہ ہے جو خدا تعالیٰ نے معنی اپنی مہربانی سے وارثوں کو بلا مشقت اور بلا مشقت عطا کیا ہے لہذا مناسب یہ ہے کہ ایسے کو قہر پر بطور شفقت و مہمت اپنے غریب رشتہ داروں اور یتیموں اور مسکینوں کو بھی بطور تبرع اور خیرات کچھ دیدیں تاکہ ان کی دل شکنی نہ ہو اور بعض علماء کے نزدیک یہ حکم دہرائی ہے جو ابتداء میں واجب تھا بعد میں منسوخ ہو گیا۔

اب آئندہ آیت میں اسی رعایت اور شفقت کی تاکید اور تقویت کے لیے ارشاد فرماتے ہیں اور چاہیے کہ اللہ سے ڈریں وہ لوگ کہ اگر وہ اپنے کچھ ناقول اولاد چھوڑ جائیں تو ان بچوں کے ضائع ہونے کا ان کو خوف اور طرہ ہو جسے ان کو چاہئے کہ اللہ سے ڈریں یعنی یتیموں اور مسکینوں کی دل آزاری سے بچیں اور زبان سے کہیں یہ مدھی بات کہ جس سے اُن کی تسلی ہو جائے مطلب یہ ہے کہ دوسرے جہنم کے ساتھ وہ معاملہ کر دو جو اپنے بعد اپنی اولاد کے لیے پسند کر سکتے ہو۔

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَّا

جو لوگ کھاتے ہیں مال یتیموں کے ناحق وہ یہی

يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ۝

کھاتے ہیں اپنے پیٹ میں آگ اور اب یہی جہنم کے آگ ہیں

ترجمہ حکم سابق

تحقیق جو لوگ ناحق یتیموں کا مال کھا جاتے ہیں بڑا ہی نیست وہ یہ مال کھا کر اپنے پیٹوں میں

آگ بھردے ہیں اور البرص و داخل ہوں گے دھکتی ہوئی آگ ہیں۔ یعنی خدا تعالیٰ ان کو بیبیوں کا ناقص مال کھانے کی سزا میں آگ کھلانے کا اور یہ شخص قیامت کے دن قبر سے اس طرح اٹھے گا کہ اس کے منہ اور کانوں اور آنکھوں سے آگ کے شعلے نکلنے ہوں گے جو شخص بھی اس کو دیکھے گا وہ اس علامت سے پہچان لے گا کہ یہ ناقص تیم کا مال کھانے والا ہے۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ

کہہ رکھتا ہے تم کو اللہ تمہاری اولاد میں مرد کو حصہ برابر دو

الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ

عورت کے بھر اگر جو دس رزوی عورتیں دو سے اوپر تو ان کو

ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ

دو تہائیاں جو چھوڑا اور اگر ایک ہے تو اس کو آدھا

وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا

اور میت کے ماں باپ کو ہر ایک کو دلوں میں چھٹا حصہ اس ماں

تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ

میں جو چھوڑا اگر میت کی اولاد ہے بھر اگر اس کو اولاد نہیں

وَوَرِثَةُ آبَاؤُهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ

اور وارث ہیں اس کے ماں باپ تو اسکی ماں کو تہائی بھر اگر میت کے کئی

إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي

بھائی ہیں تو اسکی ماں کو چھٹا حصہ یہ بیچے وصیت کے بعد دلوں

بِهَآؤَدَيْنِ ط أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ

یا قرم کے تہاے باپ اور بیٹے تم کو معلوم نہیں کون ختاب ہے

أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا ط فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ

ہیں تہاے کام میں حصہ مانغا اللہ کا ہے اللہ خبردار ہے

عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ

حکمت والا اور تم کو آدھا مال جو چھوڑ مریں تہاری عورتیں

إِنْ لَّمْ يَكُنْ لَّهِنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهِنَّ وَلَدٌ

اگر نہ ہوں ان کو اولاد پھر اگر ان کو اولاد ہے

فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدٍ وَصِيَّةٌ يُوَصِّينَ

تم کو چوتھائی مال اس سے جو چھوڑ مریں بعد وصیت کے جو دوا مریں

بِهَآؤَدَيْنِ ط وَلَهِنَّ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَّمْ

یا قرم کے اور عورتوں کو چوتھائی مال اس سے چھوڑ مرد تم اگر نہ ہو

يَكُنْ لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهِنَّ النُّصْرُ

تم کو اولاد پھر اگر تم کو اولاد ہے تو ان کو آٹھواں حصہ

مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ بَعْدٍ وَصِيَّةٍ تُوَصُّونَ بِهَآ أَوْ

اس سے جو کچھ تم نے چھوڑا بعد وصیت کے جو تم دوا مرد یا

دَيْنٌ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً أَوْ امْرَأَةً وَ

قرم کے اور جس مرد کی میراث ہے باپ بیٹا نہیں لگتا یا عورت کا اور

لَهُ آخٍ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ

اس کا ایک بھائی ہے یا بہن تو دونوں میں ہر ایک کو چھ حصہ

فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ

پھر اگر زیادہ ہوئے اس سے تو سب شریک ہیں ایک تہائی میں

مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ

بعد وصیت کے جو جو چاہی ہے یا قرض کے جب اوروں کے

وَصِيَّةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ١١ تِلْكَ

نصائح اٹکیا ہو یہ کہہ رکھا اللہ نے اور اللہ سب جانتا ہے تمہل والا

حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ

یہ حدیں یا مذمتی اللہ کی ہیں اور جو کوئی حکم پر چلے اللہ کے اور رسول کے اس کو داخل کرے

جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ط

باغوں میں جن کے نیچے بہتی ندیاں ہیں وہ ہرے الی میں اور وہی ہے بڑی

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ١٢ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ

مراد ملے اور جو کوئی بے حکمی کرے اللہ

رَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا

کی اور رسول کی اور بڑھے ہے اس کی حدوں سے اس کو داخل کرے آگ میں

فِيهَا سَوَّلَهُ عَذَابٌ مُّهِينٌ ١٣

وہ ہرے اس میں اور اس کو دلت کی مار ہے



قانون میراث یعنی تفصیل حصص میراث

درابطہ اوپر کی آیتوں میں اجمالی طور پر استحقاق میراث کا بیان تھا کہ میراث کے اقدار ہر عہد مرد و عورت یا عورت بالغ ہوں یا نکاح بالغ سب وارث ہیں اور ہرگز میں سب کا حق ہے اس بات ان آیات میں حصوں کی تفصیل بیان فرماتے ہیں

زمانہ کمالیت عہد وارث کے تین سبب تھے (اول نسب) مگر نسب کی دوسری طرف ان مردوں کو حصہ ملتا تھا کہ جو تہلیل کی طرف سے دشمنوں سے جنگ کی قابلیت رکھتے ہوں لڑکوں اور عورتوں اور عیوض کو میراث کا مستحق نہیں سمجھا جاتا تھا (دوم) تنجی یعنی کسی کو اپنا بیٹا بنا لینا یعنی بیٹا بنالینا میراث کے بعد وہ بیٹا اس کی میراث کا حق دار ہوتا تھا جیسا کہ بندوں میں اس کا اعلان ہے (تیسرے) عہد و حلف۔ عہد کا عورت پر بھی کہ ایک شخص دوسرے شخص سے یہ کہتا کہ میرا خون تیرا خون ہے میری جانی تیری جانی ہے میرے خون کا لایگانہ جائے تیرے خون کا لایگانہ جائے میرے میں تیرا وارث اور تو میرا وارث۔ میرے بدلے تو پکڑا جائے گا اور تیرے بدلے میں پکڑا جاؤں گا جب وہ دونوں شخص اس طرح کا باہم عہد کر لیتے تو وہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے جو پہلے مر جاتا دوسرا اس کا وارث ہوتا۔

شروع اسلام میں تو وارث کے دو سبب تھے ایک ہجرت اللہ۔ دوسرا سواغافۃ ازہمائی بھائی چارہ یعنی جب کوئی صحابی ہجرت کہے کے آتا تھا تو دوسرا بھائی چارہ اس کا وارث ہوتا اگرچہ وہ اس کا رشتہ دار نہ ہو اور غیر بھائی چارہ اس کا وارث نہیں ہوتا اگرچہ وہ اس کا قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہو اور سواغافۃ کا مطلب یہ ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ سے ہجرت فرما کر مدینہ تشریف لائے تو پہلے سے دو دو مسلمانوں کو ایک دوسرے کا بھائی بنادیا تھا اور وہ دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوتے تھے مگر بعد میں اسلام نے زمانہ کمالیت اور شروع زمانہ اسلام کے طریق کو وارث کو ضمیمہ کر دیا اور قریش کا دائرہ کار بھی بیرون پر نکالا (اولیٰ نسب)۔ یعنی اولاد اور والدین (دوم) نکاح یعنی خاوند اور بیوی زوجہ نکاح کے ایک دوسرے کے وارث ہوتے ہیں (تیسرے) ولایت یعنی باندی غلام کی آزادی جس کا بنا پر آقا کا اپنے آزاد کردہ غلاموں اور باندیوں کا اور آزاد کردہ غلام اور باندی اپنے آزاد کردہ غلام و غلام آزاد کی میراث کے وارث ہیں۔

حصہ اولاد شان نزول

ابن ابی شیبہ۔ احمد۔ ابو داؤد۔ ترمذی۔ ابن ماجہ وغیرہم نے حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ سعد بن زید کی بیوی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن زید کی دو لڑکیاں ہیں اور ان کا باپ حضور کے ہمراہ جنگ امد میں شہید ہو گیا اور ان کا جو مال تھا وہ کل ان کے بچاؤ کے لیے لیا ہے اور بیٹیوں کو کچھ نہیں دیا اور بغیر مال کے ان کا نکاح نہیں ہو سکتا۔ آپ نے فرمایا کہ خدا تعالیٰ ان کے بارہ میں فیصلہ فرمائے گا اس پر میراث کی یہ آیت **يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي ذٰلِكَ الْقَوْلُ الْحَقُّ الَّذِي لَا يَمُوتُ** اس کے نازل ہونے کے بعد آپ نے ان لڑکیوں کے بچاؤ کے پاس آدنی بھیج کر کہندے ہیں کہ سعد کے ترکہ میں سے اس کی لڑکیوں کو دو تہائی دے دو اور اس کی بیوی کو آٹھواں حصہ اور باقی تیرا ہے علماء فرماتے ہیں کہ یہ سب سے پہلے ترکہ ہے کہ جو اسلام میں تقسیم کیا گیا چنانچہ فرماتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ تم کو وصیت کرتا ہے یعنی تاکید کی حکم دیتا ہے تمہاری اولاد کی میراث کے بارہ میں وہ یہ کہ مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے پس اگر اولاد صرف لڑکیاں ہوں تو ان سے زائد تو ان لڑکیوں کو اس مال میں کا دو تہائی ملے گا جو مورث چھوڑ کر مرا ہے یعنی اگر میت کی اولاد نہ ہو مرنے والی لڑکیاں ہی ہوں اور ہوں تو اس صورت میں ان کا حق اس ترکہ میں سے کل مال کا دو تہائی ہے باقی ایک تہائی دوسرے وارثوں کا حق ہے۔

ف امان چاہیے کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں دو سے زائد لڑکیوں کا حصہ بیان فرمایا اور دو لڑکیوں کا حصہ صراحتہ بیان نہیں فرمایا اس کی وجہ یہ ہے کہ گزشتہ آیت **لِلْمَوْلٰتِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ** سے معلوم ہو چکا ہے کہ ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کی برابر ہے یعنی دو تہائی ہے تو لامحالہ اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ دو لڑکیوں کا حصہ دو تہائی ہے نیز جب ایک لڑکے کی موجودگی میں لڑکی کا تہائی حصہ ہے تو دوسری لڑکی کی موجودگی میں بدرجہ اولیٰ اس کا حصہ تہائی ہونا چاہیے کیونکہ مرد کا بہ نسبت لڑکی کے زیادہ استحقاق رکھتا ہے۔

نیز اس آیت کے شان نزول میں ہم بیان کر چکے ہیں کہ اس آیت کے نازل ہونے کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن زید کی دو لڑکیوں کو اس کے ترکہ میں دو تہائی دینے کا حکم دیا۔

بیزحیٰ قسائے سنے اسی آیت میں ایک لڑکی کا اور تین اور عین سے زائد لڑکیوں کا حکم بیان فرمایا اور دو لڑکیوں کا حصہ کوئی حکم بیان نہیں فرمایا اور بہنوں کی میراث میں دو بہنوں کا دو تہائی حصہ بیان فرمایا۔ **ابن اَبی ہریرۃ** رَضِیَ اللہُ عَنْہُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ لَمَّا خَلَعَ لَحْظًا فَلَمَّا بَلَغَتْ مَا تَوَلَّى فَاَنَّ كَانَتْ اَلثَّانِيْنَ فَلَمَّا بَلَغَتْ اَلثَّانِيْنَ وَمِثْلًا تَوَلَّى۔ پس جب دو بہنوں کا حصہ دو تہائی ہے تو دو لڑکیوں کا حصہ بدرجہ اوسے دو تہائی ہونا چاہیے کیونکہ لڑکیاں بہ نسبت بہنوں کے زیادہ قریب ہیں غرض یہ کہ دو لڑکیوں کو دو تہائی ملنا پہلی آیت سے معلوم ہو چکا تھا اب شد یہ تھا کہ اگر کسی کے تین لڑکیاں ہوں تو شاید ان میں لڑکیوں کو تین تہائی یعنی کل مال میں چارے کو حق نہائی نے اسی آیت میں یہ بتلادیا کہ اگر لڑکیاں دو سے زیادہ ہوں تو ان کا حصہ دو تہائی سے نہ بڑھے گا اور اگر میراث کے ایک ہی لڑکی ہو تو اس کو کل مال میں سے نصف مال ملے گا اور نصف باقی دوسرے وارثوں کا حق ہے۔

نکتہ (۱)

مرد کا حصہ عورتوں کے حصہ سے دو چند اس لیے قرار دیا گیا کہ مرد بہ نسبت عورت کے مال کا زیادہ حاجت مند ہے مگر کا تمام طریق اس کے ذمہ ہے حتیٰ کہ بیوی کا خرچ بھی اس کے ذمہ ہے۔

نکتہ (۲)

حق میں شائد تعالیٰ نے عوانِ تعمیر بہ اختیار فرمایا **لِلَّذِيْ كُوْنُ بَشَرًا خَيْرًا مِنَ الْاُنْثٰی** یعنی مرد کا حصہ دو عورتوں کی برابر ہے اور یہ نہیں فرمایا کہ دو عورتوں کا حصہ ایک مرد کے حصہ کی برابر ہے یا عورت کا حصہ مرد کے حصہ سے نصف ہے اس طرز بیان کے اختیار کرنے میں حکمت یہ ہے کہ زیادہ جاہلیت کی رسم عم تو دیرت نسوان کا پوری طرح ابطال ہو جائے کیونکہ یہ طرز بیان اس طرف مشیر ہے کہ عورت کی میراث مقرر معلوم ہے اور مرد کی میراث اس سے دو چند ہے لہذا مرد اپنی میراث کو عورت کی میراث سے دو چند سمجھ کر حق تعالیٰ کا شکر کیسے کہ اس نے مجھ کو فضیلت دی اور یہ طبع ذکر ہے کہ عورت کو بالکل میراث سے محروم کیسے یہ اس کے لیے کافی ہے کہ اس کا حصہ عورت سے دو چند ہے۔

حصہ والدین

اولاد سے ماں باپ کے لیے ترکہ میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے اگر میت کے کچھ اولاد نہ ہو تو وہ تمام حصہ اس کے لیے اولاد نہ ہو اور صرف ماں باپ ہی اس کے وارث ہوں تو اس صورت میں پورے مال میں سے اس کی ماں کا تہائی حصہ ہے اور باقی دو تہائی ماں باپ کے لیے ہے۔ اگر میت کے ایک سے زیادہ بھائی ہیں تو ہر ایک کی ماں کے لیے چھٹا حصہ ہے۔ اگر ماں باپ کے ساتھ میت کی لڑکی یا بیٹی ہو تو اس صورت میں میت کے مال باپ کو ترکہ میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ میت کی اولاد نہ ہو بھائی بہن بھی نہ ہوں اور صرف ماں باپ ہی وارث ہوں تو اس صورت میں ماں کو ایک ٹکڑا ہے اور باقی دو ٹکڑے باپ کو ملیں گے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ماں باپ کے ساتھ اولاد نہ ہو مگر میت کے ایک سے زیادہ بھائی بہن ہوں خواہ حقیقی ہوں یا عرقی یا اضافی تو اس صورت میں ماں کو ترکہ کا چھٹا حصہ ملے گا اور باقی صوب اس کے باپ کو ملے گا۔ بھائی بہن کو کچھ نہیں ملے گا۔

وارثوں کے جی قدر حصے اب تک بیان کیے گئے یہ سب حصے بعد ازاں وصیت کر چو میت نے کی ہے اور بعد ازاں قرض و وارثوں کو دیے جائیں گے۔ یعنی میت کے مال میں سے اولیٰ رحمۃ اللہ وصیت اور نقد قرضی وہ ہر جگہ کہ پھر دینے پر تقسیم ہو گا اور باقی حلال وصیت ترکہ میں جو بھلا حق متعلق ہو گا ہے وہ وصیت کی تعبیر و تکلیف اور تمکین ہے اس لیے میت کے مال میں سب سے پہلے اس کے کھن اور دینی ملے گا یا جاسے گا اور پھر میت کے قرض میں اور پھر اس کی وصیت میں دیا جاسے گا اور پھر جو باقی رہے گا وہ وارثوں پر تقسیم کیا جائے گا۔

تکلیف

ماں باپ کا حق اگرچہ اولاد سے کہیں زیادہ ہے مگر حق ثنائی ہے میت کے ترکہ میں سے ماں باپ کا حصہ اولاد کے حصہ سے کم دکھا ہے کیونکہ جب آدمی عام سبب اولاد ہو کر مرے تو عادی اسی عمر میں اس کے والدین بڑے ہو جاسکتے ہیں اور ان کی عمر کا تخوڑا حصہ باقی رہ جاتا ہے۔ حق کو زیادہ ملنے کی ضرورت نہیں ہوتی، بخلاف اولاد کے کہ وہ کم عمر ہوئے

کی وجہ سے زیادہ حاجت مند ہوتے ہیں نیز ماں باپ کے پاس اپنا اند وختہ اور اپنے والدین کا کچھ ترکہ بھی ہوتا ہے اور میت کی اولاد کا سرمایہ سرمدت صرف یہی باپ کی کمائی ہوتی ہے اس لیے شریعت نے ہر نسبت مال باپ کے اولاد کا حصہ زائد رکھا تھا ہر باپ اور تہا سے بیٹے تم نہیں جانتے کہ ہر اعتبار نفع رسائی کے ان میں سے کون سا تم سے زیادہ فربہ ہے یعنی تم نہیں جانتے کہ تمہارے اصول و فروع میں سے دنیا و آخرت میں تمہارے لیے کون زیادہ نفع رساں اور فائدہ مند ہے اور حجب تمہیں یہ خبر نہیں تو تقسیم میراث میں تم اپنی عقل اور رائے کو دخل نہ دو خدا کے حکم کے مطابق چلو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو حصہ مقرر اور معین کر دیا گیا اس کی پیروی کرو سب اللہ تعالیٰ تمہاری مصلحتوں کو جانتے والا ہے اور بڑی حکمت والا ہے اس نے جو میراث کے حصے مقرر فرما دیئے وہی عین حکمت اور سراسر مصلحت ہیں اس لیے تم پر لازم ہے کہ حق تعالیٰ کے مقرر کردہ حصوں کی پابندی کرو اور اپنی رائے سے اس میں دخل نہ دو اللہ تعالیٰ علیم و حکیم ہے اس نے اپنی حکمت سے جو حصے مقرر کر دیئے اس میں حکمت اور مصلحت ہے۔

حِصَّہٴ زَوْجِیْن

اب آئندہ آیت میں زوجین کی میراث کو بیان فرماتے ہیں اور زوج اور زوج کی ہر ایک کی میراث کی دو صورتیں بیان کریں۔

(۱) میت اگر زوج ہو اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو تو اس صورت میں زوج یعنی شوہر کو نصف مال ملے گا۔

(۲) اور اگر اولاد ہو تو ہر حقانی حصہ اور علیٰ ہذا اگر میت زوج ہو اور زوجہ اس کی وارث ہو تو اس کے بھی دو حال ہیں۔

(۱) زوج کے کوئی اولاد نہ ہو تو زوج کو پورے حقانی حصہ ملے گا۔

(۲) اور اگر اولاد ہو تو آٹھواں حصہ

پہنچا پڑے گا۔

جو تمہاری بیویاں چھوڑ جائیں اگر ان کے کوئی اولاد نہ ہو نہ مذکورہ ٹکٹ نہ واحد نہ کثیر اور اگر ان

زیویوں کے کچھ اولاد ہو خواہ تم سے ہو یا پہلے شوہر سے تو اس صورت میں تم کو ان کے ٹکٹ سے جو حصہ

ملے گا اور دونوں صورتوں میں تم کو یہ حصہ بعد وصیت کے جو کہ گئی ہیں یا قرعہ کی ادائیگی کے بعد

جو انہوں نے چھوڑا ہے ملے گا اور زیویوں کو جو حقانی مال ملے گا اس ترکہ میں سے جو تم چھوڑ

جاء اگر تھارے کوئی اولاد نہ ہو اس اگر تھارے کوئی اولاد ہو اس عورت سے یا کسی دوسری عورت سے تو یہ بیوی کو بھلا کر
 ترک کرے اور اس عورت سے کا بعد وصیت کے جو تم کر جاؤ یا قرنی کے بعد جو تم چھوڑ جاؤ تو اس وصیت اور قرنی کے ادا کرنے
 کے بعد جو مال چھوڑے گا تو اس سے بیوی کو آغواں مصرطے کا خرچہ ہو کر ایک ہوا چاہا ہو

فائدہ عورت جو کہ ہر بھی باقی ہے اور شوہر کے مرنے کے بعد دوسرے شخص سے نکاح بھی کر
 سکتی ہے اس لیے اس کا حصہ ہر حال میں شوہر کے حصہ سے نصف رہا

حصہ برادر و خواہر اخیانی

اب اس کے بعد ایسے شخص کا حال بیان فرماتے ہیں کہ جس کے داروں میں ذہاب دادا
 ہو اور نہ اولاد صرف اس کے اخیانی بھائی ہیں تو اگر ایک ہو تو ہر ایک کو چھٹا حصہ ہے
 اور اگر ایک سے زیادہ ہوں تو ایک تہائی میں سب شریک اور برابر کے حصہ دار ہوں گے۔
 چنانچہ فرماتے ہیں اور اگر کوئی مرد یا عورت جس کی میراث دوسروں کو ملے گی کلہر ہو یعنی
 باپ دادا اور بیٹا نہ رکھتا ہو اور اس کے ایک اخیانی بھائی یا ایک اخیانی بہن ہو تو اس کلہر کے
 مال میں سے ہر ایک کو چھٹا حصہ ملے گا اور اگر یہ اخیانی بھائی بہن ایک سے زیادہ ہوں تو وہ سب
 ایک تہائی حصہ میں برابر کے شریک ہوں گے اور یہ تقسیم بعد اس وصیت کے نافذ کرنے کے ہوگی جو
 ہو چکی ہے یا ادا نہ فرم کر کے بعد بشرطیکہ وہ وصیت کرنے والا کسی کو ضرر یا نقصان پہنچانے والا
 نہ ہو یہ جو کچھ کہا گیا یہ سب اللہ کی جانب سے وصیت یعنی تاکید کی حکم ہے اور اللہ تعالیٰ خوب
 جانتا ہے ضرر دینے والے کو اور نہ دینے والے کو بڑا مرد بار ہے سزا دینے میں جلدی
 نہیں کرتا۔

فائدہ

- جاننا چاہیے کہ بھائی اور بہن تین طرح کے ہوتے ہیں
 ۱۱۔ سگے - جن کے ماں اور باپ دونوں ایک ہوں ان کو عینی اور نواسی اخیان کہتے ہیں۔
 ۱۲۔ سوتیلے جو صرف باپ ہیں شریک ہو یعنی باپ تو ایک ہو اور ماں دو ہوں ان
 کو علاتی کہتے ہیں۔

۱۳: وہ موتیوں کے جن کا مال تو ایک ہو اور باپ و دوہوں ان کو اپنی اپنی کہتے ہیں۔
اس آیت میں اس آخری قسم کا ذکر ہے جیسا کہ الہی میں کعب اور سعد بن ابی وقاص کی
قرابت میں کوئی شک نہ تھا۔ اُنھیں کے بعد جو اذیم کا قتل کیا ہے جس سے آیت کی تفسیر ہو گئی کہ اس
بلکہ کون سا بھائی اور ہیں مراد ہے اور اسی پر سب کا اجماع ہے اور جینی اور حلق بھائی جنوں کی
برائت کا حکم اس صورت کے آخر میں آئے گا۔

تکلیف

ایمانی بھائی بہن کو میت کی طرف بوجہیت ہے وہ صرف مال کے واسطے ہے اور ماں کا حق
تہائی سے زیادہ نہیں لہذا وہ صرف اپنی مال کا حق پاسنے کے مستحق ہیں اور اسی وجہ سے ذکر اور
اثاث میں کوئی فرق نہیں کیا گیا سب کا حق برابر رہا کیونکہ نسبت مذکورہ سب مساوی ہیں۔

تاکید اطاعت و تہدید بمعصیت

یہ تمام احکام اللہ کی مقرر کردہ حدیں ہیں جن کو چاہیے کہ ان حدود کے اندر رہیں اور ان سے
باہر قدم نہ نکالیں۔ اور جس طرح انسان کسی مکان کی حدود سے باہر نکل کر خطرہ میں پڑ جاتا ہے۔ اسی طرح
احکام الہی کی حدود سے باہر نکلنے میں جان و دیر ایمان کا خطرہ ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول
کے حکم پر چلتا ہے اللہ تعالیٰ اس کو جیسے باغوں میں داخل کرے گا۔ جس کے نیچے ٹہریاں آسکی ہوں گی ایسے
اشخاص۔ ہمیشہ جینے والے باغوں میں رہیں گے اور یہی بہت بڑی کامیابی ہے کیونکہ جنت جینگی کا
محر ہے۔ اور اس کا آرام فاصل ہے جس میں کسی قسم کے دکھ درد کا خاتمہ بھی نہیں اور دنیا کی بڑی سے
سے بڑی کامیابی آخرت کی کامیابی کے مقابلہ میں بیکار ہے اور جو شخص اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے
اور جس کی حدود سے آگے بڑھے سو اس کو اللہ تعالیٰ آگ میں داخل کرے گا جس میں وہ ہمیشہ رہے گا
اور اس کے لیے ذلیل اور رسوا کرے والا عذاب ہے یعنی ہمیشہ کے لیے معصیت اور نفرت میں
گرفتار رہے گا۔

مسئلہ میراث انبیاء کرام علیہم الف الف صلوة والف الف سلام

بَابُ آيَةِ يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ الصَّاتَةَ

میں کہتے ہیں کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے حضرت طاہر الزہراء کو بغیر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ترکہ میں سے جو ان کو اپنے والد محرم کی طرف سے پہنچنا تھا کوئی حصہ نہیں دیا اور عذر یہ کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ یہ فرماتے تھے کہ ہم گروہ اتبائے ماہرہ کسی کے وارث ہوتے اور نہ ہمارا کوئی وارث ہوتا ہے حالانکہ یہ حدیث مرسلہ نص قرآنی - يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ - کے خلاف ہے۔

اور یہ آیت عام ہے اس میں نبی اور غیر نبی کی کوئی تخصیص نہیں لہذا یہ کہنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی وارث نہیں اس آیت کی تفسیر کرنا ہے۔

نیز دوسری نفوس کے بھر خلاف ہے یعنی وَوَدَّعَ مُحَمَّدٌ ذَا الدُّدِّ اور آیت وَعَبَّ يَحْيٰى تَكْلِفُ وَيَا يَحْيٰى وَيَبُوتُ مِنْ اٰلِ الْفُلُوْطِ معلوم ہوا کہ انبیاء کرام کے بھی وارث ہوتے ہیں

جواب

۱۱ آیت يُؤْتِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ عام مخصوص البعض ہے جس سے ہم حدیث نبوی لا تروث ولا تودث انبیاء کرام مخصوص ہیں اور چونکہ یہ حدیث صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ سنی اصل علیہم قطعی اور یقینی کو مفید ہے اور جو چیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بلا واسطہ سنی اسی پر عمل کرنا قطعاً فرض ہے خواہ کسی اور سے اس حدیث کو سننے یا نہ سننے اور اسی پر شیوہ اور سنی تمام اہل اصول کا اجماع ہے اور متواتر اور غیر متواتر حدیث کی تقسیم ان لوگوں کے اعتبار سے ہے جنہوں نے اللہ کے نبی کو نہیں دیکھا اور وہ صریح کے واسطہ سے حدیث سنی اور جس شخص نے خود اللہ کے نبی کو دیکھا اور بلا واسطہ ان سے حدیث سنی تو یہ حدیث اس کے حق میں متواتر سے بھی بالاد اور برتر ہے بلکہ مشاہدہ یعنی سے بھی زیادہ قطعی اور یقینی ہے چونکہ

۱۲ دیکھو منہاج السنۃ لہذا فی تہذیبہ از صفحہ ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳

ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث کو بلا واسطہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا تھا اس لیے انہیں دوسروں سے تحقیق و تحقیق کی حاجت نہ تھی۔

نیز اس حدیث کے دہریہ صرف ابوبکر رضی اللہ عنہ ہی نہیں بلکہ اس حدیث کو حضرت عذافر اور حضرت زبیر اور حضرت ابو الدرداء اور حضرت ابو ہریرہ اور حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن ابی وقاص اور حضرت عباس اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم نے بھی روایت کیا ہے غرض یہ کہ حدیث تمام صحابہ میں معروف و مشہور تھی اور دوجہ قرائت کو پہنچی ہوئی تھی اور حدیث متواتر کے قرآن کی تخصیص بالا جماع جاکر ہے۔

اور آیت میراث میں حدیث جمعی سے تخصیص ایسی ہے جیسے آیت اِمَّا الْقَدَقَاتُ وَالْفُفُّ رَاوُۤاۤی وَ اَلْمُتَّكِلِیۡنَ اَلْاُۤمَّۃُ کے عموم سے اہلباء کرام اور ان کے مولیٰ مخصوص ہیں کہ انبیاء کرام اور ان کے مولیٰ کو باوجود فقر و فاقہ کے زکوٰۃ اور صدقات کا لینا حرام ہے جیسا کہ حدیث میں ہے کہ آل محمد کے لیے زکوٰۃ اور صدقہ کا مال حلال نہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان فقیری و درویشی ضرب اقل ہے مگر حضور پُر نور بلاشبہ در سب آیت صدقات کے عموم سے مخصوص اور مستثنیٰ ہیں اور آیت صدقات کے عموم کی تخصیص انہی احادیث سے ثابت ہے جن میں زکوٰۃ و صدقات کا آل رسول پر حرام ہونا مروی ہو ہے اس طرح سمجھئے کہ جن احادیث میں یہ آیا ہے کہ انبیاء کرام کے ترکہ میں وراثت جلدی نہیں ہوتی وہ تمام احادیث آیت میراث کی غرض ہوں گی دیکھو حدیث الشیخہ مسند صفحہ حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی ص ۴۔

(۲)

نیز آیت تَوَصَّيْتُكُمُ اللّٰهَ كَمَا سَبَّاقَ و سَبَّاقِ اس پر دلالت کرتی ہے کہ یہ حکم امتوں ہی کے لیے ہے جیسا کہ گزشتہ آیات میں چار صورتوں کی تحدید اور ہر اور عدل میں النساء کا واجب ہونا یہ سب امتوں کا حکم ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ان میں سے کوئی شے واجب نہیں آیت مَا كُنْتُمْ لَكُمْ مِنَ الدِّنَارِ شَيْۤاۤاۤ وَ تِلْكَ اٰیٰتُ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوۡنَ۔ اگرچہ عام ہے مگر حکم آیت اِذَا مَلَآتِ النَّبَاۃُ اِنَّا اَخْلَقْنٰ لَكَ اَرْۡوَۡاۤیۡکَ اَلْاٰنِیَّۃَ اَحَبَّ اِلَیَّکَ اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اس پر دلالت کرتی ہے کہ حضور پُر نور کے لیے چار صورتوں سے زیادہ بھی نکاح جائز ہے اور اِنَّا اَخْلَقْنٰ لَكَ صَدَقَاتِنَا یَخْلُۡۤاۤ بِطَلَبِہِ اگرچہ عام ہے علی العموم سب پر ہر کے واجب ہونے کی دلالت کرتی ہے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس حکم سے مخصوص اور مستثنیٰ ہیں جیسا کہ سورۃ اِزْہَابِ کی یہ آیت اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اَمَّا اَنْتَ اَلْاَوَّلُ اس پر دلالت کرتی ہے کہ مطہر پُر نور ہر کسی قسم کا مہر

نہیں ہو سکتا معلوم ہوا کہ اہل تشیع جو جبر، فک کے درایت نقل کر سکتے ہیں وہ قطعاً غلط ہے اور بلاشبہ شیعوں کی ساختہ اور پردہ آلود ہے ۔

نیز حبیب حضرت علی رضی اللہ عنہ خلیفہ ہو سکتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر، جن کے قبضہ میں آیا تو انہوں نے اس میں سے نہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا معرہ دیا اور نہ حضرت عباس کے بعد ان کے بیٹوں کو اور نہ ازواج مطہرات کو اگر آپ کے ذکر میں میراث جاری ہو تو ان کو یہ سب حرات کیوں حتی میراث سے محروم رہے جس عزت جناب سیدہ آپ کے ذکر کی حق دار تھیں اسی طرح یہ سب حرات بھی اس کے حق دار تھیں ۔

حضرات قبیلہ امیہ کے باپ ہیں یہ کہتے ہیں کہ اپنے عصب شدہ چیز کو واپس نہیں لیتے اور باغ فک جو کہ عصب ہو چکا تھا اس لیے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس میں تعریف نہ کیا ۔

اسی کا جواب یہ ہے کہ آپ کے نزدیک جیسا باغ فک عصب ہو چکا تھا اسی طرح آپ کے نزدیک خلافت بھی تو عصب ہو چکی تھی تو پھر اس کی کیا وجہ کہ جناب امیر سے ایک واسطے درجہ کا عصب شدہ چیز باغ فک ہو تو چھوڑ دیا اور خلافت جیسی کارآمد عصب شدہ چیز کو قبول کر لیا جس کے پیچھے میں لاکھوں باغ فک سما جائیں اور بتہ بھی نہ چلے اور آیت و ذکر و حدیث و احادیث اور آیت حبیبی ﷺ لَکُمْ فِیْہِ لَکُمْ نَفَقٌ کَثِیْرٌ مِّنْ شَیْءٍ مِّنْ کُلِّ شَیْءٍ میں علم اور حکمت اور استنباط و تفسیر کی درایت مراد ہے دنیاوی و دینی علم کی درایت مراد نہیں دیکھو الحدیث الامین ص ۲۰۷ ۔

بالفقی اہل تائید حضرت داؤد علیہ السلام کے انہیں ہمیشہ تھے جو مالی وراثت میں سب برابر کے مستحق تھے پس اگر میراث مذکورہ میں مالی وراثت مراد ہو تو تو حق تعالیٰ حضرت داؤد علیہ السلام کے سب بیٹوں اور وارثوں کے ذکر کو چھوڑ کر سلیمان علیہ السلام کی تخصیص نہ فرماتے اس لیے کہ مالی وراثت میں سب ہمیشہ برابر ہیں حضرت سلیمان علیہ السلام کی خصوصیت انہیں ۔

نیز مالی وراثت میں دنیا کے تمام نیک و بد اپنے باپ کے مال کے وارث ہوتے ہیں اس میں کوئی مصلحت اور بزرگی نہیں جس کو حق تعالیٰ نے حضرت سلیمان کے فضائل و مناقب ہی بطور مدح ذکر فرمایا خدا تعالیٰ کو ایسی کیا ضرورت پیش آئی کہ حضرت سلیمان جیسے جلیل اللہ تعالیٰ کے فضائل و مناقب میں باپ کی مالی وراثت کا ذکر کیا جس میں دنیا کے تمام نیک و بد خرب ہیں غرض کہ بہت مذکورہ میں وراثت سے مالی وراثت مراد لینے کی صورت میں دوسرے بھائی کا تفسیر کا کوئی لازمہ معلوم ہوتا ہے اور دوسری ہے کہ کلمہ فضل و کرامت پر ہر قوم ہے نہ صرف وراثت علم و ثروت و صورت میں حضرت سلیمان کا فضل و کمال جس کا بہرہ ہوتا ہے اور ان کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ علم و ثروت ایسی چیز نہیں کہ سب لوگ اس میں

کے وارث ہو سکیں۔

اور علیٰ ہذا آیت ھٰذَا آيَةُ الْيَوْمِ لَكُمْ عَلٰی مَا كُنْتُمْ تُكَذِّبُوْنَ کی وارثت میں ملنے کی گواہی ہے۔ اگر اس آیت میں وارثت سے مال کی وارثت مراد ہو تو یہ کلام بعض لغو اور بطلی سمجھتا ہے کیونکہ اس صورت میں الفاظ الْيَوْمِ وَآيَةِ الْيَوْمِ کی کوئی تفسیر نہیں ہو سکتی اگر آل یعقوب سے مراد نفیس یعقوب ہو تو لازم آئے گا کہ یعقوب علیہ السلام کا مال ذکر یا علیہ السلام کے زمانہ تک بغیر تقسیم کے باقی رہا اور اس بات کو کوئی عاقل تسلیم نہیں کر سکتا کیونکہ حضرت ذکر یا علیہ السلام کا زمانہ حضرت یعقوب علیہ السلام کے زمانہ سے تقریباً دو ہزار برس پیچھے ہے اس لئے صرف ان کے مال کا بغیر تقسیم کے باقی رہنا ناممکن ہے۔ اگر آل یعقوب سے مراد حضرت یعقوب علیہ السلام کی جملہ اولاد ہو تو لازم آئے گا کہ نفیس علیہ السلام تمام ذمہ اور مردہ بیتا اسرائیل کے وارث ہوں اور یہ بات پہلی بات سے بھی زیادہ غیر معقول ہے اور اگر آل یعقوب سے بعض اولاد مراد ہو تو پھر یہ معلوم نہیں کہ وہ کون کون سے مراد ہیں۔ نیز حضرت ذکر یا علیہ السلام کی نسبت جن کے دل میں دنیا کے مال و متاع کی ایک لہر کے برابر بھی وقعت نہ تھی وہ خدا تعالیٰ سے صرف اس لیے بیٹھا مانگیں کہ ان کے بعد وہ ان کے مال و متاع کا وارث ہو سکے اور مہاروان کے بیٹا زاد بھائی ان کے مال کے وارث نہ ہو جائیں اس بات کو کوئی عاقل ایک منٹ کے لیے بھی تسلیم نہیں کر سکتا کہ اللہ کا بی بی مالی وراثت کی وجہ سے اس درجہ دہیجہ اور غلیبی ہو۔

وَالَّتِي يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ

اور جو کوئی بدکاری کرے تمہاری عورتوں میں

فَأَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا

تو شاہد لاف ان پر چار مرد اپنے پھر اگر وہ گواہی دے دیں

فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَقَّهِنَّ الْمَوْتُ أَوْ

تو ان کو بند رکھو گھروں میں جب تک ہجر ہو سے ان کو موت یا کرے

يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۚ وَالَّذِينَ يَأْتِيْنَهَا مِنْكُمْ

اللہ ان کی مگر راہ اور جو دو کرنے والے کہیں تم میں سے

فَاذْوُهُمَا فَإِنَّ تَابًا وَأَصْلَحًا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ط

وہی کام تو ان کو ستاؤ پھر اگر توبہ کریں اور سنوار چکریں تو ان کا خیال چھوڑ دو

إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝۱۹

اللہ توبہ قبول کرتا ہے مہربان

حکم ہشتم در بارۃ تادیب زانیہ

كَانَ تَعَالَى وَالْعِزُّ يَأْتِيهِ الْفُتُوحَاتُ اے إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا (رابطہ) گزشتہ آیات میں حدود اللہ سے تعدی کا قانون بیان فرمایا تھا اب اس قانون عام کے بند اس کی بعض خاص صورتیں بیان فرماتے ہیں اور ان کی اصلاح کا طریقہ ارشاد فرماتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ منقلعہ تعدی حدود اللہ ایک زنا سے اور اس کا حکم یہ ہے کہ قہاری ملکوتیہ میں ہیں سے جو عورتیں بے حیائی کی سرکوب ہوں یعنی زنا کریں تو تم ان کے اس فعل پر اپنی جنس میں کے یعنی عاقل بالغ آزاد مذکر چار آدمی گواہ لاؤ پس اگر وہ چار آدمی ان پر اپنی قسم دیدہ گواہی دے دیں اور اپنا حینی مشاہدہ بیان کر دیں تو ان عورتوں کو گھروں میں جھوس اور بند رکھو کہ کھر سے باہر نہ نکلے وہ یہاں تک کہ موت ان کی ہو کہ وہ کوئی حکم کر دے یا مقرر کرے اللہ تعالیٰ ان کے لئے کوئی دوسرا راہ یہ حکم ابتداء اسلام میں تھا کہ جس عورت پر زنا کی شہادت گزر جائے اس کو گھر میں جھوس اور مقید رکھا جائے تاکہ وہ کسی سے میل جول نہ کر سکے اس وقت تک زانیہ کے لئے کوئی حد مقرر نہیں ہوئی تھی بعد چند سے سورۃ نور میں حکم نازل ہوا کہ جو کنوارا یا کنواری ایسا فعل کرے تو اس کے سواڑے مارے جائیں اور جو بیابا لار یا بیبی جس کو عصن اور عصہ کہتے ہیں ایسا فعل کرے تو اس کو سنسار کیا جائے چنانچہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا خذوا حتی خذوا حتی خذوا خذوا خذوا (رواہ مسلم) یعنی لے لو مجھ سے یہ حکم یعنی جلد اور دھم کا اللہ نے عورتوں کی یہ راہ نکال دی ہے۔

فائدہ

چار گواہ لانے کا حکم اس لیے دیا کہ معاملہ سنگین اور نازک ہے نیز اس میں پردہ پوشی بھی

اور ہکاری کا دروازہ کھلا ہوا ہے ایسی تہذیب تو قابلِ زہم (سنگساری) ہے جس سے بے حیائی کا دروازہ کھلے ۔

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ

توبہ قبول کرنی اللہ کو ضرور ہے ان کی جو عمل کرتے ہیں

السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ

برانا دانی سے پھر توبہ کرتے ہیں گناہ سے تو ان کو

يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

اللہ معاف کرتا ہے اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ

اور ان کی توبہ نہیں جو کرتے جاتے ہیں برے کام

حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ

جب تک سامنے آئے ایسے کسی کو موت کہنے لگا میں نے توبہ کی اب

النَّاسُ وَلَا الَّذِينَ يَمْوَنُونَ وَهُمْ كَفَّارٌ ۝

اور نہ ان کو جو قسم دیتے ہیں ان کے واسطے ہم نے تیار کر

أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

دکھ کی مار

حکمِ نہم تبیان شرائطِ قبولِ توبہ

قال تعالى إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ اے أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا

اردی: غرض آیت میں یہ بیان فرمایا تھا کہ جو لوگ ہر گز کے سرکب ہوں جب وہ توہر کے اپنے اصلاح کریں تو ان کو کسی قسم کا ایذا نہ درآوے اس آیت میں توہر کی شرح کو بیان فرماتے ہیں جو انہما نیست کہ قبول توہر کا وعدہ حق قہطی پر انہیں لوگوں کے لیے ہے جو ہر کام کر رہے ہیں نادانی کے ساتھ ہر اس پر اصرار نہیں کر سکتے بلکہ جلدی ہی توہر کو کہتے ہیں یعنی وقت کے اندر حضور مہم سے جیسے تھا ہیں ایسے ہی لوگوں پر اثر قہطی توہر فرماتا ہے وہ ان کی توہر قبول کرتا ہے اور انہما خائے بڑے جانتے دلتے اور حکمت دلتے ہیں توہر جانتے ہیں کہ کس نے اس شخص کے ساتھ جتنے توہر کی ہے اور حکمت دلتے ہیں کہ توہر کے بعد سزا نہیں دیتے اور قبول توہر کا وعدہ ان لوگوں کے لیے نہیں کر رہا تھا گناہ کر سکتے ہیں یہاں تک کہ جب موت ان کے سامنے آگئی اور عذابِ آخرت کی چیزیں ان کو نظر آسنے لگیں تو کہتے تھے کہ اب میں نے توہر کی اور نہ ان لوگوں کے لیے وعدہ ہے کہ جو کافر مرتے ہیں یعنی ہر دم مرگ تو کفر پر قائم رہتے اور جب مرتے تھے اور احوال مرگ کے مشاہدہ سے آخرت کا جہنم دیکھا اس وقت اپنے کفر سے توہر کریں اور ایمان لائیں تو ان کی توہر اور ایمان قبول نہیں کی جاتی کہ یہ توہر اور ایمان انظر ہو کر ہے اپنے اذیہ اور اختیاد سے نہیں یا یہ مطلب ہے کہ جو لوگ کفر کی حالت میں مر جائیں مگر وہ آخرت میں اپنے کفر سے توہر کریں گے تو ان کی وہ توہر قبول نہ ہوگی بلکہ آخرت دوزخِ ابرہہ ہے دارالحد نہیں ایسے ہی لوگوں کے لیے جہنم دوزخِ ابرہہ عذابِ قیامت ہے چنانچہ آیت مؤمنین علیہم السلام کے بارہ میں ہے اور دوسری آیت کافر کے بارہ میں ہے اور مطلب یہ ہے کہ جب موت سننے والے کوئی ہو تو اور آنکھوں سے پردہ اٹھ گیا اور ملک الموت اور اس عالم کی چیزیں نظر آسنے لگیں تو ایسے وقت میں گنہگار مسلمان کی گناہوں سے توہر اور کافر کی اپنے کفر سے توہر قبول نہیں اور اہل حق و عبادت مسلمان کو بتیہ ہے کہ اپنے گناہوں سے جلد توہر کر کافر کی جنت موت کا انتظار نہ کر۔

فوائد و لطائف

۱۔ جنتِ ابراہیم کے ظاہری صحن یا دافینت اور نادانی کے ہیں جس کا ظاہر ہی مطلب یہ ہے کہ جو گناہ نادانی سے مرتد ہو جائے وہ توہر سے صاف ہو جائے گا ورنہ نہیں مگر یہ مطلب یہاں مقصود نہیں اس لیے کہ تمام عمل کا اس پر اتفاق ہے کہ انسان سے جو گناہ بھی صادر ہو وہ جہالت اور نادانی ہی سے صادر ہوا ہو یا ہوا بہر معصیت جہالت ہی داخل ہے اور اصلاحِ حق صرف میں ہر گنہگار کو چاہی اور نادان کہتے ہیں اور قہطی کہتے ہیں کہ بھلا سے یہ مرتد ہے کہ ان لوگوں کو معصیت کی کڑی حقیقت سننے کا اصرار صحن قبول صحن عبادت اللہ اللہم وایملون کفہ مالی اعیان من العوین فقال من حاج سنی

ذات متبوعہم اللہ العالیٰ فیستحق علی اللہ العالیٰ فیستحق - ہر دم اللہ نے صحن ۳

اور اس کی محبت کا علم نہ تھا۔

اور زجاج کہتے ہیں کہ جہالت سے یہ مہربان سے کہ لذت فائزہ کو لذت باخیر پر ترجیح دی۔
 (۱) حسن قریب کا ظہر کی مصیبت تو یہ ہے کہ گناہ کے بعد فوراً تو یہ کرے تو صاف ہوگا اور یہی
 سوچنا چاہیے کہ یہ ظاہر کی مطلب نہ لے لیں بلکہ حق خصلے سے لیا اہمیت داسو سے بڑی دست
 حریت فرمائی کہ انسان کا دوست ملک جس قدر بھی زیادہ ہے وہ سب قریب ہی میں ظاہر ہوگا کیونکہ
 جو چیز اسے دلی ہے وہ قریب ہی ہے اہل لوٹ میں آیا ہے کہ قریب ملک چرخہ کی حالت نہ پیدا ہو
 ای وقت تک تو یہ قبول ہوئی ہے اور جب نرس درج جو جو ہو جائے اور فرستے وغیرہ و کمانی دیتے
 گئی تو اس وقت تو یہ قبول نہیں ہوتی اس لیے کہ اس وقت ایمان با صلب نہیں رہا۔
 اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ قریب کے معنی پر ہی کہ دلی میں ہو گناہ کی جست درج جاسے
 سے پہلے تو یہ کرے۔

خلاصہ کلام یہ کہ جہالت اور صحت قریب کی قید مجبور علماء کے نزدیک قید واقعی ہے اعتزلی کی نہیں
 مگر شیخ السدرا کی رائے یہ ہے کہ بہتر یہ ہے کہ قید جہالت اور عطا کر رہد و دل کو اپنے ظاہر کی
 معنی پر رکھا جائے اور ائمہ السنۃ علیہ السلام میں بھی اتفاق علی الذل کو ظاہر پر رکھا جائے اور مطلب
 اہمیت کا یہ ہو کہ قبول تو یہ کا وعدہ اور ذرا ان لوگوں کے لیے خصوصی ہے کہ جو بعض ناواقفیت اور
 نادانی سے کوئی چیز یا کبیرہ کو دیکھتے ہیں مگر جب اپنی غرائی پر مطلع ہوسکتے ہیں تو یہ ہی علوم
 ہو کر تو یہ کہتے ہیں ایسے لوگوں سے تو اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ان کی تو یہ ضرور قبول فرمائے گا اور جو
 لوگ وعدہ و افسوس گناہ کر سکتے ہیں برائت کر سکتے ہیں یا اختیار ہوسکتے کے بعد بھی تو یہ میں تاخیر
 کر سکتے ہیں تو اگرچہ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کی تو یہ بھی اپنے فضل و احسان سے قبول کر لیتا ہے مگر
 ذمہ داری اور وعدہ نہیں جیسا کہ پہلے قسم کے لوگوں کے معنی خوب سمجھ و کر یہ مطلب نہایت لطیف
 ہے اسے اس لئے قریب وقت سے صحت ہم جہالت فرما اور تو یہ کا توفیق عطا فرما کہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ

اے ایمان والو! تم کو کہ میراث میں سے لاء مردوں کو

كُرْهًا وَلَا تَعْضَلُوهُنَّ أَنْ يَنْصَرِفْنَ مِنْ بَيْتِكُمْ بِبَعْضِ مَا

زور سے اور نہ ان کو بند رکھو کہ سے لاء سے کہ

اتِمُّوْهُنَّ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُّبِيْنَةٍ

اپنا دیا مگر کہہ کر ہی سہ جانی مریخ

وَعَايِشِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوْفِۙ فَاِنْ كَرِهَتْمُوْهُنَّ

اور گزراں کرو عورتوں کے ساتھ معقول پھر اگر وہ تم کو نہ بھادویں

فَعَسَىۤ اَنْ تَكْرَهُوا۟ شَيْئًا وَّيَجْعَلَ اللّٰهُ فِيْهِ

نوشہ کہ تم کو نہ بھادے ایک چیز اور اللہ نے رکھی اس میں

خَيْرًا كَثِيْرًا ۝۱۹

بہت خیر۔

محکم دہم ممانعتِ ظلم برنسواں

قَالَ تَعَالٰی يَاۤ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَجْعَلْ لَّكُمْ اَنْفُسُكُمْ اَنْ تَكُوْنُوْا الْفٰسِقِيْنَ كَوْنُوْا
وَيَجْعَلُ اللّٰهُ فِيْهِ خَيْرًا كَثِيْرًا ۝۱۹

درہم! اے آیت میں بھی بھلا قسمی حدود اللہ کی ایک خاص صورت کو بیان فرماتے ہیں کہ عورتوں کا زبردستی مالک بن جانا یہ بھی حدود اللہ سے تجاوز کرنا ہے لہذا جاہلیت میں یہ رسم تھی کہ جب کوئی شخص بیوی چھوڑ کر مر جاتا تو اس کا سوتیلہ بیٹا جو دوسری بیوی سے پوتا یا کوئی اور وارث اگر اس بیوہ عورت پر کوئی چادر یا کپڑا ڈال دیتا اور یہ کہتا کہ جس طرح میں میت کے مال کا وارث ہوں اسی طرح اس کی بیوہ کا بھی وارث ہوں اس کے بعد اگر وہ چاہتا تو بغیر ہر کے خود اسی سے نکاح کر لیتا یا کشتی اور سے نکاح کر دیتا مگر اُن کا ہر خود سے لینا یا نہ خود نکاح کرتا اور نہ کسی سے اس کو نکاح کرنے دیتا تاکہ وہ جب والد بیوہ مر جائے تو اس کے تمام مال پر قبضہ کر لے حق بھانڈو تعالیٰ نے ان تمام ناشائستہ افعال سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا اے ایمان والو تمہارے لیے یہ مصلح نہیں کہ تم زبردستی عورتوں کی جان و مال کے وارث بن جاؤ مطلب یہ ہے کہ تمہارے لیے یہ مصلح ہے کہ تم عورت کو میت کا ذکر سمجھ کر اس کے وارث بن جاؤ اور زبردستی اس سے نکاح کر لو یا کسی دوسرے سے نکاح کرنا دو اور اس کا ہر خود کھا جاؤ یا اُن کو

لکاح سے روکے رکھو تاکہ جب وہ سر جائیں تو ان کے مال کے وارث ہو جائے اس آیت میں یہاں تک کہ خطاب اولیاء میت یعنی وارثوں کو خطاب آئندہ آیت میں شوہروں کی آمد کی کے متعلق حکم ارشاد فرماتے ہیں اور عورتوں کو حق اس سے تنگ نہ کرو کہ جو کچھ تم ان کو دے چکے ہو اس میں کو کچھ حصہ ان سے واپس سے تو یعنی تم کو اس کی اجازت نہیں کہ عورتوں کو اپنے نکاح میں رکھ کر ان کو ایسا تنگ کر دو کہ وہ طبع کر سنے پر مجبور ہو جائیں اور عورت صرف اس قدر بوجہ مال تم اس کو ہر میں دے چکے ہو وہ طبع کے بہاد سے پھر واپس لے لو مگر اس صورت میں کہ جب عورتیں کھلی بے جانی کا ارتکاب کریں مثلاً زنا کریں یا بد زبانی یا نافرمانی کریں تو ایسی صورت میں تم کو حق پہنچتا ہے کہ ان کو طبع پر اور ہر کی واپس پر مجبور کرو جیسا کہ سورۃ بقرہ میں گزرا ہے لَا یَجِزُّ لَکُمْ اَنْ تَاْخُذُوْا بِمَعْصَاۤتِہُمْ وَتَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ اللّٰہِ اَنَّا کُنَّا بِہُمْ اَعْمٰی - یعنی زنا اور بد زبانی اور صریح نافرمانی کی صورت میں عورت میں مجبور کر کے ہر واپس لے لینے میں کوئی ممانعت نہیں جیسے آج کل کی بعض آزاد عورتیں کہ جہاں چاہیں بھرتی ہیں ان کو طبع پر مجبور کرنا فقط جائز ہی نہیں بلکہ امید ہے کہ عند اللہ واجب ہی ہوگا جب عورت کی آزادی کے سبب ہی مستحب ہو گیا تو نکاح سے کیا فائدہ ہوا اس کے بعد آئندہ آیت میں شوہروں کو حسن معاشرت کا حکم دیتے ہیں اور فرماتے ہیں اور عورتوں کے ساتھ خوبی کے ساتھ کھانا کرو یعنی حسن اخلاق کے ساتھ پیش آؤ اور نمان و نفقہ کی چیز گری رکھو اور اگر کئی بیویاں ہوں تو عدل اور انصاف کو ملحوظ رکھو یہی اگر کسی وجہ سے تم ان کو ناپسند کر دو تو صبر اور تحمل سے کام لو شاید عورتوں کی کوئی چیز تم کو ناپسند ہو اور امیر اس میں بہت سی چیز اور کوئی پیدا کر دے یعنی اگر تم کو کسی وجہ سے اپنی بیویاں ناپسند ہوں تب بھی ان کے ساتھ حسن اخلاق اور خوبی اور نرمی کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے شاید ان سے کوئی اولاد صالح پیدا ہو جائے جو دنیا اور آخرت میں تمہارے کام آئے تو اس وجہ سے تمہاری کراہت و نفرت بدل بہ محبت ہو جائے گی یا مثلاً اگر بیوی کچھ بد صورت ہے مگر سیرت اور عادت کے لحاظ سے اچھی ہے تو اس کی گاہری صورت پر نظر نہ کرو بلکہ اس کی سیرت پر نظر کر کے صبر سکوک کے ساتھ پیش آؤ غرض یہ کہ اس آیت میں اس امر کی ہدایت کی گئی ہے کہ اگر کسی وجہ سے بیوی ناپسند ہو تو اپنی طبیعت پر جبر کر کے صبر اور تحمل سے کام لو اگر ان میں کوئی چیز ناپسند ہو تو شاید کچھ خوبی بھی ہو اور اقل درجہ یہ ہے کہ صبر کا اجر تو کہیں ضائع نہیں ہو سکتا۔

وَاِنْ اَرَدْتُمْ اَسْتَبْدَالَ زَوْجٍ مَّکَانَ زَوْجٍ ۚ

اور اگر بد نہ چاہو ایک عورت کی جگہ دوسری عورت

وَأَتَيْتُمْ بِحُلِيِّكُمْ فَلَا تَأْخُذُوا بِهَا وَلَا تَتَخَفُوا خَلْعَهَا

اور اسے پہنے ہوئے ایک کو دوسریاں تو پھر نہ کو اس میں سے

شَيْءًا وَلَا تَأْخُذُوا بِهَا وَلَا تَتَخَفُوا خَلْعَهَا وَلَا تَتَخَفُوا خَلْعَهَا

کچھ کیا یا پہننے ہو تو اس اور مزید کچھ سے

وَكَيْفَ تَأْخُذُوا بِهَا وَقَدْ آفَضَ بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ

اور کیونکر ہی کو اسے سکو اور پہننے پہلے کچھ دوسرے سے

وَأَخَذْتُمْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

اور سے پہلے تم سے جبر تھامنا

تتمہ مضمون سابق

دوسری آیت میں حق تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ تمہاری بیویاں غرضی کی سرکوب ہوں تو ان کو مزید پہننا کہ منع پر مجبور کرنا اور اس طرح ان سے دیا ہوا اہر والیں سے لینا اور اچھے اہر والیں آیت میں یہ فرماتے ہیں کہ اگر تمہاری سب سے قصور ہوں اور بدکار اور نافرمان نہ ہوں اور تم ان کو بعض اپنی رحمت سے مجبور کرنا چاہو تو پھر ان کو سستا کر اور تنگ کر کے اپنا دیا پورا اہر ان سے والیں لینا تمہارے لیے روا نہیں بلکہ وہ دیا جواہر کتنا ہی گھبر کرنا نہ چو کہ کچھ دہ ہے قصور میں تو ان کو ایذا اور پہننا حرام ہے فسادِ معاشرت کا ایک دستور یہ بھی تھا کہ جب کوئی شخص اپنی عورت سے ناخوش ہوتا اور اسے مجبور کر دوسری عورت سے نکاح کرنا چاہتا تو اس عورت پر جوت موت کوئی قیمت لگاتا اور شلف طرح سے اسی کو سستا بنا کر مجبور کر دیا اور اہل کو دے تاکہ یہ جبر جدید نکاح میں کام آئے اس کی مخالفت میں یہ آیت نازل ہوئی اور اگر تم بعض اپنی رحمت سے ایک بیوی کی جگہ دوسری یعنی جو بیوی تمہارے نکاح میں ہے اور اس کا کوئی قصور بھی نہیں تو اس کو بعض اپنی عورت سے رحمت کی بنا پر رخصت دیکر دوسری بیوی کرنا چاہو اور ان میں سے اسی بیوی کو ماں کا ایک خزانہ بھی دے چکے ہو تو تم ہی دیکھ کر سنے ماں میں سے کوئی پیڑ والیں دیکھ کر تم اس میں دیکھنے کو سنے ماں کو اہستہ لگا کر اور میرا

گناہ کے ذریعہ واپس لینا چاہتے ہو۔ یعنی اگر تم بدوحہ اور بے تصورہ پہلی بیوی کے ہمراہ ہیں تو
 سچے ذوقِ ناسخ اور کھلا گناہ ہوگا اور بعد تم اس وسیطے پر جس کے ہمراہ کوئی سے اور کس طرح لیتے ہو
 حالانکہ ایک دوسرے سے خلوت اور تنہائی میں مل سکا ہے اور قبیح اور فحش اور لذتِ ذست کوئی مانع باقی
 نہیں رہا تو ہر تم پر واجب ہو چکا ہے کہ استحقاق سے تم اس کو ان سے واپس لیتے ہو۔ ہر کسی
 بنامِ امامِ اعظم ابو حنیفہؒ کا مذہب ہے کہ جب یہاں اور بیوی ایک جگہ خلوت میں جمع ہو
 جائیں اور کوئی امر شرعی جماع سے مانع نہ رہا ہو تو عورت کا پورا جہر مرد کے ذمہ واجب ہو
 جاتا ہے خواہ جماع مستحق ہو یا نہ ہو کیونکہ انفراد کے معنی لغتاً یعنی خالی جگہ میں جانے کے
 ہیں معلوم ہو کہ معنی انفراد یعنی خلوت ہے پورا جہر واجب ہو جاتا ہے اور وہ بیوی جمہور
 صیبر و متکین کا مذہب ہے اور بعض فقہاء کے نزدیک بھستری یعنی جماع کے بعد پورا جہر
 واجب ہوتا ہے اور اگر جماع سے پہلے طلاق دیر سے تو اس کے ذریعہ ادا ہوا ہوگا تفصیل کیلئے
 ابو بکر رازئی کی احکام القرآن کو دیکھئے

اور عذرہ ازیں وہ عورتیں اس سے مضبوط اور سخت جہر سے پہلے ہیں جہ سے مرد ایجاب
 اور قبول ہے یعنی جب تم نے گناہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیا اور ہر اور تمام مخرج
 اور ولایم نکاح کا التزام کر لیا جو مرد کے نکاح تم پر حائل ہوتے ہیں اس جہ اور میناق
 کے بعد ہر کا واپس لینا سخت ہے مرد کی اور جہر نکاحی ہے اس آیت میں ہر واپس لینے کی
 عورت کی دو طریق بیان فرمائی ہیں۔

اول یہ کہ تم ایک دوسرے سے تنہائی اور خلوت میں مل چکے ہو اور بھب مرد عورت
 تک پہنچ گیا اور جماع سے کوئی مانع باقی نہ رہا تو اس پر پورا جہر لازم ہو گیا۔
 دوسری علت یہ بیان فرمائی کہ عورتیں ایجاب و قبول کے ذریعہ تم سے سخت جہر سے پہلے
 اور تنہائی تک میں آگئی ہیں بغیر تمہارے جوڑے دوسرے سے نکاح نہیں کر سکتیں پس اس
 سخت جہر کے بعد اس سے ہر کو واپس لینا اس جہر کے خلاف ہے

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ

اور نکاح میں نہ لاؤ جن عورتوں کو تمہاری جگہ میں لائے

إِنْ مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَّ

جہاں سے اب گم ہو آگئے ہو چکا ہے یہ بیان ہے اور



مَقَاتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ۝ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَ

کام منع کیا گیا اور برا ہی ہے حرام ہوئی ہیں تم پر تمہاری مائیں

بَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعُمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ

اور بیٹیاں اور بہنیں اور چچیاں اور خالائیں اور بھانجیاں

الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ

بیٹیاں اور بہن کی بیٹیاں اور جن مائوں نے تم کو دودھ دیا

وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ

اور دودھ کی بہنیں اور تمہاری عورتوں کی مائیں اور

رَبَائِبُكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِّنْ نِّسَائِكُمُ اللَّاتِي

ان کی بیٹیاں جو تمہاری پرورش میں ہیں جن عورتوں سے تم نے

دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَاِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ

مہمت کی پھر اگر تم نے مہمت نہیں کی تو تم پر گناہ

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ ذَلِيلٌ أَبْنَاءُكُمُ الَّذِينَ

نہیں اور عورتیں تمہارے بیٹوں کی جو تمہاری

مِّنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ

پشت سے ہوں اور یہ کہ اکٹھے کرو دو بہنوں کو

إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

مگر جو آگے ہو چکا اگرچہ بخشنے والا مہربان ہے

حکم یا زہم تفصیل محرمات

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى ذُو تَكْلِيمٍ مَا كُنَّجِ اِنَّا كُنَّا كُنَّا... اے... اے... اَللّٰهُ كُنَّا كُنَّا...
 درود نماز جاہلیت میں نکاح کے معاملات میں بہت سخت افراط و تفریط ہوتی تھی اور حدود اللہ سے
 تعدی میں گرفتار تھے بعض لوگ اپنے باپ کی منکوحہ یعنی سوتیلی ماں سے بھی نکاح کر لیتے اور بعض
 اپنے بیٹوں کی بیویوں سے نکاح کر لیتے اور بعض دو بیویوں کو نکاح میں جمع کر دیتے اس لیے حق
 تعالیٰ نے ان آیات میں ان عورتوں کا ذکر فرمایا جن سے نکاح حرام ہے اور اس سلسلہ میں سب
 سے پہلے باپ کی منکوحہ سے نکاح کی حرمت اور ممانعت کو بیان فرمایا اور مت نکاح میں لاد
 ان عورتوں کو جن کو تمہارے آباء و اجداد نکاح میں لے چکے ہیں لیکن جو بوجہ چکا سو چکا اس پر کوئی
 مؤاخذہ نہیں کیونکہ جو چیز نہیں اور ممانعت سے پہلے کی جا چکی ہے اس پر عذاب نہیں ہاں اگر
 آئندہ ایسا نکاح کر دے یا ایسے نکاح پر قائم رہو گے اس پر سخت مؤاخذہ ہوگا کیونکہ باپ
 کی منکوحہ سے نکاح کرنا محنت ہے حیاتی ہے باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا

اپنی ماں سے نکاح کرنے کے مشابہ ہے اور بڑا ہی ممنوع کام ہے۔ اہل مروت کی نظر میں یہ
 کام نہایت ہی میسب اور طایفہ درجہ جمیع اور قابل نفرت ہے اسی وجہ سے اہل عرب اس
 رشک کو جو کہ باپ کی منکوحہ کے بطن سے پیدا ہوتا تھا مٹھتے کہتے تھے مفت کے معنی نفرت
 میں سمیت بعض کے ہیں اور نہایت ہی برا طریقہ ہے کہ باپ کی حرمت اور آبرو کو ملحوظ نہ
 رکھا کہ اس کی منکوحہ کو اپنے نکاح میں لے لیا۔

برابر بن عاذب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میرا ماں میرے پاس سے گزرا اور اس کے
 پاس ایک بھینٹا تھا میں نے کہا کہ آپ کہاں جا رہے ہیں تو یہ جواب دیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے مجھے ایک آدمی کی طرف بھیجا ہے کہ جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکاح کر لیا ہے کہ
 اس کا سر انار لادوں (رواہ احمد و ابوداؤد الترمذی و غیرہم)

فائدہ

باپ کی منکوحہ سے نکاح کی حرمت میں تین لفظ فرمائے ایک فاحشہ اور دوسرا محنت اور تیسرا
 شامسینہ فاحشہ سے قبیح معنی مراد ہے یعنی باپ کی منکوحہ سے نکاح کرنا عقلاً قبیح ہے اور متنا
 سے قبیح شرعی مراد ہے یعنی شرعاً اور عند اللہ قبیح ہے موجب غضب خداوندی ہے اور سارہ سبیل

یعنی حرم الغیب

ف اور دودھ پینا وہی منہ ہے جو زمانہ شیر خوارگی میں پایا کو۔

قسم سوم محرمات صہریہ

یعنی جن عورتوں سے عقد نکاح کی وجہ سے نکاح حرام ہے اب ان کا ذکر فرماتے ہیں اور اسکی دو قسمیں ہیں اول وہ کہ ان سے ہمیشہ کے لیے نکاح حرام ہے اور وہ زوجہ کی ان یعنی ساس اور اس زوجہ کی بیٹی جو دوسرے شوہر سے جوگر شرط یہ ہے کہ تم نے اس کو جسے صحبت بھی کی ہو اگر صحبت سے پہلے ہی کسی عورت کو طلاق دے دو تو اس مطہر کی بیٹا سے نکاح ہو سکتا ہے یہ شرط بیوی کی بیٹی کے ساتھ بیوی کی ماں یعنی ماس کے لیے یہ شرط نہیں پس عورت سے نکاح کر لے خواہ اس سے ابھی صحبت نہ کی جو صرف نکاح کرنے سے اس عورت کی ماں یعنی ساس ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جاتی ہے اور تمہارے صلی بیٹوں کی عورتیں ان سے بھی تمہارا نکاح نہیں درست نہیں ہو سکتا اور دوسری قسم وہ ہے کہ ان سے ہمیشہ کے لیے نکاح حرام نہیں بلکہ جب تک کوئی عورت تمہارے نکاح میں رہے اس وقت تک اس عورت کی قرابت وانی عورت سے نکاح درست نہیں جیسے بیوی کی بہن کو زوجہ کی بیوی جو تو اس سے نکاح نہیں ہو سکتا البتہ زنجیر کی موت کے بعد یا اس کو طلاق دے دیے کے بعد اس کی بہن سے نکاح ہو سکتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اھل حرام کردی گئیں تم پر تمہارا کی بیویوں کی بہن یعنی ساسیں اور حرام کی گئیں تم پر تمہاری بیویوں کی بیٹیاں جو تمہاری بیویوں کی بہنوں کی بہنوں سے نکاح نہیں بلکہ اس میں یہ تہہ ہے کہ وہ نکاح دانا بیویوں سے ہونی کہ گناہ سے تم نے صحبت کی جو یعنی کسی عورت کے ساتھ صرف نکاح کر لینے سے اس کی بیوی کو دوسرے شوہر سے ہو اس دوسرے شوہر پر حرام نہیں ہو جاتی بلکہ جب تک نکاح کے بعد اس عورت سے صحبت ہو کر نہ تھی بیوی کی بیوی کی حرام ہو جاتی ہے اگر تم نے ان عورتوں سے صحبت نہیں کی صرف ابھی نکاح ہی ہو اسے اور صحبت کی نسبت نہیں آئی تو اس عورتوں کی بیویوں سے نکاح کرنے میں تم پر کوئی گناہ نہیں۔

ف ۱۱) اگر وہ بیوی کی بیوی کی بیوی جو دوسرے خاوند سے ہو اس کو دیکھتے ہیں جس کی بیوی رہا ہے۔ اور بہت بک صفت میں ہوئی جو تم کا حفظ آیا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ اگر تمہاری بہن یا بیوی یا بیوی کی بیوی کو تم نے نہیں پالے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اگر وہ دیکھتی یعنی عورت کے پہلے خاوند کی بیوی تمہارا پردہ میں ہو تب تو اس سے تمہارا نکاح حرام ہے اور اگر تمہارا پردہ میں

میں نہ ہو تو نکاح حرام نہیں بلکہ دیکھ سے ہر حال میں نکاح حرام ہے خواہ تمہاری پردوش میں جو یا نہ ہو اور فی جو رکم کی قید واقعی ہے کہ اکثر دینشتر دیکھ دوسرے شوہر کی پردوش میں رہتی ہے اور اس صفت کے برعکاس میں اشارہ اس طرف ہے کہ وہ دیکھ جو تمہاری گود میں پل رہی ہے وہ منکر تمہاری بیٹی کے سے اس سے نکاح کرنا گویا بیٹی سے نکاح کرنا ہے دیکھ سے نکاح کی حرمت ظاہر کرنے کے لیے فی جو رکم کی یہ قید برعکاس لگنی اور حرام کی گئیں ہیں تم پر تمہارے صلیبی بیٹوں کی حود ہیں یعنی تمہارے حقیقی بیٹوں کی حود ہیں تم پر حرام ہیں بشرطیکہ وہ بیٹے تمہارے صلب (رشتہ) سے ہوں یعنی متبنی اور منکر سے اور منکر سے پاک نہ ہوں کیونکہ پاکہ بیٹے کے حکم میں نہیں اپنے سے پاکہ (متبنی) کی بیوی سے طلاق کے بعد نکاح جائز ہے اور حرام کیا گیا تم پر دو بیٹوں کو نکاح میں منع کرنا یعنی دو سنگ یا رضاعی بیٹوں کو ایک ساتھ نکاح میں رکھنا حرام ہے اگر ایک عورت نکاح میں ہو تو اس کی موجودگی میں اس کی بہن سے نکاح کرنا حرام ہے ہاں اگر وہ مر جائے یا اس کو طلاق دے دیں تو اس حالت میں اس کی بہن یعنی اپنی سالی کے ساتھ نکاح کرنے میں مضائقہ نہیں اور اسی طرح ان دو عورتوں کا نکاح میں جمع کرنا جائز نہیں جن میں اگر کسی ایک کو مرد قرض کیا جائے تو دوسری سے اس کا نکاح ناجائز ہو مثلاً ایک چھوٹا ہو اور ایک بھینس یا ایک خالہ ہو اور ایک بھانجی مگر جو اس حکم سے پہلے گزر چکا یعنی ممانعت سے پہلے جو تم اس قسم کے نکاح کر چکے ہو ان پر ہم تم سے مؤاخذہ نہیں کریں گے مگر آئندہ ہرگز ہرگز ایسے نکاح نہ کرو اور جو پہلے سے دو بہنیں تمہارے نکاح میں موجود ہوں تو ان میں سے دوسری کو جدا کر دو ہے شک اللہ تعالیٰ را۔ یعنی والا ہر مان ہے کہ ممانعت سے پہلے جو کر چکے ہو اس پر مؤاخذہ نہیں کرتا کیونکہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں وَمَا كُنَّا بِمُنْعِكُمْ اِذْ هَدَاكُمْ عَلٰى شَيْءٍ مِّنْهُمَا يَمْشُوْنَ اَوْ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی کسی قوم کو مگر یہ نہیں قرار دیتے کہ تم ان کو کھول کر نہ بتا دیں کہ فلاں چیز سے بچنا ضروری ہے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے وَمَا كُنَّا مُنْعِدْكُمْ شَيْءًا يَمْشُوْنَ اَوْ اِلَّا اللّٰهُ تَعَالٰی اور جب تک ہم رسول نہ بھیجیں اس وقت تک ہم حجاب نہیں دیتے۔



وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

اور نکاح بند ہی عورتیں مگر جن کے مالک ہو جاویں تمہارے ہاتھ

کُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ

حکم ہوا اللہ کا تم پر

قسم چہارم شوہر والی عورتیں

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ (۱۶) مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الَّذِي

اور حرام کی گئیں تم پر شوہر دار عورتیں کہ جو کسی کے قید نکاح ہیں وہی یعنی خاوند والی عورتیں

تم پر حرام ہیں جب تک ان کے خاوند نہ مری یا طلاق نہ دیں اور وفات یا طلاق کی حدت نہ

گزر جائے تو دوسروں کو ان سے نکاح درست نہیں۔

ف (۱۶) خاوند والی عورتوں کو المحصنات اس لیے فرمایا کہ لفظ محصنات۔ حصن بمعنی

قلعہ سے مشتق ہے یعنی جو عورتیں نکاح کے قلعہ میں مقید ہیں جب تک مالک دروازہ نہ کھولے

اس وقت تک قلعہ سے باہر نہیں نکل سکتیں خاوند نے یا نکاح نے ان کو مقید کر رکھا ہے مگر

وہ خاوند والی عورتیں جو بھادی قید ہو کر آئیں اور ان کے شوہر ان کے ساتھ نہ ہوں اور قید

ہاتھ ان کے مالک ہو جائیں تو ایسے شوہر والی عورتیں حکم سابق سے مستثنیٰ ہیں مسلمان جب

دار الحرب پر چڑھائی کرے کسی عورت کو قید کر کے دارالاسلام میں لے آئیں اور اس کا شوہر وہاں

دارالحرب میں رہ گیا ہو تو وہ عورت جس مسلمان کو غنیمت میں لے گی وہ اس کے لیے حلال ہے

اگرچہ اس کا شوہر دارالحرب میں زندہ موجود ہو اور اس نے طلاق بھی نہ دی اس لیے کہ وہ عورتیں

غنیمت میں تقسیم ہو جانے کے بعد تمہاری ملکوت بن گئیں تو اس سے ان کا سابق نکاح ختم ہو گیا

اور اب وہ غیر ملکوت ہو گئیں اور بھادی کے ملک میں داخل ہو جانے کی وجہ سے پہلا ازدواجی عقد

بالکل ختم ہو گیا۔

ف (۱۷) اگر عورت کا فرہ دارالحرب سے پکڑی ہوئی آئے اس کے حلال ہونے کے لیے

یہ ضروری ہے کہ ایک حیضی گزر جائے اور اگر حاملہ ہو تو وضع ہو جانے اس سے پہلے

اس سے صحبت روا نہیں۔

شان نزول صحیح مسلم بن الحسین قدس سرہ سے مروی ہے کہ غزوہ اوطاس میں جو غزوہ تھی جب چکر لگائی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو صحابہ پر تقسیم کیا اور ان کے شوہران کی قوم میں تھے تو صحابہ کو ان غزوں سے محبت کرنے میں تردد ہوا اور آپ سے اس کا ذکر کیا تو اس پر آیت نازل ہوئی یعنی وَالْمُؤْمِنَةُ مِنَّ الدِّينَارِ وَالْمُؤْمِنَةُ مِنَّ الدِّينَارِ۔ جس میں جوہروں کے تم نامک ہو گئے وہ تمہارے لیے محنت میں اگرچہ ان کے خاوند و نادر العرب ہیں زلفہ کو گود میں رکھیں کرطیں صحت ج ۱۰ دیکھا دوں اللہ اعلم و مترجمہ و التسانی والین ماجہ رکھیں ان کی شہادت ہے۔

بعد ان سب غزوات کو بیان فرما کر اخیر میں بطور تاکید فرماتے ہیں انہی اربعہ سالوں میں تم پر یہ حکم لکھ دیا ہے اس کی پابندی تم پر لازم ہے اور زجاج نے اس عنبر کے یہ معنی کیے ہیں کہ انہی کی کتاب میں اس کے حکم کو اپنے اور لازم پکڑو یعنی اس کے محمول پر چلو۔

وَاجِلْ لَكُمْ قَاوِرًا ذِكْرًا تَبْتَغُوا يَا مَوَالِكُمْ

اور ملائکہ ہیں تم کو جو ان کے سوا ہیں۔ ان کو طلب کرو اپنے مان کے بدلے

مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسْفِحِينَ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ

نیک میں لائے کو اس میں بھٹکے کو تبخر جو کام میں لائے تم ان

مِنْهُمْ فَاتُوهُمْ أَجُورَهُمْ قَرِيبَةً وَلَا جُنَاحَ

جوہروں میں سے ان کو ان کے حق جو غزور ہوئے اور گناہ ہیں

عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرْضَوْنَ مِنْهُ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيقَةِ

جو کو اس میں جو تمہارے دلوں میں پسند کی رضا سے مقرر کیے ہو

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

اور ہے خداوند علیم حکیم ۵۱

بیان شرائط نکاح

قال تعالى: وَأَجَلَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ ۖ وَالْيَاكُوفُ... اسلئے إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَكِيمًا
 رابطہ بیان تک فرماتے کہ بیان تھا اب آگے یہ بتاؤ گے، میں کہیں کے سوا اور میں تمہارے سے
 علاوہ میں یعنی ان سے نکاح کرنا نہیں جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ۔

۱ - اول یہ کہ دونوں طرف سے طلب سانی جو یعنی انکباب و قبول ہو۔

۲ - دوم یہ کہ ہر دینا یعنی ہر دینا قبول کرو۔

۳ - تیسرے یہ کہ ان دونوں کو اپنی قید نکاح میں لانا اور ہمیشہ ہمیشہ اپنے قبضہ میں رکھنا مقصود
 ہو صرف مسکن نکاح اور غیبت مانی مقصود نہ ہو یعنی ہمیشہ کے لیے وہ اس کی ذمہ ہو جلسے بغیر
 اس کے چھوڑے نہ چھوڑے مطلب یہ کہ کوئی مدت مقرر نہ ہو نیز یا بدیں دن تک اس سے مقصود
 کا عام جو نکاح سنوم ہو گیا جس پر تمام اہل حق کو اجماع ہے۔

۴ - چوتھی شرط سورۃ مائدہ وغیرہ میں ذکر فرمائی کہ غنی غریب پر دوستی اور یا مال نہ ہو یعنی نہ مال
 دوسرے یا ایک ہو اور نہ غنی یا غنی اس میں مساوی کے شاہد اور گواہوں اگر دونوں گواہوں کے انکباب و قبول
 ہو تو وہ نکاح نہیں ہوگا بلکہ نکاح نہیں ہوگا۔

پانچواں فرماتے ہیں اور حلال کر دی گئی تھا اسے یہ وہ دونوں جو تک فرماتے ذکر کے سوا اور رضی
 ان حرمت کے حدود اور سب شرطوں سے نکاح کرنا جائز ہے مگر چند شرائط کے ساتھ وہ یہ
 کہ کم لہجے والوں کے دہسے ان کو نہتے نکاح میں لانا مطلب کہ رضی یا کہ سب و قبول بھی ضروری
 ہے اور بھی ضروری ہے لہذا انکباب و قبول برابر ہے اور یا مال نہ ہو نہ مال نہ ہو اور یا مال نہ ہو

حضرت ابو اور بنی بنکرا میں کہ قید نکاح میں رکھنا اور اپنی طرفہ کو نکاح سے مقصود رکھنا مقصود نہیں اور یا مال نہ ہو نہ مال نہ ہو

دعا نہ ہو جسے لانا اور مقصود مانی مقصود ہوئے ہے حضرت اور یا مال نہ ہو نہ مال نہ ہو

وہی بنی اور بنی سے تم مجھے نکاح کر کے تاقہ اور فتح اٹھا چکے ہو اور صحبت کی لذت حاصل کر چکے

ہو اور کم الزم غنوت سے لطف اندوز ہو چکے ہو تو ان دونوں کا جو ہر مقرر ہوا ہے وہ ان کو ویرد

مطلب یہ ہے کہ صحبت اور غنوت سے پرہیز لازم ہو جاتا ہے ہاں اگر غنوت اور صحبت سے

اپنے ہی مرد دوست کو غنوت دے دے تو پھر نفع نہ ہو دینا ہوگا اور اگر غنوت کوئی ایسا کام کرے

جس سے نکاح فرستہ جلسہ کو زدن کے دوسرے سال ہر مطلق ہو جائے گا اور ایسی کو کچھ دینا

نہیں پڑے گا اور تم یہ اس بارہ میں کہنا گناہ نہیں کہ ہر مقرر کہتے کے بعد باہمی رضامندی سے ہر

کے مقصد تک پہنچا اور یا مال نہ ہو نہ مال نہ ہو

سے کچھ زیادہ دیر سے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔ لکن اللہ تعالیٰ بڑا دانا اور حکمت والا ہے کہ جس نے ان سربراہ حکمت و مصلحت احکام کو مشروع فرمایا اس کی متابعت میں تمہارے لیے جہاد و جہاد ہے اور اس کی مخالفت میں ہر امر حرام اور حرام ہے۔

فائدہ وَأَمِنْ كَلِمَاتٍ مَا ذُكِّرَ مَا كَلِمَاتٍ کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ان حرمت مذکورہ کے سوا سب چیزوں سے نکاح جائز ہے حالانکہ احادیث سے ثابت ہے کہ ان حرمت مذکورہ کے علاوہ اور بھی چند عورتیں ہیں جن سے نکاح حرام ہے سو جاننا چاہیے کہ وہ عورتیں درحقیقت باعتبار عموم اور اشارہ کے انہیں حرمت مذکورہ میں داخل ہیں اور احادیث نجومی آیات قرآن کی تفسیر میں ہیں وہ عورتیں درحقیقت ماسوا میں داخل ہی نہیں۔

لطائف و معارف

علماء اہل سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ آیت فَمَا اسْتَعْتَقْتُمْ پہ پہنچنے والوں کا جوڑ ہے جس میں نکاح صبیح کے ذریعہ نفع اٹھانا مراد ہے اور اگر وہی سے منکوحہ عورتوں کے ہر مرد ہیں اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ تم جن عورتوں سے نکاح کر کے غنوت یا صحبت کا نفع اٹھا چکے ہو تو ایسی عورتوں کا پورا ہر دینا تمہارے ذمہ واجب ہو گیا جیسا کہ دوسری جگہ ذَا ثَوَاتٍ لَّكُنَّ لَكُمْ غَدَائِقَ بَغْلَةٍ آیا ہے ہذا نیز اَجُودَھُنَّ کے بعد فرایض کا لفظ اس لیے برہنہ کیا ہے کہ نکاح صبیح کے بعد اگر غنوت صبر کی نوبت آجائے تو جتنا ہر مقرر ہو جائے وہ سارا دینا آئے گا اور اس آیت میں فرایض کا لفظ ایسا ہے جیسا کہ دوسری آیت میں ہے قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِيْ اَزْوَاجِهِمْ اور اگر غنوت اور صحبت سے پہلے ہی ان کو طلاق دے دی ہو تو پھر تم پر پورا ہر واجب نہ ہو گا بلکہ نصف ہر واجب ہو گا جیسا کہ دوسری آیت میں ہے وَإِنْ عَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَنْصِفُوهُنَّ وَكَذَّبْتُمْ لَهُنَّ فَزِينَتُهُنَّ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْكُمْ شَيْءٌ کہتے ہیں کہ اس آیت میں استباح سے منکوحہ مراد ہے اَجُودَھُنَّ سے منکوحہ معاوضہ مراد ہے اور یہ آیت صراحتاً جو از منہ پر دلالت کرتی ہے خصوصاً جب کہ پیشوا اہل سنت ابی بن کعبؓ اور عبداللہؓ میں مسود کی قرارت میں فَمَا اسْتَعْتَقْتُمْ پہ پہنچنے والی اَجُودَھُنَّ کا لفظ آیا ہے جو صراحتاً تحدید غنوت پر دلالت کرتا ہے جو منکوحہ میں ہوا کرتی ہے نہ کہ نکاح میں نیز لفظ اَجُودَھُنَّ بھی اسی طرف مشیر ہے کہ یہ عقد اہلاد ہے۔

جواب حق یہ ہے کہ یہ آیت تو صراحتاً اور علانیہ منکوحہ کی حرمت پر دلالت کرتی ہے کیونکہ اس آیت میں منکوحہ کی ضمیر انہی منکوحہ عورتوں کی طرف لایا ہے جن سے حق تعالیٰ نے وَأَمِنْ كَلِمَاتٍ مَا ذُكِّرَ مَا كَلِمَاتٍ کے ظاہر سے یہ فرمایا کہ تم ان

کو اپنے مالوں کے بدلے طلب کرو اور پھر حلت نکاح کے بدلے یہ شرط نکاحی کہ اسوا حرمت مذکورہ کے اور عورتوں سے نکاح ہی شرط کے ساتھ حلال ہے کہ تم حلفت اور اعدائے طالب بکومتی بکومتی واسے نہ ہو۔

پس جب خدا تعالیٰ نے مرتبہ غفلتوں میں مستحق نکاح کے مخالفت کر دی تو مستحق کہانی گنجائش دے گی نکاح اور زانیہ بھی تو حرق ہے کہ نکاح سے مقصود نسل جوڑنے ہے اور زانیہ سے بھی ثبوت رانی اور ظاہر ہے کہ زانیہ اور مستحق کوئی فرق نہیں کیونکہ اولاد زانیہ سے مقصود ہو جاتی ہے اور نہ مستحق سے دونوں کا مقصود ثبوت رانی ہے جس کی خدا تعالیٰ نے مخالفت فرمادی۔

نیز آیت **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ عَنْ زِنٰتٍ** پر تفسیر ہے جس میں نکاح اور حرمت نکاح کا بیان تھا یہ فرق نکاح سے حلق ہے کوئی حدود حکم نہیں بلکہ حکم ساری کا جز ہے کیونکہ **وَأَجَلٌ مُّكْتَفٰوْنَ** کا بیان میں حلت نکاح کا بیان تھا جیسا کہ حرمت حکم میں رحمت نکاح کا بیان تھا **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ** اس پر تفسیر ہے جو اس امر کی مرتبہ دینی ہے کہ یہ کلام پہلے کلام سے متعلق ہے اگر یہ مستقل کلام ہو تا تو بھانسنے فار کے واسطے نیز منہن کی تفسیر اس خاص نساہ کی طرف راجع ہے جن کا نکاح ہونا پہلی آیت میں بیان کیا گیا ہے صغریٰ تفسیر خاص مذکورہ ہی کی طرف راجع ہوتی ہے معلوم ہوا کہ **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ** میں نکاح صحیح کے ذریعہ استماع اور استماع مراد ہے فیہو واسے متحرک استماع اور اور استماع مراد نہیں ورنہ آؤں کلام اور آخر کلام میں تعارض لازم آئے گا کہ آؤں کلام میں تو نکاح اور شرائط نکاح کا ذکر ہوا اور آخر کلام میں بد شرط خود کلام سے نفسانی اور شہوانی استماع کی اجازت ہو اور اپنی بین گوشت اور عید اللہ بنی مسو کی قرأت اسے جل صبی قرأت مشادہ ہے جو تفسیر کا حکم رکھتی ہے اور وجہ تفسیر کی یہ کہ اسلئے آجی **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ** کی غایت ہے اور فقط، جل نکوہ ہے جو لیلیٰ و کثیر صب کو شامل ہے ایک مخالفت تعلیل سے کہ زمانہ دراز تک کو اجاں کر سکتے ہیں اور استماع کے معنی استماع کی قرأت کا یہ ہے کہ نکاح صحیح کے بعد جس خود اور جتنی حدت بھی تم کو استماع اور استماع کی قرأت آئے تو تم کو سارا ہر لازم ہوگا نکاح کے بعد جس شخص نے منکوحہ سے اجاں کر لیا اور بدت و از تک استماع اور استماع کیا ہو جس طرح اس پر پورا ہر واجب ہو جائے اس طرح اس شخص پر بھی پورا ہر واجب ہوگا جس نے نکاح صحیح کے بعد ایسی منکوحہ سے استماع اور استماع نہیں کیا یا ایسی بدت و از تک استماع سے قطع ہوا جو لغرض شیوائی انہی کو حدت کی تیار اور خلوت ہو کہ کب تک گئے اگر استماع اور استماع کی غایت اندہا بیت بھیجے تو اس خللی میں بدت نہ ہوئے اور ایسا **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ** میں نہیں سن حدت کا بدت نہ ہوتی دیکھو اور بالہیں **فَمَا اسْتَفْتٰهُمُ** مولانا قاسم نانوتوی قدس اللہ سرہ۔

لَا تُكَلِّمُ الْكَافِرِينَ فِي دِينِهِمْ وَلَا فِي مَا يَحْكُمُونَ فِي الدِّينِ أُولَٰئِكَ فِي حِرْمَانٍ عَظِيمٍ
مشہور کے ساتھ استماع جائز ہو۔

اس جذبہ کا یہ ہے کہ اس آیت کے متعلق جو دو ممبرانِ آیت سے اس میں اور اضافہ ہے وہ یہ: ثُمَّ كَلَّيْنَا مِنْكُمْ قُلُوبًا ۚ اَن يَتْلُوَ الْمُحْصَنَاتُ لِعَيْنِ مَا كُنْتَ لَا تَعْلَمُ

[illegible]

جواب دیگر | یہ فرات خطا جل صبی ہیں، برقعہ برتوت اہل صبی سے موت مراد ہے یا جل صبی سے جلوم اللہ مراد ہے جو وقت، علاق، دیت و خیر سب کو شان ہے اور اہل صبی یہاں اللہ تعالیٰ مراد ہیں کہ جس سے منہ مفہوم ہو سکتا ہے۔

جواب دیگر اور خدا بھی نہیں اور آیت میں استنجا سے منہری مراد ہے تو جواب یہ ہے کہ ابتدا، منہم میں منہریاں شامعہ ہیں یہ حکم منہویں ہو گیا اور آیات اور احادیث میں اس کا حرمت بتلاوی گئی ہند آیت، استنجا سے اگرچہ منہری مراد دیا جائے تو یہ کہا جائے گا کہ آیت میں اس وقت کا حکم مذکور ہے کہ جب منہریاں خدا اور منہ کے بعد یہ حکم باقی نہیں رہا کیونکہ منہریاں منہری ہیں، حافظ ابن تیمیہؒ۔

عُذَّافَ صَعِيدِ بْنِ الْحُسَيْنِ لَمَسْتُمْهَا آيَةً
لِلْمِيرَاثِ إِذْ كَانَتْ فِي صَعِيدِ بْنِ
رَفِيقِهَا

صعید بن الحسین کہتے ہیں کہ میراث کو میراث
میراث نے منسوب کر دیا جبکہ میں نے مسائل
عورت کو میراث نہیں ملتی ۔

وردی الدار قاضی حن علی بن ابی طالب قال ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المشیخ کمال وضا کاشع من عمر یجد فلما نزل النکاح (والطلاق) والحدود والموث بن النور والمرأة تسعت رخصت فی ص ۵۶

ابتداء اسلام میں کس قسم کا مشقہ جاری رہتا تھا

حضرات شیخہ جس قسم کے متعہ کے بولنے کے قائل ہیں وہ متعہ تو کسی دین میں کسی وقت بھی جائز

نہیں، جو اگر نہ منہ اشتہار اسلام میں جائز تھا اس لیے کہ شیعوں کے منہ اور زنا میں کوئی فرق نہیں اور زنا کسی دین میں کسی وقت بھی حلال نہیں بلکہ تمام شریعتیں اور تمام ادیان زنا کی حرمت پر متفق ہیں۔

ابتداء عام سے لے کر اس وقت تک اطراف عام میں کسی دین میں استعمال ہوا یا رہنے والے مذہب شیعہ کے منہ کا کہیں نام و نشان نہیں مل سوائے گرفتار ان بڑا وہ بڑی کوئی ادنیٰ جیہ واما بھی اس فعلی صریح کی علت کا تصور بھی نہیں کر سکتا شیعوں کے نزدیک منہ کی مصلحت یہ ہے کہ عورت اور عورتوں کے سوا جس کس عورت سے جتنی مدت کے لیے ہلے جس قدر مدت معجزہ پر وہ راضی ہو سکے، جو گواہ و شاہد کے اس سے منہ کرے اور اس مدت معجزہ کے گزرنے کے بعد عورتوں کے وہ خود ہی اس سے جدا ہو جاتی ہے اور عورت کے بعد اس پر کسی قسم کی حرمت نہیں اور یہ منہ اپنی قیاس کے نزدیک نکاح کی ایک قسم ہے اور اسی طریقہ عادت ہے اور ان مفت کے نزدیک منہ صریح زنا اور کھلے حیاتی ہے اور جو منہ شروع اسلام میں جائز یعنی غیر صریح تھا اس کی حقیقت صرف نکاح و نفقت ہے یعنی ایک مدت معجزہ کے لیے گواہوں کے ملنے والی کی اجازت سے کسی عورت سے نکاح کیا جائے اور مدت معجزہ گزر جائے کے بعد اخلاق کے معجزہ ہو جائے لیکن مفارقت کے بعد استبراء و ع کے لیے ایک مرتبہ ایام یا بولادی یعنی ایک حیض کا آجاء ضروری ہے تاکہ دوسرے نطفہ کے ساتھ اختلاط سے محفوظ رہے نقطہ یہ ضرورت ابتداء اسلام میں جائز تھی بعد میں بیشتر پیش کے لیے عام ہو گئی باقی وہاں منہ مستأف کہ کوئی شخص کسی عورت سے کہے کہ میں تجھ سے ایک دو روز کے لیے شیعہ ہوں گا اور اس ایک دو روزہ اختلاط کی تھک کو یہ اجرت دوں گا یہ صریح زنا اور عین زنا ہے منہ کی یہ صورت کہیں بھی اسلام میں جائز اور ہمارے نہیں ہوتی تاکہ یہ کہا جائے کہ منہ یا میں جائز تھا اور بعد میں منہ ہو گیا بلکہ منہ کی یہ صورت کہ کسی دین میں بھی حلال نہیں اس لیے کہ منہ کی یہ صورت تو صریح زنا ہے اور زنا کسی دین میں بھی حلال نہیں ہوا۔

البتہ منہ یعنی نکاح و نفقت (یعنی مدت معجزہ کے لیے گواہوں کی موجودگی میں ولی کی اجازت سے نکاح کرنا اور پھر عورت معجزہ گزر جائے کے بعد ایک حیضی عورت گزارنا اور غیر ایک حیضی آسنے دو مرتبہ مرد سے منہ کر سکتا،

اس قسم کا نکاح ایک بڑی مقام ہے یعنی ان خود و منہ زنا کے ساتھ نکاح و نفقت نکاح مطلق اور زنا مطلق کے درمیان ایک دویمانی درمیان ہے کہ جو منہ زنا مطلق ہے اور نہ نکاح مطلق ہے کہ جس میں حرمت اور بیزاری ہو نکاح منہ کی یہ صورت حقیقی نکاح نہیں بلکہ نکاح منہ کی منہ صرف ظاہری طور پر مشابہ ہے کہ نکاح منہ کی اس صورت میں گواہوں کے ساتھ نکاح

د قبول اور ولی کی اجازت ضروری ہے اور مرد سے طہرہ جو جاسنے کے بعد اگر دوسرے مرد سے منکر کرنا چاہے تو جب تک ایک حیض نہ آجاسے اس وقت تک دوسرے مرد سے متوفی نہیں کر سکتی اس لیے اس صورت کو طہرہ زنا میں نہیں کہا جاسکتا ایسے نکاح حرام و حلال میں فرق نہیں ہے اور اگر کسی اور اذن ولی مرد کی ضرورت ہو اور انہما میں استبراء دم کے لیے ایک حیض کا آنا ضروری ہو اور نکاح صحیح و مؤثر ہی صرف سو قوت اور نو بد کا اور میراث اور عدم میراث کا فرق ہے باقی شرائط میں خفیہ ہیں۔

اور احادیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف نکاح و قوت کی رخصت اور اجافہت دی تھی اور منکر کا اجازت نہیں دی تھی اور جس نے اس کو منکر کیا تو وہ صرف مجازاً کہا ہے یا با حصار مشابہت کے کہا ہے۔ امام قرطبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں

روى الليث بن سعد عن	امام لیث بن سعد کہ یہی افہام سے ہے
بکیر بن لا شیع بن عماد	یہ کہ حمار مولیٰ سے منکر دیکھتے ہیں کہ میں
سویٰ الشریب قال سألت	سے جدا لڑکے حمار سے منکر کے متعلق
ابن عباس عن المقعر	سوال کیا کہ منکر زنا ہے یا نکاح فرمایا
أسفاح هي امر نكاح	منکر زنا ہے اور نہ نکاح میں سے
قال لا سفاح ولا نكاح	پھر سوال کیا کہ آنفرد ہے کیا فرمایا وہ
قلت فما هي قال المتعة كما	منکر ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس پر
قال الله تعالى قلت هل	نظر منکر کا اطلاق کیا ہے میں نے
عليها حد قال نعم حیضة	سوال کیا کہ منکر والی عورت پر حد ہے
قلت يتوالتان قال لا	فرمایا یاں منکر کی حدت کے گزر جانے کے
(تفسیر قرطبی ص ۱۲۷)	بعد اس پر ایک حیض کا انتظار کرنا

واجب ہے میں نے سوال کیا کہ کیا

وہ ایک دوسرے کے وارث ہوں گے فرمایا

نہیں

اسی جہاد سے صاف ظاہر ہے کہ نکاح منکر یعنی نکاح سو قوت بشرط مذکورہ بالا ایک برائی مقام ہے یعنی نکاح مطلق اور زنا محض کے درمیان ایک درمیانی درجہ ہے۔

ابتداء اسلام میں فقط اس قسم کا نکاح منکر جائز تھا اور باقی منعی جائز اور مباح تھا کہ زمانہ جاہلیت کی رسم و رواج کے مطابق لوگ اسی قسم کا منکر کیا کرتے تھے اور طہرہت میں اس نکاح منکر یعنی نکاح سو قوت بشرط مذکورہ بالا کی مخالفت اور عورت کو ابھر تک کوئی حکم

سستی کا مکان اور مٹی کا گرانہ مقصود ہوتا ہے عفت اور پاکدامنی مقصود نہیں ہوتی اور نہ وہ عورت
ہمیشہ ہمیشہ کے لیے اس کے ساتھ لغویں ہوتی ہے ہر مہر اور ہر ہمتہ جلدیہ آشنا کے پاس ہوتی
ہے۔ یہی وجہ سے جعفر فریب کا یہ فتویٰ ہے کہ جس شخص نے متہ کو کیا ہو مگر نکاح نہ کیا ہو تو
ایسا شخص اگر نکاح نہ کیجئے تو اس پر دم نہیں اس لیے کہ دم کے لیے اخصان شرط ہے جو نکاح سے
حاصل ہوتے ہیں متہ سے حاصل نہیں ہوتی معلوم ہوا کہ متہ میں شیعوں کے نزدیک بھی اخصان
حاصل نہیں ہوتا

یا چکا دم - یہ ہے کہ صی لا اطلاق ہوا ہوں کے سامنے یہی پیشیدہ طور پر نہ ہو جیسا کہ سورۃ مدثر میں
ہے وَلَا تَسْتَحْذِرْنَ اَمْثَلَهُنَّ یعنی اور نہیں اور پیشیدہ طور پر آشنا کر کے والی نہ ہوں یہی
شرط دینی گواہوں کے سامنے ہوتا نکاح اور زنا کے درمیان فرق کرتی ہے نکاح گواہوں کے سامنے
علی الاطلاق ہوتا ہے اور زنا میں ضمنی تعلقات ہوتے ہیں اخصان جب یہ چار شرطیں پائی جائیں گی
تب بھانسا حلال ہو گا اور غائب ہے کہ یہ شرطیں متہ میں پائی جاتی ہیں اس لیے متہ حلال نہیں ہو سکتا
اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے علاوہ جو عورتیں ہوتی ہیں وہ کف، باطن حلال
نہیں بلکہ بشرط الریۃ اخصان حلال ہیں۔

اور اخصان کے تو کی متی حلال کے ہیں اور اصطلاح میں غاوند کا اپنی عورت کو تنگ ناموس کی خاطر
ظہر مرد سے محفوظ رکھنے کا نام اخصان ہے اور تنگ ناموس سے مراد یہ ہے کہ اس کا نسب اخصان
سے محفوظ رہے اور شریعت میں عورت کا حکم اسی اصطلاح نسب سے حفاظت کے لیے ہے

فَإِنْ قَالُوا وَلَيْسَتْ بِنَحْبِ الْإِنِّیْنَ لَا یَجِبُ ذَوْنُ رَحْمَتِکُمْ کَحُفِّ رِیْثِیْکُمْ بِالْمُحْضَرِّ
فَلِیْسَ بِهٖ - یعنی جو تنگ نکاح کرنے کا متہ در نہیں سمجھتے ان کو چاہیے یعنی جو
ہر اور متہ دینے کی طاقت نہیں دیکھتے ان کو چاہیے کہ اپنی محنت اور پاکدامنی کو تھامے رکھیں اور
اپنی عفت اور پاکدامنی کے تحاشے میں شکیف کو گوارا کریں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو اپنے فضل
سے مٹ کر دے اور سلطان نکاح (ہر واقعہ) کی قدرت دے دی۔

پس اگر متہ جائز ہوتا تو کسی عورت کو یکس دانست کے دو چار روپیہ دے کر اور دو چار مرتبہ
مزاج کر کے فراغت کر لیجئے اور عفت اور پاکدامنی کی حفاظت اور تحاشے تک کسی شکیف اور
دینے اٹھانے کی ضرورت نہ ہوتی معلوم ہو کہ عفت اور پاکدامنی کے بھانسنے اور تحاشے کے لیے
مواستے اسی کے کوئی عورت نہیں کہ جب تک نکاح کی استطاعت میسر نہ آئے اسی وقت تک
شکیف برداشت کو سے اور روزہ اور میسر سے اپنی پاکدامنی کو تحاشے رکھے۔

دلیل پنجم حرمت متعہ کی ایک وجدانی دلیل

ہر بشر فیہ الطبع اور یا حضرت انسان اپنے اور اپنی بیٹی اور اپنی بہن کے نکاح کے احسان کو فخر سمجھتا ہے اور غایت مسرت اور ایسا طے کے ساتھ ولیر نکاح پر اقرار اور اجاب کو دیتا کہ کتابہ مختلف متعہ کے کہہ کر کسی کو چھوٹا ہے اور اپنی بیٹی اور بہن اور ماں کی طرف متوک نہت کر سنے سے عا فرموس کرنا ہے آج تک کسی اوسنے عزت مند بلکہ کسی سے جیزت کے متعلق بھی یہ نہیں سنا گیا کہ کسی نے کسی مجلس میں بطور فخر یا بطور ذکر یہ یہ کہا ہو کہ میری بیٹی اور میری بہن اور میرا ماں نے متعہ شے کیے ہیں نیز تمام حضور نکاح پر مرد اور عورت کو اور اس کے والدین کو ملکہ بار دیتے ہیں مگر متعہ کے متعلق کہیں مباح نہ بار دیتے ہیں سنا ۔

نیز نسب اور مصاہرت تمام عقلا کے لئے ایک ایک عظیم نعمت ہے جیسا کہ آیت قرآن وافر مرد و فرقان طو الذی خلقکم الملو بشراً یخلفکم فشتا و صفتوا اس کی شاہد عدا ہے اور متعہ میں انسان ان دونوں نعمتوں سے محروم ہو جاتا ہے نہ نسب کی ثابت ہو تا ہے اور نہ مصاہرت جس طرح انسان دنا میں ان دونوں سے محروم رہتا ہے اسی طرح متعہ میں بھی محروم رہتا ہے پس جس طرح خودی نعمت میں متعہ اور ذنا برابر ہیں اسی طرح حرمت میں بھی دونوں برابر ہیں ۔

تحقیق مذہب ابن عباسؓ بابت متعہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما اور حضرت ستر کے فاکس تھے وہ اس کی یہ بھی کہ ان کو متعہ کے حرام ہونے کی اطلاع نہ تھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی دعا بہتہ اور نصیحت سے سبب مسکن کی حرمت پر مطلع ہوئے تو رجوع کیا اور یہ فرمایا ۔ اللہم لو انی اتوبت ایلت من قولی بالمتعہ و قولی سنی الصریف کما ذکرہ صاحب الکشاف و غیرہ من الضمین و ذکرہ الاصحاح الہامی فی تفسیرہ ص ۲۰۰

سبب عدم اطلاع ابن عباسؓ بابت متعہ

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی تحریم متعہ پر مطلع نہ ہونا سببہ یہ ہیں جن لوگوں کی نظر اس بات پر جمی ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرب خاص ہو رہا تھا

عامل تھا ان کو مستند معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباس کو تحریم منہ کو کھلے الملاح کیسے نہ ہوئی لیکن حضرت
 اگر حضرت ابن عباس کی کیفیت عمر اور تعداد ایام سکونت کا لحاظ کرے تو یہ استنباط ہوتا ہے کہ حضرت
 حال یہ ہے کہ ابن عباس ہجرت مدینہ سے ایک دو سال قبل مکہ مکرمہ میں پیدا ہوئے اور آنحضرت
 یس کی عمر تک اپنے والد بزرگوار کے ساتھ مکہ میں رہے جہاں احکام شریعت کی اصلاح نہیں
 پہنچتی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ فوج مکہ سے ہجرت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ مدینہ منورہ
 سے مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہوئے تو ادھر مکہ مکرمہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علم محترم
 حضرت عباسؓ سے اہل و عیال کے ہجرت مکہ سے مدینہ منورہ روانہ ہونے پر مستعد تھے جب آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ
 کو تو اپنے ہمراہ لے دیا اور یہ ارشاد فرمایا کہ اہل و عیال کو جس عہد میں ابن عباسؓ بھی گئے ان سب کو
 مدینہ منورہ دو حسب الکم حضرت عباسؓ نے اہل و عیال کو اور سب ذریعات اور مستورات کو مدینہ
 روانہ کر دیا اور خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ کی طرف روانہ ہو گئے اور غزوہ خیبر
 جس میں تحریم منہ واقع ہوئی تھی وہ ابن عباسؓ کے مدینہ آسنے سے دو سال پہلے ہو چکا تھا ان کو
 تحریم منہ کی اطلاع کیسے ہوئی اور غزوہ اوطاس کے بعد جو تحریم منہ کا اعلان ہوا وہ فوج مکہ کے
 کچھ دن ہی بعد ہوا ابن عباسؓ اس میں بھی شریک نہ تھے غرض یہ کہ ان غزوات میں جو واقعات
 پیش آئے ابن عباسؓ کو بذات خاص ان کی کچھ بھی خبر نہ ہو سکی صرف دوسرے صحابہ کی زبانی ان
 دو غزوات کا حال معلوم ہوا اور ہجرت کے بعد حضرت ابن عباسؓ صرف دو سال صحبت نبوی سے
 متفق ہوئے اور اسی عرصہ میں کوئی واقعہ منہ کا پیش نہیں آیا اس لیے حضرت ابن عباسؓ کو تحریم
 منہ کی کوئی خبر نہیں ہوئی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں جب مسکندہ زبیر بنت ابی
 قحافہؓ ابن عباسؓ کو مطلع ہوا کہ خلافت ان کی آیات قرآن سے منہ کی حرمت ثابت ہوئی ہے اس پر اور ابن
 عباسؓ کو دوسرے صحابہ سے سلام ہوا کہ غزوہ اوطاس میں منہ کی احسان واقع ہوئی تو ابن عباسؓ نے
 یہ سمجھا کہ شدید ضرورت کے وقت فقط رطلی حرمت کی حرمت سے غلط سفر میں منہ حلال کیا گیا اور
 جب اشد ضرورت نہ ہو تو اس وقت معتق اسے آیات قرآن سے منہ حرام ہے پس اشد ضرورت کو سخت
 ضرورت پر عمل کیا اور نبیؐ کے بعد جو منہ حرام کیا گیا تو اس کو حضرت ابن عباسؓ نے انقطاع جفت
 بار اتفاق ضرورت پر عمل کیا یعنی یہ منہ کو ضرورت پائی نہیں رہا اس لیے منہ حرام ہو گیا اور ہر حال
 میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے منہ حرام نہیں ہوا یعنی ابن عباسؓ نے نبیؐ کے بعد کی تحریم کو تحریم
 مؤبد نہ سمجھا بلکہ اختطاع و رخصت بار تھا منہ ضرورت پر حلال کیا۔

سلام ہو کر ابن عباسؓ کے خدیجہ کی بناء اجتہاد پر مبنی کہ جو غزوہ آیات اور قصہ اوطاس پر
 نظر کر کے فرمایا۔

لیکن حقیقت الامر یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کو اس اجتہاد میں غلط واقع ہوئی چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ دہویہ کو جب ابن عباس کے قول کا علم ہوا تو یہ فرمایا۔

انک رجل تالفا ان رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فہی
عن المتعہ

اس کے بعد عبد اللہ بن زبیر کے بعد حضرت ابن مایہ بن عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن دہیر و دیگر صحابہ کبار بار بار مکارہ اور مہارشہ ہوا اور روایات حرمت اہل بیت میں جوئی تو ان میں سے کسی نے علت حد الضرورت سے رجوع فرمایا اور تحریم کو بد کے قائل ہوئے جیسا کہ جامع ترمذی کی روایت اس پر دلالت کرتی ہے عن ابن عباس انما كانت المتعہ اول الاسلام کان الرجل یقعد والبلدہ لیس لہ بیعا من فقة فی تزوج المرأة بقدر ما یرى انہ یقیم فتنحط لہ متاعہ وتعلم لہ مشیہ حتی اذا انزلت الاکل علی اذنا یمعم او ما مملکت ایما تملک الویۃ قال ابن عباس فکل فزوج مویاھا حواہ۔

حاصل یہ کہ ابن عباس ابتداء میں متحرک کو میسر کی طرح حالت اضطرار میں جائز بتلاش تھے پھر جب نصیب صحابہ کرام اور حضرت علی و جعفر سے تحریم کی احادیث کا علم ہوا تو انہیں اسی سے جہی رجوع فرمایا کیونکہ عبد اللہ بن زبیر و جعفر سے بحث کرنے کے بعد یہ معلوم ہو گیا کہ یہ حکم منسوخ ہے اس لئے اپنے سابق فتوے سے رجوع کیا اور علی ہذا جو جو معزات لاطمی کی وجہ سے ہوا متحرک کے قائل تھے جب ان کو نسخ کا علم ہوا تو سب نے اپنے قول سے رجوع کیا اور تمام صحابہ و تابعین کا حرمت متحرک پر اجماع ہو گیا۔

ناظرین کرام کو تحریم متحرک اگر مزید تفصیل درکار ہو تو سیرۃ المشیطۃ جلد سوم مولانا بیچر میں غزوہ خیبر کا بیان ملاحظہ فرمائیں۔

اطلاع

شبیہ یہ ہے کہ سورہ مومنون اور سورہ معارج کی آیت میں ایک شبہ اور اس کا ازالہ اسے متحرک حرمت ثابت کی گئی وہ کئی ہے اور تحریم درجہ میں واقع ہوئی سب سے پہلے جو حرمت متحرک کا اطلاق ہوا وہ غزوہ خیبر میں ہوا ہے جو مشرور ہے۔

جواب

بعض آیات سے بعض احکام بطور اشارہ مفہوم ہوتے پھر جب اللہ کا ارادہ ہوتا ہے کہ یہ حکم واضح کر دیا جائے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کی وحی نازل ہو جاتی ہے کہ آپ اسی حکم کو لوگوں کے سامنے صاف طور پر بیان کریں اور اس بات کو اور وضاحت کے

الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ فَتْيَتِكُمْ

مسلمان تو جو ہاتھ کا مال ہیں آپس کی تہااری لونڈیاں مسلمان

الْمُؤْمِنَاتِ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَيْمَانِكُمْ بِعَظْمِكُمْ مِّنْ

اور اللہ کو بہتر معلوم ہے تہااری مسلمان تم آپس میں ایک

بَعْضٌ فَاَنْكِحُوهُنَّ بِاِذْنِ اَهْلِهِنَّ وَاتَّوَهُنَّ

جو سو ان کو نکاح کرو ان کے لوگوں کے اذن سے اور وہ ان کے ہم

اُجُورَهُنَّ يَالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفِّحَاتٍ

موافق دستور کے قید میں آیتیاں نہ مستی کالیاں

وَلَا مُتَّخِذَاتِ اَخْدَانٍ فَاِذَا اُحْصِنَ فَاِنَّ اَتَيْنَ

اور نہ دار کمرتیاں چھپ کر بھروسہ جب قید میں آجکیں تو اگر کمری

يَفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ

بے حیائی کا کام تو ان پر ہے آدھی وہ مار جو بیبیوں پر مقرر ہے

مِنَ الْعَذَابِ ذٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ الْعَنَتَ مِنْكُمْ

یہ اس کے واسطے جو کوئی تم میں ڈرے عنت میں پڑنے سے

وَاَنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

اور صبر کرو تو بہتر ہے تمہارے حق میں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے

حکم دوزیم متعلق بہ نکاح کنیزاں

قَالَ تَعَالٰی وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا اَلطَّلَا وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ

(ریڈ) اور اسے نکاح کے احکام پلے آ رہے ہیں اب اس کے کینڑوں یعنی شرعی باندیوں سے نکاح کا حکم بیان فرماتے ہیں اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہ حکم دیا کہ جس شخص کو آزاد عورت سے نکاح کر کے نکاح کی عزت نہ ہو یعنی اس کے مہر اور کسے پر قادر نہ ہو اور اس کے خراج خوراک اور پوشاک کا مقفل نہ ہو سکے تو وہ کسی مسلمان باندی سے نکاح کرے اس کے مہر اور نان و نفقہ میں خراج زیادہ نہ ہوگا اس کے بعد ارشاد ہے کہ اگر زنا کا خوف ہے تو ایسا کر لو ورنہ مہر کرنا بہتر ہے جتنا بچو فرماتے ہیں اور جو شخص تم میں سے آزاد مسلمان عورتوں سے نکاح کر کے استطاعت اور کفایت نہ رکھتا ہو تو اس باندی اور لونڈی سے نکاح کرے جو تمہارے مسلمان بھائیوں کی ملوکہ ہے یعنی ایمان والی لونڈیوں میں سے کسی کینڑے سے نکاح کرے اور کینڑے کو بھی باندی جو سننے کی وجہ سے حقیر نہ سمجھ اصل فضیلت کا دار و مدار ایمان اور اسلام اور اعمال صالحہ پر ہے اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے تمہارے ایمان کو کون کس درجہ کا مومن ہے لیکن یہ کہ وہ کینڑا ایمان اور اسلام اور اعمال صالحہ میں آزاد مرد اور آزاد عورت سے بڑھ کر ہو اور سب ونسب کی خاطر کتنی ہی پر ہی نظر نہ کرو تم میں کابھی بعض کی جنسی سے ہے یعنی سب ایک جنس جو حضرت آدمؑ اور حضرت حواؑ کی اولاد ہونے میں سب نزدیک ہو لہذا نفرت اور عداوت کوئی وجہ نہیں سو تم ان ایمان والی کینڑوں سے نکاح کرو ان کے مالکوں کی اجازت سے باندی کا نکاح بغیر اس کے مالک کی اجازت کے درست نہیں آزاد اور بالغ عورت تو اپنا نکاح خود کر سکتی ہے لیکن کینڑا اپنا نکاح خود نہیں کر سکتی جب تک اس کے مالک کی اجازت نہ ہو اور دیدہ ان کا ہر موافق دستور کے یعنی ان کا ہر مشنی دیدہ اور ان سے نکاح کی یہ اجازت اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ درحالیہ وہ حیض اور پاک و امن ہوں لڑنا کر کے والی کو زبرد کار نہ ہوں اور نہ درجہ یارانہ کرنے والی اور جیسے طور پر آشنا بنانے والی ہوں یعنی نکاح انہیں لونڈیوں سے کرو جو پاک امن ہوں ان سے نہ کرو جو بدکار اور زنا کار ہوں اور جیسے طور پر کسی سے یارانہ رکھتی ہوں۔

ف ان کا وہ عورت کہلاتی ہے جو ہر ایک سے زنا کرے اور جیسے طور پر یارانہ رکھنے والی وہ عورت ہے جو ہر ایک سے تو زنا نہ کرے البتہ کسی ایک شخص کو اپنا یار اور آشنا بنانے جھلوتے عرب پہلے قسم کے زنا کو حرام جانتے تھے اور دوسری قسم کے زنا کو حلال سمجھا کہ آج کل کے تمدن قوموں اور ان کے مفکروں کا مذہب بھی یہی ہے اس لیے خدا تعالیٰ نے ان دونوں قسموں کو علیحدہ علیحدہ ذکر فرمایا یہ ظاہر فرما دیا کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں دونوں ہی حرام ہیں پس جب وہ کینڑی نکاح میں آجائیں پس اس کے بعد اگر وہ بیٹے حیاتی یعنی زنا کریں تو جتنی سزا آزاد عورتوں کی ہے اس سے آدھی سزا ان کینڑوں کی ہے آزاد عورتوں سے صرف گواہی آزاد عورتیں مراد ہیں کیونکہ وہ اگر زنا کریں تو اس کی سزا تو کرے ہیں اور باندی کی سزا پچاس ڈالے ہیں شاید آزد عورتیں اگر زنا کریں تو ان کی سزا دم و سنگسار ہے جس کا نصف نہیں اور لونڈی اور غلام کے لیے قتل نکاح

اور بعد نکاح پر حالت میں صرف بچاس کوڑے ہیں زیادہ نہیں اور یہ فرقوں سے نکاح کی اجازت اس شخص کے پیش ہے کہ جو ہم میں سے گناہ اور بدکاری کی تکلیف میں پڑنے سے ڈرتا ہو یعنی اس کو یہ ڈر ہے کہ اگر نکاح نہیں کر لیا تو دنیا میں مبتلا ہو جائوں گا تو ایسے شخص کو ہاندی سے نکاح کر سنے کی اجازت ہے اور تمہارا صبر کرنا اور بالآخر ان کے نکاح سے بھار پھٹا جاتا ہے بے بہت، بہتر ہے کہ لوگوں کو ہاندی سے اگر نکاح کرو گے تو تمہاری اولاد آباد نہ ہو گی بلکہ دوسرے کی غلام اور غور ہو گی جس میں تمہاری پہچان ہے اور بدکاری کثیر ہونے کا وجہ سے مستحق تمہاری خدمت نہیں کر سکتی اور نہ مستحق تمہارے پاک رہ مشق ہے جس میں سراسر تمہارا نقصان ہے لہذا بہتر یہی ہے کہ ہاندیوں کے ساتھ نکاح نہ کیا جائے لیکن اگر بد چلچلوری تم سے یا انکی سے نکاح کر لیا تو مضائقہ نہیں اور اگر تمہاری برائی تھی تو پھر ان سے کہہ کر بد چلچلوری تم کو ہاندیوں سے نکاح کی اجازت دی ہو تمہاری کوتاہی سے درگزر فرمایا۔

ف ایہم الرضیعہ کے نزدیک ہر درست مطلق ہاندی سے خواہ وہ مسلمان ہو یا کفار یہ نکاح فی حد ذاتہ درست ہے مگر اگر وجہ اس میں سے کہ وہ اچل لکھ شاور ذکا، دیکھ اور فاقہ گویا غلط ہے کہ ہم ہم اور اہل حق میں داخل ہیں فی حد ذاتہ وہ حرام نہیں البتہ عوارض مذکورہ اور مظاہرہ ہالہ وجہ سے یا انکی سے نکاح مکروہ ہو گا اور نام فی لغتی اور نام ائمہ کے نزدیک بد چلچلوری اور لاچاری کے ہاندی سے نکاح درست نہیں، فقہین کے لیے احکام القرآن کو دیکھیں۔

يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذَيِّبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ

میں چاہتا ہے کہ تمہارے واسطے حیا کرے اور ہموارے تم کو

مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝

انہوں کی وہ اور تم کو صاف کرے اور اللہ جانتا ہے حکمت والا

وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ

اور اللہ چاہتا ہے کہ تم پر توبہ ہو سکے اور جو لوگ تم سے

يَتَّبِعُونَ الشَّهْوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا ۝

اپنے معزوں کے پیچھے وہ چاہتے ہیں کہ تم مڑ جاؤ اور سے بہت دور

يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ

اللہ چاہتا ہے کہ تم سے بوجھ ہلکا کرے اور انسان بنا ہے

ضَعِيفًا ۱۵

کمزور

ذکر الطاف و عنایات خداوندی بہ اہل اسلام

قَالَ اللَّهُ تَسْلُطُ يُؤَيِّدُ اللَّهُ رَبِّكَ لَكُمْ... اے... وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا
(رابطہ) حلال و حرام کے احکام بیان کرنے کے بعد اہل اسلام پر اپنی عنایات اور الطاف کا ذکر فرماتے
ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو ایسی چیزوں کا حکم دیتا ہے جو تمہارے لیے سراسر باعث منفعت اور مصلحت
ہوں اور غیبت پرست تم کو دوسری طرف سے جمانا چاہتے ہیں غیبت پرستوں کے نزدیک حلال
و حرام کی کوئی تقسیم نہیں خدا تعالیٰ چاہتا ہے کہ تمہارے لیے بیان کردہ ہے اپنی تمہارے فائدہ اور
مصلحت کے لیے حلال و حرام کو خوب کھول کر بیان کر دے تاکہ تمہیں کسی امر میں اشتباہ باقی نہ
رہے اور تم حق اور باطل اور حلال اور حرام میں تمیز کر سکو اور تاکہ خدا تعالیٰ تم کو ان لوگوں کی راہ
پر چلا سکے جو تم سے پہلے گزر چکے ہیں یعنی خدا تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ جو ایمان اور صالحین تم سے پہلے
گزرے ہیں تم ان کی راہ پر چلو اور ان کی تقلید کرو اور تاکہ اللہ تعالیٰ تم پر خاص عنایت اور رحمت
مہذول فرمائے اور وہ عنایت اور رحمت یہی ہے کہ تم کو تمہارے حال پر نہ چھوڑے بلکہ تمہارے
لیے ایسے احکام بیان کر دے جن میں تمہارے لیے دین و دنیا کی مصلحتیں ہوں اور اللہ اپنے بندوں
کی مصلحتوں کو جانتے والا حکمت والا ہے اسی نے جو حکم دیتے ہیں انہی میں حکمت اور رحمت ہے
اور اللہ تعالیٰ چاہتا ہے کہ تم پر سوج ہو اور جو لوگ نفسانی غیروں کے تابع اور پیروں ہیں چاہے ان کی
غیبت ان کو پہنچنے کو نہ جانتے ہیں اس کے پیچھے دوڑے چلے جاتے ہیں اے مسلمانو! ان غیبت
پرستوں کی خواہش یہ ہے کہ تم راہ حق سے ہٹ دو رہت جاؤ اور اپنی کے ہمراہ بن جاؤ تم ان
غیبت پرستوں کی طرف التفات نہ کرنا چاہیے انکو پر چلنا اسی میں تمہارا نفع ہے اَلَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الشَّيْطَانَ مِنْ بَنِي آدَمَ تَرَجَسَ اور پیو د اور زنا کار مراد ہیں جو بیویوں کے نزدیک بہنو اور چھتیروں
سے نکاح حلال ہے اور پیو د اپنے عورتیں بہنوں اور چھتیروں کو حلال جانتے ہیں اس
آیت میں اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو خلیفہ فرمایا کہ پیو د اور نکاحی اور بھوس جو اپنے خواہشوں کے تابع

اور پھر وہی ان کا ارادہ ہے کہ تم کو راہ حق سے ہٹا دیں اور اپنے دھنگ کا بنالیں تم خدا کے حکموں پر چلو ان کی ہانت کی طرف التفات نہ کرو اللہ تعالیٰ یہ چاہتا ہے کہ تم سے بڑھ چکا کرے اس لیے تم کو آسمان دین عطا فرماؤ اور جو چیزیں پہنچتی ہیں وہ تم پر عطا کی گئی اور انسان فطرۃً کریم پیدا کیا گیا ہے تو انہوں نے اس کے لیے دھنوں سے اس کے لیے بڑھ کر وقت ضرورت میں کو باندی سے نکال کر اہانت دی اور انہوں نے اس کے لیے دھنوں سے اس کے لیے بڑھ کر وقت ضرورت میں اس کے ضعف کو ملحوظ رکھا اور محنت احکام کا اس کو محنت نہیں دیا اور طبی غذا اس کو دی کہ اسے کھانے پانے کا طریقہ بتلا دے تاکہ وہ اس کا کام کرے کہ وہ اس کے ہاتھوں سے ہمارے لیے دے گا ان میں کوئی دشواری اور تنگی نہیں اور ان کی پابندی اہانت ضرورت کی اور مفید ہے اور مشقوں کا انتہا ہمارے لیے ہر امر ضرر ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

اے ایمان والو! زکوٰۃ مان ایک دوسرے

بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ

کے آپس میں باطل مگر یہ کہ سودا ہو آپس کی خوشی سے

مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ

اور دھوکہ نہ کرو آپس میں اللہ کو تم پر

رَحِيمًا ۝ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدَّوَانًا وَظُلْمًا

وہم ہے اور جو ایسا کرے تو کفر سے اور ظلم سے ہے

فَسَوْفَ نُصَلِّيْهِ نَارًا ۖ وَكَانَ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ

اس کو دلائل کے آگے میں اور یہ اللہ ہی کے پاس ہے

يَسِيرًا ۝ إِنْ جَحْتَبُوا الْبَاطِلَ مَا تَهْتَبُونَ عَنْهُ تَكْفِيرًا

اگر تم اپنے دھوکے بڑی چیزوں سے جو تم کو منع ہو میں تو ہم اتار دیں گے

عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدَّخَلًا كَرِيمًا ۝

تم سے تمہاری برائیوں کو نکال دے گا اور تم کو خوش مقام میں

حکم سیزدہم در بارۃ اتلاف اموال و نفوس

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُوهَا بَيْنَكُمْ سِرًّا... اے..... کو نڈخلائم مذخلاً کریماً (رابط) شروع سورت سے بتائے کے اموال اور سواریت اور بے کسی حوروں کے تنگ کرنے کے متعلق احکام بیان فرمائے اور اخیر میں تعدی حدود اللہ سے حماقت فرمائی اب ان آیات میں ارشاد فرماتے ہیں کہ باہمی حق کو چیل نہ کھو نہ کسی کے مال کو ناجائز طریقہ سے کھاؤ اور نہ کسی کو قتل کرو اس لیے کہ کسی کے مال اور نفس میں ناجائز تعارف حدود اللہ سے تعدی اور تجاوز میں داخل ہے نیز کسی کی جان و مال میں ناجائز تعارف اتباع جنوات ہے اور مُسْلِمُ الْيَدَيْنِ مِنْ قَبْلِكَ سُو سے میل عظیم ہے چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کے مال ناحق اور ناجائز طریقہ سے مت کھاؤ نہ سودا گری کے طریقہ سے نہ جو آپس کی رضا مندی اور خوشی سے ہو مقصود ہے کہ ناجائز طریقہ سے کسی کا مال لینا جیسے غصب اور چوری اور خیانت اور سود و بیاج وغیرہ یہ تمہارے لیے حرام ہے البتہ تجارت یعنی جائز طریقہ سے مال حاصل کرنا تمہارے لیے حلال ہے اور آپس میں ایک دوسرے کا خون نہ کرو دوسروں کے قتل کرنے کو اپنے قتل کرنے سے اس لیے غیر فرمایا کہ جب سب کا ایک ایک ہے اور سب مانند شخص واحد کے ہیں لہذا کسی کو قتل کرنا اپنے ہی کو قتل کرنا ہے اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اپنے قتل کرنے سے حقیقتہً اپنا ہی قتل کرنا مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ خود کشی نہ کرو خود کشی حرام ہے تم اپنی جان کے مالک نہیں کہ جو چاہے اس میں تعارف کر سکو مالک اللہ تعالیٰ ہیں اور یہ جان اللہ تعالیٰ کا تمہارے پاس امانت ہے تم پر اس کی حفاظت واجب ہے

بہ قتل اللہ تعالیٰ تم پر بڑا ہرمان ہے کہ اس نے اپنی رحمت سے تم کو ابھی باقوا کا حکم دیا اور برائی باتوں سے منع کیا تاکہ تم ہلک نہ ہو جاؤ اللہ کی نافرمانی اپنے کو قتل کرنے کے مترادف ہے اور جو شخص زور اور ظلم سے اور تعدی اور ستم سے یہ کام کرے کہ ناحق کسی کا مال کھا جیسے یا کسی کو جھٹھ مار ڈالے پس اگر ہم اس کو آگ میں ڈالیں گے اور یہ آگ میں ہو گا اللہ بہت آسان ہے اللہ تعالیٰ کے بیان کوئی چیز دھڑار نہیں اس کی قدرت قدیر کے سامنے ہر چیز آسان ہے

ف اعدواں کے معنی زیادتی میں حملہ سے گزر جانا ہے اور ظلم کے معنی کسی کے حق میں ناحق و ستم درازی کرنا یہ قید اس لیے لگائی کہ کسی کو حق پر مارنا جیسے قصاص یا کسی کا مال دیت میں اپنا

یہ حدیث اور قسم نہیں۔

اور دیکھ کہ مشاعرہ اور باتواکل اموال یا باطل اور قتل ناحق کو کر دینا جیسے قریب ہے اور یا دیکھ کہ مشاعرہ الیر ان تمام امور کو قرار دیا جائے کہ جہنم کی ضرورت سے سب کچھ بیکار ہو جاتا ہے۔

حق تعالیٰ نے نہایت فریاد دہ صیغہ دیکھ کہ مشاعرہ الیر ہیں۔

بشرط ضرورت سے کہ یہاں تک حق تعالیٰ سے جن گناہوں سے منع فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کے

نزدیک گناہ کبیرہ ہیں جو موجب عذاب الہی: بے آئندہ آیت میں گناہوں سے بچنے کی ترغیب اور

گناہوں سے اجتناب پر کفارہ سیأت اور جسے کا وعدہ فرماتے ہیں جن باتوں سے گونہ کیا جائیگا

اگر تم ای میںات اور غرضت میں سے بڑی بڑی باتوں میں بڑے بڑے گناہوں سے اجتناب اور

پہلے کہ وہ یعنی ان سے گناہ کش دھواں اور پلوں کو کہتے رہو تو ہم وعدہ کرتے ہیں کہ ان کا سزا

سے اجتناب اور اعتدال کے صلہ میں تمہاری غرضت اور پرکاشان میں پھول جھولنا میں جو تم کو

دور میں سے جانتی ہیں تم سے دور کر دیں گے یعنی صاف کر دیں گے اور تمہارے ساتھ اعمال سے

مشا میں گئے ایک شمار سے دوسری نماز تک اور ایک جہ سے دوسرے جہ تک اور ایک دھواں سے

دوسرے دھواں تک اور تم کو حرمت کے مقام میں داخل کر دیں گے اور تم سے صفا ہو کر تمہارے ہوا

سے قصور خوار گشتا ہی معمولی کیوں نہ ہو عفو و درگزر اس پر

مواخذہ ہو سکتا ہے اور اگر تم سے کہنا سے اجتناب اور اعتدال دیکھا تو پھر ہماری طرف سے

تغیر سیأت اور حرمت کے مقام میں داخل کرنے کا وعدہ نہیں ہماری حکمت لم یزل ولا یزال

اور حق الہی جو ہمیشہ کہہ رہا ہے کہ تم کو اختیار ہے کہ بدوہ غیب میں مسطور ہے اس کے متعلق کہیں

بند یا جاسکتا اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ چاہے صاف کر دے اور چاہے مواخذہ کر لے معزرتے

آیت کا مطلب یہ سمجھ لیا کہ اگر کہا تم سے نہ بچو تو اس کے بدلے سزا ضروری ہے اہل سنت

کے نزدیک مرتکب کیا کر پر سزا ضروری نہیں **وَأَنَّا لَظَاهِرٌ لَّكَ إِن يَخُفُّهُ دَمٌ وَنَخِفُّ نَخَافُهُ**

دیکھ کہ ہم آشکارا ہوں وعدہ نہیں چاہے صاف کر دے اور چاہے مواخذہ کر دے۔

فَبِذَلِكَ (۱) گناہ کبیرہ کی تعریف میں حصار کے لفظ اقوال میں سب سے زیادہ صحیح قول یہ ہے کہ

علمان کبیرہ وہ ہے کہ جس پر اللہ اور اس کے رسول نے دنیا میں جعفر یا کوئی حد مقرر کی ہے اور

آخرت میں اس پر عذاب عظیم مرتب کیا ہے یا اس کے مرتکب پر لعنت کی ہے یا اس کو

کفر کے ساتھ موصوم کیا ہے اور معذرت وہ ہے کہ جس سے منع فرمایا مگر اس پر طغی و لعنت

دعوت جیسے امور کو نہیں فرمایا

فَبِذَلِكَ (۲) ایمان عباس رضی اللہ عنہ سے دریافت کیا گیا کہ کہاں تک حد میں فرمایا کہ سات سے

سے کہ قریب قریب مستثنیٰ ہیں ایسی مسودہ حق اللہ عنہ کا ایک قول یہ ہے کہ ضرورت

مُورۃ ضاد سے ہے کہ اس آیت تک حق تعالیٰ نے جن باتوں کی مخالفت فرمایا وہ سب کبیرہ ہیں حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں مسائر کو کہ مژر سے ممتاز نہیں کیا تاکہ لوگ ہر گناہ سے بچنے کی کوشش کریں مگر مسائر کو تا مژر سے ممتاز کر دیا جاتا تو لوگ مسائر کو ہلکا سمجھ کر ان سے بچنے کی چند ناپرواہی کر سکتے۔ بدھ آصفرت علی اللہ عیدہ وسلم نے بعض گناہوں کے کبیرہ ہونے پر نفس فرمایا ہے مژر ۱۱۱ اللہ کے ساتھ شکر کرنا ۱۱۲ کسی کو حق قتل کرنا ۱۱۳ والدین کی نافرمانی کرنا ۱۱۴ جھوٹی گواہی دینا اور جھوٹا بیعتنا ۱۱۵ بیعت کا مال کھانا ۱۱۶ چادو کرنا ۱۱۷ زنا اور عاصی کر بھاری کی بوی سے زنا کرنا نہایت ہی برا ہے ۱۱۸ میدان جنگ سے بھاگنا ۱۱۹ اوراد کو غر و طاقت کے اندر غر سے مار ڈالنا ۱۲۰ پاکر امنیہ جز سلطان عورت پر پستان باندھنا یہ کھدوی در مسلم کی دواہیوں کا معصوم ہے جن سے معصومہ صحراییں بلکہ معصومہ یہ بتو لہے کہ گناہ کبیرہ ایسے ہوتے ہیں جو کہ عبادت میں کبیرہ گناہوں کی تفصیل آئی ہے چنانچہ صاحب قرطبی میں ہیں عباسی دینی لفظ حق سے مراد حق روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وشاد فرمایا کہ جو شخص دو قناریں بدھد ریح کرے وہ ارباب کھانوں میں سے ایک دروازہ پر آیا ام تردی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند میں ضعیف یعنی میں میں تیسرے واقع ہے اس کو امام احمد زعفری نے ضعیف کہا ہے اور ان کی تفسیر فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابی ابی حاتم نے دوسری سند سے روایت کیا ہے نیز حوط امام احمد میں ہے کہ فاروق اعظم نے اپنی حکمت کے احوال و محاسب میں جمع بین اسلامین کی مخالفت کا حکم حکم کر بھیج دیا اور اس حدیث کی سب کو افلاج ویدی کہ وقت واحد میں دو قناریں کا جمع کرنا بخیر بڑے گناہوں کے ایک بہت بڑا گناہ ہے فاروق اعظم کے اس فرمان واجب اور جان سے معلوم ہوا کہ ان عباسی دانی حدیث در حقیقت صحیح ہے اس لیے صحابہ نے اس دعا سے اس حکم کو قبول کیا پس ابی احماد میں کہ بنا پر آیت کا مطلب یہ ہوگا کہ اسے مسلمانوں کو جو تم میں سے ہیں اللہ تعالیٰ سے بڑے گناہ سے اجتناب کرو گے تو تم سے وعدہ کر رہے ہیں کہ تمہارے دوسرے گناہوں کو معاف کر دیں گے ورنہ نہیں۔

یہ آیت یعنی **فَمَنْ عَفَا وَأَعْفَا بِغَيْرِ مَغْرَرٍ مُّبِينٍ** اپنی پانچ آیتوں میں سے ہے جس کے متعلق عبداللہ بن مسعود کا قول نقل ہو چکا ہے کہ پانچ آیتیں مجھ کو دینا

۱۳۱

اور مایسا سے زیادہ محبوب ہیں۔

۱۳۲ بعض عارفین کا قول ہے کہ تمام کلمات تین چیزوں میں مندرج ہیں۔

۱۔ اقرار ہوی۔ یعنی نفسانی خواہشوں اور لذتوں کی پیروی کا کما قائل فعلی وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَاۓ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اور عقوق والدین اور قطع رحمی وغیرہ اتباع ہوی سے پیدا ہوتا ہے

عبار ہو چشم غفلت بدوخت : سوم ہوس کشت عورت بسوخت
 بکن سرمہ غفلت از چشم پاک : کہ فردا طوی سرمہ در چشم خاک
 (دوم) شب دنیا بکل اور غلب اور غضب اور سرقہ اور سود خوری اور مال تیم کا کھا جانا اور رکوع کا نہ
 دینا اور حقوق قیام کھانا وغیرہ وغیرہ اس قسم کے تمام کیا تر شب دنیا سے پیدا ہوتے ہیں اور حدیث
 میں ہے حب الدنیا رأس کل ضلیۃ ۔

فاقول میں بسوخت گفتارے دنیا : ہم امید کرم و لطف تو جاہل دارد
 ہر کہ خوابد بکنہ از سرمہ دے حاصل : حاصل آنست کہ اندیشہ باطل دارد
 (سوم) روزیہ الغیر یعنی غیر اللہ پر نظر کرنا اور کھانا مٹک اور لفاق اور دینار اور اس قسم کے کیا تر
 اللہ پر نظر کرنے سے پیدا ہوتے ہیں اسی بنا پر ارشاد ہے اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ
 بِهٖ وَلَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ مَنْ یَّشَآءُ وَقَالَ تَعَالٰی فَمَنْ سَآءَ یَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهٖ فَلَیَعْلَمَنَّ
 حَقِّقَہٗ مَا لَمْ یَشَآءُ لِعِبَادَہٗ رَبِّہِمْ اَعْدَاۗءُ اور حدیث میں ہے السیر من الیاد و شولہ
 لهذا عاتل کو چاہیے کہ اپنی القاد کو اختیار سے ہٹا کر واحد قہار پر لگا دے
 گرچہ لذت آنست بر صاحبہ لذت : ہر کہا بوسہ روضی یار نیست
 بیس زلال عاشق غناج را : تنگ تراز صحبت اختیار نیست
 (۵) اسی حلال یعنی حلال روزی سے بڑھ کر کوئی چیز اللہ کی طاعت پر آمادہ کرنے والی
 نہیں اکل حلال تمام طاعتوں کی جڑ ہے خوب سمجھو خوب سمجھو۔

وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلٰی بَعْضٍ

اور ہوس مت کرو جس چیز میں برائی دی اللہ نے ایک کو ایک سے

لِلرِّجَالِ نَصِیْبٌ مِّمَّا اَکْتَسَبُوْا وَلِلنِّسَاءِ نَصِیْبٌ

مردوں کو حصہ ہے اپنی کمائی سے اور عورتوں کو حصہ ہے

مِّمَّا اَکْتَسَبْنَ وَ سَئَلُوا اللّٰهَ مِنْ فَضْلِهٖ اِنَّ اللّٰهَ

اپنی کمائی سے اور مانگو اللہ سے اس کا فضل اللہ کو

كَانَ یُكَلِّ شَیْءٌ عَلَیْمًا ۝۲۰

ہر چیز معلوم ہے ۔

حکم چہارم ہم ممانعت از رشک تفوق دیگران

وَلَا تَسْتَفْزِزْ مَا فَضَّلَ اللَّهُ رِبْعًا يُخَالِفُ عَلَى ثَغُلٍّ ... لے ... اِنَّ اَعْدَاءَ كَانَتْ يَتَنَبَّهْنَ وَمِنْهَا
در ربط، مگر شہ کلمات میں یہ ارشاد فرمایا کہ حیوانات کی پیروی نہ کرو اور باقی طریقہ سے کسی کا مال نہ
کھاؤ اب اس آیت میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ کسی کے خدا داد شرف اور فضل و امتیاز کو دیکھ کر
اس پر رشک نہ کرو اور اس کو آرزو میں مت پڑو کہ ہم جی ایسے ہو جائیں جیسا کہ بعض عورتوں نے
استغفر سے اللہ عید و صلہ کی خدمت میں آکر عرض کیا کہ کاٹھن ہم مرد ہوسے اور مردوں کی طرح جہاد
کرسے اور میراث میں مرد کا دوہرا حصہ ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور مطلب یہ ہے کہ حق تعالیٰ
شانہ نے جس کسی کو کوئی فضیلت اور فوقیت عطا کی ہے۔ جس کی آرزو میں پڑنا یہ بھی ایک قسم کا
اجتناب حیوانات ہے جس طرح ظاہری طور پر دوسرے کے مال و متاع اور اس کے فضل و کمال کی طرف
نظر اٹھانا ممنوع ہے اسی طرح باطنی طور پر کسی کے خدا داد فوق اور شرف اور فضیلت کی تمنا
اور آرزو بھی ممنوع ہے ہر شخص کو اپنی قسمت پر راضی رہنا چاہیے کسی کے خدا داد فضل و کمال
و جہاد و جلال و مال و متاع کی طرف دیکھنا حرص اور حسد کے مادہ کو ابھارتا ہے اس سے حق تعالیٰ
نے اپنی آیت میں اس کا حکم دے دیا کہ تم کسی کے تفوق کو دیکھ کر رشک نہ کرو اور اللہ تعالیٰ
نے اپنی حکمت سے کسی کو مال و متاع اور جہاد و منصب و عظیم امور میں جو بزرگی عطا کی ہے اس کی
تمنا اور آرزو میں مت پڑو تاکہ یہ تمنا تم کو حسد میں مبتلا نہ کر دے اور پھر تم کو باقی قتل کرنے
اور ناحق مال کھانے پر آمادہ کر دے اور اس طرح تم حیوانات کے طبقہ اور پیر و بکر محدود اللہ سے
قدر کی کر جاؤ اور سُبْحٰنَ الَّذِیْ یَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِائِدًا لَّکُمْ مِنْهُ رِزْقٌ لَّیْسَ لَکُمْ فِيْهِ عِشْقٌ سے میل لڑو انحراف کر جاؤ۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور مت تمنا کرو تم اس چیز کی کہ تم سے کسی کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے تم میں سے
بعض کو بعض پر فضیلت اور فوقیت دیا ہے عواذ وہ تعلیل اختیار دینا کے بکریہ دنیا کے بوسرہ
اس سے وہ فتنہ و کمالات ہیں جو دینی ہیں یعنی بعض اللہ تعالیٰ کا عطیہ ہیں جہدہ کے عمل کو
اس میں دخل نہیں جیسے حسن و جمال اور عقل و دہم اور مرد ہونا اس آیت میں اس قسم کے امور غفیرہ
اور دھیرہ کی تمنا اور آرزو کی ممانعت فرمادہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ ایسے امور کی تمنا اور آرزو مت
کر جو تمہارے اختیار میں ہیں تم کو چاہیے کہ اپنی فکر اور فکر کو ان فضائل و کمالات کے حاصل کرنا
حرف متوجہ کرو کہ جس میں تمہارے عمل عورتوں کو دخل ہے ان فضائل اور کمالات کے حاصل کرنے
کی کوشش نہ کرو جیسا کہ حصول فہاری سعی اور جہاد و جہاد اور کسب و کسب پر موقوف ہے کیونکہ

اور فقیہت کو دیکھ کر حرمین اور مدینہ اور انہوں کی دلوں میں مت پھنسو آخرت کی فضیلت اور فوقیت کا دار و مدار اعمالِ صالحہ پر ہے اس میں مرد اور عورت دونوں برابر ہیں ہر ایک کو اس کے اعمال کا پورا اجر ملے گا دیا جائے جو ایک دوسرے پر فضیلت اور برتری ہے اس کا دل میں خیال نہ لاؤ آخرت کی برتری جس سے حاصل ہو اس کی فکر اور کوشش کرو رہا یہ اند کہ اللہ تعالیٰ سے کسی کو مرد اور کسی کو عورت اور کسی کو حرمین و مدینہ اور کسی کو بادشاہ اور بدعورت کیوں بنایا سو اسے عقیدہ کو کوئی عمل نہیں کر سکتا۔

کس کشور و کشاید حکمت این سمارا
گر مجلس و گر تو گزست گرد اند

وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ

آؤر ہر شخص کے ہم سے مل کر دیکھو اور اس میں جو پھر ایجاد سے ماں باپ

وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ

اور قرابت والے اور حق سے فرار پانڈھا تم سے ان کو چھین کر ان کو قطع

إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝

المعنى في قوله تعالى

حکم پانزدہم بابت میراث حلیف

فَالْتَعَانِي فَوَيْحَةً جَعَلْنَا مَقَالِي اسے کائنات کھلے نکلے میں سپینڈ ۱۹

ویرہ، اگر غشتِ آیت میں عورت کی اس تنہا کو یا سب خفا کے میراث میں مرد کو بہ نسبت عورت کے
 دوبرا ضرر دیا جاتا ہے۔ سب آگے ایشاد فرمائے ہیں اور ہر ایک کے لیے خود مرد ہو یا عورت ہم
 نے فادش مقرر کر دیئے ہیں اسی مال میں سے جس کو ماں باپ اور قریات دار چھوڑ جائیں، ہم
 نے اپنی عدم حکمت سے ہر ایک کا حصہ مقرر کر دیا ہے اس میں تغیر و تبدل کرنا عدم و افقہ سے کدوی
 کرنا ہے اور جن لوگوں سے تجارہ اہل اور یمان جو کچھ ہے یعنی جو لوگ تمہارے صیف ہیں یا جن
 سے عدم ہیں تمہارا بھائی چارہ ہو سکا ہے تو تم اس کا حصہ دید و بے شک اتمہ قرانی ہر چیز پر حاضر ہے

شروع اسلام میں طاعت کو میت کے مال میں چھٹا حصہ تھا پھر جب آیت **وَأُولُوا الْأَرْحَامِ فَلَهُمْ**
أُولُ الْأَرْحَامِ آئی تو یہ حکم منسوخ ہو گیا اور اگر نصیب سب سے بطور وصیت
 اور بطور احسان اور احانت دینا مراد ہے تو یہ حکم اب بھی باقی ہے منسوخ نہیں شروع اسلام میں
 میراث کا یہ دستور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں سے دودھ و خفوں کو
 آپس میں بھائی بھائی بنا دیا تھا وہی ایک دوسرے کے وارث ہوتے بعد میں یہ آیت اتری کہ میراث
 تو اقارب اور رشتہ داروں ہی کا حق ہے رہے سزا بوسے بھائی تو ان کے لیے میراث نہیں ہاں
 زندگی میں ان کے ساتھ سلوک کرو اور مرے وقت ان کے لیے کچھ وصیت کرو تو یہ مناسب ہے
 حکم میراث میں ان کا کوئی حصہ نہیں۔

الرِّجَالُ قَوْمُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ

مرد حاکم ہیں عورتوں پر اس واسطے کہ بڑائی دی اللہ نے

بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ

ایک کو ایک پر اور اس واسطے کہ خرچہ کیے انہوں

أَمْوَالِهِمْ فَالصِّلِحَةُ قِنْتُ حِفْظٌ لِلْغَيْبِ بِمَا

نے اپنے مال پر جو ایک ایک میں سوا حکم ہمارے خبر داری کرتا ہے

حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ فَعِظُوهُنَّ

اللہ کی خبر داری سے اور جن کی بدخوشی کا ڈر ہو تم کو تو ان کو سمجھاؤ

وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ وَاضْرِبُوهُنَّ فَإِنْ

اور جدا کرو سوتے میں اور مارو ان کو پھر اگر

أَطَعْنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ

تمہارے حکم میں آویں تو حسرت نہ لائی کرو ان پر راہ الہام کی ہے اللہ ہے

عَلِيًّا كَيْبَرًا ۝ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا

سب سے اوپر بڑا اور اگر تم لوگ ڈر کر دو دونوں آپس میں مندر کہتے ہیں تو کھڑا کرو

حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا ۚ إِنَّ يُرِيدَا

ایک منصف مرد والوں میں سے اور ایک منصف عورت والوں میں سے اگر یہ دونوں

إِصْلَاحًا يُؤْفِقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا

بہادری کے صلح تراشہ طلب دے گا ان میں اللہ سب جانتا ہے

خَبِيرًا ۝

خبر رکھتا

حکم شانزدہم بابت معاشرہ زوجین

قال تعالى اَرْجُلُ قَوْمٍ شَرُّ مِنَ النِّسَاءِ ... لے ... اِنَّ اللّٰهَ كَانَ عَلِيْمًا خَبِيْرًا اور اگر شدہ آیات میں میراث کے باب میں عورتوں پر مردوں کی فضیلت بیان کی اس میں آیات میں مطلقاً مردوں کی فضیلت بیان فرماتے ہیں کہ مردوں کو عورتوں پر ہر طرح کی فضیلت حاصل ہے ذاتی اور عرضی دونوں قسم کی فضیلتیں مردوں کو خدا تعالیٰ نے عطا کی ہیں اور مردوں کو عورتوں پر حاکم بنایا ہے اور ان کو اجازت دی ہے کہ لغرضین تاویب و اصلاح عورتوں کو تسلیم کریں اور اگر ضرورت پیش آئے تو ماسنے کی بھی اجازت ہے تاکہ عورتوں کا شہد بھی دور ہو جائے کہ مردوں کو دوسری میراث کیوں ملتی ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ مرد عورتوں پر دو وجہ سے حاکم اور قائم ہیں مردوں کی وجہ سے عورتوں کا وجود قائم ہے ایک وجہ تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یعنی کو بعض پر بزرگی اور بڑائی دی ہے یعنی ذاتی طور پر اللہ تعالیٰ نے مردوں کو عورتوں پر بہت سی باتوں میں فضیلت دی ہے اور اس فضیلت کا اقتضاء یہی ہے کہ مرد عورتوں پر حاکم ہوں اور عورتیں انکی حکوم ہوں حق تعالیٰ نے یہ نسبت عورتوں کے مردوں کو عقل اور علم اور حلم اور انہم اور حسن تدبیر اور قوت نظر اور قوت عہد اور قوت جہاد وغیرہ وغیرہ عطا کی اور تبت اور امانت اور خلوت اور بادشاہت اور قضاء و شہادت اور وجوب جہاد اور جمعہ اور عیدین اور اذان اور خطبہ

اور سماعت اور میراث میں حصہ نہ لیا، نہ فی اور نکاح کی مالکیت اور نقد ازدواج اور طلاق کا اختیار اور برقصان کے غناز اور روزہ کا پورا کرنا اور بیعت اور نفاس اور ولادت سے محفوظ رہنا یہ غنائی حق تھا ان کے مردوں ہی کو عطا کیے ہیں، انہیں فضا کی اور خصوصیات کی بنا پر حدیث میں کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں کسی کے لیے حکم دیتا کہ وہ کسی کو سجدہ کرے تو جو مرت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خادم کو سجدہ کرے۔

جہاں قسمت میں جو عیسیٰ مردوں کا مقابلہ نہیں کر سکتے ہیں، وہ ظاہر ہے کہ کمزور اور ناتوان کو قوی اور توانا پر نہ حکومت کا حق ہے اور نہ وہ کر سکتا ہے قضا و قدر سے عزتوں کی سرشت میں بروقت اور نزاکت رکھتے ہیں اور مردوں میں حرارت اور قسمت رکھی ہے، اسی وجہ سے فوجی ہمت اور جنگ و جدال اور قتال اور محاربت اور ہجارت اور میدان جنگ میں حکومت و سلطنت کے لیے جانتا ہے اور مردوں کی حفاظت اور نگہ رانی اور حکومت کے بنام کے لیے جس قدر اعمال شاقہ کی ضرورت پڑتی ہے وہ سب مردوں ہی سے سرانجام پانے ہیں مرد کی صافقت اور زیادہ ہمت، ہمتی اسکی فضیلت اور فریقت کا ثبوت دے رہی ہے اور عورت کی فطری نزاکت اور امن کامل اور ولادت میں کمزوری اور وجہی کی کھلی دلیل ہے اضر حق تعالیٰ نے مرد کو عورت پر در قسم کی فضیلت عطا کی، ایسا ایک ذاتی جس کا بیان گزر گیا اور دوسری فرقیقت اور فضیلت عرض اور کہیں ہے وہ وجہ یہ ہے کہ مردوں سے عورتوں پر اپنے خالقوں میں سے بہت کچھ قریب کیا ہے، مردوں کے عورتوں پر حکم کرنے کی دوسری وجہ ہے اور یہ امر کہیں اور عرضی ہے یعنی مرد عورتوں پر اپنے حاکم ہیں کہ انہوں نے عورتوں پر اپنے خالقوں کو رکھے کہ ان کو مہر دیا اور ان کا نفقہ اور عورت اپنے ذریعہ قوم و عورتوں کے حسن ہوئے اور فوج کو حکومت کا حق ہے کیونکہ وہ عورتوں کا آقا اور رونق دہنے والے ہیں اپنے سے زیادہ ان کی راحت و آسائش کا خیال رکھنا ہے ان ذاتی اور عرضی فضائل اور دینی اور کہیں کماؤست کا بندہ ہر فکر و قضا و قدر سے مراد عورت پر حاکم مقرر کیا اور مرد کو سرداری کی سند عطا کی اور ظاہر ہے کہ دینے والا ہاتھ اوپر کرتا ہے اور دینے والا ہاتھ نیچے کرتا کہ ان وجوہ کی بنا پر عورتوں کو مردوں کا تابع اور محکوم بنایا۔

عقلی استمالات

دس مقام پر عقل استمالات صرف ہیں، ۱۰ مرد حاکم ہو اور عورت محکوم، ۱۱ عورت حاکم ہو مرد محکوم، ۱۲ مرد اور عورت دونوں برابر ہوں نہ کوئی کسی کا حاکم ہو اور نہ کوئی کسی کا محکوم اس کے علاوہ اور کوئی احتمال حق نہیں آتا۔

کہ مردوں کی حکم برداری کریں کیونکہ مردان کے آقا اور ولی نعمت اور محسن ہیں یہ تو نیک بہشت خوروں کا حال بیان ہوا۔

اب آئندہ آیت میں ان خوروں کا حال بیان کرتے ہیں جو نیک بہشت نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور جن خوروں کی سرکشی اور بد خوئی کا تم کو ڈر ہو جس کی علامت یہ ہے کہ عورت شوہر کی بات کا سختی سے جواب دے اور جب وہ اس کو اپنے پاس بلائے تو اس کے بلائے کی کچھ پروا نہ کرے یہ علامت ہے اس بات کی کہ وہ عورت شوہر کے سر پر مٹھنے لگی اور نشوونگے اصلی معنی اونچے ہونے کے لہذا پس جن خوروں کے متعلق یہ محسوس ہو کہ وہ سر پر مٹھنے لگی ہیں تو ان کا تادیب اور تنبیہ کا پہلا درجہ یہ ہے کہ ان کو نصیحت اور تہمت کر دو اور نشوونگے کی برائی ان پر ظاہر کر دو اور یہ بتا دو کہ تم پر میرا حق ہے اور میری اطاعت تم پر فرض ہے لہذا اپنے نشوونگے باز آ جا کر اور اگر تھارے سبھانے اور نصیحت کرنے سے بھی باز آئیں تو پھر تادیب و تنبیہ کا دوسرا درجہ یہ ہے کہ ان کو سبزوں اور خواب گاہوں میں تنہا بھروسہ دو یعنی ان کے پاس سونا بھروسہ دو شاید وہ تمہاری اس بے اتفاقی سے متاثر ہو کر اپنے نشوونگے باز آ جائیں اور اگر وہ تمہارے بستر و بے انگ ہو جائیں متاثر نہ ہوں تو اخیر علاج یہ ہے کہ تم ان کو مارو اور مار کر درست کرو۔

حدیث میں ہے کہ عورت کے مز پر نہ مارنا ایسا مال ہے کہ پیرت لڑا وہ لگ جلتے اور ہڈی ٹوٹ جاتے بعض تفسیروں میں ہے کہ مسواک وغیرہ سے مارے مگر ہر پر نہ مارے اور ایسا بھی نہ مارے کہ بدن پر نشان پڑ جائے امام شافعی فرماتے ہیں کہ مارنا مباح اور جائز ہے مگر نہ مارنا افضل ہے پس اگر عورتیں تمہاری نصیحت یا طہدگی یا ضرب و تادیب کے بعد تمہاری طہدگی اور فرمانبرداری ہو جائیں اور اپنی بد خوئی اور سرکشی سے باز آ جائیں تو پھر تم ان کے سنانے کیلئے الزام کی راہ سمیت تلاش کرنا کہ ان پر ناحق الزام رکھ کر ورپے آزاد ہو اور خوروں کو عاجز بھوک کر کسی قسم کی زیادتی ان پر نہ کرو یہ حکم اللہ تعالیٰ نے بہت جلد مرتبہ اور سب سے بڑا ہے کہ وہ اس بات پر قادر ہے کہ ظالم مردوں سے مظلوم خوروں کا بدلہ لے اور تمہیں اپنی خوروں پر وہ قدرت نہیں کہ جو اس علی بکیر کو تمام عالم پر حاصل ہے پس جب وہ علی بکیر یا دجود اپنے رفعت اور کبریائی اور علوشان کے تم سے فری کو معاند کرتا ہے تو تم بھی اپنی خوروں سے فری کو معاند کرو اور خوب جان لو کہ جس قدر تم اپنے ماتحتوں پر قدرت رکھتے ہو اس سے کہیں زیادہ اللہ تعالیٰ تم پر قدرت رکھتا ہے اور اسے مسافروں اگر تم کو یہ معلوم ہو جائے کہ میان اور برائی کے درمیان طاقت ہے اور ایسی سمت کش کش ہے کہ جس کو وہ باہر نہیں سلجھائے اور نہ یہ معلوم ہو سکا کہ تھو کس کا ہے اور دن بدن بدمزگی بڑھ رہی ہے تو اس مخالفت کے بعد کار طریقہ یہ ہے کہ ایک بیخ یعنی ایک متحف جس میں نصیحت کی صلاحیت ہو اور نیک جو مرد کے

خاندان سے مقرر کرو اور ایک بیع اور منصف عورت کے گنہ اور غائبان سے بیع کے مرد اور عورت کے اقارب میں سے ہونے کی قید اس لیے لگائی کہ اقارب کو یہ نسبت اجماع کے عالمی امور کا علم زیادہ ہوتا ہے نیز اقارب بہ نسبت اجماع کے صلح کو ملتے ہیں زیادہ کوشش کریں گے اور یہ شرط الطور استصحاب کے ہے اگر دونوں بیع مرد اور عورت کے گنہ سے نہ ہوں اور اجنبیوں کو نسبت بھی جائز ہے اور دو بیع مقرر کرنے میں مصلحت یہ ہے کہ مرد کا بیع مرد سے اور عورت کا بیع عورت سے تمیز میں ان کی دل مرضی کو معلوم کرے گا کہ نکاح پر قائم رہنا چاہتے ہیں یا نکاح سے منع ہو نا چاہتے ہیں اگر یہ دونوں بیع حقیقتاً اصلاح کا ارادہ کریں گے اور اپنے اپنے گنہ کی پاسداری اور طرف داری نہ کریں گے تحقیق حال کے بعد جس کا جتنا فقور دیکھیں گے اس کو بھرا کر راہ راست پر لانے کی کوشش کریں گے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان دونوں یعنی میاں بیوی کے درمیان موافقت کرا دے گا جسے شک اللہ تعالیٰ بڑا جانتے والا اور خبردار ہے اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ میاں بیوی کے بیچ کس راہ پر جارہے ہیں اور ان کی کیا نیت ہے ۔

وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

اور بندگی کرو اللہ کو اور لاؤ مت اس کے ساتھ کسی کو اور

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا وَبِزِيَارَةِ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ

یا ایہ ایمان والو! اور زبانت والے سے اور یتیموں سے

وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَ

اور لغیروں سے اور مساکین قریب سے اور ہمسایہ امینی سے اور براہر کے

الصَّاحِبِ بِالْجُنُبِ وَالْأَبْنِ السَّيِّئِ وَمَا مَلَكَتْ

دھن سے اور راہ کے مسافر سے اور اپنے ہاتھ کے

أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ۝

ماں سے اللہ کو خوش نہیں آتا جو کوئی ہو راجتا بڑائی کرتا

وَالَّذِينَ يَبْغُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُغْلِ وَ

۱۵۱۔ جو بغل کرتے ہیں اور صحابہ سے ہیں لوگوں کو بغل اور

يَكْتُمُونَ مَا أَنشَأَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۖ وَأَعْتَدْنَا

بجہتے ہیں جو ان کو دیا اللہ نے اپنے فضل سے اور رکھتے ہیں

لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۖ وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ

جو غنیمتوں کو ذلت کا مار اور جو خرچ کرتے ہیں

أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا

اپنے مال لوگوں کو دکھانے کو اور نہیں ہیں دیکھنے اللہ اور

يَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَدَ

دیکھ دی ہر اور جس کا ساتھی ہوا شیطان کو بہت برا ساتھی ہے

قَرِينًا ۖ وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ تَوَّامُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ

اور کا تمہارا تھا الہ کا اڑتے لہتے اللہ اور دیکھ

الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ

دی ہر اور خرچ کرتے اللہ کے دینے میں سے اور اللہ کو ان کا

عَلِيمًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظِلُّهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ۖ وَإِنْ تَكَ

دون برابر اللہ حق نہیں دیکھتا کسی ایک کا ذرہ برابر اور اگر ایک

حَسَنَةٌ لِيُضْعِفَهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

جو تو ان کا دوتا کرے اور دوسرے دینے پاس سے بڑا اجر

فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا

بہم کیا حال ہوگا جب ہر امت کے ایک سے ایک گواہ لائے جائیں گے

بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ ۚ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ

اور بلا دیں گے ان لوگوں پر ان گواہوں سے ان کے اعمال کا تذکرہ کریں گے۔ اور

كَفَرُوا وَعَصَوُا الرَّسُولَ نَوْسُوا بِهَمِ الْأَرْضِ

منکر ہوئے تھے اور رسول کو جسے چاہیں کی غرض سے طاعت نہ کرتے تھے ان کو زمین میں

وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا

اور نہ چھپا سکیں گے اللہ سے ایک بات

حکمِ خدا ہم من معاملہ باخالق وخلق

قال تعالى وَاجْعَلُوا لِلَّهِ حُدُودًا ۚ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا۔
 ترجمہ: یہاں تک بتائی اور ورز اور نواہین کے حقوق کو بیان فرما۔ یہاں سے عام لوگوں کے
 حقوق کو بیان فرماتے ہیں کہ دائرین اور نواہین اور حجاب کے ساتھ کیا معاملہ رکھنا چاہیے اور
 مسیبت سے پہلے حق تعالیٰ سے اپنے حق کو یعنی ایمان اور عبادت کو بیان فرمادیا کہ خالق مخلوق
 کے حق سے انہم سے اور حقوق العباد بھی بھی طور پر وہی شخص ادا کر سکتا ہے جو شخص اللہ اور اس
 کے رسول اور رسول کا فرستہ پر ایمان رکھتا ہو اس سے مسیبت سے مقدم ایمان کو بیان فرمایا پھر اعمال
 صالحہ اور عبادت اخلاق کی تعلیم دی پھر نہیں درنگ کر اور نہ کسی خدمت بیان فرمائی کہ علم کے علم
 اور ایمان حقوق اللہ اور حقوق العباد کی اور میں میں خارج در مسرت ہم دیکھتے ہیں اور محدود اللہ سے
 قوی کا سبب بنتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور عبادت اور عبادت میں کسی کو اس کے ساتھ کسی
 چیز کو شریک نہ کر دینا عبادت صالح کی کرد اور عبادت اور عبادت میں کسی کو اس کا
 شریک نہ بنانا۔ تو اللہ تعالیٰ کا حق بود اور مخلوق کا حق یہ ہے کہ مانا یہ ہے کے ساتھ ملوک اور اہل

کرد اگرچہ وہ کافروں والدین کی حق قرابت کا فکر بھالنا فرض اور واجب ہے اور قرابت اور ملا کے ساتھ ملوک اور احسان کرو ملہ رمی مکالم اخلاف کی جڑ ہے اور بیہوشی اور مسکینوں کے ساتھ بھی احسان کرو جو بیہوشی اور مسکینوں پر رحم کرنا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رحم کرتا ہے اور یتیم کو مسکین پر اس لیے مقدم کیا کہ یتیم دو طرح سے عاجز ہے ایک قویتر اور کمزور ہونے کی وجہ سے کسی پر اپنی حاجت کا اظہار نہیں کر سکتا دوسرے یہ کہ اس کا کوئی دلی اور سر پرست نہیں اور مسکین صرف ایک دہ سے عاجز ہوتے ہیں یعنی صرف اپنے فقر و فاقہ کی وجہ سے اور قریب کے پرہوش اور دوسرے پرہوش کے ساتھ بھی ملوک اور احسان کرو جو ہمسایہ قریب پر متا ہے وہ قریب ہے وہ قریبی ہمسایہ ہے اور جو تم کے کچھ فاصلہ پر رہتا ہے وہ دور کا ہمسایہ ہے امام لہجہ کی سے منقول ہے کہ بدو کی کدھائیں گھوٹ ہیں ہر شخص کے گھر سے چاروں طرف چائیں چائیں گھرنی کی کدھوں سے اور لہجہ کی سے ساتھ بھی ملوک اور احسان کرو یعنی اپنے باطنی دشمنی والے بدوئوں اور اپنے ہم سبقوں اور ہم ملاحقوں کے ساتھ احسان کرنا ان کے حق صحبت کو ملحوظ رکھو اور سادہ یعنی راستہ کے ساتھ بھی ملوک اور احسان کرو اور بنی باطنی اور ظاہری دونوں کے ساتھ ساتھ باقی حکم بھی اور تلمیذ نے عرض ہیں ان کے ساتھ بھی ملوک اور احسان کرو باطنی اور ظاہری کے ساتھ فرنی کا ملوک اور باطنی دونوں کے ساتھ ساتھ ہو

اس کا وہ حمل ذکر کریں فرض یہ کہ ان سب کے حقوق کو ادا کرو تحقیق اللہ تعالیٰ اس شخص کو دو سست نہیں رکھتا جو ملکہ جو یعنی جو دلی سے اپنے کو بڑا جہاں کرے اور دوسرے کو حقیر سمجھے اور لہجہ سے اپنی بڑائی کرتا اور یعنی خدا تعالیٰ نے جو اس کو دوسروں سے دائر غمت دی ہے اس پر فخر کرتا ہو اور کمتر و حقارت کی نظر سے دیکھتا ہو خدا تعالیٰ نے جس کسی کو کچھ دیا وہ بلا استحقاقی فضل اپنے فضل سے دیا پھر فخر کس بات پر کرتا ہے نیز جو خود بخود کرتے ہیں اور دوسروں کو بخیر کی ترغیب دیتے ہیں جیسے اس زمانہ میں ماہرین علم اقتصاد اور خدا تعالیٰ نے اپنے فضل سے جو ان کو مال و دولت دیا ہے اس کو پھپھاتے ہیں کو کوئی حاجت مند ہمارا مال دیکھ کر ہم سے سوال نہ کرے جیسے اس دے کے مارے اپنے کو مطمئن ظاہر کرتے ہیں اس میں مال اور علم دونوں داخل ہیں مستحق سے مال کا اور علم کا چھانا ناجائز ہے اور ہم نے اپنے نا شکروں کے لیے دولت آمیز عذاب تیار کر رکھا ہے منکر اور تمیل دنیا میں بھی دلیں ہے اور آخرت میں بھی۔

بھینچ اور بودرا صد بھو در ۔ ہشت بنیاحد بھکم خبر

اور وہ لوگ جو باہر میں نہیں معلوم ہوتے اپنے مالوں کو لوگوں کو دکھانے کے لیے خرچ کرتے ہیں یعنی محض اپنی فخر و شہرت کے لیے خرچ کرتے ہیں اور اللہ اور رسول آخرت پر ایمان نہیں رکھتے خرچ کرنے سے قواب آخرت انہیں مقصود نہیں ہوتا تو ایسے لوگوں کو بھی اللہ تعالیٰ دیت نہیں دیتا ان کا دوست تو شیطان ہے اور شیطان جس کا ساتھی اور دوست ہو تو وہ بہت ہی بڑا ساتھی اور بہت ہی بڑا دوست ہے یہ یاد تو مارنا چاہیے جسے بھی ہمارے اور ان پر کیا مصیبت

آجائی اور ان کو کیا بجز جہان اگر یہ لوگ اللہ اور روزِ آخر پر ایمان لے آتے اور اس کثیر مال میں سے جو اللہ تعالیٰ نے ہی ان کو دیاجسے کچھ اس کی راہ میں خرچ کر دیتے یعنی یہ لوگ اگر یہ کام کرتے تو ان کو کیا حرج ہو جاتا ان کاموں میں تو ان کا نفع ہی تھا لہذا غلبہ ہے ان کی جہالت اور حماقت پر تو بیخِ مقصود ہے کہ ان نادانوں نے اس شئی کو جس میں اعلیٰ درجہ کا نفع تھا اس کو مضر اور نقصان کی شئی سمجھا اور اللہ تعالیٰ ان کو خوب جانتا ہے یعنی جو لوگ اپنی نمود اور ہمت کے لیے اپنے مالوں کو خرچ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ان کی نیوتوں کا حال خوب معلوم ہے تحقیق اللہ تعالیٰ ذرہ برابر بھی کسی پر غلط نہیں کرتا ہر ایک کو اس کے نیک عمل کا پورا ثواب دیتا ہے ایمان لاسنے والوں اور راہِ خدا میں خرچ کرنے والوں کو آخرت کے دن ضرور ثواب دے گا اور اگر وہ عمل ذرہ برابر نہیں ہوگی تو جہاں تک چاہے گا تو اس کے ثواب اور اجر کو بڑھائے گا یعنی اس کے ثواب کی کوئی حد مقرر نہیں جس قدر چاہتا ہے بڑھا کر دیتا ہے کسی کو دس گونہ اور کسی کو دس لاکھ الی غیر التباہ زیادتی کا مدار نیت اور اخلاص پر ہے جتنا جس کا اخلاص ہوگا اتنا ہی خدا اس کی نیکی کو بڑھائے گا اور اس کے علاوہ اپنے پاس سے اجر عظیم دے گا یعنی عمل کے مقابلہ میں جو وعدہ کیا ہے اس کے علاوہ اپنے فضل و کرم سے اور زیادہ دے گا پس کیا حال ہوگا ان لوگوں کا جو اللہ کے حقوق ادا کرتے ہیں اور نہ بندوں کے جس وقت کہ ہم حاضر کریں گے ہر امت میں سے ایک گواہی دینے والا یعنی اس امت کا نبی جو ان پر ان کے بھلے اور برے کی گواہی دے اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم آپ کو ان لوگوں پر گواہی دینے کے لیے حاضر کریں گے یعنی قیامت کے دن ہر نبی اپنی امت کی نافرمانی اور فرمانبرداری کو بیان کرے گا اور اس بات کی گواہی دے گا کہ میں نے اللہ کے احکام امت تکمیل پہنچا دیئے تھے امتیں ان کی تکذیب کریں گی اس وقت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انبیاء سابقین کی صداقت پر گواہی دیں گے آپ کی گواہی کے بعد فریضہ پر جرم ثابت ہو جائے گا اور کافروں کے لیے عجب پریشانی اور اضطراب کا وقت ہوگا اس وقت وہ لوگ جہنم لے کر کیا اور پیغمبر کی نافرمانی اور عدولِ علمی کی یہ تمنا کریں گے کہ کاش ہم زمین کے پوند ہو جائیں مطلب یہ کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بہائم اور وحوش اور طیور اور درختوں سے کہے گا کہ تم سب سٹی ہو جاؤ وہ سب سٹی ہو جائیں گے اور زمین ان سے ہموار کر دی جائے گی اس حال کو دیکھ کر کافر یہ آرزو اور تمنا کریں گے کہ کاش وہ بھی جانوروں کی طرح زمین کے ساتھ ہموار کر دیئے جائے اور ان کی طرح سٹی ہو جاتے مگر عذاب سے رہائی پاتے جیسا کہ سورۃ نیا میں ہے **وَيَقُولُ أَكُنَّا قَبْلُ يَلْقَىٰ كُفْرًا** یعنی کفرت میں کافر یہ کہتے کہ کاش میں سٹی ہوتا اور یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کوئی بات چھپائیں سکیں گے شریعہ میں اگرچہ اپنے کفر و شرک کا انکار کریں گے اور یہ کہیں گے **وَاللَّهِ زَيْنًا مَا كُنَّا مَشْرُكِينَ** خدا

کی قسم ہم مشرک نہ تھے مگر اس کے بعد ان کے منہ پر ہر لگادی جاسے گی اور ان کے اعضاء اور
بوارض کو ہم ہوگا کہ وہ شہادت دیں مٹا پڑ اعضاء و بوارض ان تمام اعمال کی شہادت دیں گے جو انہوں
نے کیے ہوں گے اور پھر ذرہ ذرہ کا حساب ہوگا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ

اسے ایمان والو! نزدیک نہ ہو نماز کے

وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ

جب تم کو نشہ ہو جب تک کہ سمجھنے لگو جو کہتے ہو

وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا

اور نہ جب جنابت میں ہو مگر راہ چلتے ہوئے جب تک کہ غسل کرلو

وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ

نہ اور اگر تم مریض ہو یا سفر میں یا آیا ہے کوئی شخص

مِّنْكُمْ مِنَ الْغَايَةِ أَوْ لَمْ يَسْتِمْزِ الْإِنْسَاءُ فَلَمْ يَجِدُوا

تم میں سے جو غایہ سے یا آئے ہو عورتوں سے پھر نہ پایا

مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَ

پانی کو ارادہ کرو زمین پاک کا پھر لو اپنے منہ کو اور

أَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا ﴿٢٣﴾

ہاتھوں کو اللہ ہے معاف کرنے والا بخشتا

حکم شہدہم متعلق بر صلوٰۃ و طہارت

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ... لے... إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا غَفُورًا

اربط، گزشتہ آیت میں عبادت کا ذکر تھا اور ایمان کے بعد تمام عبادتوں میں سب سے بڑی عبادت نماز ہے اسی لیے اس آیت میں نماز کے آداب کو بیان فرماتے ہیں کہ لشک کی حالت میں نماز نہ پڑھو کیونکہ لشک کی حالت میں آدمی کو یہ علم نہیں رہتا کہ میں نماز میں کیا پڑھ رہا ہوں اور کس ذات یا برکت کے سامنے کھڑا ہوں اور اس سے کیا عرفی و معروضی کر رہا ہوں یہ حکم اس وقت تھا کہ جب تنگ شرباب کی حرمت نازل نہیں ہوئی تھی چند صحابہ ایک دعوت میں جمع تھے چونکہ ابھی تنگ شرباب حرام نہیں ہوئی تھی اس لیے ان لوگوں نے شرباب پی مغرب کا وقت آگیا تو اس حالت میں نماز کے لیے کھڑے ہو گئے اور عبدالرحمن بن عوف نے نماز پڑھائی اور قُلْ يٰٓاَيُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ اِذَا عَزَمْتَ مَا تَعْبُدُوْنَ كِيَوْمِ الْاَوَّلِ مَا تَفْعَلُوْنَ لشک کی حالت میں پڑھو دیا جس سے معنی بالکل غلط ہو گئے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور قطعاً اس کی مانعت کر دی گئی کہ لشک کی حالت میں نماز کے قریب بھی نہ آئیں اس آیت کے نازل ہونے کے بعد صحابہ نے اوقات نماز میں شرباب پینا چھوڑ دی دوسرا ادب نماز کا اس آیت میں یہ بتلایا کہ حالت جنابت میں نماز نہ پڑھنا حالت جنابت میں انسان شیطانی کے مشابہ ہو جاتا ہے۔

پنابچو فرماتے ہیں اسے ایمان والا ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے جاکر اور اس سے شرماء اور من جملہ عیاد کے یہ ہے کہ تم لشک کی حالت میں نماز کے نزدیک نہ جاؤ یہاں تک کہ تم سمجھو اور جانو کہ تم اپنی زبان سے کیا کہہ رہے ہو اور کس ذات پاک سے مناجاد اور خطاب کر رہے ہو اور کیا خطاب کر رہے ہو نہ معلوم اس حالت میں تمہارے من سے کیا کلمہ نکل جائے اور سکران یعنی مست وہ ہے کہ جو اپنے کچھ ہوئے کو نہ سمجھتا ہو اور بعض کہتے ہیں کہ سکران وہ ہے جو مرد اور عورت میں فرق نہ کرے یا زمین اور آسمان میں تمیز نہ کرے یا چلنے میں لڑکھڑانا ہو۔

اور نہ حالت جنابت میں جب کہ تم ناپاک ہو اور غسل تم پر فرض ہو نماز کے قریب جاؤ جب تک غسل نہ کرو مگر ہاں بحالت سفر جب کہ پانی نہ ملے تو پھر تیمم کر کے نماز پڑھ سکتے ہو یعنی حالت جنابت میں بغیر غسل کے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں مگر سفر میں تیمم کر کے نماز پڑھنا جائز ہے جس کا حکم آئندہ آیت میں آتا ہے اور سفر سے عذر کی حالت مراد ہے یعنی عذر کی حالت میں تیمم جائز ہے چونکہ اس آیت میں اجمالی طور پر تیمم کی طرف اشارہ فرمایا اس لیے آئندہ آیت میں اسباب عذر اور مواقع تیمم کو بیان فرماتے ہیں کہ چاروں حالتوں میں تیمم جائز ہے۔ بھاری۔ اور مشافہی۔ اور حدیث الصغر یعنی بچپن اور بچنا نہ کرنے کے بعد اور حدیث اکبر یعنی بڑی عورتوں سے صحبت کے بعد مگر ان چاروں صورتوں میں شرط یہ ہے کہ غلغلا نہ ہو اور یعنی پانی نہ ملے ان چار حالتوں میں پانی نہ ملنے کی صورت میں تیمم جائز ہے پس غلغلا نہ ہونے کی

اور فریق اول کے نزدیک حالت جنابت میں مسجد سے گزر جانا جائز نہیں یہ امام ابوحنیفہ کا مذہب ہے فریق ثانی کے نزدیک حالت جنابت میں بیٹھنا اور ٹھہرنا تو گناہ ہے مگر مسجد سے گزر جانا گناہ نہیں اور یہی امام شافعی کا مذہب ہے دلائل کی تفصیل امام فخر الدین رازی اور امام ابو بکر جصاص کے مکتوبات میں دیکھیے (۳) فریق اول یعنی حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور امام ابوحنیفہ کے قول کے ساتھ یہ اختلاف جوئی متبیین کے استنثار کا تعلق فقط ذلالت جناب سے ہے اور انشاء شکر مسکاوی سے اس کا کچھ تعلق نہیں اور فریق ثانی یعنی عبداللہ بن مسعودؓ اور امام شافعی کے قول کے ساتھ یہ اختلاف جوئی متبیین کا تعلق دونوں حالتوں سے ہے یعنی ذلالت جناب اور ذلالت جناب دونوں سے متعلق ہے اور دونوں حالتوں کے حکم سے استنثار ہے لہذا فی تفسیر الہ السعد وروح المعانی وروح البیان (۴) آیت اُولَئِكَ مَتَّعْنَاهُمْ الْبَنَاتِ میں انتر تفسیر کے دو قول ہیں حضرت علیؓ اور عبداللہ بن عباسؓ اور قتادہؓ اور مجاہدؓ اور حسن بصریؓ اور امام اعظم ابوحنیفہ کے نزدیک علامہ سہارنوردی کے مکتوبات سے صحبت اور جماع مراد ہے اور عبداللہ بن مسعودؓ اور عبداللہ بن عمرؓ اور شعبہؓ اور حنفی اور امام شافعی کے نزدیک ایک جسم کا دوسرے جسم سے اتصال یعنی لگ جانا مراد ہے خواہ جماع سے یا بغیر جماع کے اس اختلاف کا نتیجہ یہ ہے کہ فریق اول کے نزدیک عورت کو بچہ دینے سے دھور نہیں ٹوٹتا اور فریق ثانی کے نزدیک ٹوٹ جاتا ہے (۵) متبیین کے معنی دو سنگے زمین اور چٹبائے کے معنی طاہر کے ہیں یعنی وہ زمین جس پر تیمم کیا جائے پاک ہو جس پر ہودھاج اور امام اعظم کے نزدیک زمین کے تمام سطح کا نام صحید ہے خواہ وہ مٹی ہو یا وہ پاک پتھر ہو جس پر مٹی اور غبار کا نام دشان بھی نہ ہو اس سے بھی تیمم جائز ہے اگر تیمم ایسے پتھر پر ایسا ہاتھ مار کر اپنے منہ اور ہاتھوں کا مسح کرے تو کافی ہے لیکن امام شافعی کے نزدیک صحید سے مراد صرف مٹی ہے پس اس کے نزدیک ایسے پتھر سے تیمم جائز نہیں ہے جس پر مٹی یا غبار نہ ہو امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ غلط صحید صحت مشق ہے جس کے معنی اوپر کو چڑھنے کے ہیں یہ اشتقاق اس بات کو متفق ہے کہ تیمم ایسی چیز سے ہونا چاہیے جو بالطبع اوپر چڑھنے والی ہو یعنی مٹی یا غبار سے (۶) تیمم کی کیفیت میں فقہاء کا اختلاف ہے امام اعظم ابوحنیفہؓ اور امام مالکؓ اور امام شافعیؓ اور اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ تیمم میں دو ضربیں ہیں اول دفع ہاتھ مٹی پر مار کے منہ پر پھر سے اور دوسری دفع ہاتھ مار کر کہیں تک پھر سے اور امام احمدؓ فرماتے ہیں کہ ایک ہی دفع ہاتھ زمین پر مار کے منہ پر اور ہاتھوں پر پھر سے کہیں تک پھر نا ضروری نہیں اس حدیث کثیرہ اور قیاس علی الوضوہ پہلے ہی قول کی تائید کرتی ہیں اور احتیاط بھی اسی میں ہے (۷) عبدالرحمن بن عوفؓ کا لٹش کی حالت میں نماز مغرب میں بجا لے لیا اُشْبِدُّنَا اُشْبِدُّنَا کے اُشْبِدُّنَا کے اُشْبِدُّنَا پر مود دینا جس سے معنی یا لکھی برعکس ہو گئے یہ اس امر کی دلیل ہے کہ لٹش کی حالت میں اگر زبان سے کوئی کلمہ کہہ کر اور لٹش نہ کر بھل جائے اور اس کو مطلق اس کی

خبر دہو کہ میری زبان سے کیا نکلے ہے تو ایسا شخص خدا اللہ کا فرزند ہوگا۔

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ

تو نے نہ دیکھے جن کو ملا ہے کچھ ایک حصہ کتاب سے غریب

يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ وَيُرِيدُونَ أَن تَضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿٣٣﴾

کرتے ہیں گمراہی اور چاہتے ہیں کہ تم بھی جہنم راہ سے

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ ۖ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا ۚ وَكَفَى

اور اللہ غیب جانتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور اللہ جس ہے حمایتی اور اللہ

بِاللَّهِ نَصِيرًا ﴿٣٤﴾ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَيَحْمِلُونِ الْكَلِمَ

ہیں ہے مددگار وہ جو یہودی ہیں جنے دھپ کرتے ہیں بات کو اس کے

عَنْ مَّوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَسْمَعُ

نہکانا سے اور کہتے ہیں ہم نے سنا اور نہ مانا اور سن نہ سنا یا

غَيْرَ مَسْمُوعٍ ۚ وَرَاعِنَا لَيًّا بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الدِّينِ

جالیوں اور راعنا موڑ دے کر اپنی زبان کو اور عجیب دیکر دین میں

وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَسْمَعُ وَانْظُرْنَا

اور اگر وہ کہتے ہم نے سنا اور مانا اور سن اور ہم پر نظر کر تو

لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَٰكِن لَّعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ

بہتر ہوتا ان کے حق میں اور درست لیکن لعنت کی ان کو اللہ نے ان کے کفر سے

فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٣٥﴾

سو ایمان نہیں لے کر مگر کم

ذکر بعض قبائح یہود

قال تعالى اَكْفُرْ مَنِ اخَى الَّذِيْنَ اَوْتُوا الْبَيْتَ مَعَ الْكُتُبِ... الخ... فَلَا يُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِيْلًا (رابط) یہاں تک مواقع قوی اور معدودہ ائمہ سے ان قوموں کا بیان تھا جن کا تعلق مسلمانوں سے تھا اب آئندہ آیات میں اہل کتاب کی تعداد کو بیان فرماتے ہیں اور مسلمانوں کو مذکور کرتے کیے یہود کی بعض قبائح اور ان کے مکروہ فریب اور ان کی پیدائی اور جلی خیز اڑوں کا ذکر کرتے ہیں کہ یہود ہمیشہ اس کو شش میں رہتے ہیں کہ مسلمانوں کو دین سے بچھ دیں اور تورات میں تحریر کرتے ہیں اور دین اسلام پر طرح طرح کے طعن اور اعتراضات کرتے ہیں تاکہ لوگ شک میں پڑ جائیں اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ گفتگو کرتے ہیں تو نہایت گستاخانہ اور قصص آمیز ہوتی ہے اُن دولت کے خسرانے اور تکبر اور خردور سے ان کو اندھا بنا رکھا ہے اور یہود کے ان قبائح اور قبائح کے بیان کرنے کے مقصود یہ ہے کہ مسلمان ان کے مکروہ فریب پر مطلع ہو جائیں تاکہ ان سے علیحدہ رہیں پناہ فرماتے ہیں اسے بلی کیا آپ نے ان لوگوں کو دیکھا ہیں جن کو کتاب میں تورات کے علم سے بہرہ ور کیا گیا ہے اور اس کے علم سے ان کو ایک صغر دیا گیا ہے لیکن کیا آپ کو ان کی گمراہی اور غرارت کا حال معلوم نہیں کہ وہ کیسے نعمت گمراہ اور مغرور ہیں کہ وہ لوگ ہدایت کو دیکر گمراہی خرید کر لاتے ہیں یعنی یہود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب کر کے ہدایت کے بدلے میں گمراہی خریدتے ہیں خود تو گمراہی کے خریدار بنے ہیں اور مزید براں چاہتے ہیں کہ تم بھی سیدھے راستے سے ہٹ کر جاؤ لہذا تم ان سے احتیاط رکھنا کیونکہ یہ تمہارے دشمن ہیں اور شاید تم کو ان کی دشمنی کا علم نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ تمہارے دشمنوں کو خوب جانتا ہے یعنی تمہیں ان کی عداوت کا حال معلوم نہیں مگر اللہ تعالیٰ کو خوب معلوم ہے کہ ان کے سینے تمہاری عداوت سے لبریز ہیں اللہ تعالیٰ نے تم کو بتلا دیا ہے کہ تم ان کو اپنا دشمن سمجھو اور ان سے بچتے رہو اور ان کی باتوں میں نہ آؤ اور ان کی دشمنی کا حال سن کر بدیشان میں رہو جانا کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا کافی مددگار ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارا کافی مددگار ہے یعنی ان کی عداوت تم کو نقصان نہیں پہنچا سکتی کیونکہ اللہ تعالیٰ تمہارا حامی ہے اس کی حمایت کے مقابلہ میں سارے عالم کی عداوت کچھ

علم ہو مگر گزشتہ آیت لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ لَا تَحِبُّوا إِلَّا قَلِيْلًا (معارف) میں اس عبارت سے بھی اس آیت کو گزشتہ آیت سے ربط ہو گیا۔

ہے اور اللہ تمہارا مددگار ہے اس کی نصرت اور حمایت پر بھروسہ رکھو اور ان سے بالکل منڈورو
 اس کے بعد یہودی چند نادہیں ذکر فرماتے ہیں تاکہ تم کو یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ کونسی باتیں
 ہیں جن سے وہ گمراہی کو خریدتے ہیں اور خود بھی گمراہ ہوتے ہیں اور انہوں کو جس گمراہ کرنا چاہتے ہیں
 بلاشبہ اللہ ہی کی سرپرستی ہے کچھ لوگ ایسے ہیں کہ جو کتاب الہی یعنی قرآن سے کلمات اور الفاظ کو ان کے
 موخ اور فعل سے غلط یا معنی پھیر دیتے اور ہٹا دیتے ہیں یعنی قرآنیت میں جو محدثوں اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اوصاف مذکور ہیں کبھی تو ان الفاظ کا ہلکا بدل دیتے اور اصل الفاظ کو نکال
 کر ان کی جگہ دوسرے الفاظ رکھ دیتے ہیں مثلاً قرآنیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علیہ
 کے میان میں فعل راجع لکھا، موصوفہ جس کے معنی میاں قد کے ہیں انہوں نے اس لفظ کو نکال کر اس
 کی جگہ آدم طویل رکھ دیا اور اسی طرح لفظ رحم کی جگہ لفظ مدید رکھ دیا یہ تو لفظی تحریف تھی اور
 کبھی ایسا کرتے کہ قرآنیت کی آیتوں کے معنی غلط کرتے اور تاویلات باطلہ سے سامعین کو مشغول
 دیتے عرض یہ کہ یہ لوگ عقل اور منطوق ہر قسم کی تحریف کرتے کبھی الفاظ کی تفسیر غلط کرتے اور کبھی
 الفاظ ہی کو بدل دیتے اگر سمجھتے کہ لفظوں کے بدلنے کی ضرورت نہیں ہمارا کام تاویل ہاں ہی
 سے چل جائے گا تو لفظوں کو نہ بدلنے فقط غلط معنی بیان کرنے پر اکتفا کرتے جیسا کہ اہل بیت
 کا طریقہ ہے کہ قرآن اور حدیث میں لفظی تحریف پر تو قیاد نہیں اپنی اپنی تاویلیں کرتے ہیں اور اگر
 جانتے کہ آیت میں ایسے صریح الفاظ ہیں کہ اس میں ہماری کوئی تاویل نہیں چلی سکتی اور مسلمانوں کو
 اس سے ہمارے خلاف سند اور رجحان ملے گی تو اس کے لفظوں ہی کو بدل دیتے جیسا کہ خویش
 لَدَيْنَ لَنْ يَلْبِسُوهُ الْكُفَّاتِ بِأَمْنٍ دِيْعَمُ شَعْرٌ يَغْتَلِثُوهَ هَذَا مِنْ هَذَا الْإِسْمِ کی تفسیر میں منسل گزرا
 قرآن مجید کی یہ آیت یہود کی تحریف عقل کا صریح اور واضح ثبوت ہے جس میں تاویل کی کوئی گنجائش
 نہیں اور اگر دیکھتے کہ اس وقت نہ تحریف لفظی کا موقع ہے اور نہ تحریف معنوی کا تو اس کو
 چھپاتے جیسا کہ وَلَا يَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَيَتْلَوْهُ الْعَمِيُّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ کی تفسیر میں گزرا

ف اِيْخَانِيْ قُوْتٌ اَنْتُمْ عَلَيْكُمْ حَتَّىٰ مَتَا اَنْجِبَهُ فِيْ كَلِمَاتٍ اور الفاظ کو اپنے شکاؤں سے بچانے
 اور بچانے کا مطلب یہ ہے کہ جب انہوں نے ایک کلمہ کو اس کی جگہ سے نکال ڈالا تو گویا انہوں نے
 اس کلمہ کو اپنے اصل شکار سے ہٹا کر بے شکار کر دیا اور اسی طرح جب انہوں نے اس کلمہ کی
 غلط تفسیر اور غلط تاویل کی تو گویا کہ انہوں نے اس کلمہ کو اس کے اصل شکار سے جو با اعتبار معنی کے
 اس کے لئے متعین تھا ہٹا دیا تحریف کی اصل حقیقت یہی ہے کہ حرف کو اپنی جگہ سے منحرف کر
 دیا جائے تحریف کا اصل تعلق حروف سے ہے اور معنی سے بواسطہ حروف کے ہے۔

قرآنیت اور انجیل میں لفظی تحریف اور بے شمار تفسیرات اور اختلافات
 ایک اطلاق کی تفسیر اگر درکار ہو تو اظہار الحق اور ازادہام اور ازادہ الملک

ہر سر مصلحت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی ہر بات کی مراجعت کریں یہود اور نصاریٰ کے جن اور انس
جی اگر میں جو جائیں تو انشاء اللہ تم انشاء اللہ ہرگز اس کے جواب پر تیار نہ ہوں گے۔

جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ قرابت اور انجیل میں لفظی تحریف نہیں ہوتی صرف معنوی تحریف
ہوتی ہے یہ خیال خام ہے جو بالکل غلط ہے اور جو آیات اور احادیث صریح تحریف عقلی پر مشاہد
ہیں یہ قول ان میں تحریف کے مرادف ہے اور اب تو تحریف اس درجہ بڑھ چکی ہے کہ علماء یہود و
نصاریٰ خود تحریف لفظی کے مستتر اور معر ہیں قرابت و انجیل میں تحریف لفظی کے منکر مدعی
سست اور گواہ چست کے معادق ہیں جس شخص کا یہ گمان ہے کہ قرابت و انجیل میں لفظی تحریف
نہیں ہوئی تو وہ یہ بتلائے کہ قرابت اور انجیل کے نسخوں میں جو ہزار ہا اختلافات موجود ہیں وہ کہا
سے آئے اور قرآن کریم میں جو صراحت ہے آیات سے کہ نبی اُتی کا ذکر قرابت و انجیل میں نکھا ہوا پاتے
ہیں اور صبر ارشاد باری ذلیف مثلاً لکم فی السورۃ مائتہ عشر آیت لکنہن صابرہ کرام کا ذکر بھی قرابت
اور انجیل میں موجود تھا پس قرابت و انجیل میں تحریف لفظی کے منکر اگر ان آیات قرآنیہ پلہ ایمان رکھتے
ہیں تو بتلا دیں اور دیکھیں کہ قرابت و انجیل میں کس جگہ نبی اُتی اور آپ کے صحابہ کا ذکر ہے
اور پھر تادیل کریں کیونکہ تادیل تو موجود ہیں چلتی ہے نہ کہ معدوم ہیں الحمد للہ تم الحمد للہ ہم اہل
اسلام بہانہ دہی کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی شان تو بہت ہی بلند ہے موطا اور بخاری اور مسلم
اور ابوداؤد اور ترمذی و دیگر کے نسخوں کو ملا بیٹھے محمدہ تعالیٰ مشرق اور مغرب اور شمال اور جنوب
کے نسخوں میں بھی تفاوت نہ ملے گا اور یہود کی ایک عادت بڑی ہے کہ جب آسمان پر کسی فعل میں
حاضر ہوتے ہیں اور آپ ان کو کوئی حکم سنا سنا ہے تو یہود جواب میں یہ کہتے ہیں سمعنا وعلینا
ہم نے آپ کے حکم کو سن لیا اور دل میں یہ آہستہ سے یہ کہتے ہیں کہ ہم نے نہیں مانا یعنی ہم نے
لفظ کان سے من لیا مگر دل سے نہیں مانا مطلب یہ ہے کہ یہ بات ہم کو منظور نہیں اور بعض کہتے
ہیں کہ یہ دونوں لفظ ظاہر میں کہتے تھے اور مقصود ان کا آسمان پر کے ساتھ مسخر عطا کیس یہ قول ضعیف
ہے اس لیے کہ اسی میں ان کے لغاتی کے کھل جانے کا غالب احتمال ہے اور اثناء گفتگو میں ایک
لفظ یہ کہتے ہیں امنت علیٰ منشیع من تو نہ سنا یا جانتو اس لفظ کے دو معنی ہو سکتے ہیں
اگر یہ معنی لیے جائیں کہ آپ ہماری بات سنئے اور خدا آپ کو کوئی بات بری اور ضلوع مزاج
دستا ہے تو اس معنی کو یہ کلمہ دعا اور عظیم کا ہے اور اگر اسی کے یہ معنی لیے جائیں کہ
آپ ہماری بات سنئے اور خدا آپ کو نہ سنا کے یعنی بہر اگر دے یا یہ معنی ہوں کہ تمہارا کوئی
بات نہ منی جائے یا یہ معنی ہوں کہ کوئی ایسی بات نہ سنا کہ جو تمہاری مرضی اور غرض کے مطابق ہو تو
اس معنی کو یہ کلمہ بد دعا اور تحقیر کا ہے عرض یہ کہ شراعت سے مسجد دار اور وہ معانی لفظ ہوتے
تھے کہ سنئے والا اچھے معنی پر مہول کرے اور دل میں یہ سے معنی مراد ہوں اور من جملہ ان کی شراوتوں

کے ایک شرارت یہ تھی کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب کرتے وقت راعنا کہتے اسی کے بھی دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ آپ ہماری رعایت فرمائیے اور ہماری طرف توجہ اور انکسارت فرمائیے دوسرے معنی اس کے احمق اور مغرور کے ہیں رعوت سے مشتق ہے باہر کہ یہود کی زبان میں اس کے معنی احمق اور شیخی غور سے ہیں ان کی زبان میں یہ کلمہ تحیر کا ہے یا زبان کو دبا کر اور عین کو کھینچ کر راعنا کہتے۔ جس کے معنی یہ ہو جائے کہ اسے ہمارے پروا ہے اور گم رہے یہود کی یہ معنی شرارت تھی کہ دو معانی لفظ پر ملتے ظاہر یہ کہتے کہ ہم اس کا استعمال اچھے معنی میں کر رہے ہیں مگر ان کا مقصد معنی سمجھنا ہوتا حالانکہ وہ خوب جانتے تھے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور دیگر انبیاء کرام نے میں بکریاں چرائی ہیں۔

حرف یہ کہ یہود ان دو معنیوں الفاظ کو اپنی زبان میں سرور کر اور وہی اسلام میں لغت کی نیت سے کہتے ہیں عموماً استہزاء کرنے والوں کا یہ طریقہ ہے کہ الفاظ کے ساتھ اپنی زبانوں کو ایشیے اور سرور سے ہیں اور ایسے انداز سے بولتے ہیں کہ سنے والا الفاظ کو اچھے معنی پر مائل کر لے اور برسے معنی کی طرف اس کا خیال بھی نہ جاسکے اور ان الفاظ سے یہود کا مقصد دین اسلام پر عیب لگانا اور طعن دینا تھا یہود اپنے دوستوں سے کہتے کہ ہم باتوں ہی باتوں میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہہ جاتے ہیں مگر وہ ہماری بات کو نہیں سمجھا اگر یہ قصص جی ہوتا تو ہماری بات کو سمجھا اور ہمارا قریب ضرور معلوم کر لیتا۔

سو اللہ تعالیٰ نے ان کے (رب کو خوب کھول دیا اور ان کے کمر کو سب پر واضح اور آشکارا کر دیا۔

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو ان کے لب و لہجہ ہی سے ان کے اتفاق اور ان کے باطنی نیت کو جان لیتے تھے کما قال تعالیٰ وَكُنْتُ مُنِیْمٌ فِی لَحْنِ الْقَوْلِ مگر حتیٰ الوسع اعراض اور صراحت فرماتے تھے۔

اور اگر یہ لوگ سمجھائے ان ذی وجہ اور دو معنیوں الفاظ کے یہ کلمات کہتے۔ یعنی بھلائے بھینا وغیرہ کتنا کہ سخفاً واطفاناً کہتے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہم نے آپ کے حکم کو گوشہ گوشہ سے سنا اور دل و جان سے اسی کو مانا اور سمجھا اِشْنِیْ عِزِّ مُنِیْمٍ کے صرف اسے کہتے جس کے معنی یہ ہیں کہ آپ ہماری بات میں لپٹے اور ہمارے راعنا کے انکارا کہتے جس کے معنی یہ ہیں کہ ہماری طرف نظر انکسارت فرمائیے تو ان کے حق میں بہتر ہوتا اور نہایت درست ہوتا یعنی یہ لوگ اگر سمجھائے اللہ بھلا کر اور دو معانی الفاظ کے یہ کلمات کہتے جو ہم نے ان کے حق میں پیدا کر دیا تھے جو ان اور فی حدہ اہل بات بھی سیدھی اور سچی تھی مگر کسی قسم کا اپنے پیچ و تھاویکی اللہ تعالیٰ نے ان کو کفر اور طواغیت باعث اپنی رحمت سے دور کر دیا اسی لیے وہ منہ پر اور سب سے بات کو بھی نہیں سمجھتے یہی ایمان لائے مگر خود سے آدنی جیسے

عبداللہؐ اور ان کے ساتھی کہ وہ ان جہانوں اور شرارتوں سے مجتنب رہے اسی لیے وہ اللہ کی نعمت سے محظوظ رہے اور مشرف باسلام ہوئے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا أَنْزَلْنَا

اسے کتاب والہ ایمان لاؤ اس پر جو ہم نے نازل کیا

مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِنْ قَبْلُ أَنْ تَطْمِئِنَّ وُجُوهُكُمْ

صحیح بنانا تمہارے پاس دلے کو پہلے اس سے کہ ہم مشاڈالیں گئے منہ

فَنُرْزِلْهَا عَلَىٰ أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ

پھر اللہ دلی ان کو جہنم کی طرف یا ان کو لعنت کریں جیسے لعنت کی

السَّبْطِ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا

دفعہ والوں کو اور اللہ نے جو حکم کیا سو ہوا تحقیق اللہ نہیں بھٹکتا

يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ

ہے یہ کہ اسی کا شریک بننے اور بخشتا ہے اس سے نیچے جس

لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ

کو چاہے اور جس نے شریک بٹھرایا اللہ کا اس نے بڑا

إِسْمًا عَظِيمًا ۝

لوگوں یا بدنام

اہل کتاب کو نصیحت اور ایمان کی دعوت

قَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتُؤْتُوا الْكُتُبَ آمِنًا ۖ ۝ كَذِبَ الْفُتْرَىٰ ۚ إِنَّهَا عَظِيمٌ

اربط، گزشتہ آیات میں حق تعالیٰ نے اہل کتاب کی باطنی جانتوں اور ظاہری ظہاروں کو بیان فرمایا اب محققانے رحمت عامہ و شفقت نامہ ان کو اسلام اور ایمان کی دعوت دیتے ہیں اور بطور نصیحت تحریریں اور تنبیہ اور تنبیہ کے برے انجام سے ڈراتے ہیں کہ قبل اس کے کہ ہم کلمہ پڑھیں چہرہ کو پیش کریں اور اصحاب صحت کی طرح تم پر لعنت کریں تم کو چاہیے کہ ایمان لے آؤ تاکہ اس ذلت اور رسوائی سے محفوظ ہو جاؤ اور بطور التزام اور تمام جہت پر فرمایا کہ یہ قرآن کتب سابقہ کی تصدیق کرتی ہے اس پر ایمان لانا کتب سابقہ پر ایمان لانا ہے اور اہل کتب سابقہ کی کتب سابقہ سے چار چوتھے ہیں لہذا ہر کتاب میں کو کتاب اور سیت اور سنی مسدا اور عباد کو چھوڑ کر اس قرآن پر ایمان لانا چاہئے اور اہل ایمان کو چاہئے کہ انہما جو اسے در انہما کہ وہ اس کتاب اور سیت کی تصدیق کرتے والے ہیں جو تمہارے پاس ہے قرآن کی تصدیق اور سیت کی تصدیق ہے ایک اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انہما گھٹو میں حمد اللہ ہی سوریا اور کتب ان اسد اور دیگر علماء یہود سے یہ فرمایا۔

اے گروہ یہود خدا سے ڈرو اور اسلام قبول کرو قسم ہے خدا تعالیٰ کی حقیقت تم خوب جانتے ہو کہ میں تمہارے پاس جو دین لے کر آیا ہوں وہ بالکل حق ہے

يا عيسىٰ يهود الفؤا الله واسلموا
قوله الله انكم تعلمون اني الحق
جئتكم به الحق

انہوں نے جواب دیا کہ ہم نہیں جانتے اور دیدہ و دانستہ حق کا انکار کیا اور کفر پر اصرار کیا اس پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر قرطبی ص ۱۴۱ ج ۱)

مطلب یہ ہے کہ تمہارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت اور بشارت کی قریت سے تصدیق ہوئی ہے تو چہرہ کو ان پر ایمان لانے میں کیا مقرر ہے تم کو چاہیے کہ قریت میں تحریر ہو کر دلوں اس سے قبل ایمان لے آؤ تاکہ تمہارے چہروں کی صورت اور ہیئت کو مگر پشتوں کی طرف چھوڑ دیں تمہارے چہروں کی خاک اور کان اور آنکھ سب متاثر نہ ہوں کی طرح سطح واحد نہادی اور تمہارے چہرے تمہاری گزروں کے ہم شکل ہو جائیں مطلب یہ ہے کہ چہروں پر آنکھوں اور ناک اور ہونٹوں کا کچھ نشان باقی نہ رہے اور اس طرح جیسے گزروں کے ہم شکل ہو جائیں اور یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی صورتوں کے نشانات اور اخلاص کو سامنے سے ہٹا کر گزروں کی طرف لگا دیں اور ان کی گزروں کو منہ کی طرف پھیر دیں مقصد اس سے ان کی اباخت اور تذلیل ہو گی یہ ان کی حمیت کی اور کتاب اپنی میں تحریر تبدل کی سزا ہو گی یا اس سے بھی بڑھ کر ان کے ساتھ معاملہ کریں وہ یہ کہ ہم ان پر لعنت کریں جیسا کہ ہم نے ہمنے کی ہے قریت کر سنے والوں پر لعنت کی تھی یعنی جس طرح ہم نے ان یہودیوں کے اسلاف کو اپنی رحمت سے دور کر دیا تھا اسی طرح ان کو بھی اپنی رحمت سے دور کر دیں مقصد انشاء اللہ تعالیٰ سورۃ اعراف میں آئے گا یہ تشبیہ صرف لعنت میں ہے کیفیت لعنت میں

نہیں ہے مطلب صرف اس قدر ہے کہ جس طرح وہ ملعون ہوئے تھے یہ بھی ملعون ہو جائیں یہ مطلب نہیں کہ جس طرح وہ بندہ اور سوار ہوئے تھے یہ بھی بندہ اور سوار ہی جائیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے یہ امت مسیح کے عذاب سے محفوظ کر دی گئی اور اسی کو بعید رکھا۔ اللہ کا حکم اور اللہ کا کام تو ہو کر ہی رہتا ہے اللہ بدبو دے پہروں کا مشائخ اور ان پر لعنت کرنا کچھ دشوار نہیں پس تم کو چاہیے کہ پہروں کو مشاکرہ گدگدوں پر لگائے جانے سے پہلے اور لعنت سے پہلے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لے آؤ اللہ تعالیٰ کے حکم اور ارادہ کو کوئی ٹال نہیں سکتا۔

جانتا چاہیے کہ آیت کا مطلب یہ نہیں کہ ایمان لانے کی صورت میں ان امور کا وقوع ضروری ہے بلکہ یہ بتانا ہے کہ اگر تم ایمان نہ لائے تو ممکن ہے کہ پہلی امتوں کی طرح تم کو بھی یہ سزا ہوگی اور ذہین دیکھنا پڑیں گی کہ اس قسم کی سزاؤں کا واقع ہونا ناممکن اور محال تو نہیں حالِ نقالی جب چاہتے کر سکتا ہے لہذا تم کو ڈرنا چاہیے اور اسی سے پہلے ہی تم کو ایمان لے آنا چاہیے۔ پتا پھر بہت سے اہل کتاب جن کے دل میں خوفِ خدا تھا وہ اس آیت کو سنتے ہی مشرف باسلام ہو گئے۔ حمد اللہ علیہ وسلم وچہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ ہی میں مسلمان ہو چکے تھے کعب اجماع فاروقی اعظم کے زمانہ میں اسی آیت کو سن کر اسلام لائے کعب اجماع کہیں ما لہجے تھے کہ راستہ میں ایک شخص کو یہ آیت پڑھتے سنا سنتے ہی دل پر اس قدر خوف ہوا کہ پھر سے پر ہاتھ پیر کر دیکھا کہ میری صورت تو مسخ نہیں ہو گئی اور اسی وجہ اور اسی وقت اسلام لے آئے (تفسیر قرطبی ص ۵۴۵)

عدم مغفرت شرک و کفر

گزشتہ آیت میں ایمان نہ لانے پر وحید اور تہدید تھی اب آیتِ آیت میں یہ بتواتے ہیں کہ یہود اور نصاریٰ یہ خیال نہ کریں کہ کفر اور شرک بھی دوسرے گناہوں کی طرح ایک گناہ ہے جس کی معافی اور مغفرت ہو سکتی ہے جیسا کہ یہود کا دُعا تھا کہ تین گناہوں کو ہم جو گناہ کریں گے وہ معاف ہو جائے گا بلکہ کفر اور شرک کے متعلق قانونِ خداوندی یہ ہے کہ پہلے لک اللہ تعالیٰ بلا قہر کے نہیں بخشا کفر اور شرک کے ہرم کو اس کے ساتھ کسی کو شرک گرا دانا چاہئے جیسا کہ تم لوگ عزیر اور عیسیٰ کو خدا اور خدا کا بیٹا کہہ کر خدا کا شرک گرا دانتے ہو اور کفر اور شرک سے کمتر اور نیچے کے درجہ کے گناہوں کو قہر و مینہ و ہون یا کبیرہ بلا قہر کے بھی معاف کر دیتا ہے مگر مہم کے لیے نہیں بلکہ جس کے لیے وہ معاف کرنا چاہتا ہے اسی کے لیے معاف کر دیتا ہے بلا قہر کی قید

ہم تو مخصوص نبیوں کی طرح یہ گناہ ہیں ان کے اس فرد مہابت کی تردید میں یہ آیت نازل ہوئی جہاں پر فرماتے ہیں کیا آپ نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کیا جو باوجود گواہ پرستی کے اور باوجود حضرت محمدؐ کو ان ائمہ کھنے کے اپنے آپ کو کلمہ اور حرکت سے پاک ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں حالانکہ کلمہ اور حرکت کی نسبت میں طوطی میں خود بخود پاک اور قدس کے دعوے سے کچھ نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ ہی جس کو چاہتا ہے پاک کرنا ہے جس کو کلمہ تعالیٰ نے ایمان اور تقویٰ اور عمل صالح کی دولت سے نوازا وہ پاک ہوا۔ جزاء و سزا احوال کے مطابق ہوگا اور قیامت کے دن ہمت کے برابر بھی ان پر ظلم نہ ہوگا دیکھیے تو ہوسکتا ہے کہ طرح ائمہ پر دعوت بانٹتے ہیں کہ باوجود کلمہ اور حرکت کے اپنے کو پاک بنا لیتے ہیں اور باوجود کلمہ اور حرکت کے اپنے کو معصوم کہتے ہیں اور یہی بات یعنی دیدہ و دانستہ خرابی دعوت پر عمل کرنا گناہ اور مرتکب ہونے کے لیے کافی ہے بالعرض اگر کوئی یہ سمجھ نہ ہو تو خدا تعالیٰ پر دعوت بانٹنا مکمل گناہ ہونے کے لیے کافی ہے۔

فائدہ | معلوم ہوا کہ اپنے کو پاک اور کلمہ اور تقویٰ کا دعویٰ کرنا غلط ہے۔

اگر سردی از سر و پیرے طور ہوگا : نہ ہر شہسوار سے ہر مرد گائے
 عوام اور ائمہ پاک از خدا : بلکہ ہر از عابد خود نما
 اگر حرکت خاص نداری ہو : دگر ہمت خود لاش گردد بر کی

اَلَمْ تَرَ لِيَ الْاٰذِنِ اَوْ تَوَّاصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُوْنَ

تو نے نہ دیکھا کہ تھی کو : لایہ کچھ حدیث کتاب کا ماننے ہیں

يَا حَبِيْبُ وَالطَّاعُوْنَ وَيَقُوْلُوْنَ لَئِنْ كَفَرُوْا هٰؤُلَاءِ

یہ کہ اور طاعت کرنے اور کہتے ہیں کافروں کو : یہ زیادہ پائے

اَهْدٰى مِنَ الْاٰذِنِ اٰمَنُوْا سَبِيْلًا ۝۱۰ اُولٰٓئِكَ الْاٰذِنِ

یہ مسلمانوں سے : لایہ وہی ہیں جس کو

لَعَنَهُمُ اللّٰهُ ۖ وَمَنْ يَّلْعَنِ اللّٰهُ فَلَنْ يَّجِدَ لَهُ نَصِيْرًا ۝۱۱

لعنت کی اللہ سے اور جس کو لعنت کرے : ہر بھڑا نہ پائے کوئی اس کا مددگار

مذمت یہود بر عذوت اسلام و سند بر مسلمین

قَالَ تَعَالَى اَلَّذِيْنَ اٰذَنَّا لَهُ نَبِيْنَا مَلَكًا فَجَاءَهُ نَبِيُّوْهُ
 ۱۔ اور کہ نبیؐ کی آیت پیدا ہونے کی شہادت اور شہادت کا بیان تھا اب اس آیت میں یہود کی ایک
 اور قیامت اور شہادت کا بیان ہے۔ یہ کہ یہود کو اسوہ سے اس درجہ عدوت ہے کہ
 مشرکین کو محمدؐ پر ترجیح دیتے ہیں یہودوں کو جب آنحضرتؐ سے اللہ علیہ وسلم سے عدوت بڑھی
 تو یہ وہ خیر کے علماء اور رؤساء کا ایک وفد جو مسٹر اکیوں پر مشتمل تھا: جس طرح سے کو آیا کہ
 قریش کے ساتھ آپؐ سے مقابلہ اور مقابلہ کر کے سکے پناہ گاہ کرے اور قریش نے وفد یہود کی
 بہت خاطر تواضع کی اور قریش نے یہ اطمینان دلایا کہ ہم تا حد امکان تمہارے ساتھ رہ کر تمہارے ساتھ
 رہیں گے اور یہی ذکر ہی کے گھر ہم کو ان پر بھیجیں اور تمہارے لوگ جو یہود
 کہ ہمارا دین بہتر ہے یہ ہمارے ہمہ گیرانہ کہہ کا کعب بن اشرف نے کہا کہ تمہارے ہمارے ہمارے ہمارے
 اور یہی نے کہا کہ ہم عاجز ہیں کی خدمت کرتے ہیں اور ہمارے کی حیا فتنہ کرتے ہیں اور یہی نے کہا کہ
 بھڑا سے نبیؐ اور خانہ خدا کو آیا اور کہتے ہیں اور اس کا حواش کرتے ہیں اور ہم خود سے کہتے ہیں
 ہیں اور تمہارے اپنے ہمارے گاہ کا دین چھوڑ دیا اور ہمارے کو توڑ دیا اور ہم سے جدا ہو گیا اور ہم
 دین تو ہم سے پہلے سے جدا ہوا ہے اور محمدؐ علیہ السلام کا دین نہیں ہے کہہ سکتے ہیں کہ
 تم بہ نسبت محمدؐ کے زیادہ ہریت اور وہ بہت پر ہو اور تمہارا دین اس کے دین سے بہتر ہے
 اور یہود نے قریش کی خاطر سے بتوں کو سیدہ کیا اور ان کی تعلیم کی اس پر اللہ تعالیٰ نے ہر آیت
 نازل فرمائی کہ آپؐ نے ان لوگوں کی طرف نصرت نہیں کی ہیں کہ آپؐ کی خدمت کے علم سے
 ایک حصہ دیا گیا ہے ہمارا دین اس کے وہ بتوں اور سمجھ بامعنی پر ایمان لائے ہیں اور
 شیطان کو مانتے ہیں اور یہ امر کی نہ وہ جب بہتر ہے کہ وہ مسلمانوں کی عداوت ہے کہ کفار اور
 مشرکین کی نسبت بہت گتے ہیں کہ یہ مشرکین کہ مسلمانوں سے زیادہ داد و حمایت پر ہیں جس کا صاف
 مطلب یہ ہے کہ مشرک جو محمدؐ سے بہتر ہے حالانکہ جس کا سبب و قدرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ
 توحید کا تقسیم اور بت پرستی کی خدمت سے بھری ہوتی ہے جس میں وہ لوگ ہیں پر اللہ تعالیٰ
 نے لعنت لگا ہے یعنی جن لوگوں نے مشرکین کو محمدؐ پر ترجیح دی اور قریش کو ہمارے
 اسلام سے افضل ٹھہرایا ہے پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے اور جس پر اللہ لعنت کرے تو اسے ہی آپؐ
 اس کا کوئی حال اور نگار نہ پائیں گے جو اس کو دنیا اور آخرت کی ذمت اور رسوائی سے بچا
 سکے چنانچہ یہود مسلمانوں کے ہاتھ سے اہل انہ و عداوت ہوئے گئے تھے ہمارے اور کئی قتل اور قریش

کی کوئی مدد ان کے کام نہ آئی اسی آیت میں اسلام کے ظہور اور ہجو کے مطلوب ہونے کی بشارت ہے
ف اجمیت بتوں کو کہتے ہیں اور طاعوت شیاطین کو اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ طاعوت
 ہر مکرش کو کہتے ہیں اسی بکر طاعوت سے کعب بن اشرف ہجوئی مراد ہے جو شیطان طاعوت
 میں انسان کے اور بعض کا قول یہ ہے کہ ہر مہبود باطل کو طاعوت کہتے ہیں واللہ اعلم

أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ

یا ان کا کچھ حصہ ہے سلطنت میں ہر توجہ نہ دیں گے

النَّاسِ نَقِيرًا ۝ أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ

لوگوں کو ایک ہی برابر یا حسد کرتے ہیں لوگوں کا

عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ

اس پر جو دیا ان کو اللہ نے اپنے فضل سے سوہنے

اتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ

دی ہے ایمان کے گھر میں کتاب اور علم اور ان کو دینی ہم

مُلْكًا عَظِيمًا ۝ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ

نے بڑی سلطنت پھر ان میں کس نے اس کو مانا اور کوئی اس سے

صَدَّ عَنْهُ وَكَفَىٰ بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

انک رہا اور دوزخ میں ہے جلتی آگ جو لوگ منکر ہوئے ہماری

بِأَيِّنَّا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ

آہوں سے ان کو ہم ڈالیں گے آگ میں جس وقت تک جامے گی کھال ان کی

بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ

بدل کر دیں گے ان کو اور کھال کر بھیجے دیں عذاب اللہ ہے زبردست

كَانَ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

حکمت والے اور جو لوگ یقین لائے اور کیں نیکیاں

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

ان کو ہم داخل کریں گے باطنوں میں جن کے نیچے بہتی نہریں

خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ لَهُمْ فِيهَا زَوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ

وہ پڑھیں وہاں ہمیشہ ان کو وہاں عورتیں ہیں ستھری

وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝

اور ان کو ہم داخل کریں گے ٹھن کی چھاؤں میں

مَدَمْتُ يَوْمَ بَرْخُلٍ وَحَسَدٍ

قَالَ تَعَالَى أَمْ لَكُمْ كَيْفَ لَمْ يَكُنِ الْمَلَأْتُ اسلئے وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝

(رابطہ) یہ آیت بھی یہود کے حق میں ہے گزشتہ آیات میں یہود کے معاصیہ بیان ہوئے کہ وہ باوجود کفر و طغی میں غوطہ کھینچنے کے اپنے آپ کو پاک اور مقدس سمجھتے ہیں اور خدا تعالیٰ پر افتخار کرتے ہیں اور مشرکین کو مومنین پر ترجیح دیتے ہیں اب ان آیات میں یہود کے بھلے اور حسد کو بیان فرماتے ہیں کہ یہ لوگ غایت درجہ بھلے اور ماسد ہیں بھلے مسد کی وجہ سے سیدنا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہیں لائے کہ نبی اطرا زمان بنی اسمعیل میں سے کیوں ہوئے بنی اسرائیل میں سے کیوں نہ ہوئے نیز یہود کا یہ دعوئے اور زعم تھا کہ انھیں زمانہ میں یہود کی سلطنت ہوگی اور یہ جگتھے تھے کہ آخر حکومت اور بادشاہت ہمیں کو پہنچ کر رہے گی برائے چندے اگر اوروں کو مل جائے تو مضائقہ نہیں۔

حق تعالیٰ نے اسی آیت میں ان کی تکذیب کی اور ان کے دعوئے کو مجموعاً قرار دیا چنانچہ فرماتے ہیں کیا ان کے لیے ان کی آرزو کے مطابق سلطنت اور بادشاہی میں سے کوئی حصہ ہے ہرگز نہیں یہ استہمام انگاری ہے مطلب یہ ہے کہ ان کے پاس سلطنت کا کوئی حصہ نہیں پھر ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع سے کیوں عار آتی ہے ان لوگوں پر علم اور عقل

اور عیسائے اور ہودی کی دوسرے دلت اور مسکنت کی ہر جگہ چلی ہے جس کو ان لوگوں کو مسکنت مل جائے تو یہ لوگ اسی درجہ پہنچیں ہیں کہ کوئی کوئی برابر بھی کوئی چیز نہ ملے اور مسکنت کے منافع کو اپنے لیے مخصوص کر لیں اور ہر لوگ اسی درجہ پہنچیں ہوں کہ مسکنت ہونے کے بعد لوگوں کو ایک تل دینا بھی گوارا نہ کریں وہ مسکنت کے حق دار اور اہل نہیں یہ اُن کے حق کا پھال تھا اب آج نہایت ہی ان کے حسد کو بیان کر سکتے ہیں یہ یہود عرب کے لوگوں میں ہیں اصحابِ علیؑ کی اسی نصرت پر حسد کر سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے مطلق سے دی ہے تو اگر اس سے استغفرت سے امیر علیہ وسلم اور آپ کے اصحابِ عزیز ہیں اور نصرت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مغربِ نبوت سے سرخیز فرمایا اور نبوت کے ساتھ کھوسٹ اور بادشاہت بھی دی جس سے اس پر ہے کہ نبوت اور بادشاہت تو محمد بنی اسرائیل کا تھا۔ وہ دنیا کی نصرت بنی اسرائیل کو کیسے مل گئی۔

حق تعالیٰ شانہ ان کے جواب میں فرماتے ہیں میں تحقیق دی سب سے ہم سے نود و ابراہیم کو گناہ اور مسکنت اور ہم سے ان کو بڑی بھارت مسکنت اور بادشاہت بھی دی ہے جیسے حضرت یوسف اور حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام کو نبوت کے ساتھ بادشاہت بھی عطا کی جو حضرت ابراہیمؑ کی نود میں سے تھے اسی طرح سب سے بڑی نبیوں محمد علیہ وسلم بھی تو حضرت ابراہیمؑ کی اولاد سے ہیں پھر آنحضرتؐ کی نبوت اور بادشاہت پر نبیوں محمد کو سب سے حق تعالیٰ شانہ نے اپنے حضرت ابراہیمؑ کے ایک خاندان بنی اسرائیل کو نبوت و بادشاہت سے سزاوار کیا اب دوسرے خاندان میں بنی اسرائیل کو نبوت و بادشاہت عطا کی تو حسد اور تعجب کی کیا بات ہے یہود و مسیحیوں کا خیال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا فضل اور اس کی رحمت بنی اسرائیل کے عہدوں اور کس خاندان کو پہنچے گا ہیں ان حامدین میں سے کون کون ہے؟ یہ ابراہیمؑ کو دیا جیسے خداوند علیہ السلام اور ان کے وفادار اور کوئی ایسا نہ لائے سے ناز دیا جیسے تعجب بنی اسرائیل وغیرہ اور ان کی سزا کیجیے دوزخ کا دھڑکھڑکائی کہ کافی ہے در بعض عہدوں سے ہے کہ تمیز انبیاء سابقین کی طرف راجع کی ہے اس صورت میں محض یہ ہو گا کہ اودہ و ابراہیمؑ میں سے جن نبیوں کو ہم سے کہ جب وحی عطا کی ہے اس پر بعض نبیوں کو تو ایسا دے خود بعض نے ان کو بھی دینا میں اسے حق کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا گریہ لوگ آپس کی نبوت کو بھی نہ دینیں تو کوئی تعجب نہیں ان کی جو وحی پہلے مل چکی ہے اب بھی ہے جیسے ہشت و دھریں کی سزا کے لیے دوزخ کا ہے یہ یہ نبوت تو یہود کے حق میں تھی اب آج نہایت ہی عام زمین اور عام گناہ کی سزا دوسرا کا دھڑکھڑکائی ذکر ہے جس میں یہود بھی داخل ہیں تحقیق جن لوگوں نے چاروں آیتوں کو نہیں مانا ہم عزروں ان کو آگ میں ڈالیں گے جب کہیں اس سے ان کی کتابیں ملیں یا اگرچہ ان کی تو ہم نود و ابراہیمؑ کو کھانے کے سوا دوسری کئی کتابیں دینا نہ کریں گے تاکہ انہیں طرح عذاب کا سزا نہ پہنچے۔ ابراہیمؑ پر لفظ اودہ ہر سادست عذاب کا اہم محسوس

الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ

دوسرا کہ اگر جو اختیار دے دیں ہمیں پھر اگر جھگڑا ہو کسی چیز میں تو

فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ

اس کو لوٹ کر دینا اللہ کے رسول کے اگر تمہیں دیکھتے ہو

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِيرِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝

اللہ پر اور اچھے دن پر یہ خوب ہے اور بہتر تفسیر کرنا ہے

حکم نردیم اور امامت اقامت عدل

خَالِ تَعَالَى إِنَّ هَٰذَا مَا مُنِمْكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ۚ ۞ ذَٰلِكَ كَيْفَ تَقْبَلُونَ الْأَمَانَاتِ
 (ربوبی) دوسرے یہود کے قہاچ اور مردہ اللہ سے ان کا قہدوں کا بیان چھ آ رہا ہے اب ان آیات
 میں ان کی ایک اور قہدی کو بیان فرماتے ہیں کہ محمد قہدی عدو اللہ کے ایک قہدی، انت میں
 خیانت اور قہل میں ہے انصافی ہے یہودی کی یہ عادت تھی کہ امامت میں خیانت کرنے اور خاص
 ضرورت میں رشوت لے کر بے انصافی کرنے اس سے ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے امامت داری اور
 صلہ و انصاف اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول اور اولی الامر کی طاعت کا حکم دیتے ہیں اس سے
 دعویٰ جنت اور ازواج معقبہ اور غیر فعل کے سستی اہل امامت اور اہل عدالت، لکھ دیتے ہیں جو
 افعال مہر میں امامت اور عدالت بہت بڑا عمل صالح ہے بلکہ تمام خلق اللہ عالی اور صحت
 دینیہ و دنیویہ اور حکومت و ریاست کی روح بھی صحت عدل و امامت ہے بنا چکے ہوتے ہیں
 تحقیق اللہ تعالیٰ تم کو حکم دیتا ہے کہ انہوں کو امامت والوں کے حوالہ نوز سہر زکرا و فرہ وہ امامتیں
 دنیا سے متعلق ہوں یا دین سے اس آیت میں صفات بن ظہر کے قہر کی طرف اشارہ ہے کہ جو نردیم
 ہیں کہ کج کد کے دن آشعرت سے اللہ عہد وسم سے خاندکیر کے اندر داخل ہونا چاہا تو صفاتیں
 ظہر و خاندکیر کے کیر ہوا تھے اس سے آشعرت سے اللہ عہد وسم سے خاندکیر کی بھی طلب کی
 صفات نے کئی دین سے انکار کر دیا اور کہا کہ اگر میں آپ کو خدا کو رسول جانتا تو میں کئی دین

علی بن کا ذکر پہلی آیت میں ہو چکا ہے۔

سے انکار کرتا لیکن میرے علم میں آپ خدا کے رسول نہیں اس پر حضرت علیؓ نے عثمانؓ کا ہاتھ پکڑ کر منورہؓ دیا اور کہنے لگے اے عثمانؓ! اور خدا کے کھڑے اور رسول اللہؐ کے ساتھ اشرار علیہ وسلم خدا کے کعبہ کے اندر داخل ہوئے اور دو رکعت نماز پڑھی جب آپؐ باہر نکلے تو حضرت عباسؓ رضی اللہ عنہ نے آپؐ سے دروازہ کھولا کہ یہ کہنے لگے کہ دو سے دیکھ جاتے تاکہ معاویہؓ نہ مرم یعنی عاصیوں کو از مرم بلائے گا خدمت کے ساتھ خدا کے کعبہ کی محراب تک پہنچے اور یہی ہے مل جائے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی رسول اللہؐ علیہ السلام نے حضرت علیؓ کو حکم دیا کہ کہنے عثمانؓ بن طلحہ کے والد کو دھلی لے کہی عثمانؓ بن طلحہ کے والد کو دیکھ اور کہا کہ تمہارے بارہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور ان کو یہ آیت پڑھ کر سنانی عثمانؓ بن طلحہ نے جب یہ آیت سنی تو فریاد مطلقاں ہو گئے اور کہا کہ اشد ان لا لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ۔

امام ابوہریرہؓ کی اس روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عثمانؓ بن طلحہ فتح مکہ کے دن اس آیت کے نزول کے بعد مشرف باسلام ہوئے لیکن اکثر علماء کا قول یہ ہے کہ عثمانؓ بن طلحہ صلح حدیبیہ کے زمانہ میں خالد بن ولیدؓ کے ساتھ عرب منورہ حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے اور جب فتح مکہ کے دن آنحضرتؐ صلح حدیبیہ و سلم کر گئے اور عثمانؓ سے خدا کے کعبہ کی کہنے طلب کی تو عثمانؓ نے اپنے حاضر آپؐ کے حوالے کر دی اور پھر خانہ کعبہ سے باہر آکر جب آپؐ وہ کہنے خدا کو دیکھ گئے تو حضرت حمزہؓ بول پڑے کہ یا رسول اللہؐ یہ کہنے میرے حوالے کر دی جائے اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور آپؐ نے عثمانؓ کی امانت لی لیکن عثمانؓ کے حوالے کر دی اور یہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہنے تم کو دیا پس دلائل سب اس پر کہی جہیز تمہارے ہی پاس ہے گا اور یہ شخص یہ کہنے تم سے جھوٹا وہ ظالم کہلائے گا مرنے دم تک یہ کہنے عثمانؓ ہی کے پاس رہی مرنے وقت یہ کہنے اپنے بھائی شیبہؓ کو دی چنانچہ اب تک خانہ کعبہ کی کہنے شیبہؓ کی اولاد میں ہے اور انصار اللہ عثمانؓ کی امت تک اس کی اولاد میں رہے گی۔

عَدْل کا حکم

اور اللہ تعالیٰ تم کو یہ حکم دیتے ہیں کہ جب لوگوں کے درمیان فیصلہ کرو تو انصاف سے فیصلہ کرو یعنی فیصلہ میں سب کی رعایت کرو اور نہ کسی پر ظلم کرو میں اور میں علیہ دونوں کو اپنے پاس بٹھا کر دونوں کی طرف منورہ رکھو اور دونوں کی بات سنو میں کہ جو حق معلوم ہو اس کے مطابق فیصلہ کرو اور اپنے در پر سے کا اقتدار نہ کر دو یہ شک اللہ تعالیٰ تم کو بہت ہی عمدہ نصیحت کرتا ہے یعنی امانت کا ادا کرنا اور عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنا بلاشبہ امانت اور

عدالت نہایت ہی عمدہ خدمت ہے جس پر دین و دنیا کی اصلاح اور صلاح موقوف ہے آخرت کے معاملہ تو بہت بڑا ہے ریاست کے قانی کے حکومت میں بدون امانت اور عدالت جس جتنی ہے کتب اللہ تعالیٰ تھامے اقوال و افعال کو جو فیصلہ کے وقت سرزد ہوتے ہیں سننے والا دیکھنے والا ہے نہایت امانت اور مہارت اور صفات سے مہنہ نہیں ہنس تم کو چاہیے کہ اللہ اور اس کے رسول کے حکم پر جو اور اختلاف کے وقت اللہ اور اس کے رسول یعنی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرو بنائیں فرماتے ہیں اسے ایمان والو اطاعت اور فرمانبرداری کرو اللہ تعالیٰ کی جو قانون عدل اور انصاف کا واضح ہے اور فرمانبردار کی جو فیصلہ خدا کی جو قانون خداوندی کا شہاد ہے رسول کو بھی کتاب ہے وہ سب خدا ہی کی طرف سے ہو چکے ہیں کی زبان حکم خداوندی کی ترجمان ہے اور فرمانبردار کی کردہ اپنے فرمان رواؤں کی بشریکہ وہ تم میں سے جو میں مسلمانوں میں اللہ اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہوں اور ان حکام کا مصلوہ و حکومت سے یہ ہو کہ اس کے شریعت کو لوگوں میں جاری اور نافذ کریں اور کتاب و سنت کے مطابق لوگوں میں امانت اور عدالت کے ساتھ فیصلہ کریں تو ایسے حکام کی اطاعت واجب ہے اور اگر تم میں در حکام میں کسی وقت کسی شے میں باہم نزاع اور اختلاف ہو جائے کہ یہ حکم اللہ یا فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کو مطابق ہے یا مخالف وہی کو اللہ اور اس کے رسول کی طرف ترجیح کرو یعنی جس بات میں اختلاف ہو تو اسی کو کتاب اللہ اور سنت رسول کی طرف قرار دو اگر تم اللہ اور رسول آخرت پر ایمان رکھتے ہو یعنی اگر تم میں پر ایمان رکھتے ہو کہ قادیانوں کی اطاعت واجب ہے اور اس پر ایمان رکھتے ہو کہ جو کچھ امت کے دن قانون شریعت پر عمل کرنے قانون اور نہ کر سنے والوں کو ملامت و سزا ضرور ملے گی تو نزاع کے وقت کتاب و سنت کی طرف رجوع کرو یہ یعنی کتاب و سنت کی طرف رجوع کرنا اسی تھا جسے یسعیت دومہ تاریخ اور بہتر ہے اور اگر بالفرض و التقدر اس وقت تم کو حکم شرعی تاریخ و حدیث معلوم ہو تو وہ سمجھ لو کہ وہ اعتبار انجام کے تھا جسے پہلے بہت دیکھا بہتر ہے یعنی اس کی غایت تھو ہے فیصلہ میں خدا کی طرف رجوع کرنے کا انجام بہتر ہے اور ایسی قرآن میں اور عرض کی طرف رجوع کرنے کا انجام بدتر ہے ۔

لطائف و معارف

- ۱۱۔ امانت کی حقیقت یہ ہے کہ جس کئی کا جوئی تم پر واجب ہو اس کو سب خاطر کے ساتھ ادا کرو
- ۱۲۔ آیت کا نزول اگرچہ خاص واقعہ محتاج ہیں ہوا ہے لیکن اہل بیت پر آیت مانی و ولایت کے ساتھ منصوص نہیں بلکہ لفظ امامت میں۔ ملاحضہ کہ امام کی مائیں داخل ہیں کیونکہ اراکات سے پر

جو اہم و اعلیٰ کیا گیا ہے وہ استغراق کے لیے ہے اور مطلب یہ ہے کہ عمل انعام کی امانتوں کی رعایت واجب ہے کسی امانت میں بھی خیانت روا نہیں۔

۱۴۱۔ جانتا چاہیے کہ انسان کے معاشرت کی کل میں قہمی ہیں یا نوافل کی مانند خدا تعالیٰ کے ساتھ ہے اور یا لوگوں کے ساتھ اور یا اپنے نفس کے ساتھ ہے نیز قسموں میں امانت کی رعایت ہر انسان پر فرض ہے۔

۱۴۲۔ خدا تعالیٰ کے ساتھ امانت کی رعایت یہ ہے کہ جن باتوں کا خدا تعالیٰ نے حکم دیا ہے ان کو بجا لائے اور جن باتوں سے منع کیا ہے ان سے رکھ رہے۔ حکام خداوندی کی بجا آوری میں خیانت مذکور ہے۔

۱۴۳۔ اور لوگوں کے ساتھ امانت کی رعایت یہ ہے کہ ان کی دولتیں اور ان کے حقوق اور اسباب قبول ہیں ان کو نہ کرے اور بادشاہوں کی امانت یہ ہے کہ رکھ رکھاؤ کے حقوق ادا کریں جہدہ اور منصب کسی نااہل کو نہ دیں نااہل کو جہدہ اور منصب دینا رکھاؤ کے ساتھ خیانت ہے اور خدا کی امانت یہ ہے کہ احکام خداوندی بلا کم و کاست شریعت کے مطابق لوگوں تک پہنچا دیں۔

۱۴۴۔ اور اپنے نفس کے ساتھ امانت کی رعایت یہ ہے کہ اپنے اعضاء و جوارح سے وہ کام نہ کرے جو دنیا اور آخرت میں ان کے لیے مضر ہو جن مفوضات کو کلمات کفر اور بدعت اور کذب و غیرت سے محفوظ رکھے اور آنکھ کی امانت یہ ہے کہ اس کو عوام کی طرف دیکھنے سے محفوظ رکھے اور کان کی امانت یہ ہے کہ جوش اور غیبت اور گوسنے بھانسنے کے سنے سے محفوظ رکھے اور خیر نگاہ کی امانت یہ ہے کہ اس کو عوام سے بچائے۔

فرقان کریم جیسا کہ امانت ادا کرنے کی تاکید آئی ہے اور حدیث میں ہے کہ جس میں امانت نہیں اس میں ایمان نہیں اور جس کو اپنے جہد کا پاس نہیں اسی میں دین نہیں۔

۱۴۵۔ دوسری آیت یعنی وَابَاؤُكُمْ كَلِمَاتٍ يُتْرَكُ الْأَمْرُ إِلَيْكُمْ بِالْعَدْلِ میں حکام کو حکم دیا گیا کہ لوگوں کے اختلافات اور نزاعات کا فیصلہ عدل اور انصاف کے ساتھ کریں حتیٰ کہ مطابق فیصلہ کریں ذرہ برابر کسی کی رعایت نہ کریں۔

دنیا کے اعتبار سے عدل کا فائدہ یہ ہے کہ حکومت کا اقتدار اور استقامت عدل و انصاف پر موقوف ہے حکومت کفر کے ساتھ چل سکتی ہے مگر ظلم کے ساتھ نہیں چل سکتی جس حکومت سے عدل و انصاف و رحمت ہوتا ہے تو اس کے ساتھ ملک کی برکتیں بھی رہتے ہو جاتی ہیں آسمان کی بارشیں کم ہو جاتی ہیں اور زمین کی پیداوار بھی ٹھٹھ جاتی ہے مرد میں مصلوں ہو جاتی ہیں ملک میں گرد و زہب بھیل جاتا ہے اور سکون اور اطمینان کم ہو جاتا ہے درجہ مظہر

دار کی اور فریاد سے کہہ کر آسمان کی طرف دیکھتا ہے تو قبر خداوندی برف میں آتا ہے اور پھر بعد
بندہ سے کہہ کر اسے جو دنیا دہشتی ہے اللہ جلاہ میں لکھ لکھ اور آخرت کے اعتبار سے عمل کا فائدہ یہ ہے
کہ عمل و اخلاق قیامت کے دن حق تعالیٰ کے قریب درمنا اور اعزاز و کرام کا ذریعہ ہے۔
حدیث میں ہے کہ عمل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنے والے ہاگوں کو قیامت کے دن
نور کے سبزوں پر بٹھایا جائے گا۔

اور حدیث میں ہے کہ میں شخصوں کی دعا روئیں جو قیامت کے دن قریب درمنا اور درمنا دار اور بظاہر
اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن سات شخصوں کو عرش کے علیہ میں بٹھ
وے گا بظاہر ان کے ایک ہاگوں فرما کر ہے۔

۱۰۔ اولو الامر کے بارہ میں علماء کا اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ اولی الامر سے امراء اور حکام
مراد ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ اولی الامر سے خلیفہ اور علماء دینی مراد ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ محمد بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد نبی کا مقام ہے

تفسیر در مختار ص ۲۴۰ ج ۲

۱۱۔ قرطبی نے فرمایا کہ میں کہ امام اہل بیت کے نزدیک بھی یہی قول غناہ اور پسندیدہ ہے اور یہ
کہتے ہیں کہ اولی الامر سے صحابہ کرام مراد ہیں تو کہہ کر کہتے ہیں کہ اس سے اوپر کو محمد مراد ہیں تفسیر
قرطبی ص ۲۴۰ ج ۲

اور شیخ کہتے ہیں کہ اولی الامر سے ائمہ اثناعشر مراد ہیں یعنی ائمہ معصومین مراد ہیں جن کا دنیا
میں کہیں وجود نہیں نہ معلوم کہ حضرت نبیؐ نے بعد از ان کی اطاعت کیا صورت نکال ہے۔

اور خود فکر کے بعد یہ معلوم ہو رہا ہے کہ اولی الامر کے معنی ارباب حکومت اور اہل اختیار
کے ہیں جو امراء اور حکام اور علماء دینی اور علماء و شیعہ سب پر حاوی تاقی ہیں جو حکومت و جلال و
سے اولی الامر کا ترجمہ (جو جو اختیار و اسلحہ میں تم میں) کیا ہے اور جو فلاح و شرف علی صاف سنے
اولی الامر کا ترجمہ ہی طریقیہ ہے اور جو کہ دنیا میں حکومت و دنیا اور حکومت اور اختیار عام ہے قرآن
و نیاس کے اعتبار سے جو یا حق کے اقتدار سے تدبیر علی اور عرب و عرب ہیں۔ مراد و حکام کی
اطاعت واجب ہے بشرطیکہ ان کے احکام شریعت کے مطابق ہوں تو اگر امیر اور حاکم عصیت کا حکم

سنة قال الصلوة الأولى وحمل كثير على ما يصح المجموع فتناول الاستسليم والتمسك
والمراد من امر الجيش والقتال والصلوة وحفظ الشريعة وليس جميعه روح المعاني ص ۲۰۰ ج ۲
وقال ابن كثير في تفسيره والصلوة اعطوا فيها عاصمة في كل اول الامر من الامراء والخلوة كما تقدم
تفسير ابن كثير ص ۲۰۰ ج ۲

اسے تو بھرا میرا اور حاکم کی اطاعت جائز نہیں۔

اور دلیل احتیاط سے علماء اور فقہاء حاکم اور ذی اختیار ہیں علوم پر مہار اور فقہاء کا اتباع واجب ہے اس لیے کہ علماء انبیاء کرام کے ورث ہیں اور وہ حکم شریعت کے خالق و راین ہیں اور خواہ علم ہوگی کے حیثیت عام ہیں۔

اور حق جل شانہ کا یہ ارشاد: **وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا نَعْمَلُ دُونَ ذَٰلِكَ كِبْرًا** اے نبی! اے میرے پیغمبر! کہنے نہ دینا کہ ہم نے کیا کیا اس پر کبر کیا ہے جو اللہ کے اس سے بھار چھوڑیں مزا دیں جو انبیاء اور اسطیلا کی حد جنت و نجات ہیں ان کی طرف رجوع کرنا واجب ہے جو احکام اور مسائل پر امت کی کتب و سنت ہیں نہ پاسے جائیں وہاں حرام پر علماء مجتہدین و مستنبطین کی تقلید اور اتباع واجب ہے عرض یہ کہ جو کون مسلمانوں کو دین، دینی و دنیوی صلاح کا رالی اور منہل پروردہ نال لاسر کے تحت ہیں داخل ہے اور خلفاء راشدین جو کہ نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قائم مقام تھے اس لیے وہ دونوں قسم کی اصلاح کے والی اور منہل تھے اور دین دنیا دونوں اعتبار سے حاکم اور خزانہ اور ذی اختیار تھے اور سب سے زیادہ اول الامر کے طب کا استغاثی رکھتے تھے جو خلفاء راشدین کی سنت کے اتباع کو واجب نہ کہے وہ اہل سنت والجماعت ہیں سے ہیں۔

ایام ماضی قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں تشریح ہیں امور دین اور دنیوی امور

(۱۶) اصول دین اور اولیٰ امور شریعت

طرف اشارہ ہے جس پر علم اصول سے نکلا ہے کہ اولیٰ امور چار ہیں کتاب اللہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اجماع امت اور قیاس فقہاء مجتہدین، **أُولَٰئِكَ أُمُورُ الدِّينِ** جن کتاب اللہ کے اتباع کی طرف اشارہ ہے جو اصول دین ہیں اصل اول ہے اور **أُولَٰئِكَ أُمُورُ الدِّينِ** جن سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع کی طرف اشارہ ہے جو دین کی اصل ثانی ہے۔ اور اول الامر کی اطاعت سے جماع علماء کے اتباع کی طرف اشارہ ہے جو دین کی اصل ثانی ہے کہ نہ کہ حقیقت میں مراد اور اولی الامر سے وہی علماء و تابعین اور راہبین کی علم مراد ہیں جو کتاب و سنت سے احکام خداوندی کا استنباط کرتے ہوں اور علماء اصول کی اصطلاح میں ایسے تمام لوگوں کو جن میں علم و عقد کہا جا رہے ہو اور ایسے ہی علماء مستنبطین کے قول و قرار سے جماع معتقد ہوتا ہے۔

۱۔ سورج ایت الیٰ مشیبتہ و ایت جبریر بن ابی العالیۃ فی قولہ و اودیۃ الا مفر قال ہم اهل العسور الا تری انہ یقولون و لکن ذوقنا رانی الرکبونی و انی لونی الا مفر بنعم نعمہ النبیون یستنبطونہ و منہم و تفسیر در منثور ص ۷۲ و تفسیر قرطبی ص ۵۸
مفسر تفسیل کے لیے حضرات اہل علم عمل تفسیر کی مراجعت کریں۔ ۱۲

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قطیف اور جزیری طرہ پر جس کا اتباع واجب اور لازم ہے وہ اجماع علماء ہے علماء فخر، فخر اگرچہ غیر معصوم ہیں لیکن علماء ربانین اور مستفہین کا اجماع معصوم عن الخطاء ہے جیسا کہ حدیث میں ہے لا یجتہع امتی علی الضلالة فیما بینہ اونی الامر کے اجماع کی احکمت اور اتباع کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احکمت کے ساتھ طائر ایک اعلیٰوا کے تحت میں ذکر فرمایا ہے اور قَدْ ثَابَتْ لَنَا حَقْمُ بَنِي سُلَيْمٍ فِي نِزَاعٍ اور اختلاف سے اس قسمی میں نزاع اور اختلاف مراد ہے جس کا حکم کتاب و سنت و اجماع میں مخصوص اور مقرر نہ ہو کیونکہ جس کا حکم مخصوص ہو گا وہ اُطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَاَطِيعُوا اَئِمَّةَیْہِ دَاخِلِ بَرَجَا پھر اسی فقیر بشرطہ یعنی خاف ثَمَّاز حَتَّم لَاسَنَہِ کی کیا ضرورت ہو گی۔

[illegible]

حضرت مولانا صاحب محمد افریادہ قدس اللہ سرہ فرمایا کہ جس نے کہ حق تعالیٰ سے دنیا میں دوستی نہیں بنائی، ایک حلقہ کی اور ایک ہم کی حلقہ کی خدمت سے عزیز بن جائے اور غریبوں کو صبر فرما دے اور ہم و قرابت کی خدمت سے غبار اور عداوتیں یعنی اویار اور اللہ کو صبر فرما دے، اہل کلام۔ جس سے حق تعالیٰ شانہ سے ذریعہ صحت کی تدبیر کے لیے بخلا دے اور مسلم اور اہل اسلام اور

و ترمذی کو عالمِ خود پر غضب فرمایا اور امتِ محمدیہ کو ان حضرات کی تدوین کردہ کن بون کی تلقین بالقبول کا اہام فرمایا اسی طرح تدوین فقر اور استنباط مسائل کے لیے ائمہ دین یعنی امام ابوحنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد کو غضب فرمایا اور امت کے علماء و علماء عوام و خواص کے دلوں میں ان کی تقلید کا وجہ پیدا فرمایا کہ ان حضرات کے فہم و استنباط پر مجبور اور اعتماد کر کے ان کے ہمے ہوسے کے مطابق شریعت پر عمل کر لیا۔ ائمہ دین کی تقلید پر ان کے دکرے والوں اور تقلیدِ نفسی کو طرک و بدعت بنانے والوں پر تعجب ہے کہ صحتِ حدیث اور جرح و تعدیل میں بخدا کی اور مسلم اور صحاحِ سنہ کا اتباع اور تقلید تو مستحق ہو اور منکرِ اجتہاد ہیں۔ ابوحنیفہ اور شافعی کا اتباع کو زنا و تقلید اور بدعت اور شرک کہلانے دیا ہیں۔ مسلمانوں نے حدیث اور سب سے ختم حدیث کی کتابیں ہیں مگر ان میں سے کسی طرح صحیحین اور صحاحِ سنہ کو علماء نے غضب کر لیا ہے اور بدعت ان کی بون کی حدیث کو معتبر سمجھا جاتا ہے اور کوئی شرک اور بدعت نہیں۔ بتنا داسی طرحت دنیا میں بہت سے ائمہ گزرے مگر من جمیع ائمہ امتِ محمدیہ کے محدثین اور مفسرین اور اولیاء اور متکلمین ان میں چار کا اتباع اور تقلید میں معتبر نہ سمجھتے اور سب علماء کا اس پر دھماکا ہو گیا کہ ان چار حضرات سے زیادہ کوئی عالمِ کتاب و سنت اور احکامِ شریعت کو سمجھنے والا نہیں۔ عقلاً اگرچہ اب بھی اجتہاد ممکن ہے۔ ثبوت کی طرح اجتہاد کا دروازہ بند نہیں ہوا۔ لیکن ہر اس کا ایسا ہی ہے جیسا کہ یہاں ہے کہ بخدیقہ اور مسلم میرا حافظہ حدیث ہو نا اب بھی ممکن ہے حافظہ بخدیقہ اور مسلم پر تم جیسا ہو گیا ہے۔ لیکن اس کا عقل اب بھی موجود ہے لیکن فقہانِ اجتہاد اور استنباط اور بخدیقہ اور مسلم جیسا حافظہ من جانب اللہ دیا ہے۔ اٹھائی گئے اور یہ اس کا عا و محفوظ ہو گیا۔

جو لوگ صحیحین اور سنن اور لوگ احادیث کو بد دلیل معتبر سمجھتے ہیں ان کے پاس بجز حق کے کوئی دلیل نہیں مگر ان کی تقلید کو نہ اسانید کا علم ہے اور نہ رجالِ سند کے علماء و محدثین اور مؤید اور ذوی قیامت اور انکی ثقاہت اور مصنف کی کتب سے حدیث یعنی بخدیقہ اور مسلم کی احکامات اور خلافتِ قدر پر مجبور اور اعتقاد کر کے بلا دلیل ان کے احادیث کو بعض من ظن کے بخدیقہ تسلیم کرتے ہیں۔

اسی طرح معتدین امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کے فقر اور اجتہاد و استنباط پر حق من کے خار پر ہمتا کر کے شریعت ۱۲ اقناع کرتے ہیں۔ در یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ امتِ محمدیہ کے علماء کا اجماع ہے کہ ابوحنیفہ اور امام شافعی اور احمد فقہ اور اجتہاد کے اصحاب تھے اور ہم ذرا بے حد ہیں اس لیے احتیاط اس میں ہے کہ ہم ان مستنبط کی طرف رجوع کر لیں اور جو شخص ان ائمہ حدیث کے تقلید شخص سے معروف ہے وہ اپنے علوم و جہول نفی کی تعلیم شخص میں رکھتا ہے۔

۱۔ ان چار اصول یعنی کتاب و سنت اور فقہ اور قیاس مجتہدین کے ذکر کے بعد حق تعالیٰ کا ارشاد

فرمانا اِنَّ حُكْمَكُمْ تُنْفِضُوْنَ بِالْحُكْمِ وَالْيُضْرَاطِ اَمْرُكَ دِلِيل ہے کہ جس طرح کہ بہ دست
کا اتباع لازم ایذاں میں سے ہے اسی طرح اتباع دست اور فی س مجتہد کا اتباع بھی مستحبات
ایمان ہیں۔ اس سے ہے اور ذالک حَقُّوْا اَمْرًا نَافِیًا کما مصادق ہے کہ کہ اِنَّ حُكْمَكُمْ تُنْفِضُوْنَ
کی قید میں امر مذکور فی الکامیت سے متعلق ہے اور ذالک حَقُّوْا اَمْرًا نَافِیًا مجرب سے متعلق ہے
۱۸۔ تم ہمارا دست کے نزدیک اور طریقہ چاروں کتابت دست اتباع اور قیاس
اور امام بخاری نے صحیح بخاری کی کتاب ہاہ ضمام میں اتباع اور قیاس کو دلیل طرحی برنا کرنا کہ
دست سے ثابت کیا ہے۔

مگر غیر ضمامی کے نزدیک اور طریقہ صرف دو ہیں ایک کتاب اور ایک سنت اتباع اور قیاس
کی حیثیت کے کائنات میں حتمہ کہ اتباع ہمارے بھی قائل ہیں جس حکمت تراویح اور تن غلو کی ہے
ہوئے کے کائنات میں اور ہم اپنا اہل حدیث کہہ لیا ہے۔

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْنَ یَزْعُمُوْنَ اَنَّهُمْ

تو نے نہ دیکھے کہ جو دوسرے کہتے ہیں کہ

اٰمَنُوْا بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْكَ وَمَا اُنْزِلَ

ہاتے ہیں جو اترتا ہے توں اور جو اترتا ہے

مِنْ قَبْلِكَ یُرِیْدُوْنَ اَنْ یَّتَحَاكَمُوْا اِلَی الطَّاغُوْتِ

سے پہلے پہلے ہیں کہ تقبی سے جادیاں شیطان کی طرف

وَقَدْ اُمِرُوْا اَنْ یَّكْفُرُوْا بِهٖ وَیُرِیْدُ الشَّیْطٰنُ

اور حکم ہو چکا ہے ان کو کہ جس سے منکر ہو جادیاں اور پہلے پہلے شیطان

اَنْ یُّضِلَّهُمْ ضَلٰلًا بَعِیْدًا ۝۱۰ وَاِذَا قِیْلَ لَهُمْ

کہ ان کو پہلے کہ دوسرے واسطے اور جواب کو کہتے آؤ

تَعٰلَوْا اِلٰی مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ وَاِلٰی الرَّسُوْلِ رَاٰیْتَ

لہ کے حکم کی طرف جو اس نے اتارا اور رسول کی طرف تو دیکھے

الْمُتَّقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۝۱۶ فَلَئِنْ إِذَا

مُتَّقِينَ کو بند ہو گئے تو تیری طرف سے الگ کر

أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ يَمَاقِدَتْ أَيْدِيَهُمْ ثُمَّ جَاءُوكَ

ان کو پہنچے مصیبت اپنے ہاتھوں کے چبے سے پہنچے آدمی

يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ۝۱۷

یہ کہتا ہوں کہ ہم کو عزت نہ تھی مگر صلاح اور عطا

أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ

یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے جو ان کے دل میں ہے سو تو ان سے

عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۝۱۸

منازل کر اور ان کو نصیحت کر اور ان سے کہہ ان کے حق میں بات کام کی

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ط وَ

اور ہم نے کوئی رسول نہیں بھیجا مگر اس واسطے کہ اس کو حکم مانیں اللہ کے

لَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا

قرآن سے اور اگر ان لوگوں نے جس وقت اپنا برا کیا تھا آتے تیرے پاس پھر اللہ سے

اللَّهُ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا

مغفروا آتے اور رسول ان کو بخشواتا اللہ کو پائے معاف کرنے والا

رَّحِيمًا ۝۱۹ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ

مہربان سو قسم ہے تیرے رب کی ان کو ایمان نہ ہو گا جب تک تجھ کو منصف نہ

فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا

جانب کو جھکا اسنے آپس میں بھروسہ پائی اپنے حق میں فخر پیری

وَمَا قَضَيْتُ وَلِيْسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ۝ وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا

بکرت سے اور قبول رکھیں ان کو اور اگر ہم ان پر

عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ

مگر کہتے کہ ہلاک کرو اپنی جان یا بھڑکھو اسے مگر

مَا فَعَلُوا إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا

تو کون نہ کرتے مگر غرض ان میں اور اگر ہیں کوئی جو ان کو

يُوعِظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثِيثًا ۝

نہایت بولے ہے قرآن کے حق میں بہتر ہو اور زیادہ ثابت ہوں دین میں

وَإِذَا أَلَيْنَهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۝

اور اس میں ہم دیں ان کو اپنے ہاں سے بڑا ثواب اور

لَهَدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝ وَمَنْ يَطْعَمْ

چلا دیں ان کو سیدھی راہ اور جو کچھ حکم میں

اللَّهُ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

ہم نے دیں اللہ کے اور رسول کے ساتھ ہیں جن کو اللہ نے نوازا

مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ

نبی اور صالحین اور شہید اور نیک نفع

وَحَسَنَ أَوْلِيَّكَ رَفِيقًا ۖ ذَٰلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ

اور خوب ہے ان کی زفاقت یہ فضل ہے: ظہر کی طرف سے اور اللہ

وَكُفَىٰ يَا اللَّهُ عَلِيمًا ﴿٤﴾

بس ہے تیر رکھنے والا۔

ذمت منافقین بر خلاف از فیصلہ شریعت

قال تعالیٰ اَنْتُمْ رُفَاقُ السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ مُّوَدَّعُونَ لعلہ..... وکھنی پالٹو کھینچاؤ
(ترجمہ) یہ آیت میں اہل کتاب سے متعلق ہے: یہ ہیں کہ لوگ کہہ کر منانقاہ طور پر مسلمان بن گئے تھے اور فحش خرافات میں رعات اور رشتہ کے عادی ہو گئے تھے ان لوگوں کے دل میں کفر و ایمان کا بعض ذوقوں سے قویہ و رسالت کا انکار کر لیا تھا جب کوئی مقدمہ پیش آتا تو اپنا سامعہ پر ویوں کے غلطیوں اور سرکاریوں کے پاس سے جاتا پسند کر دیتے کہ وہ ان کی رعایت کریں گے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس فیصلہ کر لے جائے سے گریز کرتے اس لیے کہ آپ جو فیصلہ کر لیتے وہ غایت درجہ عادلانہ ہوتا اس میں ذریعہ برابر کسی کی رعایت نہ ہوگی چنانچہ دین مذکورہ میں ایک مرتبہ ایک منافق بشر ثانی کا ایک یہودی سے جھگڑا ہو گیا یہودی نے اس خیال سے کہ وہ حق پر رہا ہے چاہا کہ اس مقدمہ کا فیصلہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کرایا جائے کہ آپ بلا کسی رعایت کے حق فیصلہ کریں گے منافق نے چاہا کہ کعب بن جریج یہودی سے فیصلہ کر لیا جائے یہودی نے کعب بن جریج سے کہیں سے انحراف کر دیا اور حوائی آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی اور سے فیصلہ پر راضی نہ ہوا آخر یہ سب ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کر لیا جائے آپ نے یہودی کے حق میں فیصلہ کر دیا اور یہودی ہی حق پر تھا وہ منافق اس پر راضی نہ ہوا جب وہ دونوں آپ کے پاس سے باہر آئے تو منافق یہودی کو استغیابا کہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس چلو وہ فیصلہ کریں گے منافق کو فتنہا برائے گمان ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ کا فروع کے حق میں ہمت نہ تھی اور میں کلمہ گو ہوں اسی لیے حضرت عمر رضی اللہ عنہ بمقابلہ یہودی میری رعایت کریں گے یہودی اس پر راضی ہو گیا اور سمجھا کہ عمر رضی اللہ عنہ کا فروع کے حق میں ہمت تھی مگر حق پرست ہی دونوں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پاس سے اپنے اور ان سے فیصلہ چاہا یہودی نے سارا مایوسانہ سے کہا

برہمن کو وہ گھر میں تشریف لے گئے وہ فرمایا کہ خبر دیں ابھی آنا ہوں اور اگر تمہارا فیصلہ کرتا ہوں یہ کہہ کر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اندر چلے گئے اور بندہ لے کر آئے اور آستہ، اس میں اس منافق کو تھک کر دیا اور فرمایا کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول کے فیصلہ پر راضی نہ ہو اس کا فیصلہ عمر رضی اللہ عنہ اسی طرح کی کرنا ہے منافق کے دشمن وار سمجھتے تھے اللہ عظیم و علم کی خدمت میں آئے اور قتل کا دعویٰ کیا اور قیاس کھانے لگے کہ عمر رضی اللہ عنہ کے پاس معرفت اس جیلے گئے تھے کہ شاید عمر رضی اللہ عنہ صلح کر دیں یہ وہ نہ تھے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی نہ تھے اس پر یہ بتیں نازبا، تو کہیں جن میں اصل حقیقت ظاہر ہو کر رہی تھی۔

اہم قرطبی فرماتے ہیں کہ اسی واقعہ میں یہ کہیں نازل ہوئیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو فرمایا: انت الفاروق تو فاروقی ہے۔

اور جبریلؑ نے یہ کہا
 ران مسطور فوق سین الحق والیاق
 تحقیق عمرؓ نے حق اور باطل کے درمیان فرق کر
 دیا اور یہی ان کا نام فاروق رکھا گیا۔
 فنی الفاروقی۔

اور اسی بارہ میں یہ تمام کہیں نازل ہوئیں (تفسیر قرطبی ج ۵ ص ۱۵)

اور بطور تعجب ارشاد فرماتے ہیں کہ اسے بن کریم کیا آپ نے ان لوگوں کی طرف نظر نہیں کی کہ جو زبان سے یہ دعویٰ کر سکتے ہیں کہ ہم ایمان لائے اس تک سب پر جو آپ کی طرف انہی گمن اور ایمان لائے اس تک سب پر جو آپ سے پہلے نازل کی گئی باوجود اس وجوہ سے ایمان کے چاہتے ہیں کہ فیصلہ اللہ عنہ کے لیے ایک سرکش کی طرف جائیں یعنی سرورِ راج کا کردار کا بہنوں کے پاس اپنا مقدمہ لے جاتا چاہتے ہیں تاکہ رحمتِ بار و رعایت سے مطلب بر آری جو اس کے معنی کو اگر تمام کتب الہیہ میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ وہ طاغوت کے معتقد نہ بنیں اور اس کے حکم کو نہ مانیں کہ طاغوت و سرکش اور طغیان امر کفری اور حکم خدا و امری سے انحراف ہیں کی طرف بلائے گا اور طاغوت کے پاس جہ کہ یہ لوگ شیطان کے تابعدار اور فرماں بردار نہیں گئے جبکہ فیضانِ رانی اور رحمتی پر جانتا ہے کہ ان کو ہسکا کر ہدایت سے اتار دے کہ وہ ان کو پھر ہدایت کی طرف لوٹنا ممکن ہو جائے اور فیضانِ ہستی اس مقدمہ کی کامیاب ہو گیا کہ ہدایت سے ان کو بہت دور لے جا کر ڈال دیا دیکھیں اسی کا یہ ہے کہ جب ان سے یہ کہا جاتا ہے کہ آؤ اس حکم کی طرف جو اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اور رسول کی طرف کو آؤ آپ دیکھیں گے منافقین کو کہ وہ آپ کی طرف رجوع کسے سے اصرار کرتے ہیں کتاہ کش اور انحراف کے طور پر اور حکم خدا و امر کی اور حکم رسول کی طرف رجوع سے اصرار ہی دیکھیں ہے اس امر کی کو ضیق سے ان کو ہسکا کر ہدایت سے دور لے جا کر ڈالا ہے بہر حال اس وقت تو آپ کی طرف رجوع کرنے سے اصرار کرتے ہیں اور کسی جیل سے

اپنی جان پہنچاتے ہیں پس اس وقت کیا کریں گے کہ جب ان کو گرفتہ بد اعمالیوں کی سزا میں کوئی مصیبت پہنچے گی اور اپنی بد اعمالیوں کا نتیجہ سامنے آئے گا مصیبت سے مراد حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اس منافق کو قتل کرنا یا نفاق کا کھل جانا اور خباثت باطن کا پردہ چاک ہو جانا اور لوگوں میں ذلیل ہونا اور باز پرس ہونا ہے یعنی اس وقت فکر ہوتی ہے کہ طاعت کے پاس مقدمہ لے جانے کی کیا تاویل کریں تو پھر چاروں چار خدا کی تمہیں کھلتے ہوئے آپ کے پاس گتے ہیں کہ آپ کے جنر کے پاس مقدمہ لے جاتے ہیں ہمارا مقصد سوائے جھوٹی اور باہمی میل و ملاپ کے اور کچھ نہ تھا۔ یعنی ہم جو آپ کے پاس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے تھے اس سے ہمارا مقصد صرف یہ تھا کہ شاید وہ فریقین میں باہم صلح اور ملاپ کر دیں کیونکہ آپ جو فیصلہ فرمائیں گے تو وہ جین حق اور عین عدل ہو گا اس میں ذرہ برابر کسی کی رعایت نہ ہو گی اور باہمی فیصلہ میں کچھ نہ کچھ رعایت ہو جاتی ہے یا رسول اللہ آپ ہم کو اپنا غلط اور نیاز مند سمجھیے دوسری جگہ مقدمہ لے جاتے ہیں ہماری عرض اور نیت بری نہ تھی ہم کو اس مصیبت یعنی ذلت سے پہنچاتے اور تعالیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو شرم نہیں آتی کہ کیسی ذلت اور ندامت کے ساتھ اس کے پاس حاضر ہوئے جس سے ان کو نفرت تھی یہ وہ لوگ ہیں کہ اللہ خوب جانتا ہے ان کے دلوں میں کیا نفاق اور جھوٹ اور باطن کا میلان پھرا ہوا ہے لاکھ زبانی بائیں بنائیں، اللہ تعالیٰ کو ان کی دلی باتوں کا خوب علم ہے لاکھ اپنے نفاق کو چھپائی مگر خدا سے کہاں چھپ سکتا ہے پس اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جب آپ خدا تعالیٰ کے بتلانے سے ان کے نفاق سے آگاہ ہو گئے تو صلحت یہ ہے کہ آپ ان سے تلافی برتتیے اور ان کی سزا اور مواخذہ سے اعراض فرمائیے اور فی الحال علم خداوندی پر اکتفا کیجیے ان کے ساتھ ظاہری معاملہ اسلام کا سادہ کیجیے اور دل کا حال اللہ کے سپرد کیجیے اور ان کو نصیحت کیجیے یعنی نفاق اور کذب کے بیسے انجام سے ان کو ڈر لیجیے کہ اگر تم نے یہ نفاق نہ چھوڑا تو صریح کفر کے احکام تم پر جاری ہوں گے اور ان سے ایسی بات کہیے جو ان کے دلوں میں خوب اچھی طرح پہنچ جائے یعنی ان کے دلوں میں اتر جائے اور اثر کر جائے مطلب یہ ہے کہ آپ ان کی ان باتوں کو دیکھ کر مایوس نہ ہوں و عذر و نصیحت برابر ان کو کرتے رہیں شاید ان میں سے کوئی راہ راست پزیر آجائے۔

آگے ارشاد فرماتے ہیں اور نہیں بھیجا، ہم نے کوئی پیغمبر مگر اس سے کہ ہم خداوند کی اس کی اطاعت اور فرائض واری کی جانتے اور دل و جان سے اس کے حکم کو مانا جائے معنی زبان سے رسالت کو اقرار لاتی ہیں یہ ان منافقین پر زبرد و قوت بیخ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلے سے ناخوش تھے اور مطلب یہ ہے کہ اسے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ اللہ کے رسول ہیں اور ہم نے جو رسول بھیجا ہے وہ اسی لیے بھیجا ہے کہ اللہ کے حکم سے اس کی اطاعت

کی جانتے لہذا وہ وہاں سے پہلی اطلاع ان پر فرض ہے جس کو آپ کا حکم نہیں، نہ تاہم وحشت اور کلمہ کا حکم نہیں، نہ تاہم توازنِ اشر کے یہ معنی ہوئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا سبب جگہ نماز افادت اشر کے حکم سے فرض ہے اور بعض عدلہ نے اذن اشر کے معنی تو افیق اشر کے لیے ہیں اس صورت میں مطلب یہ تو گا کہ ہم نے رسول کو اسی سبب بھیجا کہ ان کی اطاعت کی جائے مگر ان کی اطاعت وہی شخص کرے گا جس کو خدا تعالیٰ توفیق دے گا آگے بھر انہیں منافقین کے حق میں ارشاد ہے اور اگر یہ قول اپنی جائز پر ظلم دسم ہمیں گناہ کر سکتے ہیں اور آپ کے پاس حاکم

ہو جئے پھر اشر سے معافی مانگتے اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے لیے معافی چاہتے اور ضرور پہلے اشر تعالیٰ کو توبہ قبول کر سکتے اور پھر اپنی حق قبول کر سکتے اور اللہ کی ہر ایک بھی توبہ معافی کے بعد انعام بھی ملتا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ منافق گناہ کرنے کے بعد بھی غصہ ہو جاتے اور اس وقت تک کہ آپ کے پاس پہلے آتے جب کہ انہوں نے طاعت کے پاس اپنا مقدر سے جا کر اپنی جائز پر ظلم کیا تھا اور اس طرح آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنی غیر حاکم کی گناہ کر کے اور کفارہ کرتے اور پھر اپنے خلاف سے توبہ اور استغفار کرتے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے لیے دعا معفرت کر سکتے تو امید تھی کہ اللہ تعالیٰ ضرور ان کی توبہ قبول فرما لیتا اور ان پر پھر ان کو جہانِ گمراہیوں سے توبہ غصہ کیا کہ اول تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم اور فیصلہ سے اعراض کیا جو مجاہد اشر کے حکم اور فیصلہ سے اعراض کے مترادف تھا پھر جب اس کا وہاں ان پر پڑا اور ذلیل و خوار ہوئے تو جب بھی متغیر اور نائب نہ ہوئے بلکہ عفو کی تعمیل کھاتے اور توبہ میں شہرہ سنے پھر رسول کی معفرت کیسے برقرار رکھ دے ہرگز اور گناہ

اس آیت میں ذام متحرک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے معافی مانگتا اس سے مقصود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کا الجہاں ہے کہ جس شخص کو خدا تعالیٰ نے منصب نبوت و رسالت سے سرفراز فرمایا ہے، اور اس کو اپنے اور اپنی خلق کے دو مہمان سفر اور ترحال شہر یا اگر اس کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اس سے دعا معفرت کی درخواست کرتے تو اللہ تعالیٰ اس کی سفارش ضرور قبول کرنا ہر گناہ تمام کتا ہی توبہ نہ ہو اس کے لیے ذاتی توبہ اور استغفار کافی ہے اس کے ساتھ کسی اور چیز کی ضرورت نہیں لیکن اسی آیت میں منافقین کا معافی کے لیے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے استغفار کو بھی شرط قرار دیا یا وہ اس کی یہ ہے کہ جو منافقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر رنجیدہ دی تو ان کو گوہر نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو صدمہ اور اذیت پہنچائی لہذا بغیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو راضی کیے کہی توبہ قبول نہیں ہو سکتی۔

شرائط ایمان

اب کچھ آیات میں مضمون سابق کی تائید کے لیے فرماتے ہیں کہ ایمان کی شرط یہ ہے کہ ہر
 منہ میں اپنا فیصلہ رکھوں اللہ علیہ وسلم سے چاہیے اور جو فیصلہ وہ فرمادیں اس کو منی جان
 کہ دل و جان سے اس کو مان لے اور دل سے اس پر راضی ہو اور دل میں اس سے کوئی تسکین اور
 ناگوارگی نہ رہے جب تک دل وہاں سے رسول اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں پر راضی نہ ہو
 اس وقت تک ایمان صحیح نہیں یعنی ظاہری اطاعت ایمان کے لیے کافی نہیں بلکہ ہر مشیر غافل
 ہے جو ہمیشہ میں بہت کہہ دیتا ہے اسی ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم میں سے
 کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک اس کی نفسانی خواہش میرے حکم کے تابع نہ ہو جائے یعنی میرے
 حکم آگے آگے ہو اور اس کی نفسانی خواہش میرے حکم کے پیچھے دوڑ رہی ہو۔

بنا پر فرماتے ہیں کہ یہ لوگ جو آپ کے فیصلے سے غرض کرتے ہیں اگر یہ زبان سے
 دعوے کریں کہ ہم مومن ہیں لیکن حقیقت میں یہ لوگ مومن نہیں دعوے ایمان اور حکم کی اطاعت
 میں نہیں ہو سکتے قسم ہے جس سے رب کی یہ لوگ جو مومن ایمان کا دعوے کرتے ہیں مگر
 مومن نہیں ہو سکتے جب تک باہمی جھگڑوں میں آپ کو حکم اور مصنف نہ جائیں اور پھر آپ
 کے فیصلے اور تعزیر سے اپنے دلوں میں کوئی تسکین اور ناگوارگی یعنی شک اور تردد کا کوئی اور غبار
 بھی نہ باقیں اور جب خاطر اور شرط صمد اور طاعت قلب سے آپ کے فیصلہ کو دل وہاں سے
 تسلیم کریں گا طاعت تسلیم کرنا ایمان پر ہے طاعت سے تسلیم کریں۔

مطلب یہ ہے کہ جب تک آپ کے حکم کو اپنے دماغ پر مقدم نہ کریں گے صفات
 نہ ہوں گے بہرہ خدا کے صاف ہے چونکہ ہر امر تسلیم کر دیتے ہیں کہ تمام اسلام ہے
 زبان نماز کردی باقرار تو : شکیعتن عقلت نہ کا دو تو

حق چل خانہ جب دل کتاب کی شرطوں کو بیان کر چکے اور آقا بن حضور شریعت کے
 صفات کرنے کا طریقہ بھی بتا دیا تو اب اپنی رحمت کا مذکر اظہار فرماتے ہیں کہ دیکھو دین
 اسلام میں اللہ تعالیٰ نے کیسے آسانی رکھی ہے کہ کوئی حکم اس کا منہ نہیں دیکھو اگلی زمانہ میں جب
 کوئی گناہ کرتا تھا تو اس کی توبہ قبول ہونے کے لیے یہ شرط تھی کہ وہ اپنے آپ کو نفی کرے
 جیسا کہ سورہ بقرہ میں اگر سالہ برسوں کے بارہ میں گذرے **هَذَا يَوْمًا اِلٰی يَوْمٍ اَنْ يَكْفُرَ بِمَا كُنْتَ تَفْعَلُ**
 اور ہم سے عہد کرے کہ توبہ قبول ہونے کے لیے کوئی سخت شرط نہیں مگر صرف رسول خدا سے
 کا واسطہ نہ ہوتا اور ظہر خدا کی سفارش کہ نامقرر کیا ہے مگر افسوس تم اس پر بھی اطاعت اور

اثابت کے لیے تیار نہیں۔

چنانچہ فرماتے ہیں اور اگر ہم ان منافقین پر یہ حکم کر سکتے کہ اپنے آپ کو قتل کر دو یا اپنے گھر ان سے نکل جاؤ ان میں سوائے چند آدمیوں کے اکثر اس کام کو نہ کر سکتے مگر اگر ہم ان منافقین پر یہ باتیں فرض کر دیتے تو بہت ہی تھوڑے لوگ جن کے دل میں ایمان کا واحد حصہ ہی قوی ہوتا وہ اس حکم پر عمل کر سکتے بلکہ ان کو بھارا مشکور ہوتا جیسے کہ ہم نے ان کو کوئی نعمت حکم نہیں دیا بلکہ ایسے آسان حکم دیتے جن پر نہایت آسانی سے عمل کر سکتے ہیں اگر ہم ان کو سخت حکم دیتے تو کسی دانت اور روائی کوئی مطلب یہ ہے کہ صادق ایمان وہ شخص ہے جو خدا کی راہ میں جان دینے لود وطن سے ہجرت کر سنے میں دریغ نہ کرے جیسا کہ صحابہ کرام نے اس امر اور اس کے رسول کی محبت میں جان و مال دھیں لود سب قربان کر دیا۔

اور اگر یہ لوگ وہ کام کر سکتے جس کی ان کو نصیحت کی جاتی ہے تو دین و دنیا کے اعتبار سے ان کے حق میں نہایت بہتر ہوتا اور ان کے دین و ایمان کی زیادہ مضبوطی اور ثبات قہری کا باعث ہوتا یعنی احکام خداوندی پر عمل کر سنے سے ان کا دین اور ایمان مضبوط اور مستحکم ہو جاتا اور اسلام پر نہایت قدم رکھ جاتے ایمان اور اسلام میں قرد و لود تزلزل نہ رہتا اخلاقی اور انبیاء حق سے قلب میں قوت آتی ہے اور لفظ حق سے بدلی اور کمزوری منافق کا دل ہمیشہ ڈر لود ہوتا ہے اور اس وقت ہم ان کو اللہ لود ہمارے اجر عظیم عطا کر سکتے اور اللہ چاہے ہم ان کو سیدھی راہ پر یعنی ہم ان کو اس صحرا و مستقیم پر چلا سکتے جو انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور صالحین کی راہ ہے جس میں جذب لود تزلزل و کمی نہ ہو منافقین چل رہے ہیں وہ مضبوط ہیں لود نہایت کی راہ ہے اور اس سے محفوظ رکھے آئیں۔

وعدة معیت الی انعام بر اطاعت احکام

رافقت

اوپر سے سلسلہ احکام اطاعت خدا و رسول کی ترغیب و تاکید کے بارہ میں چلا آ رہا ہے اب اس آیت میں اطاعت پر ایک خاص اشارت اور معنی کے لیے ایک خاص وعدہ کا ذکر فرماتے ہیں وہ یہ کہ جو لوگ ضروری احکام میں خدا و رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری کریں جن کو معنی میں کہتے ہیں یہ لوگ اگر ہم فضا کس و کمالات میں سر جز کمال کو نہ پہنچے ہوں مگر فیصلہ اہمیت خدا و رسول ان کو بہت میں کا لیں یعنی نبیین و صدیقین اور شہداء و صالحین کی معیت اور رافقت نصیب ہوگی یا ویر و قصور رہے ان کو اہل انعام کی معیت اور رافقت کا شرف حاصل ہوگا جیسا کہ حدیث میں ہے المرأتی من احبب محمد شخص خدا کے برگزیدہ بندوں سے محبت رکھے

گود قیامت کے دن ان کے ساتھ ہوگا اور جو ظالم نے جو سے محبت رکھی وہ قیامت کے دن ان کے ساتھ ہوگا۔

[illegible]

ہم جو جلی دوستی بھی گزری ہے۔ تاغیوں کا بیڑہ میں گلی ہفتیش
 ناز جان مراد راضی ہفتیش ہے۔ بار اوس دار فواید بود و بلیس
 جاننا جیسے کہ ساتھ جوستے کہ یہ مطلب نہیں کہ وہ سب ایک درجہ میں ہوں گے کیونکہ یہ تو کمالی
 ہے ہفت خزانہ حضرت اللہ علیہ السلام کے چنانچہ لوگ اس کے درجے مختلف ہیں ساتھ ہر مسکن کے
 معنی میں کہ سب کے درجہ ہونے اور ایک کے درجے والوں سے ملنے رہیں گے درجات اور مرادش کا
 تفاوت زیارت اور لڑائی سے مانع نہ ہوگا جس طرح دنیا میں تفاوت درجات مانع ملاقات
 نہیں اسی طرح آخرت میں بھی مانع نہ ہوگا۔

حق علی غلام نے اس آیت میں اہل انعام کی چار قسمیں ذکر فرمائی ہیں انبیاء کرام۔ محدثین
عبداللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان چار کے علاوہ ایک یا کچھ بنی آدم میں سے جو ان کے بعد آئے ہوں۔
میں ان چار قسموں سے کثیر اور فروتر ہوں اس کا بخوبی انہیں قسم میں بتائی گئی ہے حق تعالیٰ اسے اس
آیت میں یہ وعدہ فرمایا کہ جو میں نے ان کے بعد آئے ہوں ان میں سے کثیر ہیں انہیں انعام سے کثیر ہے ان میں سے کثیر
ہو جو قصور و تدبیر کے اہل انعام کی سمیت اور صرافت سے نوازیں گئے اور یہ لوگ جنت میں ایک
دوسرے کے درجات سے مختلف ہوں گے۔

حق میں خاندان نے اس آیت خیر لایہیں مراتب کماوات انسانی کو ترتیب دے
اگر کامی ہے۔

پہلا مرتبہ نبوت کا ہے

جو مقام مرتبہ انسانی میں سب سے اعلیٰ مرتبہ ہے، نبی و مرگز مدہ شمع ہے۔ نبی کو خدا تعالیٰ نے اپنا پیغام دیکر بندوں کے پاس بھیجا ہوا اور اس پر اللہ کی وحی نازل ہوئی جو اس پر مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم ہوگی آپ کے بعد کسی کو نبوت نہیں ملے گی حضرت عیسیٰ علیہ السلام قیامت کے قریب آسمان اُسے نازل ہوں گے بے شک وہ نبی ہوں گے مگر ان کو نبوت منور بر نور سے پہلے مل چکا ہے۔

دوسرا مرتبہ صدیقیت کا ہے

نبوت کے بعد دوسرا مرتبہ صدیقیت کا ہے۔ نبی کے بعد سب سے افضل صدیق ہوتا ہے۔ صدیقی وہ ہے کہ جس کی ہر گ دھت میں ظاہر اور باطن میں صدق ایسا سرایت کر گیا ہو کہ کذب کے جزو نہ بنی کی بھی اس میں گھٹا نہ ہو اور یہ بھی خدا برحق اور صدق کے کرا ہے۔ مینے ہی اس کی بلو دلیں اور بد تردد و تاہل صدیقی دل سے اس طرح نقدی کرے کہ گویا کرے اس کے دل کی دانہ سے اور جب نبی اس کی دعوت دے کر خود آ وہ اپنے نور قسب سے اس کی نبوت کو پہچان سے در اس کی تصدیق کرے جس طرح کہ ابوبکر صدیقؓ اس نعمت مرحومہ کے صدیقی بکرتے کہ بلا تردد و تاہل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی تصدیق کی

چشم احمد بر ابوبکر سے لڑہ

ازیکہ تصدیق صدیق آدم

بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ آیت میں صدیقین سے مراد وہ لوگ ہیں کہ جو دین کے نام سے لوگ تصدیق کریں اور ان کو دین میں ذوق ہوا ہے ہی شک نہ ہو جیسا کہ حق جل شانہ کا یہ ارشاد ہے
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ یعنی جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے وہ حق صدیق ہیں اور اس نعمت میں اس دفعہ میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سب کے پیشوا اور مقتدا ہیں سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے اور ہر موقع پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہتے کوئی مشہد اور غزوہ ایسا نہیں جس میں ابوبکر رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ نہ ہوں یا غار میں عروج غار میں آسمان کے ساتھ تھے اس طرح وانی سے کے بعد آپ کے پیروں صدیق ہیں۔

تیسرا درجہ شہادت کا ہے

صلوٰۃ کے بعد درجہ شہادت کا ہے جیسا کہ حضرت عرفی روئی اور حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ عنہم کو حاصل ہوا ہے۔ وہ ہے جو منبر کے حکم پر اپنی جان قربان کرے۔

چوتھا درجہ صلاحیت کا ہے

دعا یعنی وہ لوگ جن کو خدا نے استقامت اور صبر اور ایجابی طریق پر ہوں یعنی ان کے اعتقادات اور اہمال میں کسی قسم کا غلطی اور فساد نہ ہو۔ ان میں صلاح نقیض فساد کی ہے صالح اور نیک نہت وہ لوگ ہیں جن کی حیثیت نیکان ہر پیدائش اور اپنے نفس اور بدن کی اصلاح اور صفائی کر چکے ہیں (ما تروا الا مومنین)

خلاصہ کلام

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت اور فرمانبرداری میں لگے جوئے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو قیامت کے دن اپنا مقام کا ساتھ دے گا اور ان کو وہ تصور و تجربے ان کو کہ ظہن ہی کی شمار اور درجہ میں سے لیا جائے گا ان حضرات کی رفاقت اور محبت بھی بڑی دولت اور فضیلت کی بات ہے اور یہ فضیلت ان کو فعل اللہ کے فعل و کرم سے ملے۔ ورنہ ان کی اطاعت اسی کے لیے کافی نہ تھی اور دہر دانی آخرت کے لیے یہ کردہ بہتر کیا دلیل عربی ہیں اور ان حضرات کی محبت اور رفاقت یہ فعل اللہ کا فعل ہے کہ عمل تو نہاں اس درجہ کا نہ تھا مگر حق تعالیٰ نے جنس بہتہ فعل اور اہربانی سے تم پر یہ انعام کیا کہ ان کی محبت اور رفاقت سے صرف اولیاء درجہ کا اعتبار یہ تھا کہ ہر عمل کا اجر اس کے درجہ کے مطابق دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کافی ہے جسے ماننے والا اس کو خوب معلوم ہے کہ یہ اطاعت کس درجہ کی ہے اور استغفار سے نرنہ کسی کو کچھ دیدینا یہ فعل ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ

اے ایمان والو! کرنا حذر دانی

فَأَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ قُلُوبًا وَجُوهًا ۖ وَأُفْرِوْا جَمِيعًا ۖ فَإِنَّ

کوہ کرہ ہوں ہوں زح یا سب کھینے اور تم میں

مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيْطَلِسُ ۖ فَإِنْ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ ۖ قَالَ

کوئی ایسا ہے کہ ہوتا در عروج ہر گز تم کو مصیبت پہنچے

قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝

اللہ نے مجھ پر فضل کیا کہ میں نہ ہوا ان کے ساتھ

وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فُضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يُّلَيْتَنِي كُنْتُ

اور اگر تم کو پہنچا فضل اللہ کی طرف سے تو اس طرح کہنے لگے گا

مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝ فليقاتل في سبيل

مجموعہ یا نہ سمجھتی تھیں اور اس میں مجھ دوستی اسے کائنات کر رہی

بوتا ان کے ساتھ بڑی مراد ہوتا سو چاہیے لڑیں اللہ کی

اللَّهُ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ۚ

راہ میں جو لوگ بیچتے ہیں دنیا کی زندگی آخرت پر اور

مَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ

جو کوئی لڑے اللہ کی راہ میں ہمارے یا غلبہ ہووے

فَسَوْفَ نُؤْتِيَهُ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ

ہم دیں گے اس کو بڑا ثواب اور تم کو کیا ہے کہ نہ لڑو

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ

اللہ کی راہ میں اور واسطے ان کے جو مغلوب ہیں مرد

وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

اور عورتیں اور بچے جو کہتے ہیں اے رب ہمارے نکال دے

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمِ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ

اس بستی سے جو ظالم ہیں لوگ اس کے اور پیدا کر ہمارے واسطے

لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا

اپنے پاس سے کوئی مددگار اور پیدا کر ہمارے واسطے اپنے پاس سے مددگار

الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ

وہ جو ایمان والے ہیں سورتے ہیں اللہ کی راہ میں اور وہ جو

كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا

منکر ہیں سورتے ہیں مفسدون کی راہ میں سو لڑو تم

أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا

شیطان کے حمایتیوں سے بے شک فریب شیطان کا ست ہے

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا

تو نے نہ دیکھے وہ لوگ جن کو حکم ہوا تھا کہ اپنے ہاتھ بندھو اور قائم

الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ

کرد نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ پھر جب حکم ہوا ان پر لڑائی کا

إِذَا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ

اس وقت ان میں ایک جماعت ڈرتے تھے لوگوں سے جیسا

أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ

وہ جو اللہ کا یا اس سے زیادہ ڈر اور کہتے تھے اے رب ہمارے کیوں فرض کی ہم پر لڑائی

لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَىٰ أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا

کیوں نہ پیچھے رہی ہوتی مگر صبر کی سب سے قریبی چیز دنیا کا

قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَىٰ وَلَا يُظْلَمُونَ

تھوڑا سا ہے اور آخرت بہتر ہے اور پیچھے رہے گا اور ظلم ہوا تو

فَتِيْلًا ۝ اَيْنَ مَا تَكُونُوا يَدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ

ایک سو سال جہاں تم ہو گے موت تم کو آکر پھونکے گی اگر تم ہو

فِي بُرُوجٍ مُّشِيدَةٍ ۖ وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا

منبروں پر تکیں ہیں اور اگر پہنچے اور ان کو کچھ برائی کہیں

هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ۖ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا

یہ سب اللہ کی طرف سے اور اگر ان کو کچھ برائی کہیں

هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَمَالِ

جس کی طرف سے اور کچھ سب اللہ کی طرف سے ہے تو کیا

مُؤَلَّاءِ الْقُوَىٰ ۖ لَا يُكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ۝

مال ہے ان لوگوں کا کچھ نہیں کہ سمجھیں ایک بات

مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ۖ وَمَا أَصَابَكَ

جو کچھ کہ برائی پہنچے سو اللہ کی طرف سے اور جو کچھ کہ برائی

مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنُ نَفْسِكَ ۖ وَأَرْسَلْنَاكَ بِالْبَآئِسِ

جسے سویشہ نفس کی طرف سے اور ہم نے تجھے کو بھیجا بے کام

رَسُولًا وَكَفَى يَاللّٰهُ شَهِيدًا ۝ مِّنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ

بجہا سے وارڈ لوگوں کو اور ان میں سے سامنے دیکھتا جس سے حکم ناسر کا جس

فَقَدْ أَطَاعَ اللّٰهُ وَمَنْ تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ

سے حکم مانا اللہ کا اور جو ان پر اُتے جس سے حکم ناسر کا جس

حَفِظًا ۝ وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَدُوا مِّنْ

تھیں اور کہتے ہیں کہ توں بھر جب باہر آئے پھر سے

عِنْدَكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ

ہاں سے مشورہ کرنے میں جھٹلے جھٹلے ان میں ذات

وَاللّٰهُ يَكْتُمُ مَا يَشَاءُ لَكُمْ فَاَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ

کو سونے پڑی بات کے زور اسے کہتا ہے جو توئی توں کر کے اور

عَلَى اللّٰهِ وَكَفَى يَاللّٰهُ وَكِيلًا ۝ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ

پھر وہ کہ اللہ پر اور اللہ میں ہے ہم جانتے والا کیا عذر نہیں کرتے قرآن

الْقُرْآنُ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوَجَدُوا

میں اور اگر نہ ہو تو اس اور اس کے اللہ کے آہستے

فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ

میں میں بہت اختلافات اور جب ان کا سامنے ہے کوئی خبر اس

أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَ

کی بارگاہ میں کو مشورہ کرتے ہیں اور اگر اس کو پہنچاتے دھول تک اور

إِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلِطُونَ

پہلے اختیار والوں تک تو خلق کرنے سے کہو ان میں عین کرنے والے ہیں

مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ

اس کی اور اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اس کی رحمت تو تم

الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا ۝ فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا

شیطان کے پیچھے مگر کچھ نہ ہو تو لا اللہ کی راہ میں جہاد

تُكَلِّفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَسَى اللَّهُ

زہر نہیں دے گا تمہاری جان سے اور تاکید کر مسلمانوں کو کہ لڑے کہ اللہ

أَنْ يُكَلِّفَ بَاسَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ وَاللَّهُ أَشَدُّ بَاسًا ۚ

اللہ کرے بڑا ہی کاڑھوں کی اور اللہ سخت ہے عذاب دہان

أَشَدُّ تَكْلِيلًا ۝

اور سخت ہے سزا دینے والا

حکم لستم وجوب جہاد کے لایا دین و تمخلص ضغائر و مظلومین

ذَالِ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ ۖ فَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عَنِ اللَّهِ

دروغہ غرضتہ آیات میں اہل کتاب اور منہجی اور جہاد دین کی شرارتوں کا ذکر تھا اب اللہ آیات میں مسلمانوں کو ان سے جہاد کا حکم دیتے ہیں جو اجماع دین اور اعلان کلمۃ اللہ کا درپوش ہے اور جو مظلومین سے قیام قیام کو جہاد کے طریقہ ہے اور جو مسلمانوں کے حقوق پر جہاد ہے ان کی خدمت اور دین کی ہیں جہاد فی سبیل اللہ اعانت اللہ اور دین سے اللہ جہاد و مسلم کا ہیں کہ ان میں ذکر خدا، اعلیٰ اور تم کو کہہ رہے ہیں کہ انہوں نے مظلومین اور غنائق حاضر و باجاء سے کہہ کر جہاد کا حکم مسلمانوں پر بہت شافی اور گراں گزرتہ ہے اس وجہ سے یہاں سے کہہ کر جہاد کو

نہ کہ اس مضمون کے متعلقات کا بیان چلو گیا ہے۔

اور اس ضمن میں حق میں شائبہ نے منافقین کی ایک عجیب کیفیت بیان فرمائی وہ یہ کہ جب کسی غزوہ میں مسلمانوں کو شکست ہوتی ہے تو یہ منافقین بہت خوش ہوتے ہیں اور اپنے شریک جنگ نہ ہونے کو انعام الہی سمجھتے ہیں اور جب مسلمانوں کو فتح ہوتی ہے تو بہت ہمتاوتے ہیں اور حسرت سے کہتے ہیں کہ کاش ہم بھی شریک جنگ ہوتے تو ہم کو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملتا چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو! ایمان کو مضمحل نہ کیجئے کہ تم لوگوں کا مال غنیمت میں سے حصہ نہ ملے۔ دشمنان خدا سے بھاگنا اور رسول کی ہمت شکنی اعطاست یہ ہے کہ اس کی راہ میں جان بھاری و سرخوشی دکھاؤ مگر اپنے آپ کو ہلکتے ہوئے اور تم ایمان مسلمانوں اور بھادو گویوں کی طرح ملوث نہ رہو یہی ہتھیاروں اور سامان جنگ اور تربہ حلق سے اور نیز و تلوار سے درست ہو کر اور دشمن کے داغ و گھاٹ سے ہوشیار اور باخبر ہو کر دشمنوں کے مقابلہ اور مقابلہ کے لیے غم سے باہر نکھو خواہ مشرق اور مغرب سے ہیں کہ کھلو یا سب جہنم اور آگئے ہو کہ ایک لشکر عظیم کی صورت میں دشمن کے مقابلہ کے لیے نکھو عیسایوں اور نصاریوں کی صورت میں جو دیکھتے ہیں کہ تم سے بعض ایسے بھی ہیں مراد اس سے منافقین ہیں کہ تمہارے ساتھ بھادو میں لکھنے سے ذرا کرتا ہے یعنی بھادو میں تمہارے ساتھ شریک نہیں ہوتے پھر اگر بھادو اور لڑائی میں تم کو کوئی مصیبت پہنچ جاتی ہے جیسے شکست و غیرہ تو یہ منافق خوش ہو کر یہ کہتا ہے تحقیق اللہ تعالیٰ سے بھر بڑا ہی فضل کیا کہ میں ان لوگوں کے ساتھ لڑائی میں حاضر نہ ہوا اور اگر ہمیں حق تعالیٰ کا فضل پہنچے اور لڑائی میں تم ضعیف ہو جاؤ اور کچھ مال غنیمت تم کو مل جائے تو یہ منافق جہانم حسرت کے ساتھ اسی طرح کہتا ہے کہ گویا تمہارے اور اس کے درمیان کبھی کوئی دوستانہ تعلق ہی نہ تھا مالی اور دنیوی تعلق کے فوٹ ہونے پر اس طرح کہتا ہے اے کاش میں ان کے ساتھ ہوتا تو بڑی مراد ہوتی یعنی ان منافقین کا طمع نظر فقط دنیاوی تعلق ہے مالی فائدہ کو وہ اپنی بڑی کامیابی سمجھتے ہیں خدا کی فرمائندہ داری سے ان کو کوئی سروکار نہیں مطلب یہ ہے کہ اگر خدا کے فضل سے مسلمانوں کو فتح ہوگئی اور بہت مال غنیمت ہاتھ آگیا تو یہ منافق ہمتاوتے ہیں اور دشمنوں کی طرح غبر خدا سے کہن افسوس ملتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ افسوس اگر میں بھی بھادو میں مسلمانوں کے ساتھ ہوتا تو مجھ کو بھی بڑی کامیابی نصیب ہوتی یعنی مال غنیمت میں سے حصہ ملتا پس مسلمانوں کو چاہیے کہ ان دنیا طلب لوگوں کی طرح دنیاوی تعلق پر نظر نہ رکھیں اور یہ منافقین اگر دنیوی منافع کو دیکھتے دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں مگر جو لوگ دنیاوی زندگی کو فراموش کر کے اس کے بدلے آخرت سے رہتے ہیں اور دنیا سے فانی ہر لاست مار چکے ہیں ان کو چاہیے کہ خدا کی راہ میں دشمنان خدا سے نفس خدائے بھادو و قتال کریں دنیاوی زندگی اور اس کے مالی و دنیوی پر نظر نہ رکھیں اور خود خدا کی راہ میں جنگ کرے پھر ملتا جائے یا دشمن ہر غالب آوے تو ہر حالت میں ہم اس کو ضرور اچھ

عظیم دیں گے جس کے سامنے دنیاوی منافع کی کوئی حقیقت نہیں آگے ارشاد فرماتے ہیں کہ اگر ہم بالآخر تم سے اجر عظیم کا وعدہ بھی نہ کر سکتے تھے تب بھی تم پر دوسرے کافروں سے کرنا ضروری ہے ایک تو یہ کہ اللہ کا دین غالب اور بلند ہو دوسرے یہ کہ جو مظلوم مسلمان مکہ میں کافروں کے ہتھکنڈے میں گرفتار ہیں اور جو محصور ہیں ان کے ظلم و ستم کا نشانہ بننے کو ہے ان کی نجات اور رہائی کی صورت نیچے جتنا جو فرماتے ہیں اور تم کو کیا ہوا کہ تم خدا کی راہ میں جہاد و قتال نہ کرو اور اس کا بول بالا نہ کر سکتے تھے اس کے دشمنوں سے نہ ڈرو اور تم کو کیا ہوا کہ تم ہتھیار اور سینے میں سر دلوں اور حوروں اور بچوں کے چھڑ پنا کے لیے نہیں فرستے جو کفار کی لڑائیوں کے سنگ آگرہ دے دیا جانتے ہیں اسے ہمارے پروردگار کے ان ہم کو اس بستی سے نکال جس کے باشندے بڑے ہی ظالم اور ستم گر ہیں جن کے ساتھ تباہی و بربادی ہو رہی ہے اور اپنے پاس سے ہمارے لیے کوئی کار ساز مقرر کر دیجیے جو ہمارے دین و ایمان کی حفاظت کر سکے اور اپنے پاس سے ہمارے لیے کوئی مددگار مقرر کر دیجیے جو کافروں کے مقابلہ میں ہماری مدد کر سکے اور ان ظالموں کے ہتھیار سے ہم کو بچھڑا سکے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی حمایت کے لیے حکم کیا۔ چنانچہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کافروں کے ہاتھ سے ان کو بچھڑا دیا اور غلبہ میں اسید، بنی امیہ وغیرہ کو ان پر حاکم مقرر کیا جو مظلوموں کی مدد کر سکتے تھے اور ہر دست سے کمزور کا بد دل سکتے تھے جو لوگ ایمان لائے ہیں وہ بقا حاصلے ایمان لدا کی راہ میں فرستے ہیں تاکہ اللہ کا دین سر بلند ہو اور حق باطل پر غالب آجائے اور جو لوگ کافریں وہ مہمور باطل کی راہ میں فرستے ہیں تاکہ دنیا میں ظیفاں اور سرکش اور گمراہی کا خوب دور دورہ ہو اور نفس اور شیطان کے مقابلہ میں نیکی اور سچائی کا اثر برپا نہ ہو تاکہ ہمارے خدا کے دوستوں کو شیطان کے دوستوں سے جنگ کر دے اور ان کے کینہ اور مکر کی بروا نہ کر دے تحقیق شیطان کا داؤد اور قریب بہت کم ہوا ہے خدا کے دوستوں کے مقابلہ میں کارگر نہیں ہو سکتا تمہارا حامی اور مددگار اللہ ہے تمہارے مقابلہ میں ان کا لشکر نہیں ٹھہر سکتا لہذا تم خدا پر نظر کر کے خدا کی راہ میں جہاد و قتال کرو اور ہرگز ان سے نہ ڈرو ان کی سب تکبیریں غلط ہو جائیں گی تم غالب ہو گے اور وہ مغلوب ہو۔

پوری لوگ مسند جہاد پر یہ اعتراض کیا کرتے ہیں کہ دین کے سلسلہ میں تو صرف وعظ و پند پر اکتفا نہ کرنا چاہیے قتل و قتال کی کیا ضرورت ہے جیسا کہ حضرت یسوع صلی علیہ وسلم نے کیا اس آیت میں اس اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ ہے کہ شیطان کے دوست تو شیطان کی راہ میں باطل اور دنیاوی اور نفسانی اعتراضات کے لیے فرستے ہیں ان پر تو تم اعتراض نہیں کر سکتے اور حق اور صداقت کی نفرت اور حمایت کے لیے خدا کی راہ میں فرستے ہیں اس کو تم محبوب سمجھتے ہو۔



شکایت دوستانہ تمنائے التواہم حکم جہاد

ترجمہ آیات میں جہاد و قتال کی ترغیب تھی اب ان آیات میں پھر جہاد پر خوشی اور عزت دلائی جاتی ہے اور اسی بار میں ایک خاص شکایت کی جاتی ہے وہ یہ کہ جب مسلمان مکہ مکرمہ میں کفار کی ازخوف اور مظالم سے تنگ آئے تو انھیں علی الشہید مسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ ہم ان لوگوں سے سخت تکلیف آئے ہیں آپ ہم کو اجازت دیں کہ ہم ان سے جہاد و قتال کریں آپ نے ارشاد فرمایا اے یہ لوگ جہاد کی اجازت نازل نہیں ہوئی لہذا فی الحال تم میرے کردار پر اپنے ہاتھوں کو روکے رکھو اور حسب دستور نماز پڑھتے ہو اور روزے رکھو آیت یہ جو ہجرت کے بعد جب جہاد کی اجازت ملی تو پیشے کیے مسلمان اور دل کے کمزور جن طور پر آیت کے اور موت کے خوف سے پہلے گئے کہ اگر وہ تھوڑی مدت جہاد و قتال کا حکم نازل نہ ہوتا تو اچھا ہوتا اس پر اور قتال نے شکایت فرمائی کہ جب جہاد کا حکم نازل ہوا تو تم دوسرے گئے تم کو خوش ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے تمہاری درخواست قبول کی اور تمہاری اولیٰ تمنا اور کردار و غوری ہوئی یا تو پہلے یہ زور و شور تھا یا اب یہ سہل ہو گیا ہے اور آئندہ انکو نصیحت فرماتا ہے کہ دنیا تو چند روزہ ہے اسکے آرام و تکلیف کا خیال نہ کرو دوست اپنے وقت معزز پر اٹھیں وقت سے پیسے نہ لیں ایسے اس کا خوف بے سود ہے یہ دنیا فانی یا تو خواہ ہے یا نہ خواہ ہے یا نہ خواہ ہے۔

دینا خواہیست زندگی در دوسے خواہست گو در خواہ یا نہ خواہی

چنانچہ فرماتے ہیں کہ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا کہ جنکو اللہ میں رخصت ہوا تھا کہ ابھی اپنے ہاتھوں کو جہاد و قتال سے روکے رکھو اور حسب مافیٰ لہذا کو قائم رکھو اور رکھو دیتے ہو یہ حکم ہجرت سے پہلے تھا جس میں ہجرت کے بعد نہ جہاد و قتال فرض کر دیا گیا تو انہیں ایک گروہ ان میں سے اپنے مخالف لوگوں سے ایسا کرنے کا بھی وعدہ فرمایا جائے بلکہ اس سے بھی زیادہ اُنہوں نے لگا اس گروہ سے یا تو منافقین کا گروہ مراد ہے یا ضعیف الایمان اور کمزور اور ان کے مسلمان مراد ہیں اور خوف اللہ کا طبعی تھا اعتقاد ہی تھا کہ مسلمانوں کے حکم خداوندی کو ناپسند کرتے ہوں میرے مومن موت کو قبیح سمجھتا ہے مگر طبعاً موت اسکو گراں معلوم ہوئی ہے ایسے بعض ضعیف الایمان میں کمزوری کی بنا پر ہر برسے چندے اتوار جہاد کی تمنا اور آرزو میں پہلے گئے اسے جہاد سے پروہا گار آپ نے اسی سے ہم پر جہاد و قتال کا فرض کر دیا کیوں نہ ہو میں دہی آپ نے ہم کو ایک تہہ میں وقت تک یعنی اور اسے غری سے ہی ایسے ضعیف الایمان مسلمانوں کا یہ کہنا بطور اعتراض نہ تھا بلکہ طبعی کمزوری کی بنا پر بطور نصیحت اور تمنا تھا ان پر کوئی گناہ نہیں ہوا آگے اس کا جواب ارشاد ہے اے نبی کریم! آپ کہہ دیجئے کہ دنیا کی ہر مملکت بہت تھوڑی ہے دنیا کے فوائد تمنا اور لالچ ہونے والے ہیں ان سے دل لگنا نہیں چاہیئے لہذا اسی اتوار کی تمنا بے سود ہے آخر تا کیے اور آخرت پر پیہر گار گئے ہیں دنیا سے بدرجہا بہتر ہے اور نعماء آخرت کے حصول کا بہترین ذریعہ یہ جہاد ہے اور آخرت میں کم ہر تامل سے

منہ گھا آتوں میں جو رکھو کا ذکر ہے معنی عہد کے نزدیک اس سے غفرار اور تمنا میں کے ساتھ ملکہ اور احسان کرنا ملامت یا بون کہو کہ اعمالی طور پر رکھو کا حکم اگر یہ کئی آتوں میں ہے مگر رکھو کی مقدار اور انعام کی تحصیل میں نہ ہاں ہوئی۔ واللہ اعلم۔

کے برابر بھی علم نہ ہوگا تو بھروسہ ہوگا کہ اگر ہمارے بھی کیا تو موت سے بچ نہیں سکتے جس بلکہ بھی تم ہو گے تو موت تم کو آپڑے گی اگرچہ تم مضبوط غلوں میں ہو جاؤ اگرچہ قائل نہ ہو سکو لیکن موت کا فطرہ تو ضرور پہنچ جاتا ہے لہذا موت کے ڈر سے جہاد سے جان بچانا ناراضی ہے اور اسلام میں مذکور ہی اور کچھ ہونے کی دلیل ہے

منافقین کے ایک خیال غلام کی تردید

آئندہ آیات میں منافقین کے ایک خیال غلام کا دفع فرماتے ہیں جو بعض منافقین کو پوتا خداوندی کہ جب کبھی جہاد میں کوئی فتح و نصرت ہوتی اور مال غنیمت ہاتھ آتا تو یہ کہتے کہ یہ اللہ کی طرف سے اتفاقاً بات، میں گئی ہے رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کی تدبیر کے قائل نہ ہوتے اور جب کبھی شکست ہوتی اور کچھ نقصان پہنچتا تو اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتے اور یہ کہتے کہ یہ مصیبت آپ کی اور آپ کے اصحاب کی نعمت سے ہم کو پہنچا ہے آئندہ آیت میں منافقین کی اس سے بڑھ کر بات کا جواب دیتے ہیں اور اگرچہ جنتی ہے ان منافقین کو کوئی نصرت اور راحت یعنی خوشحالی اور کامرانی تو یہ کہتے کہ یہ منہاجب اللہ اتفاقاً ہو گئی ہے اس میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کی تدبیر کو کوئی دخل نہیں جیسے غاروں میں کہہ دیا کرتے ہیں کہ یہ بات تو منہاجب اللہ ہے یعنی تمہاری تدبیر کا نتیجہ نہیں اور اگر ان منافقین کو کوئی برائی اور محنت پہنچ جائے تو یہ کہتے ہیں کہ اسے ظلم یہ مصیبت اور بڑا آپ کے پاس سے آئی ہے یعنی یہ آپ کی نعمت ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر جب مدینہ منورہ رونق افروز ہوئے تو ان ایام میں حبشہ میں غزوہ اور یمنوں کی افراط غلی اور ہر چیز کا نرخ ارزاں تھا پھر جب منافقوں نے اپنے لہاق کا اور یہودیوں نے اپنی عناد کا اظہار کیا تو خدا تعالیٰ نے ان کے رزق میں کسی قدر تنگی کر دی پیداوار کم ہوئی اور نرخ بڑھ گیا اس پر یہودیوں اور منافقوں نے کہا کہ جب سے یہ شخص ہمارے شہر میں آ رہا ہے اسی وقت سے ہمارے یمنوں اور کھیتوں میں نقصان ہونے لگا اس آیت میں انہیں منافقوں کا بیان ہے پس حسد (بھلائی) اسے مراد پیداوار کی کمزرت اور نرخ کی ارزائی ہے اور سیر (بہائی) سے مراد قحط اور بھلائی ہے اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بھلائی سے مراد فتح اور غنیمت ہے اور برائی سے مراد قحط اور ہزیمت ہے بہر حال جو بھی مراد ہو حسد اور سیر کا لفظ سب کو شامل ہے ۔

اور اس روایت کی بناء پر مطلب یہ ہے کہ اگر لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوتی ہے اور غنیمت ان کے ہاتھ آتی ہے جیسے بدر میں تو منافق یہ کہتے ہیں کہ یہ فتح اور غنیمت اللہ کی

طرف سے اتفاقاً پیش آگئی ہے اور مسلمان جو اس فتح کو اپنی تائید نہیں اور بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دلیل نبوت اور برہانِ صداقت سمجھتے ہیں یہ سب غلط ہے یہ فتح محض ایک اتفاقی امر ہے اور اگر مسلمانوں کی شکست ہوتی ہے جیسے احد میں تو کہتے ہیں کہ یہ بات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے ہے یعنی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی بے تدبیری کا نتیجہ ہے آپ ان کے جواب ہیں یہ کہہ دیجیے کہ یہ سب اللہ کی طرف سے ہے یعنی فتح و شکست اور فتن اور مصیبت اور سما اور ارضائی اور قحط اور گرائی سب خدا ہی کے طرف سے ہے میرا ان میں کوئی دخل نہیں جو امور باعث آرام ہیں وہ خدا کیلئے کا انعام ہیں اور جو باعث تکلیف ہیں وہ اس کی طرف سے ابتلاء اور آزمائش ہیں پس کیا حال ہے ان منافقین کہ کہ ایک بات کے سمجھنے کے پاس نہیں جاتے ہیں ان کو اتنی سمجھ نہیں کہ بھلائی اور برائی سب اللہ کی طرف سے ہے انسان کا اس میں کوئی دخل نہیں۔

خداوند کلام یہ کہ اگر ان منافقین کو عقل ہوتی تو سمجھ لیتے کہ ہر راست اور مصیبت کا خالق اور موجد حق تعالیٰ ہی ہے ارضائی اور گرائی اور فتح اور شکست سب اللہ ہی کی قضاء و قدر سے ہے اس میں کسی دوسرے کو دخل نہیں اور تدبیر بھی اللہ کی قضاء و قدر سے ہے اور اللہ تعالیٰ ہی کے اہام سے ہے لہذا بنی ہر تمہارا الزام رکھنا غلط اور کم نہیں ہے اور پھر یہ کہ بجز اللہ بھلائی اور برائی کی شکست ہے اللہ تعالیٰ تم کو تمہاری تقصیر و ن پر متنبہ کرتا ہے اور تم کو سدا جارت اور سنوارتا اور آزماتا ہے یہ منافقین کے الزام کا ایمانی جواب ہوا کہ نہ آیت ہیں اس کی تعلیم ہے اسے انسان کو کوشش اور راست اور بھلائی کی قسم سے جو چیز ہو چکے تو وہ اللہ کی طرف سے ہے اور برائی کی قسم سے جو چیز تھو کو چھپے تو وہ میرے نفس کی طرف سے ہے مطلب یہ ہے کہ انسان کو خوشمت اور راحت پہنچتی ہے وہ محض اللہ کا فضل اور احسان ہے اور جو تکلیف اُسے پہنچتی ہے وہ اس کے اعمال کی شامت سے پہنچتی ہے۔

اس سے اور کی آیت ہیں حق تعالیٰ نے یہ فرمایا تھا کہ بھلائی ہو یا برائی سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور اس آیت میں یہ فرمایا کہ بھلائی تو اللہ کی طرف سے ہے اور برائی بدوہ کی طرف سے ہے لہذا ہر ان دونوں باتوں میں تمہاری معلوم ہو تا ہے اگر درحقیقت تمہاری یہی دوسری آیت پہلی آیت کی تفصیل ہے۔

خداوند جواب یہ ہے کہ عالم اسباب سے قطع نظر سر کے قائل حقیقی اور مسبب الاسباب کی طرف خیال کر دو تو ہر بھلائی اور برائی کا خالق اور موجد صرف وہی ہے اس اعتبار سے تمہارا بھلائی اور برائی میں فرق نہ کرنا یہ بھلائی تو اللہ کی طرف سے ہے اور یہ برائی رسول کی طرف سے ہے سراسر حماقت ہے کَمَا لَیْلُکُمْ الْقَوُّوْہُ لَیْلَکُمْ وَ لَیْلَکُمْ وَ لَیْلَکُمْ وَ لَیْلَکُمْ وَ لَیْلَکُمْ وَ لَیْلَکُمْ ایسے نادان ہیں کہ اپنی حماقت کو بھی نہیں سمجھتے اور اگر عام اسباب پر نظر کرتے ہو تو خوب سمجھو

کہ عالم اسباب میں تم کو جو خیر اور بھلائی پہنچتی ہے وہ محض اللہ کا فضل اور احسان ہے اس میں تمہارے کسی عمل کو دخل نہیں تم جو عمل صنایع کرتے ہیں جو تو وہ بھی اللہ ہی کا فضل اور احسان ہے اس کی توفیق سے اللہ اس کی دہی ہوئی قدرت سے اور اس کے دیئے ہوئے اعضاء اور عوارض سے کرتے ہو تمہارا وجود بھی اسی کا فضل اور احسان ہے اور اگر تم کو کوئی برائی اور تکلیف پہنچے تو پھر نو کہ وہ تمہارے اعمال بد کا نتیجہ ہے کما قال تعالیٰ وَمَا آتَاكُم مِّنْ فَتْنَةٍ أَوْ نِعْمَةٍ فَانظُرُوا إِلَيْهَا إِنَّهَا بِأَبْصَارِكُمْ لَا تُدْرِكُهَا الْعَيْنُ وَلَٰكِنَّهَا عِنْدَ رَبِّكَ لَعَلَّ ۖ لَٰكُمُ الْعِلْمُ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ اور فرج اور کامرانی کو اللہ کا فضل ہلاو اور غم اور گمراہی اور شکست اور ناکامی کو اپنے اعمال کی شامت جانو غم خدا کا ہر کوئی الزام نہ رکھو اور یقین رکھو کہ بھلائی اور برائی کا خالق اور موجد صرف حق تعالیٰ کی ذات والا صفات ہے تم کو جو برائی پہنچتی ہے بے شک اس کا خالق اور پیدا کرنے والا تو حق تعالیٰ ہی ہے مگر تمہارا عمل اسی کا سبب ہے اور یہ غم خدا اس پر لائی گئی ہے نہ خالق اور موجد ہیں اور نہ سبب ہیں بلکہ بیش آمدہ برائی کو صنادیق الشریعہ علیہ السلام کی نوبت بخانا کمال حماقت ہے ۔

حق تعالیٰ شانہ مانتین کے الزام دور کرنے کے بعد حق کرم سے خطاب کر کے فرماتے ہیں اور اسے ہی معنی اللہ علیہ وسلم آپ کا سبب نحوست ہونا تو قطعاً ناممکن اور محال ہے اس لئے کہ ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لئے اور ہدایت کے لئے پیغام دیکر بھیجا ہے تاکہ آپ لوگوں کو ہر چیز کی طرف دعوت دیں اور ہر شر سے ڈرائیں آپ کی ذات بابرکات تو ہر خیر اور رحمت کا منبع اور سرچشمہ ہے وہ نحوست کا سبب کیسے بن سکتی ہے نحوست کا منبع خود ان کا نفس امارہ ہے اور خود اور مانتین ہیں برائی کا مشاہدہ کر رہے ہیں وہ ان کے اعمال کی شامت ہے اسے ہی کرم آپاں کے لئے بودہ الزام کی پروا نہ کیجئے اور عقلمند اور زچہ نہ ہو جائیے اپنا کار رسالت کیسے جانے اور اگر یہ لوگ آپ کی رسالت کا انکار کریں تو اللہ تعالیٰ آپ کی رسالت کا کافی گواہ ہے اللہ تعالیٰ نے آپ کو نومحرمات عطا کیے ہیں وہ سب من جانب اللہ آپ کی نبوت و رسالت کے گواہ ہیں اور ظاہر ہے کہ رسالت اور نحوست کا اجتماع عقلاً ناممکن ہے نحوست جب آقا ہے تو بارگاہ رسالت کی حماقت سے آتی ہے اس لیے کہ جس کسی نے رسول کی اطاعت کی تو تحقیق اس نے خواجہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کو جیسا نیر و برکت اور باعث رحمت ہے نہ کہ باعث شوم و نحوست اور برآیہ کی اطاعت سے ادا کرے تو اس کو انبیاء رب کریم و برکت سے روزگروائی کر کے نحوست میں داخل ہو جائے ہم نے آپ کو ان پر نگہبان بنا کر نہیں بھیجا کہ آپ جبراً و قہراً ان کو نحوست سے بھاگیں یا نکال لیں آپ بے فکر رہیں ان کے بارہ ہیں آپ سے کوئی باز پرس نہ ہوگی آپ کو کام و پیغام پہنچا دینا ہے ۔

دستاورِ خاص پروردگار ہے زمانہ و جہت استوار
گراںمایہ تر تاجِ آزادگان ہے گرامی تر از آدمی زادگان

بیانِ حقیقتِ حالِ منافقین

اور منافقین کی حالت یہ ہے کہ ظاہر میں اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا دم بھرتے ہیں اور آپ کے سامنے یہ کہتے ہیں ہمارا شیوہ تو آپ کی فرمانبرداری ہے زبان سے تو اقبالِ قربانِ داری کہتے ہیں مگر جب آپ کی مجلس سے اٹھ کر باہر جاتے ہیں تو ان میں کے کچھ لوگ یہ بھی ان کے سردارِ راست کے وقت آپ کے فرمودہ اور حکم کے برخلاف مشورے کر سکتے ہیں اور ان کو یہ معلوم نہیں کہ یہ جو کچھ مشورے کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو ان کے ناجائز اعمال میں گھٹاتا ہے اور پھر بددلیروں کے اپنے بی کو ان کے پوشیدہ مشوروں سے مطلع کرنا سہتے اور منافقین یہ سمجھتے ہیں کہ ہمارے پوشیدہ مشوروں کی کسی کو کیا خبر جو کتنی سہ ہے پس اسے شی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہم نے آپ پر ان کا اطلاق ظاہر کر دیا ہے لہذا آپ ان سے اقبالِ برتتے ہیں ان کو سزا دینا ان کی فکر میں نہیں اور اللہ پر ہم دوسرے دیکھتے اور خدا تعالیٰ پورا کار ساز ہے خدا تعالیٰ آپ کو ان کے شر سے محفوظ رکھے گا یہ آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گے۔

اثباتِ رسالتِ محمدیہ باعجازِ قرآن

ادھر کی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے منافقین کی انواع و اقسام کی دو رنگیاں اور دغا بازیوں بیان کیں جن کا اصل منشاء اور سبب یہ تھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دھوڑتے رہتے ہیں جہاں نہیں سمجھتے تھے اور قرآنِ کریم کو کھوم اپنی بیہوشی جانتے تھے اس لیے اس آیت میں ان کو یہ حکم دیا کہ تم قرآن میں خود فکر کرو جو آپ کی نبوت کی سب سے بڑی دلیل ہے اگر تم نے اس میں صوفی دلی سے خود فکر کیا تو تم پر روزِ روشن کی طرح یہ امر واضح ہو جائے گا کہ یہ قرآن اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے رسولِ برحق ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کیا یہ منافقین قرآن میں غور نہ کریں گے تاکہ اس کے اسرارِ بلاغت اور دلائلِ اعجاز کو دیکھ کر اس کا کلام اپنی ہونا ان پر واضح ہو جائے اور یہ سمجھ جائیں کہ جس پر یہ کلام الہی نازل ہوا ہے وہ بلاشبہ خدا کا رسول ہے۔

اس لیے کہ اشیٰ قرآن کی فصاحت و بلاغت ایسی ہے بغیر ہے جو طاقتِ بشری سے باہر

ہے اور اس کے تمام احکامین حکمت اور میں مویب ہیں اور جابجا قرآن میں حبیب کی خبریں ہیں جن کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں ہو سکتا مگر شذکی اس میں خبریں ہیں اور آئندہ کی اس میں بعضین گویاں ہیں اور یہ سب کو معلوم ہے کہ حضور پرورد آئی ہیں رہتے تھے نہیں جو کسی سے پرورد کر یا کسی کتاب کو دیکھ کر یہ علوم و معارف بیان کر سکتے ہوں جس سے انھیں ثابت ہو کہ بلاشبہ یہ قرآن اللہ کا کلام ہے اور آج آپ اپنے دلوں سے رسالت میں آجے ہیں اور اگر یہ قرآن جبرائیل کی طرف سے ہوتا یعنی اگر خدا کا کلام نہ ہوتا بلکہ معاذ اللہ آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کا بنایا ہوا ہوتا یا کسی اور بشر کا کلام ہوتا یا یہاں کہ مخالفین اسلام کہتے ہیں تو ضرور پائے اس میں بدست سخت اختلاف اور تناقض اور تفاوت کوئی جبرائیل بھیجے ہو تو اور کوئی لفظ کوئی کلام اس کا فصیح ہوتا اور کوئی رنگ نگر اس میں کسی قسم کا اختلاف اور تناقض نہیں فسادت و بلاغت میں اول سے آخر تک یکساں ہے اس کے ایک پہلو سے دوسرے بیان کی تصدیق ہوتی ہے اس کی پیشین گوئیاں تمام صحیح اور واقعہ کے مطابق ہیں باہمی تناقض اور اختلاف کا نام و نشان نہیں اور ظاہر ہے کہ حبیب کا علم سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو نہیں ان باتوں سے ہر شخص بخوبی یہ سمجھ سکتا ہے کہ قرآن خدا کا کلام ہے۔ گو کہ بشر کا کلام ایک اسلوب اور ایک حال پر لکھی ہیں ہیں وہ سکتا بشر پر مختلف احوال پیش آتے ہیں ہر حالت میں اسی حالت کے مطابق کلام کرنا ہے دوسری حالت کا دیدان نہیں رہتا نیز آدمی جب کلام طویل کرتا ہے تو وہ یکساں نہیں ہوتا بلکہ کوئی بملہ فصیح ہوتا ہے اور کوئی جبر فصیح اور قرآن حکیم اسی بڑی کتاب ہے اس کا ان بعد اختلافات سے پاک ہونا اس امر کی قطعی دلیل ہے کہ یہ خداوند ذوالجلل کا کلام ہے غلام مرسل ہے کہ کیا یہ منافقین قرآن میں خود نہیں کرتے کہ اس کے ہم اختلاف اور عدم تناقض سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صدق معلوم کر لیں کم از کم اسی میں خود کہیں کہ قرآن کریم ہمارے باطنی فائق اور اندولی عقائد اور خیالات کی صحیح تصدیق خبر دے رہا ہے جو اس امر کی دلیل قطعی ہے کہ یہ وہی خداوندی ہے سوائے خدا کے کون کسی کے دل کا حال بتا سکتا ہے اگر یہ قرآن خدا کی طرف سے نہ ہوتا تو منافقین کے لفاظ اور اسرار باطنی کے متعلق جو خبریں دی جاتی ہیں تو منافقین ان میں ضرور اختلاف اور فرق پائے منافقین کے متعلق قرآن کی کوئی خبر بھی نکتی اور کوئی جھوٹی اور اگر ان منافقین کو قرآن میں کوئی اختلاف اور تناقض نظر آتا تو ضرور اس کو شائع کرتے اسی لیے کہ ان کی عادت یہ تھی کہ جب ان کے پاس امن یا خوف کی کوئی خبر آتی ہے تو اسی وقت اس کو شائع اور مشہور کر دیتے ہیں منافقوں کی عادت یہ تھی کہ جب مسلمانوں کی فتنہ یا شکست کی خبر ان کو کہیں سے ملتی تو بلا تیشق اس کو شائع اور مشہور کر دیتے جس سے مسلمانوں کو نقصان پہنچتا تو کہ بعض خبریں تو جھوٹی ہوتی ہیں اور بعض کا ظاہر گمراہی و لغو و مصلحت ہوتا ہے اسی طرح اگر ان منافقین کو قرآن میں کوئی اختلاف اور تناقض نظر آتا تو اس کو بھی ضرور شائع اور مشہور کر دیتے اور ان

کے لغات کے متعلق قرآن میں جو خبریں دی جا رہی ہیں ان میں سے اگر کوئی خبر غلط تھیں تو آسمان وزمین ایک کر دیتے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ اگر ان منافقین کے پاس مسلمانوں کی فتح اور غنیمت یا تھکن اور ہزیمت کی کوئی خبر آتی ہے تو خواہ ٹھوڑی ہوئی ہو یا بھی اور اس کے ظاہر کرنے میں مصدق ہو یا نہ ہو یہ لوگ اس کو مشہور کر دیتے ہیں اور اگر بجائے خود مشہور کرنے کے یہ لوگ اس خبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور صحابہ میں جو لوگ ذی ہمت اور ذی اختیار ہیں ان تک پہنچاتے یعنی یہ لوگ اگر خبر سننے کے بعد اس خبر کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ تک پہنچا دیتے اور انہوں اس کو شائع نہ کرتے تو اہل اسلام میں سے جو لوگ ہمت کی تہ اور گہرائی کو پہنچنے والے ہیں تو وہ سبے شک یہ بیان لیتے کہ یہ خبر مشہور کرنے کے قابل ہے یا نہیں ہر شخص ہمت کی تہ اور گہرائی کو نہیں پہنچتا لہذا ایسے اشخاص کو چاہیے کہ وہ مستطین اور جہدین کی طرف رجوع کریں اور ان سے بغیر دریافت کیے دین کی کوئی خبر اور بات زبان سے نہ نکالیں استنباط کے لغوی معنی زمین کو دیکھ کر اس کی تہ میں سے پانی نکالنے کے ہیں اور اصطلاح شریعت میں نفوس شریعت کی تہ میں جو عقائد اور معارف مستور ہیں ان کو خدا داد ہم و فراست سے کھود کر نکالنے کا نام استنباط اور اجتہاد ہے شریعت کے بہت سے احکام آیات اور احادیث کے ظاہر سے معلوم نہیں ہوتے لیکن وہ بلاشبہ نفوس شریعت اور کتاب و سنت کی گہرائیوں میں مستور اور پوشیدہ ہوتے ہیں یہ نامکمل ہے کہ شریعت نے کوئی امر بخیر دیا ہو اور اس کے متعلق کوئی حکم نہ دیا ہو فقہاء کرام جن کے ساتھ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے خاص پیر کا ارادہ فرمایا وہ اپنے دقیق اور عمیق نظر اور فکر کے ذریعہ سے زمین شریعت کو کھود کر اس کی تہ اور گہرائیوں میں سے ان پوشیدہ احکام کو نکال کر لاتے ہیں جو زمین شریعت کی ظاہری سطح پر نمایاں نہ تھے شریعت کی تہ اور گہرائی میں سے کسی پوشیدہ حکم کے نکال لینے کا نام استنباط اور اجتہاد اور قیاس ہے۔

اسی بنا پر حضرات فقہاء کہتے ہیں کہ قیاس مظہر حکم ہے نہ کہ منبسط حکم یعنی قیاس سے کوئی حکم شرعی ثابت نہیں ہوتا بلکہ جو حکم قرآن و حدیث میں پہلے موجود تھا مگر قطعی قیاس نے اس کو اب ظاہر کر دیا حکم و حقیقت کتاب و سنت ہی کا ہے قیاس خدا اور رسول کے پوشیدہ حکم کا مظہر اور قطعی ظاہر کرنے والا ہے قیاس منبسط حکم نہیں یعنی قیاس اپنی طرف سے کوئی حکم نہیں دیتا عرف عام میں چونکہ قیاس کے معنی خیال اور گمان اور وہم کے ہیں اس لیے بہت سے نادانوں نے یہ گمان کر لیا کہ قیاس شرعی کی حقیقت بھی یہی ہے اور اصطلاح شریعت میں قیاس شرعی کی حقیقت یہ ہے کہ مفسر منصوص الہم کو منصوص الہم کے مشابہ اور مماثل دیکھ کر جو وجہ و علت اور مشابہت کے منصوص الہم کے حکم کو غیر منصوص کے لیے ثابت کرنا اس کا نام قیاس ہے یعنی جس

پہنچ کر حکم کتاب و سنت اور اجماع است میں مشغول اور مفرغ نہیں اس میں یہ غور و فکر کرنا کہ جس چیز کا حکم شریعت میں موجود ہے یہ غیر مخصوص کس کے ساتھ زیادہ مشابہ اور مماثل ہے مشابہت کی بناء پر غیر مخصوص کیسے اس حکم کے ثابت کرنے کا نام قیاس شرعی ہے جیسے باقی کورٹ کا کوئی فیصلہ نکلے جس مقدمہ کا حکم مراعات قانون میں موجود نہ ہو وہاں نظائر کو پیش نظر رکھ کر فیصلہ صادر کرنا ہے یہ بھی تو ایک قسم کا قیاس ہی ہوا عدالتوں میں ہزار ہا مقدمات کا فیصلہ نفاذ ہی پر ہوتا ہے نظیر کے موافق حکم دینا ہی قیاس ہے معلوم ہوا کہ ہر قانون میں قیاس موجود ہے بلا قیاس کے غرائز کو فیصلہ ناممکن ہے امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی قیاس کی یہی حقیقت قرار دی ہے۔

چنانچہ فرماتے ہیں باب من شہد بالاموال ما بال میں قل یشاء اللہ مکلفہ الفہم السائل جس سے اشار اس طرف ہے کہ قیاس کی حقیقت تفسیر اور تمثیل ہے اور اس بارہ میں امام بخاری نے متعدد تراجم قائم فرمائے ہیں سب کا حاصل یہ ہے کہ قیاس اور رائے کی دو قسمیں ہیں ایک محمود اور ایک مذموم مذموم وہ ہے جس کی کتابہ سنت اور اجماع میں کوئی اصل موجود نہ ہو اور محمود وہ ہے جو کتاب و سنت اور اجماع امت سے ماخوذ ہو حضرات ابن علم نفع الیاری جلد سیزدیم باب الاعتصام کی مراد بت لودیں اور اگر تم پر خدا کا یہ خاص فضل اور یہ خاص مہربانی نہ ہوتی مگر اگر بالآخر تمہاری ہدایت کے لیے حق تعالیٰ یہ قرآن نازل نہ فرماتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تمہاری تعلیم اور تذکرہ کیلئے مبعوث نہ فرماتے جس سے تم بدعت اور باطل کا فرق واضح کیا تو البتہ تم شیطان کے پیرو ہو جاتے اور کفر و شرک میں مبتلا ہو جاتے مگر بہت کم ایسے ہوتے جو خدا داد نورانیت و قرابت سے توجہ کو اختیار کرتے اور شرک سے محفوظ رہتے جیسے اید بن عمرو بن لیلیٰ اور فرقہ بن نوفل و غیرہ ہم کہو خدا داد نورانیت سے زمانہ جاہلیت میں کفر و شرک سے محفوظ رہے اقباش شیطان سے اس قسم کی محفوظیت اور مصونیت سے بہت ہی کم افراد کو نوازا جاتا ہے لہذا اقباش شیطان سے بچنے کا طریقہ یہ ہے کہ بغیر مستبیلین کی اجازت کے کوئی خبر شائع نہ کری بغیر اہل الرائے کے صلاح اور حکم کسی خبر کو شائع کرنا شیطان کی بیرونی ہے۔

پس اسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اگر یہ منافقین اور ضعیف الایمان مسلمان تمہارا ساتھ چھوڑ دیں تو بدوا نہ کیجیے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا میں جہاد و کھال نہ کیجئے آپ صرف اپنی ذات کے ذمہ دار ہیں غیروں کی ذمہ داری آپ پر نہیں اور آپ صرف مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دیجئے ماننا نہ ماننا ان کا کام ہے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کی جنگ کو روک دے گا اور اللہ تعالیٰ صلوات بہت والا اور مفت عذاب دیتے والا ہے اس کے مقابلہ میں کوئی نہیں جیت سکتا اور نہ کوئی اس کے عذاب سے بچ سکتا ہے۔

مَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا ۖ

جو کوئی سفارش کرے نیک بات میں اس کو بھی ملے گی اس میں سے ایک حصہ

وَمَنْ يَشْفَعُ شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا ۚ وَكَانَ

اور جو کوئی سفارش کرے بری بات میں اس پر بھی ہے ایک بوجھ اس میں سے اور

اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتٌ ۝

اللہ ہے ہر چیز کا حصہ بانٹنے والا

حکم بہت ویکم ترغیب شفاعت حسنہ ترہیب شفاعت سیئہ

قال تلمیذ من یشفع شفاعۃ حسنۃ ... الخ ... وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِيتًا ۝

ادب) گزشتہ آیات میں جہاد کی ترغیب تھی اب ان آیات میں سفارش کے متعلق ایک قانون بیان فرماتے ہیں کہ جو شخص عمدہ سفارش کرے (مثلاً شرکت جہاد کی ترغیب دے) اس کو اس میں سے حصہ ملے گا یعنی اس کو بھی اس قدر ثواب ملے گا جس قدر اس پر عمل کرنے والوں کو اور جو کوئی بری سفارش کرے مثلاً لوگوں کو شرکت جہاد سے روکے اور ان کو جہاد میں جانے سے ڈرائے تو اس کو گناہ میں سے حصہ ملے گا۔

پہنانچہ فرماتے ہیں جو شخص نیک کام کی سفارش کرے گا اس کو اس نیک کام کے ثواب سے حصہ ملے گا اور جو شخص بری سفارش کرے گا اس کو اس برے کام کے گناہ سے حصہ ملے گا مثلاً کسی امیر سے سفارش کر کے کسی عبادت مند کو کچھ دوا دے تو اس خیرات کے ثواب میں یہ بھی شریک ہوگا اور اگر کسی حاکم سے سفارش کر کے کسی پوزلور بدکار کو بھڑوا دیا تو یہ بھی اس پوزری اور بدکاری میں شریک اور حصہ دار ہوگا کیونکہ شفاعت کی حقیقت خیر کے لیے صحتی بہر میں واسطہ بننے کے ہیں پس اگر وہ خیر میں خیر ہے تو اس کو اجر ملے گا ورنہ گناہ ہوگا۔

گزشتہ آیت کے ساتھ اس آیت کا تعلق یہ ہے کہ منافقین ایک دوسرے کے لیے کافرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ سفارش کیا کرتے تھے کہ آئیے ہمیں جنگ سے پیچھے رہنے کی اجازت دیدی اور مومنین کا طریقہ یہ تھا کہ وہ اگر کسی کے پاس مسلمان جنگ نہ دیکھتے تو دوسرے صاحب مقدرات مسلمانوں سے کہہ سن کر ان کو مسلمان جنگ دلا دیتے تاکہ جہاد میں شریک ہو سکیں اس پر یہ آیت

نازل ہوئی اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جو شخص ابھی یا بری سفارش کرے گا اس کی جزا و سزا اسکو جھگٹیں پڑے گی اور ہے اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر۔ یعنی وہ ابھی سفارش پر قواب اور بری سفارش پر عذاب دینے پر قادر ہے نہ کوئی اس کے قواب کو روک سکتا ہے اور نہ کوئی اس کی سزا کو۔ اور بعض علماء نے نیت کے معنی نگہبان کے کیے ہیں اس صورت میں تو مزید ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر نگہبان ہے یعنی ابھی اور بری سفارش اسکی نظروں سے ہوتی رہے گی وہ ہر سفارش کرنے والے کے حال سے بخوبی واقف ہے

وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا بِأَحْسَنَ مِنْهَا أَوْ

اور جب تم کو دعا دیے کوئی تو تم بھی دعا دو اس سے بہتر یا وہی کہو

رُدُّوْهَا طَرَاتُ اللّٰهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيْبًا ۝

اللہ کو اللہ ہے ہر چیز کا حساب کرنے والا

حکم بہت دوم بابت تحیۃ اسلام و تسلیم جواب سلام

قَالَ لَعَالَى وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ اے حَسْبُكُمْ
 (ترجمہ) اگر شہادت آیت میں شفاعت حسنہ کا ذکر تھا اب اس آیت میں تحیۃ اسلام یعنی کسی کو اللہ علیکم کہنے کا حکم مذکور ہے اور کسی مسلمان کو سلام کرنا یا دعا و نیا یہ درجہ اللہ تعالیٰ سے اس کی سلامتی کی شفاعت حسنہ ہے کہ اسے اللہ اس کو دنیا اور آخرت کا امن اور سلامتی عطا فرما۔
 چنانچہ فرماتے ہیں اور جب تم کو کسی قسم کا سلام کیا جائے تو تم اس سے بہتر الفاظ میں اس کے سلام کا جواب دو۔ مثلاً کوئی شخص تم کو السلام علیکم کہے جو دنیا اور آخرت کے امن اور سلامتی کی دعا ہے تو تم اس کے جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہو دعا سلامتی پر دعا رحمت اور برکت کا احاطہ کرو تاکہ تمہارا جواب اس سے بہتر ہو جائے یا جواب میں وہی الفاظ کو دو یعنی السلام علیکم کے جواب میں فقط و علیکم السلام کہو۔

اشارہ اس طرف ہے کہ اگر احسان کا بدلہ اصل سے زیادہ ہو تو بہتر ہے ورنہ برابر سراسر ابی کافی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کا حساب کرنے والا ہے یعنی سلام کرنے والے اور اس کے جواب دینے والے کو بقدر اس کے سلام اور بقدر زیادتی کے جزا دے گا۔

ف التحیۃ لغوی معنی دعا و نیات کے ہیں زمانہ اسلام سے بیشتر عرب ہی یہ رواج تھا

کہ جب دو آدمی ملے تو ایک دوسرے کو ٹھیکانک انشر کہتے یعنی خدا تعالیٰ تجھ کو زندہ رکھے یہ دعا اُن کے جہانِ تعمیر کھلاتی تھی شریعت اسلام نے اس دعا کو لفظ السلام علیکم سے بدل دیا اور تحیرِ اسلام اس کا نام رکھا پس آیت میں تحیر سے اسلامی تحیر یعنی السلام علیکم مراد ہے شریعت اسلام نے جو تحیر مقرر کیا وہ زمانہ جاہلیت کے تحیر سے کہیں زیادہ فاضل اور کامل ہے کیونکہ اسلام علیکم کے معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ تم کو ہر قسم کے علم اور اہم اور جملہ آفات اور بلیات سے سلامت اور محفوظ رکھے اور ٹھیکانک انشر کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ تم کو زندہ رکھے اور ظاہر ہے کہ سلامتی کے یہ زندگی لازم ہے اور زندگی کے لیے سلامتی لازم نہیں اس لیے کہ جو شخص آفات اور بلیات میں مبتلا ہے زندگی اس کو حاصل ہے مگر سلامتی اس کو حاصل نہیں نیز دعا سلامتی ایک ملامی بشارت ہے اور لفظ سلام دراصل اللہ کا نام ہے لہذا ملاقات کی ابتداء اللہ کے نام اور بشارت سے ہو نا یہ طاعت درجہ بہتر ہے۔

صحیحین میں ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب خدا تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو پیدا کیا تو فرشتوں کی ایک جماعت جو وہاں بیٹھی تھی اس کی طرف اشارہ کر کے حضرت آدم علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس جماعت کو جاکر سلام کرو اور سنو کہ وہ کیا جواب دیتے ہیں وہی تمہارا اور تمہاری اولاد کا سلام ہے آدم علیہ السلام نے ان کے پاس جا کر کہا السلام علیکم انہوں نے جواب دیا وعلیک السلام ورحمۃ اللہ تو فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام کے جواب میں لفظ ورحمۃ اللہ زیادہ کیا۔

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ

اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہیں تم کو جمع کرے گا قیامت کے دن اس میں

لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا

شک نہیں اور اللہ سے یہی کس کی بات

تاکید و عید

قال تعالیٰ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... اسے... أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا
(ربط) گزشتہ آیت یعنی إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا کو عید اور تہنید یہ تھا اب اس

آیت میں اس کی تاکید کے لیے اپنی توحید اور عظمت اور قیامت کا ذکر فرماتے ہیں اللہ کی شان یہ ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ضرور تم سب کو قیامت کے دن، جمع کئے گا جس میں وہ برابر کس قسم کا شک نہیں یعنی قیامت ضرور آئے گی اور سب سب و کتاب اور جزا اعمال کے لیے سب ایک جگہ ضرور جمع ہوں گے اور اللہ سے کون زیادہ بات میں سہا ہو سکتا ہے یعنی جب اس نے قیامت کی خبر دیا تو اس کو صحیح جانو اور تعجب احکام کا خاص اہتمام کرو اور یقین جانو کہ جو اس کے احکام کی تعمیل میں کوتاہی کرے گا قیامت کے دن اس کو سزا دے گا۔

فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرَسَهُمْ

پھر تم کو کیا بڑا ہے منافقوں کے واسطے دو بیاختیار ہو رہے ہو اور اللہ نے

یَسَاكُسِبُوهُمْ أَتَرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ

ان کو الٹ دیا ان کے کاموں پر کیا تم چاہتے ہو کہ راہ ہموار کرو جس کو بھٹکا

اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا ۝۱۰

اللہ نے اور جس کو الٹ دیا وہ سے بھر تو نہ پاوے اس کے واسطے کہیں راہ

وَدُّوا لَوْ تُكْفِرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا

چاہتے ہیں کہ تم بھی کافروں جیسے وہ ہوئے پھر سب برابر ہو جاؤ سو تم

تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ حَتَّىٰ يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

ان سے گھسی کو دوست پکڑو رفیق جب تک وطن چھوڑ آویں اللہ کی راہ میں

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَعَدُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ

پھر اگر قبول نہ رکھیں تو ان کو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ اور نہ

وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۱۱ إِلَّا الَّذِينَ

شہداء کسی کو رفیق اور نہ مددگار مگر وہ جو

يَصْلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ

مل رہے ہیں ایک قوم سے جن میں اور تم میں عہد ہے یا آئے ہیں

جَاءُوكُمْ حَصِرَتْ صُدُورُهُمْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ أَوْ

تھا کہ ہاں تھا ہو گئے ہیں ان کے تھارے رستے سے اور

يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّطَهُمْ عَلَيْكُمْ

اپنی قوم کے رستے سے بھی اور اگر اللہ چاہتا تو ان کو تم پر اور دنیا

فَلَقَتَلُوكُمْ فَإِنْ اعْتَزَلُوكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ وَأَلْقَوْا

ہرم سے رستے تو اگر تم سے کنارہ کشی کر لی اور تھاری

إِلَيْكُمْ السَّلَامَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا ۝

طرف صلح لائی تو اللہ نے نہیں دی تم کو ان پر راہ

سَيَجِدُونَ آخِرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَ

اب تم دیکھو گے ایک اور لوگ چاہتے ہیں کہ امن میں رہیں تم سے بھی اور

يَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا فِيهَا

اپنی قوم سے بھی جس بار چلے جائے ہیں فساد کرنے کو اٹ جائے ہیں اس

فَإِنْ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ وَيَكْفُوا

بلکہ اگر میں ہرم اگر تم سے کنارہ نہ کھڑی اور صلح نہ لائی اور اپنے

أَيِّدِيَهُمْ فَعَذِّبْهُمْ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ

باندھ دو کہیں تو ان کو پکڑو اور مارو جہاں پاؤ اور ان پر

وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝

ہم نے تم کے خلاف ان کے لیے تسلط صریح



حکم بستی و رسوم متعلق بہ معاملہ منافقین

قال تعالى فما كنتم في المنافقين فشتين اسے جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنًا مِّنْهُنَا
 (رہلہ) گزشتہ آیات میں منافقین کے احوال کا ذکر تھا اب ان آیات میں یہ بتلائے ہیں کہ مسلمانوں کو
 منافقین کے ساتھ کیا معاملہ کرنا چاہیے حاصل مکہ یہ ہے کہ منافقین کے ساتھ مسلمانوں جیسا معاملہ اس
 وقت تک کیا جائے گا کہ جب تک ان کا فحاشی چھاپے اور جب ان کا کفر اور فحاشی واضح اور ظاہر ہو
 جائے تو پھر ان کیساتھ وہی معاملہ کیا جائے جو کفار کے ساتھ کیا جاتا ہے جب وہ ان کو کفر کے واضح ہو جائیں تو پھر مردہ کی کوئی وجہ
 نہیں کہ کوئی کوئی کی تفسیر سمجھا چند روایات کے نقل پر موقوف رہتا ہے ہم ان روایات کو نقل کرتے ہیں

حضرت ابن عرب میں سے کہہ لوگ مدینہ آئے اور یہ ظاہر ہوا کہ ہم مسلمان اور

پہلی روایت

کے موافق نہ آئے کا عذر کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ اجازت مانگی کہ یا رسول اللہ اگر آپ
 اجازت دیں تو ہم جنگی میں جا کر رہیں یہاں کی آپ وہو ہم کو موافق نہیں آپ نے ان کو اجازت
 دے دی یہ جہاد کے جب مدینہ سے باہر نکل گئے تو منزل منزل کو جہاد کرتے اور کھینچتے دے یہاں
 تک کہ مشرکین کے ساتھ جانے اور گھر پہنچ کر آنحضرت کو ایک جھوٹ موت خد گھا کہ آپ ہماری طرف
 سے کچھ خیال نہ کریں ہم آپ ہی کے دین پر ہیں اور ہم مدینہ کی آپ وہو کی ناموافقت کی وجہ سے اپنے
 وطن کو چلے آئے ہیں یہ حال سن کر مسلمان ان کے ایمان اور کفر میں اختلاف کرنے لگے بعض نے
 کہا کہ یہ منافق ہیں ہم ان کو قتل کریں گے اگر وہ ہماری طرح مسلمان ہوتے تو صاحب پر مہر کرتے
 اور ہجرت کو ترک کر کے واپس نہ ہوتے اور بعض نے کہا ایسا نہیں وہ مسلمان ہیں ہم کو ان سے بدگمانی
 نہ کرنی چاہیے جب تک ہم پر ان کا پورا حال نہ کھل جائے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل
 فرمائی اور ان کا کفر اور فحاشی ظاہر کر دیا اور ارشاد فرمایا کہ اسے مسلمان تو ان منافقوں کے بارہ میں دو
 گروہ کیوں ہو گئے یہ لوگ تو ایسے بچے کافر ہیں کہ تم کو بھی کافر اور گمراہ بنائیں گی فکر میں ہیں (تفسیر
 قرطبی مشہور ج ۲ و تفسیر کبیر ج ۲ م ۲ درود المعانی ص ۵۵)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکر مکر نہ تشریف لے جانے سے

دوسری روایت

قبیل ہلال بن محیر اسلمی سے یہ عہد کیا تھا کہ وہ نہ آپ کو
 حدود سے لگا اور نہ آپ کے مقابلہ میں کسی کو حد دیکھا اور تو شخص ہلال کے پاس چلا جائے
 اور اس کی پناہ پکڑے تو اس کو ہماری طرف سے ایسی ہی پناہ ہوگی جیسے خود ہلال کو خود وہ شخص
 اس کی اپنی قوم کا ہوا کسی غیر قوم کا اس پر یہ کہتیں وَ لَا تُنْجِدُوا وَا مِّنْكُمْ وَ لَا تَبْدِيْنَا اِلَّا

تم ان منافقین میں سے کسی کو دوست نہ بناؤ یعنی ان کے ساتھ مسلمان جیسے دوستانہ تعلقات نہ رکھو تاؤ کہ تم یہ لوگ خدا کی راہ میں ہجرت نہ کریں یعنی مادی دنیا کے لوگوں کو گھراؤ اور خوشی و قابیل کو چھوڑ کر نیک نیتی سے ہجرت نہ کرو۔

اس وقت تک ان کو اپنا دوست نہ بناؤ ابتداء اسلام میں تکمیل ایمان کے لیے ہجرت بھی فرض تھی لیکن ہجرت کے ایمان معنی نہ تھا پس اگر وہ اسلام اور ہجرت سے سزا موزیں اور اپنے کلمہ پر قائم رہیں تو تم ان کو پکڑو یعنی قید کرو اور اس پر بناؤ اور ان کو قتل کرو جہاں کہیں بھی پاؤ یعنی ان کا قتل جہاں اور حرم دونوں جگہ مباح ہے اور ان میں سے کسی کو نہ اپنا دوست بناؤ اور نہ مددگار کیونکہ سب تمہارے دشمن ہیں یہ تمہارے دوست اور مددگار کیوں بننے لگے مطلب یہ ہے کہ ان سے کوئی تعلق نہ رکھو اور نہ ان سے کوئی حد مانگو۔

دوسرے فرقہ کا بیان

مگر ان میں کے جو کافر ان لوگوں سے جا ملیں جن کے ساتھ تمہارا کوئی معاہدہ ہے یہ استثنا قیاد اور قتل کے حکم سے ہے اور مطلب یہ ہے کہ ان منافقوں کو جہاں پاؤ گھر نہ کر دو اور قتل کرو لیکن جو منافق ان لوگوں کی پناہ میں پیلے جا لیں جن کے ساتھ تمہارا صلح کا عہد ہے تو ان کو قتل نہ کرنا کیونکہ وہ جب تمہارے ہم عہدوں کی پناہ میں آگئے تو حکماً ان کے ساتھ بھی تمہارا عہد ہو گیا حلیف کا حلیف بھی ایک درجہ میں حلیف ہی ہوتا ہے ان کو قتل کرنا ایک قسم کی جہد شکنی ہو گی یا وہ منافق تمہارے پاس ایسی حالت میں آئیں کہ ان کے بیٹے تمہارے ساتھ لڑنے سے اور اپنی قوم کے ساتھ بھی لڑنے سے تنگ ہوں یعنی جو کافر اور منافق ایسے ہوں کہ نہ تو اپنی قوم کے ساتھ ہو کر تم سے لڑیں اور نہ تمہارے ساتھ ہو کر اپنی قوم سے لڑیں بلکہ حقیقتاً عین جانبدار ہیں تو ان لوگوں کو بھی تم قتل نہ کرنا کیونکہ جب ان سے تمہیں نقصان کا اندیشہ نہیں تو پھر ان کے قتل کی ضرورت نہیں علاوہ کلام یہ کہ جو تم سے بالواسطہ یا بالواسطہ صلح کا تواضع پر تو وہ حکم اخذ اور قتل سے مستثنیٰ ہے کیونکہ باوجود قوت اور قدرت کے ان کا یکسو اور عین جانبدار رہنا ان کے امن پسندی کی دلیل ہے اور اگر اللہ جانتا تو انہیں تم پر ضرور مسلط کر دیتا پھر وہ ضرور ہی تم سے لڑتے یعنی یہ خدا تعالیٰ کا احسان ہے کہ باوجود قوت و قدرت کے ان کا دل تمہارے ساتھ لڑنے سے تنگ نہ کر دیا اور تمہاری ہیبت ان کے دل میں ڈال دی ورنہ وہ تم سے ضرور لڑتے پس خدا کی اس نعمت کا شکر کرو کہ اس نے تم کو اس پریشانی سے بچھلایا لہذا تم ان سے تعرض نہ کرو پس اگر وہ تم سے کنارہ کش رہیں اور تمہارے ساتھ نہ لڑیں اور تمہاری طرف صلح کا پیغام ڈالیں تو اللہ نے تمہارے لیے ان پر دست درازی کی کوئی راہ نہیں دکھی یعنی اسی صورت میں ان سے لڑنے کی خدا نے اجازت

نہیں دی۔

تیسرے فرقہ کا بیان

عنقریب تم ان کے علاوہ کچھ ایسے چالاک اور عیار لوگوں کو پاؤ گے جو یہ چاہتے ہیں کہ تم سے بھی امن میں رہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں رہیں یہ تہیہ اسد اور غلطان کا حال بیان فرمایا کہ جب مدینہ آتے ہیں تو اسلام ظاہر کرتے ہیں اور جب اپنی قوم کے پاس جلتے ہیں تو ان کی سی کہتے ہیں تاکہ ہر طرف سے امن میں رہیں

مگر ان منافقوں کا حال یہ ہے کہ جب کہیں بھی فساد اور فتنہ کی طرف بلائے جاتے ہیں تو اس میں ادا دھجے ہو کر گھومتے ہیں یعنی جب کہیں ان کو اسلام کے مقابلہ اور مسلمانوں سے ٹکڑے کیئے دیا جاتا ہے تو اقتال و جہاد میں نہایت غرضی کے ساتھ تم سے ٹکڑے پر آمادہ ہو جاتے ہیں غرض یہ کہ بڑے مفید اور چالاک ہیں پس اگر یہ لوگ تم سے یکسو اور کنارہ کش نہ ہوں اور اپنی منہ ارت سے باز نہ آئیں اور تمہاری طرف صلح کا پیغام نہ ڈالیں اور تمہاری لڑائی سے اپنے ہاتھوں کو نہ رکھیں تو تم ان کو پکڑو اور پھانسی دیں یہی ان کو پاؤ قتل کرو اور یہی لوگ ہیں کہ ہم نے تم کو ان کے قتل کرنے کی صریح جہت اور واضح سند دی ہے، یعنی ان کی جہد شکنی نے تمہارے لیے ان کے قتل کو جائز کر دیا ہے جب ان کی عداوت اور خباثت اور عہد شکنی اور غداری اور نکاری واضح ہو گئی تو اللہ تعالیٰ نے تم کو ان کے پکڑنے اور قتل کرنے کی اجازت دی یہی ایسے لوگوں سے درگزر نہ کرو تمہارے ہاتھ تو صریح جہت آگئی کہ انہوں نے اپنا عہد خود توڑ ڈالا۔

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً وَمَنْ

اور مسلمان کا کام نہیں کہ مار ڈالے مسلمان کو مگر بھوکہ کمر اور جس نے

قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُّؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ

مارا مسلمان کو بھوکہ کمر تو آزاد کرنی عروہ ایک مسلمان کی اور خون، بھاد بھانا اس

مُسْلِمَةً إِلَىٰ أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَّدَّقُوا فَإِنْ كَانَ

کے گھر والوں کو عذر وہ جہازت کریں پھر اگر وہ عطا

مِنْ قَوْمٍ عَدُوِّكُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

ایک قوم میں کرہار سے دشمن ہیں اور آپ مسلمان تھا تو آزاد کرنے کا عمل ایک

مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ

مسلمان کی اور اگر وہ تھا ایک قوم میں کہ تم میں اور ان میں حد سے تو

وَبَيْنَا قَدِيَّةٌ مُسْلِمَةٌ إِلَى أَهْلِهَا وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ

زین بیاہتہا اس کے گھر والوں کو اور آزاد کرنے کا عمل

مُؤْمِنَةٍ فَسَنَ لَكُمْ جِدَارٌ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ

ایک مسلمان کی بھر جس کو پیمانہ ہو کہ روزے دو پیڑ گئے

تَوْبَةٍ مِنَ اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝

مغفرت کے اور اللہ جانتا سمجھتا ہے ۔

حکم بہت چہارم متعلق بہ قتل خطا

قال تعالیٰ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ مُؤْمِنًا... اسلہ... وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا
اور علیہ اگر مشرک گزشتہ آیات میں کافروں اور منافقوں کے قتل کی اجازت دی تھی اب ان آیات میں مؤمنین کے قتل کی ممانعت فرماتے ہیں اور پھر بعض اوقات ثانی ہیں ایک مسلمان دوسرے مسلمان کو قتل اور خطا سے کافر جو کہ مار ڈالتا ہے اسی لیے ان آیات میں کچھ احکام قتل خطا کے مطلق بیان فرماتے ہیں اور اسی میں دارالکفر سے دارالاسلام کی طرف ہجرت کی ضرورت اور سفر اہل خوف کی نافرمانی کی نفی فرماتے ہیں ۔

اسی آیت کے شان نزول میں مفسرین نے تین روایتیں نقل کی ہیں جو سب ذیل ہیں ۔

شان نزول

یہ آیت حبشہ بن ربیعہ نزول کے باہر میں نازل ہوئی جو

پہلی روایت

ابوہل کا اخیالی بھائی تھا جس کا سبب یہ ہوا کہ ہجرت سے پیشتر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو میں تھے حبشہ کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف

باسمِ ہوا اگر گھر والوں کے در سے اپنے، سلام کو ظاہر نہیں کیا اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جبرست فرما کر مکہ سے مدینہ آگئے تو حیا بن ابی ذبیحہ بھی مدینہ آگئی اور اپنے بھائی کے در کے بارے میں فکر میں پھنس کر رہ گئے مگر جو بنی کہ ان کو جب اس کی خبر ملی تو اس کے خوفِ تلقین ہوا اور حیا بن ابی ذبیحہ نے غم میں کھانا پینا بھوٹ دیا اور اپنے دونوں بیٹوں حارثہ اور ابیہل کو کو حیا بن ابی ذبیحہ کے غم میں حیا بن ابی ذبیحہ کے لیے روکے گئے تھے۔ حارثہ نے یہ قسم کھائی کہ جب تک ہم حیا بن ابی ذبیحہ کے پاس نہ رہیں نہ روکے گئے ہیں۔ بھرت کے لیے نہیں بیٹھواؤں گا اور نہ دانہ پانی کا مزہ کھیں گے۔ مال کا یہ کلام سن کر دونوں بھائی مدینہ کی ترسیل میں روانہ ہوئے اور حارثہ بن ابی ذبیحہ کا قید گناہ بھی ان کے ساتھ تھا۔ حارثہ بن ابی ذبیحہ نے اپنے بھائی کے لیے روکے گئے تھے اور حیا بن ابی ذبیحہ سے جدا ہوا ہے اس وقت سے پھر بنی نہ بھرت کے لیے نہیں بیٹھواؤں گا اور نہ اس سے دانہ پانی کا مزہ کھیں گے۔ مدینہ کے در سے یہ قسم کھائی ہے کہ جب تک تو اس کے پاس قوت کر نہیں سکتے گا اس وقت تک دانہ پانی اس پر حرام ہے۔ درمیان میں حارثہ کو درمیان میں ڈال کر چھو سے جدا کر دے۔ نیز کہ چھو کو کسی ایسی بات پر مجبور نہ کر دیں گے جو غیر سے دین کے خلاف ہو۔ حیا بن ابی ذبیحہ نے جب مال کی سب سے قربانی اور سب سے قیمتی کا حال سنا تو دل بھر آیا اور قلعہ سے اتر کر مکہ پاسوں چل گیا۔ دران کے ساتھ چاروں مدینہ سے باہر نکلنے کے بعد، انہوں نے حیا بن ابی ذبیحہ کو ایک قسم میں جاؤ نہ آیا اور بیٹوں میں سے ہر ایک نے جو شی کے سو کوڑے محاسبہ اور اس طرح اس کو اس کی مال کے پاس لے گئے۔ مال سے دیکھ کر یہ کہہ کر میں جیسے اس وقت تک نہ کھوں گی جب تک انا کا انکار نہ کرے جس پر وہ ایمان لایا ہے۔ اور باغ پائوں باغی کر دھوپ میں بھوٹ دیا اور حارثہ تک اس کو شکایت دینے نہ ہے۔ باقی حیا بن ابی ذبیحہ نے مجبور ہو کر بادل خواستہ جہاد قرار دیا۔ انہوں نے مکہ یا مکہ دیا۔

اس پر عمارت بنی زید سے: یونہی کو ہم صبر العزت و التسليم کے شدید ترین دشمنوں میں سے تھا۔ اس کو چھرا مارا گیا اسے جیسا ہی بس دین پر ہوا تھا گردہ رہ پذیریت خدا تو فرستے جاوےت کو کونہ کو اور گردہ نگر ہی تھا تو فرستے دلوں گرا دیں پر رہا اس پر یہ کش کو سخت ٹھیس آیا اور یہ قسم کھاتا کہ اگر محمد تو مجھے کیوں نبی بنا دیں گی تو میں تجھے ضرور قتل کروں گا بعد چنانچہ یہ صلہ خلیفہ نے دوایہ اسلام قبول کیا اور ہجرت کر کے مدینہ ہو گیا جس کے بعد خدا تعالیٰ نے عمارت بن زید کو بھی اسلام کی قرین بخشش اور وہ بھی مسلمان ہو کر مدینہ میں آ کر شہرستان سے اتر علیہ وسلم کی خدمت میں ہجرت کر کے حاضر ہوا اتفاق سے اس دن یہاں ہی مدینہ میں کوہلو تھا اس کو عمارت کے مسلمان ہونے کی خبر پہنچی ایک دن یہاں مسلمانوں کو حاد ہوا تھا اتفاقاً اس کو عمارت کی خبر پہنچنے سے اس کو قتل کر دیا

اور اپنی قسم پوری کی جب لوگوں کو سنا کہ عظم ہوا تو عیاش کو ملامت کی کہ تو نے یہ کیا کیا حارثؓ
 فرمادیا تھا عیاشؓ یہ سنتے ہی حضرت علیؓ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی
 یا رسول اللہ! جبکہ میرا اور عادت کا تو معلوم ہے لیکن جب آپ نے اس کو قتل کی تو مجھے جس
 سہ مسلمان بھرنے کی خبر ملی اور انھوں نے غلطی اور غلطی پر نہ مت ظاہر کی اس پر آپ نے آیت لایا
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوْا الَّذِیْنَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ (تفسیر در مختار ج ۵ صفحہ ۵۵۵)

یہ ہے کہ آیت معجز بن ایمان کے والد کے بارہ میں لایا
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوْا الَّذِیْنَ هُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ (تفسیر در مختار ج ۵ صفحہ ۵۵۵)

دوسری روایت

نے غلطی سے ان کو کافر سمجھ کر ان پر تلوار چلائی ماریا نے دیکھ کر یہ کہا بھی کہ یہ
 میرے باپ ہیں مگر ہنگام میں کوئی نہ سمجھا یاں کہ وہ قتل ہو گئے جب وہ قتل ہو گئے تب
 مسلم آہٹا کہ یہاں مسلمان تھے ماریا نے ان کو قتل ہی دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے یہی غلطی اور خطا کو صاف
 کر کے مسلمانوں کو جب آپ اس غلطی کا حکم ہوا تو بہت سخت سزا دے دی کہ جس پر یہ آیت
 نازل ہوئی۔

یہ ہے کہ یہ آیت حضرت ابوالمرداد کے بارہ میں نازل ہوئی

تیسری روایت

جس کو جب یہ ہوا کہ ابوالمرداد کسی لشکر میں تھے اتفاقاً اپنے
 لشکر سے جدا ہو کر کسی مزدور سے بازار کی ایک گھائی میں گئے وہاں ایک شخص کو دیکھا جو اپنی لانا
 چرا رہا تھا ابوالمرداد نے اس پر تلوار چلائی اس نے کہا لَا تَقْتُلُوْا اِلَّا الْفٰسِقِیْنَ (تفسیر در مختار ج ۵ صفحہ ۵۵۵)
 کہ تم اس کی جان بچانے کے لیے کہہ رہا ہے اس لیے اس کو قتل کر دیا آنحضرت علیہ وسلم
 سے آکر جب اس کا ذکر کیا تو آپ نے فرمایا کہ تو نے اس کا دل بچ کر رکھنا دیکھا تب ابوالمرداد
 کو اور بھی ملامت ہوئی اس پر یہ آیت نازل ہوئی (تفسیر در مختار ج ۵ صفحہ ۵۵۵)
 مرقیہ کہ آیت کا جو بھی شان نزول ہو سب کا ماحض یہ ہے کہ کسی کو کسی کو قتل نہ کرے
 قتل کرنا ہرگز ہرگز درست نہیں مگر محول چونکہ سے اگر کوئی مسلمان کسی مسلمان کو کافر سمجھ کر یا کسی اور
 غلطی کی بنا پر قتل کر دے تو وہ مندرجہ سے کی گئی دیت اور کفارہ واجب ہے پتا پھر فرماتے ہیں اللہ
 کسی مسلمان کی یہ شان نہیں کہ وہ کسی مسلمان کو قتل کرے مگر غلطی اور بھولنے سے اگر ایسا ہو جائے
 تو اور بابت ہے اب آگے قتل خلاصہ کے کچھ حکام بیان کرتے ہیں۔

حکم اول

اور جو شخص کسی مسلمان کو بلا قصد غلطی سے قتل کر دے تو اس غلطی کا کفارہ یہ ہے کہ ایک تو

حنفیہ کا مذہب بھی یہی ہے کہ کافر ذی اور محارب کا دیت مسلمان کی دیت کے برابر ہے اور حدیثی اگر اور فاروقی اعظم اور عثمان غنی کا بھی یہی عمل رہا کہ کافر ذی کی دیت مسلمان کی دیت کے برابر دیتے کا حکم دیتے تھے (احکام الاکان فیما من ص ۱۰۲)۔
حضرت قاضی قزوی رحمہ اللہ نے بیان الاکان میں اسی قول کو اختیار کیا ہے۔

وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ

اور جو کوئی مارے مسلمان کو قصد کر کر تو اس کی سزا دوزخ ہے پڑا رہے

خِلْدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ

اس میں اور اس پر غضب ہوا اللہ اور اس کو لعنت کی اور اس کے واسطے

لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا ۝

تیار کیا ۱۲ عذاب

تمتہ حکم سابق
تہدید شدید و عید اکید بر قتل عمد مؤمن را

قال تعالى وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِدًا ۱۲ عذاب عَذَابًا عَظِيمًا
(مذہب) جو نوشته کتابت میں قتل غلامی کے احکام مذکور ہوئے اس آیت میں کسی کو قتل کر عمد
نکلی کر کے کی وجہ مذکور ہے ہنا نکلی فرماتے ہیں اور جو شخص کسی مسلمان کو جان بوجھ کر قتل کر
ڈالے تو دنیاوی حکم تو اس کا قصاص ہے جیسا کہ سورۃ بقرہ میں لکھا اور احکام آخری الی کا یہ ہے کہ
اس کی سزا دوزخ ہے جس میں وہ ہمیشہ رہے گا اور اس پر اللہ کا غضب عاقل ہوگا اور اللہ اس
پر لعنت کرے گا یہی اس کو اپنی خاص رحمت سے دور کر دے گا اور اس سے اس کے پیارے
عذاب تیار کیے گا اور جسے کبائر کے عذاب سے بہت بڑھ کر ہے اس آیت میں جو حکم مذکور ہے
وہ اسی شخص کے لیے ہے جو شخص جان بوجھ کر بلا وجہ کسی کو مار ڈالے اور پھر بغیر توبہ کے مر
جائے تو وہ طویل عذاب میں رہے گا اس لیے کہ توبہ سے تو ہر گناہ معاف ہو جاتا ہے

دے گزشتہ امتوں میں سے ایک شخص کا سوا آدمیوں کا قتل کرنا اور پھر اس سے توبہ کرنا اور پھر اس کی توبہ کا قبول ہونا بخاری اور مسلم میں مذکور ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ فِي

اسے ایمان والو جب سفر کرو اللہ کی

سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ

راہ میں تو تحقیق کرو اور مت کہو جو شخص

أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ كَسَتْ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ

تہادی طرف سلام علیک کرے کہ تو مسلمان نہیں چاہتے جو مال

عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمٌ كَثِيرَةٌ

دنیا کی زندگی کا تو انشر کے ہاں بہت غنیمتیں ہیں تم ایسے ہی

كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا

تھے پہلے پھر اللہ نے تم پر فعل کیا سو اب

إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ۝ لَا يَسْتَوِي

تحقیق کرو اللہ تمہارے کام سے واقف ہے برابر نہیں

الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ ۚ

بیٹھنے والے مسلمان جن کو بدن کا نقصان نہیں اور

الْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ

لڑنے والے اللہ کی راہ میں اپنے مال سے اور جان سے

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى

اللہ نے جہاد کرنے والوں کو اپنے مال اور جان سے ان پر جو

الْقُعِيدَيْنِ دَرَجَةً وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَىٰ وَ

بیتنے ہیں درجہ میں اور سب کو وعدہ دیا اللہ نے خوبی کا اور

فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقُعِيدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝

زیادہ کیا اللہ نے لڑنے والوں کو بیٹھنے والوں سے بڑھ کر

دَرَجَتٍ مِّنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً ۖ وَكَانَ اللَّهُ

بہت درجوں میں اپنے ہاں سے اور بخشش میں اور مہربانی میں اور اللہ بہت

غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

بخشنے والا مہربان

حکم بست و خیم وجوب اعیان قتل مسلم

قَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قَاتِلْتُمُ الْكُفْرَ فَخَسِدُوا إِلَى الْكُفْرِ..... مَعْمُورٌ أَرْوَاهُ ۝
 اور میں نے بھی حکم سنا کہ تم تم سے کہ مسلمان کا قتل قطعاً حرام ہے مجاہدین کو چاہیے کہ جہاد میں غایت
 و جہاد میں لڑنے سے کام لیں اشارہ سفر میں لڑ کر کوئی شخص تم کو ملے اور تم کو مسلمانوں کے طریقہ سے مسلم
 کر کے یا زبان سے کلمہ شہادت پڑھے تو تم پر گناہ کر کے کہ اس کا یہ فعل فعل جان بھی لینے کیلئے
 ہے اس کے قتل پر جرأت نہ کرو جیسا کہ بعض عقائد میں بعض لوگوں سے یہ فعل ہوئی کہ کسی مرد یا
 سنیہ ان کو القتل و حکم کہا وہ کچھ کرے شخص فعل جان بھی لے سکے کیلئے مسلم کو رہا ہے اس کیلئے
 اس کو قتل کرنا اور اس کی بکریاں سے کہ ان حضرت علی علیہ السلام کے حضور میں نہ ہو سکتے
 اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور انہیں حکمت نہیں کی گئی کہ آئندہ ہرگز ہرگز نہ کو ان علامات اسلام کا
 اقرار کرانی ہے چنانچہ لڑا ہے ہیں سے ایمان والوں ایمان کا منقہ یہ ہے کہ جہاں ایمان کا منقہ
 نظر آوے تو اسے جان بچانے کو روک کر وجوب تم اللہ کا راہ میں ہے جس کے لیے سفر کردہ تو قرب نہیں
 کو با کہ اور جو تم کو مسلم علیک کہے تو اس کو یہ نہ کہو کہ وہ لی سے مسلمان نہیں فعل جان بھی لے
 کے لیے تو مسلم علیک کہہ رہا ہے تم دینا دی نہ ملے گا کہ اس کی چاہیے جو مال کہ نہیں اس پر مسلمان کی
 کوئی ضرورت نہیں کیونکہ اللہ کے یہاں تمہارے لیے بہت سی قسمیں ہیں جن کے سامنے ان پند

بکروں کی کوئی حیثیت نہیں پہلے تم بھی ایسے ہی تھے یعنی مکہ میں تمہاری یہی حالت تھی کہ تم اپنا ایمان چھپاتے تھے اور شروع اسلام میں سوائے لَآ اِلٰہَ اِلَّا اللّٰہ کے کہ نہیں جانتے تھے جیسے یہ پردہ اٹھانا عقائد قبائلیہ ملتے جلتے کا ہم پر ہلنے لگانا تھا کہ نبی سے اسلام کو توئی کیا اور کازوں پر تم کو غلبہ عداوت کی اور تم عاجزہ طور پر اسلام کا ہر کرسٹے تھے پس جس طرح حق تعالیٰ نے اعتقاد میں تمہارے کاہری اسلام کو قبول کیا اور باطن کی حقیقت و تقاض پر خوف نہیں رکھا پس اسی طرح تم بھی اعتقاد سے کام لو اور حقیقت کو لیا کرو جو شمار اسلام کو ظاہر کرے اس کو کھلی دکر دھتیک اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے بڑا بھر دے کہ تمہاری سب سے اعتقاد اور طہارتی اس سے بے شہیدہ ہیں۔

فضائل مجاہدین

اب آئندہ آیات میں مجاہدین کے فضائل بیان فرماتے ہیں کہ جہاد اعتقاد میں غلو کی وجہ سے ایسا نہ کرنا کہ جہاد میں جانا ہی بخیر ہو جو اور یہ خیال کر سنے گو کہ لاکھ فرماتے ہیں جہاد است کرنا کرنا کے سوا شاد فرما کے ہیں کہ معذور لوگوں کے سوا جو مسلمان جہاد سے کھر ہیں بیٹھے ہیں وہ رشتہ ہیں ان مسلمانوں کے برابر نہیں ہو سکتے جو خدا کی راہ بجا لیتے مالوں اور جانوں سے جہاد کرتے ہیں خیر اولیٰ العزیز سے وہ لوگ مراد ہیں جو کسی عذر کی وجہ سے جہاد کے شرکت سے معذور رہیں جیسے جہاد میں ہم ام کلثومؓ پر جہاد تا مینا ہونے کے جہاد میں شریک نہیں ہو سکتے تھے اور جیسے حضرت خضیٰ بن جگ بدر کی شرکت سے معذور رہے اس حضرت سے افضل علیہ وسلم کی صاحبزادی جو ان کے نکاح میں تھیں وہ شدید بیمار تھیں ان کی تیمارداری کے لیے تنی اکرم سے انبیا علیہ وسلم نے ان کو شہر سے کا حکم دیا تھا اس وجہ سے غنائم بدر میں سے حضرت عثمان کو حصہ دیا گیا اور حضرت عثمان بدر میں میں شہاد کیے گئے۔

اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ بغیر عذر جہاد میں شریک نہ ہوتے والے مسلمان مرتد اور ثواب میں ان مسلمانوں کے برابر نہیں جو جہاد میں شریک ہوتے ہیں لیکن جو مسلمان کسی معذوری یا بھودی کی بنا پر جہاد میں شریک نہیں ہوتے مثلاً وہ اندھے یا لنگرے یا بیمار ہیں یا کسی بیمار کے تیماردار ہیں مگر دل شوق جہاد سے بھر پور ہے تو ایسے معذوری حق نیت کی بنا پر جہاد کے برابر ہو سکتے ہیں یعنی ان کو وہی ثواب ملے گا جو مجاہدین کو ملتا ہے بشرطیکہ جہاد میں شریک ہونا صرف اسی معذوری اور لاجبوری کی بنا پر ہو اگرچہ ان لوگوں کو مجاہدے مال اور جان سے جہاد کرتے ہیں ایسے ہی تھے دالوں پر جن کی نیت تو جہاد کی تھی مگر معذوری کی وجہ سے جہاد میں شرکت نہ کر سکتے ایک اور برجہ فضیلت وہ ہے اور وہ یہ کہ ان کا اللہ نے ہر ایک سے کیا ہے یعنی وعدہ کیلئے کا ایمان

اور قاعدین دونوں سے ہے کیونکہ جہاد کی نیت سب کی تھی مگر مجاہدین کو قاعدین پر ایک درجہ فضیلت ہے اس لیے کہ یہاں نیت جہاد کے ساتھ عمل جہاد بھی مقرون ہے اور اللہ نے مجاہدین کو ان یتیموں والوں پر جو تدرست تھے اور معذور نہ تھے اجر عظیم کے لحاظ سے فضیلت دی ہے لیکن اپنے پاس سے ان کو بڑے مرتبے عطا کرے گا اور مغزوت اور رحمت سے ان کو نوازے گا اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے جس پر جہاد فرض نہ ہو وہ اگر گھر بیٹھے بھی جہاد و ریاضت کرتا رہے تو اللہ اس کی بھی مغزوت فرمائے گا۔

فَا جو کہ ظاہر دونوں آدمیوں میں تعارض معلوم ہوتا ہے پہلی آیت سے تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ مجاہدین کو قاعدین پر ایک درجہ فضیلت ہے اللہ دوسری آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کئی درجہ فضیلت ہے اس لیے ہم نے اس شہر کے ریش کو سننے کے لیے یہ تفسیر اختیار کی کہ پہلی آیت میں قاعدین سے قاعدین معذورین مراد ہیں اور دوسری آیت میں قاعدین سے قاعدین غیر معذورین مراد ہیں قاعدین معذورین پر مجاہدین کو ایک درجہ فضیلت ہے اور قاعدین غیر معذورین پر مجاہدین کو کئی درجہ فضیلت حاصل ہے اور جمہور علماء نے پہلی آیت میں درجہ سے جنس کا مترجہ مراد لیا ہے اور دوسری آیت کو اس کی تفصیل قرار دیا ہے (روح المعانی ص ۵۷ ج ۵ و تفسیر منہجین ص ۳۳۳)

إِنَّ الَّذِينَ تَوَقَّعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي

جن لوگوں کی جان سمجھتے ہیں کہ ان کے حال میں کہہ دیا

أَنفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا

مکر رہے ہیں اپنا کہتے ہیں تم کس بات میں تھے وہ کہتے ہیں ہم تھے

مُسْتَزْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضُ

مغلوب اس ملک میں کہتے ہیں کیا نہ تھی زمین اللہ کی

اللَّهُ وَاسِعَةٌ فَتَهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَٰئِكَ مَاوَمَهُم جَهَنَّمُ

کشتاہد کردہ وطن چھوڑ جاؤ وہاں موالیوں کا ٹھکانا ہے اور جہنم

وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۚ إِلَّا الْمُسْتَزْعِفِينَ مِنَ

اور بہت بری جگہ پہنچنے کی مگر جو ہیں بے بس

الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَهُ

مرد اور عورتیں اور لڑکے نہ کر سکتے ہیں حیلہ

وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ۚ فَأُولَٰئِكَ عَسَىٰ اللَّهُ

اور نہ جانتے ہیں راہ سو ایسوں کو امید ہے

أَنْ يَّعْفُو عَنْهُمْ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا ۝

کہ اللہ معاف کرے اور اللہ ہے معاف کرنے والا بخشنا

حکم بہت دشمن و خوب ہجرت

قَالَ تَلَمَّحُوا إِنَّ الَّذِينَ كُفِّرُوا مِنَ الْمِلَّةِ..... اسے..... كَانَ اللَّهُ عَفْوًا غَفُورًا ه
(دیکھ) گزشتہ آیات میں جہاد کی ترغیب اور بے عذر جہاد ترک کرنے والوں کا بیان تھا اب
اس آیت میں ہجرت کی ترغیب دیتے ہیں اس لیے کہ ہجرت جہاد کا مقدمہ ہے اور بے عذر
ہجرت ترک کرنے والوں کا حال بیان فرماتے ہیں کہ مرنے کے بعد ان پر کیا گزرتی ہے جیسے
کہ ایمان کے بعد پہلے ہجرت کا حکم ہوا اور پھر ہجرت کے بعد جہاد کا حکم ہوا پس گویا کہ جو لوگ
باوجود قدرت کے ہجرت نہیں کر سکتے گویا کہ وہ لوگ عذاب تارک جہاد ہیں اس لیے ان آیات میں ہجرت
کی ترغیب کا بیان ہے کہ ہجرت سعادت دارین کا سبب ہے اور ترک ہجرت محرومی کا سبب
ہے اس لیے کافروں میں رو کر نہ تو احکام اسلام کو کھل کر بجالا سکتا ہے اور نہ دین کی تبلیغ کر سکتا
ہے اور نہ اسلام اور نہ مسلمانوں کی کوئی مدد کر سکتا ہے اس لیے ابتداء اسلام میں ہجرت فرض تھی
فتح مکہ کے بعد ہجرت کی فرضیت منسوخ ہو گئی۔

شان نزول

کچھ لوگ ایسے تھے جو اپنے آپ کو مسلمان کہتے تھے مگر مکہ میں مشرکوں کے ساتھ رہتے اور مشرکوں
کے دوسرے ماسکے مکتبے سے مرتزق کی طرف ہجرت بھی نہیں کی اور بدر کی لڑائی میں مشرکین شمر کی فوج
میں شامل ہو کر مسلمانوں سے دشمنی کرنے لگے اور ماسکے گئے ان کے بارہ ہیں یہ آیت نازل ہوئی انہیں قرآن

صدقہ حج و عمرہ ہندوی دلچسپ ہماری کتاب التفسیر

قیس بن لؤلؤ کی فرستوں سے اس خان میں جاہلی نکالیں کہ وہ لوگ دارالہرب میں پڑے
پڑے اپنے دین کو برا نہ کر کے بنی ہلالوں پر ظلم کر رہے تھے یعنی اسلام لاسنے کے بعد ہمارے
قدرت کے بھرت نہ کی اور اپنی بیانی کمزوری اور دہن جو رکنا کہ خوار ہونے والی تھی جسے وہ
اور ان کا ساتھ دیتے رہتے اور مشرکوں کی فرج میں شام ہو کر مسلمانوں سے ڈرنے کے چلے جاتے
رہے حتیٰ کہ اسی حالت میں وہ مر گئے تو اس وقت موت کے رشتوں سے ان سے بطور فرج
اور سرور فی پر ہوا کہ تم کس حال میں تھے قیسی مسلمانوں کے ساتھ تھے یا کافروں کے ساتھ ان ظالموں
نے یہ جواب دیا کہ دل سے تو ہم مسلمان تھے مگر سر زمین کرہیں ہم بنیامت کمزور اور بے ہمت تھے
اس لیے ہم اسلام اسلام کو علائقہ حور پر بھائی نہیں دے سکتے تھے اور ظاہر میں کافروں میں رہتے تھے اور
ان کا ساتھ دیتے تھے فرشتوں نے کہا اللہ کی زمین کشا وہ اور فرشتہ نہ تھی کہ تم ہجرت کر کے
اس میں چلے جاتے اس وقت تم کفار کے زخموں سے ٹک جاتے اور وہاں ماکر اہل ان سے اللہ
کی جادیت کرنے معاملہ کو تھا یا یہ ضرور کہ ہم سب سے ملے تھے قلعہ ہے تم سے ملے تھے ہجرت
پرو قادر تھے اس سے وہ دعا بآپ ہو جائیں گے اور ہم ان کا ثابت ہو چکے گا جو ایسے لوگ
کا ٹھکانہ اور زنج سے اور وہ ہمت بری جگہ ہے مگر کمزور اور حور میں اور بکے ایسے بے پرواہ اور
سے بس ہیں کہ وہ کس جیل سے بھی ہجرت پر دسترس نہیں دیتے مثلاً کفار کی قید میں ہیں یا تابعدار
اور منہ دہیں یا ان کے پاس سفر فرمیں نہیں اور نہ وہ راستہ سے واقف ہیں سو ایسے لوگوں کے
مطلق امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے قصور کو معاف کر دیں گے اور اللہ تعالیٰ بڑا مہربان ہے کہ
دالا اور نہ تھے والا ہے خدا کے دشمنوں میں پڑا ہوا کوئی معمولی جرم نہ تھا مگر بے بس اور معذوری
کا بنا ہر خدا تعالیٰ سے معافی کی توقع ہے شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی کہ مسلمان کافروں
کی سر زمین میں زمین اور خون ہو کر پڑا رہے اور احکام اسلام کو آزادی کے ساتھ بھانڈا نہ سکے اور
آزادی کے ساتھ دین کا اظہار حاصل نہ کر سکے کہ حکومت جو میری تعلیم نہ کر دے اس کے حامل
کرتے پر مجبور ہو ایسے حالت میں ہجرت فرمیں۔

وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا

اور جو کوئی وطن و مروجے اللہ کے لئے ہجرت کرے اس کے ساتھ میں جگہ ہمت اور کتابیں

كثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يُخْرِجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ

اور جو کوئی اپنے گھر سے وطن چھوڑ کر اللہ اور رسول کی طرف

وَرَسُولِهِ ثُمَّ يَدْرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَىٰ

ہجر آپ کے اس کو موت کو پہنچا اس کا ثواب

اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اللہ پاک اور اللہ بخشنے والا بھراں ہے۔

ترغیب ہجرت

قَالَ تَعَالَى وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ اسے --- وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا
گزشتہ آیت میں ترک ہجرت پر وعید تھی اب اس آیت میں ہجرت کی ترغیب ہے اور
اس پر سعادت و اجر کا وعدہ ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور جو شخص خدا کی راہ میں دانا نکلتا اور دین اللہ
سے ہجرت کر جائے تو وہ وطن کے مقابلہ میں خدا کی راہ میں علی رغم الاعصار بہت جگہ اور وسعت
لذت پائے گا اور جو شخص اپنے گھر سے اللہ اور اس کے رسول کی طرف نکلے اور ہجر مقام ہجرت تک
پہنچنے سے پہلے ہی راستہ میں اس کو موت آجائے تو تحقیق اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ثابت
ہو گیا یعنی تو اس کی ہجرت پوری نہیں ہوئی لیکن چونکہ اس کی نیت ہجرت کرنے کی تھی اس لیے
اس کو ہجرت کا پورا ثواب ملے گا اور یہی حال ہے تمام اعمال کا جس میں انسان خدا کے لیے
مشرع کرے اور اختتام سے پہلے مر جائے تو اس کو پورے عمل کا ثواب ملے گا اور اللہ
تعالیٰ بڑا بخشنے والا اور بھراں ہے یعنی اس ہجرت سے پہلے جو کافروں اور مشرکوں میں ٹھہرا
رہا اللہ تعالیٰ اس کی گزشتہ خطا کو معاف کر دے گا کیونکہ وہ غفور رحیم ہے۔

حق جل شانہ نے ان آیات میں مسلمانوں کو ہجرت کی رحمت دلانی ہے کہ وطن موقوف
ہوئے سے یہ خیال نہ کریں کہ پردیس میں تکلیف ہوگی، نہیں بلکہ ایسے وطن سے زیادہ آرام ملے گا
کنناہ جگہ اور فراخ دوزی ملے گی اور نہ یہ خیال کریں کہ شاید منزل مقصود پر پہنچنے سے پہلے ہی راستہ
میں انتقال ہو جائے اس لیے کہ ہجرت کا ثواب پورا ہی ملے گا معین جبر سے مروی ہے کہ
جب اوپر کی آیتیں یعنی اِنَّ السَّيِّئَاتِ لَوْ قُبِلَتْ لَوَقَّعْتُ الْمَلَائِكَةُ ظَافِرِ النَّاسِ لَمَّا نَزَلَتْ تَوْحِيْدٌ
ہجرت سے اللہ علیہ وسلم نے مکہ کے مسلمانوں کے پاس صبح دیں جنہوں نے ہجرت لینا کی تھی
تو جناب بن عمرؓ جو ایک بڑا بڑا اور بھار شخص تھے اس نے جب یہ آیتیں سنیں تو کہا کہ میں ان لوگوں
میں سے نہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے ہجرت کے حکم سے مستثنیٰ کیا ہے کیونکہ میں ہجرت پر تیسرے

پاکوئوں اور میرے پاس اس قدر مال موجود ہے جس کے سوا سے میں عذیرہ بیٹے سکوں اور قسم کھاؤں کہ میں بخدا اب رات نہ میں نہیں گزاروں گا ان کے بیٹے ان کو ایک تخت پر لٹکا کر لے چلے جب مقام خنیم میں پہنچے تو موت نے آکر ان کے وقت انہوں نے اپنا پایاں ہاتھ اپنے دہانے ہاتھ پر رکھ کر کہا کہ اے ہمدرد گار یہ ہاتھ میرے لیے ہے اور یہ ہاتھ میرے رسول کے لیے تجھے ان باتوں پر بیعت کرتا ہوں جن باتوں پر میرے رسول بیعت لیتے ہیں اور انحال کر گیا جب اس کی خبر صحابہ کو پہنچی تو کہتے تھے کہ اگر ہم بیٹے پہنچ کر موت آتی تو کیا اچھا ہوتا اس پر یہ آیت نازل ہوئی

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ

اور جب تم سفر کرو کہ میں تو تم پر عذاب نہیں

جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ ۖ إِنَّ

کہ کچھ کم کرو نماز میں سے اگر

خِفْتُمْ أَنْ يُفْتِنَكُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا ۚ إِنَّ

تم کو ڈر ہو کہ مستادی تم کو کافر

الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا ۖ وَإِذَا كُنْتَ

تمہارے دشمن میں صریح اور جب تو ان میں

فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِّنْهُمْ

ہر پھر ان کو نماز میں کھڑا کرے تو چلیے ایک جماعت ان کی

مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ ۚ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا

کھڑی ہو میرے ساتھ اور ساتھ بیوی اپنے ہتھیار پھر جب یہ سجدہ کر چکیں تو پھر

مِنْ وَّرَائِكُمْ وَلَتَأْتِ طَآئِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا

ہو جاویں اور آوے دوسری جماعت جن نے نماز نہیں کی وہ نماز کریں

فَلْيَصَلُّوا مَعَكَ وَلْيَأْخُذُوا بِحَدِّ رَهْمٍ وَأَسْلِحَتِهِمْ

پہلے ساتھ اور ہاں یوں اپنا ہتھیار اور ہتھیار

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ

کافر چاہتے ہیں کہ تم غافل رہو تمہارے ہتھیاروں سے اور

أَمْتِعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً وَلَا

اسباب سے تم پر بھگ بڑی ایک حملہ کرے اور

جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ

گناہ نہیں تم پر اگر تم کو سخت ہو بارش سے یا تم

مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ وَخُذُوا بِحَدِّكُمْ إِنْ

بیمار ہو مگر اتار رکھو اپنے ہتھیار اور ساتھ لو اپنا ہتھیار اللہ

اللَّهُ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ۝ فَإِذَا قُضِيَتْ

نے رکھی ہے کافروں کے واسطے ذلت کی عار پھر جب نماز

الصَّلَاةُ فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَمًا وَقَعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ

کر چکو تو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور بیٹھے اور پہلے

فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ

پھر جب خاطر جمع سے ہو تو دست کرو نماز یہ نماز ہے

كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ۝ وَلَا تَهْنُوا

مسلمانوں پر وقت باندھا حکم اور مت ہارو

فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ

ان کا ہتھیار کرنے سے اگر تم بے آرام ہو سکتے ہو تو وہ بھی بے آرام ہیں

كَمَا تَأْمُونُ ۖ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ

جس طرح تم ہے آگاہ ہو اور تم کو اللہ سے امید ہے جو ان کو نہیں

وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا

اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا

حکم بخت و مفتی متعلق بصلوة و سفر و صلاۃ نواف

قال تعالى: إِذَا عَسَرْتُمْ فِى الْغَدَیِّ اسلئے عَلَیْكُمْ حُكْمُكُمْ
(رابطہ) گزشتہ آیات میں جہاد و ہجرت کا ذکر تھا اور غالب احوال میں جہاد اور ہجرت کے لیے سفر کرنا پڑتا ہے اب ان آیات میں حالت جہاد اور سفر میں نماز پڑھنے کا طریقہ تعلیم دیتے ہیں اور سفر اور خوف کی وجہ سے نماز میں جو رعایتیں اور سہولتیں عطا کی ہیں ان کا ذکر کرتے ہیں۔

حکم صلاۃ سفر

اور جب تم سفر کرو زمین میں جس کی مقدار پانچ منزل ہو یا اڑنا بیس میل ہو تو تم پر کوئی گناہ نہیں بلکہ ضروری ہے کہ تم رہا علی، چار رکعت والی نماز میں سے دو رکعت، کم کرو اگر تم کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر تم کو سستا بن گئے سبب شک تمام کا فرض ہمارے کھلے دشمن ہیں ابتداء میں قہر کا حکم خوف کے ساتھ مشروط تھا اب اللہ تعالیٰ نے یہ شرط ساقط کر دی مگر یہاں تک کہ صبح مسلم وغیرہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قہر نماز میں خوف کی قید کی بابت دریافت کیا تو آپ نے یہ فرمایا کہ بغیر خوف کے بھی نماز میں قہر ہے اور یہ اللہ کی طرف سے حد قرآن ہے اس کو قبول کرنا چاہیے نیز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر و عمر اور صحابہ کرام نے سفر میں تکلیف امن بھی قہر کیا ہے معلوم ہوا کہ قہر کی مشروطیت خوف پر موقوف نہیں اور داد و دعا بھی کہ مذہب یہ ہے کہ سفر کی نماز میں قہر کرنا اس شرط سے جائز ہے کہ جب کاروں سے فتنہ کا خوف ہو اور جہود ملت اور غلبہ کے نزدیک یہ وہ شرط نہ گور کے بھی قہر درست ہے اور آیت میں جو ان نعمت کی مشروط ہے وہ قید استرازی نہیں بلکہ میان واقع کے لیے ہے جس کا مہموم معتبر نہیں۔

مسافت قصر

اہل ظاہر اس آیت کے ظاہری عموم سے یہ استدلال کرتے ہیں کہ سفر کی کوئی مقدار یا حد معین نہیں ہر سفر میں قصر جائز ہے خواہ وہ تھوڑا ہو یا بہت جو یہاں تک کہ عین میں کے سفر بھی قصر جائز ہے کیونکہ آیت میں سفر کی کوئی حد نہیں بیان کی گئی لیکن تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تھوڑے سفر میں قصر نہیں اور سب نے الگ الگ سفر کی حد بیان کی ہے فقہاء حنفیہ کے نزدیک قصر صرف اسی سفر میں ہے جو عین دن کا ہو جیسا کہ حدیث میں ہے کہ مسافر کے لیے صبح علیٰ اربعین دن تک کے لیے جائز ہے اور مقیم کے لیے ایک دن اور ایک رات اور رمضان حنفی اور عبد اللہ بن مسعود اور حذیفہ بن الیمان کا بھی یہی مذہب ہے۔

اور امام مالکؒ اور امام شافعیؒ اور امام احمد بن حنبلؒ کے نزدیک چار برید کی مسافت کے سفر میں قصر ہے یعنی اگر اونٹن یا گھوڑے کے سفر ہو تو قصر جائز ورنہ نہیں جیسا کہ حدیث میں ہے کہ اسے اہل مکہ چار برید اور تائیس میل اسے مکہ میں قصر نہ کرو رواہ الطبرانی عن ابن عباسؓ
قاضی ابوبکر عربی فرماتے ہیں کہ جو لوگ سفر کی مقدار یا حد معین نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ ہر سفر میں قصر جائز ہے وہ دن کے ساتھ گھنٹیں اور قاسم کرتے ہیں چار میل بلکہ دس میل جاتا بھی حرف میں سفر نہیں کہلاتا یہ مذہب اس قابل نہیں کہ اس کی طرف آنکھ اٹھا کر بھی دیکھا جائے یا اس کو خیال اور خاطر میں لایا جائے یا اس کا ذکر بھی کیا جائے (توضیح قرطبی ص ۳۰۳)

لطیفہ

ایک غیر مفکر صاحب جب اپنے کھیت پر جاتے تو نماز میں قصر کرتے کسی نے سوال کیا

خلفہ قال القاضی ابن العربی وقد تلاعب قوم بالدين فقالوا ان من خروج من البلد الى غلظه قصر واكل هذا الغنم لا يحرف السفر عن العرب او مستغف بالدين ولولا ان العلماء ذكروه لما رضيت ان الصبح يمشي حتى وقد اكبر فيه لمشول قلبي اه
تفسير قولي ص ۳۰۳

نکات یہ لطیفہ حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی قدس سرہ کے غلط فہمی پر عجم العرف ص ۱۵۷
موسم از سلسلہ البلاغہ و حفظ الہدیٰ والمعرفہ نمبر ۶ م از سلسلہ تبلیغ میں مذکور ہے

کہ بدوۃ الخلق بدون مسافت قہر کے کیے قہر کرتے ہو انہوں نے جواب دیا کہ قہر کے لیے کسی مسافت کا ہونا شرط نہیں اس لیے کہ آیت میں **حَسْرَتٍ تَنْزِلُ فِي الْأَرْضِ** آیا ہے جس کے معنی زمین میں چلنے کے ہیں اور یہ مفہوم کیفیت پر مبنی ہے نہ صورت میں بھی صادق آتا ہے ایک مفسر عالم نے اس کا خوب جواب دیا کہ پھر تم کو ہمیشہ ہی قہر کرنا چاہیے اس لیے کہ جب تم اپنے گھر سے مسجد جاتے ہو تو میری الارض اس پر بھی صادق آتا ہے خیر مقلد صاحب کے پاس اس کا کوئی جواب نہ تھا۔

حکم صلاۃ الخوف

اور اسے بھی کرم جب آپ مسلمانوں کی فوج میں موجود ہوں پھر ان کو نماز پڑھانے کیلئے کھڑے ہوں اور اندیشہ ہو کہ اگر نماز میں حملہ کر دیں تو ایسی حالت میں یہ چاہیے کہ مسلمانوں کے دو گروہ بن جائیں ان میں سے ایک گروہ آپ کے ساتھ نماز پڑھنے کھڑا ہو جائے اور دوسرا گروہ نگرانی کی خاطر دشمن کے مقابلہ کھڑا ہو جائے تاکہ دشمن کو دیکھتے رہیں اور جو لوگ آپ کے ساتھ نماز میں کھڑے ہیں وہ بھی نماز میں اپنے ہتھیار ساتھ لیے رہیں شاید کسی وقت ضرورت پڑ جائے پھر جب یہ لوگ آپ کے ساتھ مسجد کو چلیں یعنی ایک رکعت پوری آپ کے ساتھ پڑھ چکیں تو چھپے ہتھ باریں یعنی دشمن کے مقابلہ پر چلے جائیں اور دوسرا خانہ (گروہ) آجائے جس نے ابھی تک نماز نہیں پڑھی یعنی پہلا خانہ جس نے آپ کے ساتھ ایک رکعت نماز پڑھی ہے وہ تو دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے اور دوسرا خانہ جو اب تک دشمن کے مقابلہ میں تھا وہ آجائے پھر وہ اگر آپ کے ساتھ باقی ماندہ نماز میں شریک ہو جائیں اور آپ کے ساتھ نماز پڑھیں اور اپنی امتیاط اور بچاؤ کو مضبوط پکڑے رہیں اور اپنے ہتھیار بھی لیے رہیں کا قہر کی تمنا اور آرزو یہ ہے کہ کسی طرح تم اپنے ہتھیاروں اور مسلمانوں سے غافل ہو تو کیا رہی ہو تم پر حملہ کریں اور تم پر ٹوٹ پڑیں پس احتیاط اور ہوشیاری کا معنی یہی ہے کہ ہتھیار ساتھ لیے رہو۔ اسی آیت میں دونوں گروہوں کے ایک ایک رکعت پڑھنے کا ذکر فرمایا بغیر نماز کا حکم بیان نہیں کیا کہ وہ کس طرح ادا کریں اس کا طریقہ احادیث میں یہ آیا ہے کہ دوسرا گروہ امام کے سلام پچھر دینے کے بعد دشمن کے مقابلہ میں چلا جائے اور ہر گروہ بطور خود اپنی باقی نماز پوری کر لے اور یہ حکم اسی وقت کے لیے ہے کہ جب جماعت ممکن ہو اور اگر جماعت ممکن نہ ہو تو پچھر ہر شخص تنہا جس طرح ممکن ہو نماز پڑھ لے نیز یہ حکم جب ہے کہ جب سب ایک ہی امام کے چھپے نماز پڑھنا چاہیں ورنہ دو جماعتیں کر لی جائیں ایک گروہ کو ایک امام نماز پڑھا دے اور دوسرے گروہ کو دوسرا امام جیسا کہ درمنا میں ہے اور جب نہیں کہ **وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ** سے اشارہ اسی طرف ہو کہ جب آپ جیسا امام ہو اور سب اس کے چھپے نماز پڑھنا چاہیں تو پچھر مسلمانوں کی فوج کے دو حصے کر

دیتے تھے اور امام ہر ایک صعدہ کو ایک ایک رکعت نماز پڑھا تو اسے اسی طرے پر گر وہ کی آہی آہی نماز
 اسی محبوب امام کے پیچھے جو جانتے اور باقی آدھی نماز دونوں گروہ جدا جدا پڑھ لیں واللہ اعلم۔
 اور تم پر کوئی گناہ نہیں اگر تم کو بارسش کی تکلیف ہو یا تم بیمار ہو اور ایسی حالت میں تم کو ہتھیار
 اٹھانا وغیرہ ہو تو ایسی حالت میں تم اپنے ہتھیار اتار کر رکھ دو تو کوئی حرج نہیں اور پھر بھی اپنی احتیاط اور
 بچاؤ اور حفاظت کو خوب پکڑے رہو یعنی اگر بارش اور بیماری کی وجہ سے تم کو ہتھیار اٹھانا دشوار ہو
 تو ایسی حالت میں ہتھیار اتار کر رکھ دیتے ہیں کچھ مضائقہ نہیں ہاں اپنی احتیاط پھر بھی رکھو جنگ
 اللہ قضائے کاروں کے لیے رہو اگر سنے والا عذاب تیار کر رکھا ہے آخرت میں تو ان کو عذاب ہونے
 ہی کا گلہ بخشا خداوندی ہے سب سے گمراہوں کا قہر تمہارے ہاتھوں ذلیل اور رہو انہوں نے لہذا تم کو احتیاط
 بہت ضروری ہے پھر جب تم نماز خوف کو ختم کر چکو تو اللہ کی یاد میں لگ جاؤ کھڑے اور بیٹھے
 اور بیٹھے یعنی اسی کی تسبیح و تحمید و تہلیل و تکبیر میں لگ جاؤ کیونکہ اللہ کی یاد سے خوف ہمارا مسلط ہے
 اور دل کو سکون اور اطمینان ہوتا ہے پھر جب تم مطمئن ہو جاؤ اور خوف اور مگر کی حالت ختم ہو جائے
 اور تم کو امن حاصل ہو جائے تو پھر معمول کے مطابق پوری نماز اطمینان کے ساتھ اور اصلی ہیئت کے
 ساتھ ادا کرو اسی لیے کہ قصر اور نمازیں آمدورفت کی وجوہات سے صحیح وہ ایک عارضی کی وجہ سے
 صحیح اب وہ ختم ہو گئی ہے شک نماز مسلمانوں پر بقید اوقات و وقت مہین پر فرض کی گئی اسی کو اپنے
 اوقات سے نکالنا اور اس کی ہیئت میں کسی قسم کا تغیر کرنا جائز نہیں بہا و جیسے عظیم عبادت کی وجہ
 سے عارضی طور پر نمازیں آمدورفت کی اجازت دے دی گئی اور جب یہ عارضی ختم ہوا تو اجازت
 بھی ختم ہوئی اور اسے مسلمانوں جب تمہیں یہ معلوم ہو گیا کہ بہا وائیں عظیم عبادت ہے کہ اس کی وجہ
 سے نمازیں آمدورفت کی اجازت دی گئی تو خوب سمجھو کہ کاروں کے تعاقب یعنی چھانسنے میں
 سستی نہ کرنا جب اطمینان اور اس کے برابر ہی آخرت والہی ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان کے تعاقب میں کچھ آدمی بھیجے ان آدمیوں نے زمینوں کے درو کی شکایت کی اس پر
 یہ آیت نازل ہوئی اگر تم زمینوں کی تکلیف سے درمند ہو تو بے شک وہ بھی درمند اور بے آرام ہیں
 جیسے تم درمند اور بے آرام ہو پھر تم ان کے تعاقب میں سستی اور اپنے زمینوں کی شکایت کیوں
 کرتے ہو جب وہ اپنے زمینوں کی پروا نہیں کرتے اور بلا برہم پر عمل کیے جا رہے ہیں تو تم کو کیا ہوا
 تم اللہ سے وہ امیدیں رکھتے ہو وہ نہیں دیکھتے اسی لیے تمہاری تکلیف ان کی تکلیف سے کم ہے تم نماز
 اعمال کے قائل ہو تم کو خدا تعالیٰ سے دنیاوی فتح و نصرت کی اور آخرت میں جنت کے درجات عالیہ
 کی وہ امیدیں ہیں جو ان کو نہیں پھر تم ان کے مقابلہ میں کیوں سست ہو اور سست اللہ جانتے والا اور حکمت
 والا تم کو جو حکم دیتا ہے اس کی نسبت وہ جانتا ہے کہ اس میں حکمت اور مصلحت ہے لہذا تم کو
 چاہیے کہ اس کے حکم کو مانو اور اپنی راستے کو اسی میں وصل نہ دو۔

مسائل

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ سفر میں قہر کرنا جائز ہے واجب نہیں کیونکہ حق تعالیٰ کا یہ ارشاد یُکِنُّ عَلَیْکُمْ جُنَاحَ اَنْ تَقْصُرُوْا مِنْ الصَّلٰوةِ اس کا مطلب یہ ہے کہ تم پر قہر کرنے میں کوئی گناہ نہیں تو معلوم ہوا کہ قہر کرنا واجب نہیں بلکہ جائز ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک قہر واجب ہے اور یہی قول حضرت عمرؓ اور علیؓ اور ابن عمرؓ اور عمارؓ اور ابی جراح رضی اللہ عنہم کا ہے اور یہی حسن بصریؒ اور خلیفہ عمر بن عبد العزیزؒ اور قتیبہؒ اور دیگر علماء تابعین کا قول ہے اور یہی امام ابو حنیفہؒ اور امام مالکؒ کا فرض ہے کیونکہ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ نماز اقول دو دو رکعت فرض ہوئی پھر نماز سفر تو اس طرح برقرار رہی اور نماز حصر میں زیادتی کر دی گئی لہذا جب سفر کی اصل نماز دو رکعت ہوئی تو اس میں زیادتی جائز نہ ہوگی۔

اور یُکِنُّ عَلَیْکُمْ جُنَاحَ اَنْ تَقْصُرُوْا مِنْ الصَّلٰوةِ سے یہ استدلال کرنا کہ قہر کرنا رخصت ہے اس لیے کہ لا جناح کا استعمال رخصت کے لیے ہوتا ہے تو جواب یہ ہے کہ یہ کلمہ نہیں حق تعالیٰ کا یہ ارشاد لَا جُنَاحَ عَلَیْہِ اَنْ یَّطَوَّعَ بِحَسَنِ اطْرَافِ مَعَاوِرِ مَرَدِّہِ کے حق میں آیا ہے مالا کلمہ سمی بین المعنا والمعنون واجب ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک فرض ہے سو ماننا مجاہد کے لا جناح کا لفظ رخصت اور پاہت کیلئے نہیں لایا گیا بلکہ ان لوگوں کا دیم دفع کرنے کے لیے لایا گیا۔ کہ جو اس کو گناہ خیال کرتے تھے ان کا القیاض دفع کرنے کے لیے لفظ لا جناح لایا گیا ہے

۲۱) اِنَّ الصَّلٰوةَ کَانَتْ عَلٰی الْمُؤْمِنِیْنَ کِتَابًا مَّذْمُوْمًا سَیِّئًا مَّعْمُوْمًا معلوم ہوتا ہے کہ نمازوں کے اوقات معین ہیں ان میں تقدیم و تاخیر جائز نہیں اور قرآن کریم میں ہے حَافِظُوا عَلَی الصَّلٰوَاتِ وَالْمَسَاجِدِ اَلْمَشْطٰی۔ نمازیں کی حفاظت کرو یعنی ان کو اپنے وقت پر ادا کرو اور جانتے ترمذی ہیں ابن جراحؒ سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے بیع بین العلامین کیا یعنی دو نمازوں کو وقت و محل میں معاہدہ کیا کر کے دونوں میں داخل ہوا اس حدیث کے تمام راوی تھیں مگر صرف ایک راوی یہاں ہے کہ جس کو بعض نے ضعیف کہا اور بعض نے مشکوٰۃ بتا یا اور اگر بالفرض کسی حدیث کے تمام راوی ضعیف ہوں اور حدیث آیت قرآنی اور نبوی کے اصول متروکہ اور ظن و تشکیک کی سنت مسترد کے باقی تو یہ وہ ضعیف حدیث ہیں جہت بناؤ تو امام محمدؒ میں بعض طریقے باسناب بھی مقبول ہیں

انہ کتب الخ الکفای یصلحہم ان یجعلوا بین الصلواتین ویعقبوہم اف المجمع بین الصلواتین فی وقت واحد کبیرۃ

مع الکسائر یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مالک اسلامی کی اطراف و مجاہب میں یہ فرمان روا دیا کہ اس میں ان کو اس بات سے منع کیا کہ دو نمازوں کو جمع کر لیں اور ان کو خبردار کیا کہ دو نمازوں کو وقت واحد میں جمع کرنا بہت بڑا گناہ ہے من تعدی عنہ گناہوں کے زمرہ میں ہوا

اور اسی بارہ نجم کے شروع شدہ آیت گزر چکی ہے اِنْ تَجِدُوْا اَکِبًا اَوْ مَوْءَاثِمًا مِّنْ عَشَقِہٖ فَکَفِّرُوْا عَنْکُمْ سَبَابَکُمْ وَاصْبِرُوْا عَلٰی کُلِّ نَصِیْبٍ لَّہٗ مَعْلُوْمٌ اگر تم برسے گناہوں سے پچھتے ہو

گئے تو ہم تمہارے جیسے گناہوں کا کفارہ کر دیں گے اور تم کو جنت میں داخل کر دیں گے اور اہل جہنم کی حدیث اور حضرت عمرؓ کے فرمان واجب الاذعان سے یہ معلوم ہو گیا کہ بیعت بین الصلحین گناہ کبیرہ ہے لہذا اس حدیث کو آیت کے ساتھ ملا کر یہ مطلب ہو گا کہ جو بیعت بین الصلحین سے اجتناب کرے اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کا کفارہ فرما دیا گئے اور یہی امام ابوحنیفہؒ کا مذہب ہے کہ ہاں کے نزدیک سولہ سہ فرائض اور مزدلو کے کسی بگڑے میں جمع بین الصلحین جائز نہیں اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ حالت سفر میں خاص شرائط کے ساتھ جمع بین الصلحین جائز ہے کیونکہ بعض احادیث میں یہ آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بمالت سفر بیعت بین الصلحین فرمایا۔

فہمارے منظر یہ فرماتے ہیں کہ جن بعض احادیث میں جمع بین الصلحین کو ذکر آیا ہے وہ نمل میں اور بخاری میں منقل اور واضح آئی ہیں ان میں اس کی تصریح ہے کہ ظہر کی نماز کو اخیر میں پڑھا اور عصر کو اول وقت میں پڑھا پس ظاہر ایسا معلوم ہوا کہ دونوں نمازیں ایک وقت میں پڑھی گئیں حالانکہ حقیقت میں دونوں نمازیں اپنے اپنے وقت کے اندر پڑھی گئیں جواب سہمہ لوزیان تفصیل کے لیے مشروح بخاری اور مشروح ہدایہ کو دیکھو۔

جواب

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ بِالْحَقِّ لِيَتَحَكَّمَ بَيْنَ

ہم نے انہیں تجھ کو کتاب حق کے تو انصاف کرے

النَّاسِ بِمَا آزَلَكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ

لوگوں میں جو سوچا دے تجھ کو اللہ اور تو مت ہو

لِلْخَائِبِينَ خَصِيمًا ۚ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ

دعا بازوں کی طرف سے جھگڑنے والا اور بخیر الیہ سے بے شک اللہ

كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۚ وَلَا تُجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ

بخشنے والا مہربان ہے اور مت جھگڑ ان کی طرف سے

يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا

جو اپنے ہی میں دغا کرتے ہیں اللہ کو خوش نہیں آتا جو کوئی دغا باز

أَتِيْمًا ۝ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ

گنہگار پیچھے ہیں لوگوں سے اور نہیں پیچھے

مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَىٰ مِنَ

اللہ سے اور وہ ان کے ساتھ ہے جب رات کو بھرتے ہیں جس بات سے

الْقَوْلِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا ۝ هَآنَتْكُمْ

وہ راضی نہیں اور جو کرتے ہیں اللہ کے قابو میں ہے ستم ہو

هَٰؤُلَاءِ جَدَلْتُمْ عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَنْ

تم لوگ بحث کرو ان کی طرف سے دنیا کی زندگی میں پھر

يُجَادِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمْ مَنْ يَكُونُ

کون بحث کرے ان کے بدلے اللہ سے قیامت کے دن یا کوئی ہوگا ان کا

عَلَيْهِمْ وَكَيْلًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ

کام بنائے والا اور جو کوئی کرے گناہ یا اپنا بڑا کرے

ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝ وَمَنْ

پھر اللہ سے بخشاوے اللہ کو بخشتا مہربان اور جو

يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبْهُ عَلَىٰ نَفْسِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ

کوئی گناہ گناہ سوکاتا ہے اپنے حق میں اور اللہ سب

عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا

جاننا ہے حکمت والا اور جو کوئی گناہ سے تقصیر یا گناہ

ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا وَإِثْمًا

پھر نکالے جسے گناہ کو اس نے سر نہرا طوفان اور گناہ



مُيِّنًا ۝ وَكَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ

صریح اور اگر نہ ہوتا تجھ پر فضل اللہ کا اور رحمت تو قہر کیا

طَائِفَةً مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا

ہی تھا ان میں ایک جماعت سے کہ تجھ کو بہا دیں اور بہکا نہ سکتے تھے

أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ

آپ کو اور پڑا کچھ نہ ہاڑتے اور اللہ نے نازل کی

عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ

تجھ پر کتاب اور کام کی بات اور تجھ کو سکھایا جو تو نہ جانتا

تَعْلَمُ ۝ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝ لَا خَيْرَ

سکتا اور اللہ کا فضل تجھ پر بڑا ہے کچھ بھلی

فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ

بیش اکثر ان کی مشورت مگر جو کوئی کچھ خبرات کو یا

مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ

ایک بات کو یا صلح کروانے کو لوگوں میں اور کوئی بد چیز میں

ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا

کرتے اللہ کی خوشی چاہ کر تو ہم اس کو دیں گے بڑا

عَظِيمًا ۝ وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا

تواہب اور جو کوئی مخالفت کرے رسول سے جب کمال پہنچ

تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَكْفُرْ سَبِيلَ الْمُؤْمِنِينَ

اس پر راہ کی بات اور پہلے سب مسلمانوں کی راہ سے سوا ہم اس



نُوْلِهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيْرًا ۝

کو تولے کر لی وہی طرف جو اس نے پکڑ لی اور ڈالیں اس کو دوزخ میں اور بہت بری جگہ پہنچا

حکم بہت و شتم مانعت از حمایت اہل خیانت

قَالَ تَعَالَى إِنَّمَا اتَّخَذْنَا لِقَائِكَ الْكِتَابَ يَافَعْنِ اسلے وَسَاءَتْ مَصِيْرًا ۝
 اور ہا اگر شدہ آیات میں کفار اور منافقین کے معاملات کا ذکر تھا اب ان آیات میں منافقین کے ایک
 طرح کی قصہ کا بیان ہے اور یہ بتلانا مقصود ہے کہ کافروں پر ظلم کرنا اور سبے گناہ پر جہت اور
 الزام لگانا جائز نہیں اور خیانت کرنے والے کی حمایت جائز نہیں اگرچہ وہ کچھ گویا ہو مگر اس کا
 فیصلہ صلی و انصاف سے ہونا چاہیے

شان نزول

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک منافق طلحہ بن ابیرق نامی نے ایک انصاری کے
 گھر میں تعجب لگائی اور آئے کا ایک تھیلہ جس میں ذرہ ہتھیار رکھے ہوئے تھے پرا کر کے گیا اتفاق
 سے اس تھیلہ میں ایک سوراخ تھا جو رکے گھر تک راستہ میں آتا گزرا گیا جس سے لوگوں کو پتہ چل
 گیا کہ طلحہ بن ابیرق کی یہ کار سازی ہے طلعہ کو جب ڈر ہوا کہ میں پکڑا جاؤں گا تو اس نے یہ
 تدبیر کی کہ رات ہی کو وہ مال لے جا کر زید بن عیینہ بن ہودی کے پاس رکھ دیا جو اس کا بھائی تھا صبح کو
 جب تحقیق و تفتیش شروع ہوئی تو آئے کے سراٹھ سے طلعہ کو جاکڑا مگر تلاش کے بعد اس کے گھر
 میں سے کچھ نہ نکلا اور چودہ سونے قسم کھائی کہ بخدا مجھے اس کا کچھ علم نہیں لوگوں نے جھوٹ دیا اور ہودی کے
 گھر کی تلاش لی یہاں سے وہ ذرہ برآمد ہوئی جب اس یہودی سے پوچھا گیا تو اس نے کہا میں پور نہیں
 میرے پاس تو طلحہ بن ابیرق امانت رکھ گیا ہے طلعہ نے اس سے صاف انکار کر دیا اور اپنے
 عزیزوں سے غیر مشورہ کر کے اپنی قوم کے لوگوں کو لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
 حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مال لٹاؤں غصے کے گھر سے برآمد ہوا ہے اور لوگ مجھ پر پوری کی تہمت لگا
 رہے ہیں آپ سب کے سامنے میری صفائی اور برائت کر دی اور یہودی کو پور غمراہی مگر نفس
 الامر میں یہودی اپنے قول میں پھاسا اور طلعہ اپنے قول میں جھوٹا تھا اور واقع میں وہی پور تھا

عنہ منقول از تفسیر ابن کثیر ص ۵۵۵ ج ۲ و تفسیر قطبی ص ۳۵۵ ج ۲

قتادہ بن النعمان وغیرہ جو طبرہ کو پھر بتلا رہے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے فرمایا کہ تم بہتر کسی نبوت اور کسی شہادت کے کسی پر کیسے باری کی بہت لگاتے ہو اس پر حق تعالیٰ نے پورے درود کو معاذل فرماتے ہیں میں طبرہ کی نیابت اور نبوت کی برادرت کی طرف اشارہ فرمایا اور اشارہ فرمایا کہ نیابت کرنے والوں کی حمایت کا تصور بھی نہ کیجئے اور اللہ تعالیٰ سے اس بیجا حمایت کے تصور کی بھی معافی مانگئے ظاہر حال اور لاعلمی کی بنا پر آپ نے فرمایا اگرچہ وہ فی حد ذاتہ گناہ نہ ہو مگر آپ کی شان عالی کے لیے مناسب نہیں کہ لسان نبوت سے کوئی ایسا کلمہ نکل جائے جو نفیس الامر کے خلاف ہو اگرچہ اس کلمہ کا صدور لاعلمی ہی کی بنا پر ہو چنانچہ فرماتے ہیں (اسے بنی حنیف یا مقدس کتاب ہم نے آپ کی طرف حق اور راستی کے ساتھ انکاری ہے تاکہ آپ لوگوں کے درمیان غلو نہ ہو مسلمان یوں یا کافر اس چیز کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ تعالیٰ آپ کو سمجھائے یا دیکھئے یا صراحتاً یا اشارۃً آپ کو بتلاوے یا سمجھائے امام قرطبی فرماتے ہیں کہ لفظاً اُذْأَرُکَ اللہ سے دل کا آنکھ سے دکھانا مراد ہے کیونکہ حکم اور فیصلہ سر کی آنکھ سے نہیں دیکھا جاسکتا (تفسیر رحمہ)۔

نعت میں سر کی آنکھ سے دیکھنے کو رؤیت کہتے ہیں اور دل کی آنکھ سے دیکھنے کو رؤی کہتے ہیں امام ابوحنیفہ اور ان کے اصحاب کو اہل الرؤی اس لیے کہتے ہیں کہ وہ کتاب و سنت میں دل کی آنکھ سے دیکھ کر حکم دیتے ہیں علماء اصول نے لفظاً اُذْأَرُکَ اللہ سے استدلال کیا ہے کہ کبھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی راستے اور اجتہاد سے حکم دیتے

اور اگر کسی وقت حضورؐ کوئی نئے اور اجتہاد میں کسی حکم کی کوئی غلطی واقع ہوئی تو فوراً ہر وہی صریح صریح مطلع کر دیا یا اجتہاد میں تعالیٰ کی طرف سے سایہ ہوا کوئی حق نازل نہ ہو تو امت اتحاد گذر جائیگے بعد میں کاجتہاد اور اس کی رائے معزز رہی ہو اور اس صریح کے ہوجانا یا ناجائز کیے کہی جائیگا اور اس کی نئے حق یعنی جہاں قرطبی نے بتلایا ہے کہ لفظ اُذْأَرُکَ اللہ سے اور اسے ہمارے ہی آپ نیابت کرنے والوں کے حمایت نہ بننا اور لاعلمی اور بے خبری کی حالت میں اصل واقعہ منہم ہونے کی دوسرے حق ظاہر حال کی بنا پر جو کلمہ آپ کی زبان سے

خبرہ قال القویین قولہ تعالیٰ اُذْأَرُکَ اللہ معناه علی قوانین الشرع اما برأی ونسق او بطریق جاری علی متن الوسی وهذا اصل فی القیاس وهو یدل علی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم مستمع اذا رآی شیئاً اصابت لادب اللہ تعالیٰ اذہ ذہب وقد ضمن اللہ تعالیٰ لاتبیاض المعصیۃ فاما احداثاً اذا رآی شیئاً یفکدہ فلا قطع فیما رآہ ولہم یورد ذریعۃ العین ہذا لان اللہ لا یرى بالاعین فہی الکلام احضاراً ہی اذکام اللہ وحبہ احضاراً لہو وامتن الا حکام علی ما عرفناک من غیر اختاراً یا مستزلاً لہم (تفسیر قرطبی ص ۳۰۵ ج ۲)

ہے کیونکہ اس کا مال اس پر پڑے گا اور اللہ بڑا دانا اور حکمت والا ہے اور جو شخص نادانستہ کوئی خطا کر گذرے یا وہ بدوالت کسی گناہ کا ارتکاب کرے جسے پھر بھائے نہ مرنده اور تاب نہ ہونے کے اس گناہ کو کسی سے گناہ پرے جا کر بھینک دے یعنی اپنا گناہ کسی دوسرے کے سر لگا دے تو بے شک اس شخص سے بڑے بہتان اور کھٹے گناہ کو اپنے سر بٹھا لیا اس آیت میں خطار سے گناہ صغیرہ اور اتم سے گناہ کبیرہ مراد ہے اور اسے بنی اگر آپ پر اللہ کا خاص فضل اور خاص رحمت نہ ہوتی تو ان منافقین میں کا ایک گروہ یہ ارادہ کر چکا تھا کہ اپنی جرب لسانی سے آپ کو غلطی میں ڈال دیں۔ یعنی طعنے کی قوم آپ سے خلاف حق فیصلہ کرنا چاہتی تھی مگر اللہ تعالیٰ نے آپ پر اپنا فضل کیا کہ بذریعہ وحی کے اصل واقعہ سے آپ کو مطلع کر دیا اور آپ کی عصمت کو قائم رکھا اور پھر کمر خدا تعالیٰ کا خاص فضل آپ کا شامل حال ہے اس لیے یہ لوگ سوائے اپنے غمروں کے اور کسی کو کمر نہیں کر سکتے اور آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے کیونکہ اللہ تعالیٰ آپ کا حافظ و ناصر ہے اور کسی کا آپ کو نقصان پہنچانا ناممکن اور محال ہے اس لیے کہ اللہ نے اپنے فضل و رحمت سے آپ پر کتاب کو نازل کیا اور حکمت کی باتیں اتاریں اور آپ کو وہ باتیں سکھائیں جو آپ نہیں جان سکتے تھے۔ یعنی بہت سی جنب کی خبروں پر آپ کو مطلع کیا جن کا آپ کو پہلے سے کچھ علم نہ تھا اور یہ اہل دج سے ہے کہ تجھ پر اللہ کا بڑا ہی فضل ہے اور ظاہر ہے کہ تمہیں پر اللہ کا خاص فضل جو اس کو کون ضرر اور نقصان پہنچا سکتا ہے (اسے بنی) ان لوگوں کی اکثر سرگوشیوں اور مشوروں میں کوئی خیر اور بھلائی نہیں مگر اسی سرگوشی اور مشورہ میں نیکی اور بھلائی ہے جس میں کوئی حد نہ اور خیرات کا یا نیک بات کا یا لوگوں میں صلح کرانے کا حکم دے یہ آیت اگرچہ خاص طور کی قوم کی سرگوشیوں کے بارے میں نازل ہوئی مگر حکم عام ہے اور مطلب یہ ہے کہ سوائے اہل دینا قسم کی باتوں کے جو مذکور ہوئیں کسی اور بات میں سرگوشی نہیں کرنا چاہیے اور جو شخص یہ کام محض اللہ کی خوشنودی حاصل کرے کہ یہ کہیں ہم اس کو بڑا اقارب دیں گے یعنی جو شخص خیرات یا نیکی کی بات یا صلح کرانے کا قہم اس کو بڑا اقارب ضرور دیں گے مگر شرط یہ ہے کہ یہ کام اللہ کی خوشنودی حاصل کرے کہ یہ کہیں خیرات اور نمود کے لیے نہ کرے اور جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے بعد اس کے کہ راہ ہدایت اسی پر کھل چکا ہے اور جو شخص مسلمانوں کی راہ کو چھوڑ کر کسی اور راہ کی پیروی کرے یعنی مسلمانوں کے مسلم اور متفق علیہ طریقہ کو چھوڑ کر جو شخص ضلالت یا طریقہ اختیار کرے گا قہم ایسے شخص کے منہ کو اسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ متوجہ ہو اے یعنی اس کو اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور جو گمراہ ہے وہ گمراہ رہے دیں گے اور جس طرف وہ پھرتا ہے اسی طرف اسی کو پھیر دیں گے اور کہیں اس کو ہدایت نصیب نہ ہوگی اور اخیر میں اسی کو بہم میں جھونک دیں گے اور وہ بہت بری جگہ پہنچے یہ آیت اسی امر کی دلیل

ہے کہ اجماع امت جنت ہے اور مسلمانوں پر اس کی پیروی واجب ہے اہم شافعی نے اس آیت سے اجماع کی حیثیت پر استدلال کیا ہے اس لیے کہ میل المؤمنین سے وہ عقیدہ اور عمل مراد ہے جس پر تمام صحابہ و تابعین کا اتفاق ہو

حیثیت اجماع امت

اور قیاس اجماع کے معنی لغت میں اتفاق رائے کے ہیں اور اصطلاح شرعی میں ایک زمانہ میں مجتہدین اور علماء ربانین اور راہبین فی العلم کا کسی دینی امر پر اتفاق رائے کر لینے کا نام اجماع ہے اور اسی طرح قرآن و حدیث جنت میں اسی طرح اجماع بھی جنت ہے اور اجماع کی حیثیت کتب و سنت اور اجماع امت اور قیاس عقلی سے ثابت ہے بخلاف ان آیات قرآن کریم کے جن سے علماء نے اجماع کے جنت ہونے پر استدلال کیا ہے آیت ہے **إِنَّمَا مَشِیْطُ الشَّیْطَانِ** جس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص رسول اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کرے یا مسلمانوں کی راہ کو چھوڑ کر کوئی اور راہ اختیار کرے تو اس کا انجام جہنم ہے معلوم ہوا کہ جس راہ کو مسلمانوں نے اختیار کیا ہو اور اسی کا ترجمہ اجماع ہے اس کی مخالفت ایسی ہی موجب عذاب ہے جسے رسول کی مخالفت موجب عذاب ہے جس میں جس طرح رسول کا حکم جنت اور واجب التعمیم ہے اسی طرح اجماع بھی جنت اور واجب التعمیم ہوگا اور حدیث میں ہے **لَا تَجْعَلُوا حَتَّىٰ عَلَى الصَّلَاةِ** یعنی میری امت گمراہی پر اجماع نہیں کر سکتی معلوم ہوا کہ جو حکم اجماع سے ثابت ہوگا وہ سراسر ہدایت ہی ہوگا مخالفین کثیر فرماتے ہیں بعض علماء نے اس حدیث کو متواتر المعنی کہا ہے یعنی اس معنوں کی حدیثیں اس کثرت سے آئی ہیں کہ سب سے مل کر یہ معنوں متواتر کو پہنچ جاتا ہے اور امام شافعی نے بہت غور و فکر کے بعد اس آیت سے اجماع کی حیثیت پر استدلال کیا ہے اور وہ بہترین اور نہایت قوی استدلال ہے **تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ** اور حدیث میں ہے **یَا اُمَّةُ عَلَى الْجَمَاعَةِ** یعنی مشدّد مشدّدی الخار اخرجہ الترمذی: یعنی جو شخص جماعت سے علیحدہ ہو وہ علیحدہ جہنم میں جائے گا (ترمذی) اور علما راشدین خصوصاً صدیق اکبر اور فاروق اعظم کا طریقہ رہا کہ جب کسی مسئلہ میں اشکال پیش آتا تو جو صحابہ اہل الرائی اور اہل فہم تھے ان کو جمع کر کے مشورہ کرتے اور جس پر وہ متفق ہو جاتے اس کے مطابق حکم صادر فرماتے اور قیاس عقلی اور فطری کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اجماع کو جنت مانا جائے خصوصاً اس زمانہ میں تو کثرت رائے ایک مسلم اصول بن گیا ہے کہ اگر سو میں سے انہماں ایک طرف ہوں اور ایک سو ایک طرف ہوں تو کیا دونوں والی رائے کو اختیار کیا جاتا ہے اور انہماں والی رائے کو کھنکھائی کی گئی کہ وجہ سے چھوڑ دیا جاتا ہے اور کسی بات پر سو کے سو کو اتفاق ہونا ایک رائے بھی اس کے خلاف نہ ہو تو وہ بات نہایت صحیح اور بخیر بھی جاتی ہے

اور اسی کا ترجمہ اجماع ہے پھر اجماع میں اور کثرت رائے میں فرق یہ ہے کہ آج کل اہل علموں میں بعض کثرت آراء یا اتفاق آراء سے فیصلہ جو جاتا ہے اور اجماع شرعی میں یہ شرط ہے کہ رائے دینے والے علماء اور علماء اور القیاد ہوں ہر گس و ناگس کی رائے کا اعتبار نہیں دینا کا مسئلہ اصل ہے کہ علماء کے متعلق احادیث کا موقف فیصلہ اور تفسیر کے متعلق ائمہ کیوں کا موقف فیصلہ جنت اور سزا ہے تو علماء شریعت کا کسی امر پر اتفاق کیسے جنت نہ ہو گا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ

اللہ یہ نہیں بخشتا کہ اس کا شریک ٹھہرائے اور اس سے کچھ بخشتا ہے جس کو

ذَلِكَ يَمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ

جہاں ہے اور جس نے اللہ کا شریک ٹھہرایا وہ دور بڑا بھول کر

ضَلًّا بَعِيدًا ۝۹۱ إِنَّ يَدَّعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا انْثَاءً

اس کے سوا کہتے ہیں سو عورتوں کو اور اس

وَأَنَّ يَدَّعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا ۝۹۲ لَعْنَهُ اللَّهُ

کے سوائے کہتے ہیں سو شیطان سرکش کو جس کو لعنت

وَقَالَ لَا اتَّخَذَنَّ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ۝۹۳

کی اللہ نے اور وہ بولا کہ میں اللہ کے عبادوں سے حصہ نہ لے

وَلَا ضَلَّتْهُمْ وَلَا مَنِيَّتْهُمْ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيَكُنْ

اللہ ان کو بہکاؤں کا اور ان کو تو قہیں دوں گا اور ان کو سکھاؤں گا کہ میری باتوں کے

إِذَا الْآنَ الْآعَامِ وَلَا مَرَّتْهُمْ فَلْيَعْبُرْنَ خَلْقَ اللَّهِ

کان اور ان کو سکھاؤں گا کہ ہر نسل صورت بنائے اللہ کی

وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ

اور جو کوئی بکڑے شیطان کو رفیق اللہ کو چھوڑ کر

خَيْرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ۝۱۸ يَعِدُهُمْ وَيُمَنِّيهِمْ ۖ وَمَا

وہ دُعا عزّتِ لقمان میں ان کو دے دیتا ہے تو نہیں جانتا ہے اور جو

يَعِدُهُم الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝۱۹ أُولَٰئِكَ مَا لَهُمْ

توقع دیتا ہے ان کو شیطان سوسپا رہا ہے ایسوں کا شک نہ ہے

جَهَنَّمَ وَلَا يَحْدُوْنَ عَنْهَا مَحِيصًا ۝۲۰ وَالَّذِينَ آمَنُوا

دوزخ اور نہ ہادیں گے وہاں سے بھگتے کو بھگتے اور جو یقین لائے اور

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

اور عمل کیے نیک ان کو ہم داخل کریں گے باغوں میں جن کے نیچے بہتی

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ وَعْدَ اللَّهِ حَقًّا

نہریں وہ بہتے وہاں ہمیشہ کو وعدہ ہے اللہ کا سچا

وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝۲۱ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ

اور اللہ سے پس کسی کی بات تمہاری آرزو پر ہے

وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ

و کتاب والوں کی آرزو پر جو کوئی بد کرے گا اس کی سزا دے گا

وَلَا يَحْدِلْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۲۲

اور نہ پادے گا اللہ کے سوا اپنا کوئی حمایتی نہ مددگار

وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ

اور جو کوئی نیک عمل کرے گا مرد جو یا عورت

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا

اور ایمان رکھتا ہو گا سودہ لوگ داخل ہوں گے جنت میں اور

يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۝ وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ

ان کا حق دار ہے کائنات بھر اور اس سے بہتر کس کی راہ جس نے منہ

وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ

دھرا اللہ کے حکم پر اور سنی میں لگا اور چلا دین ابراہیم پر جو ایک طرف کا تھا

حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ۝ وَيْلَهُ مَا

اور اللہ نے بڑا ابراہیم کو یار اور اللہ کا ہے

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ

جو کچھ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں اور اللہ کے دُوب ہیں

شَيْءٍ مُّحِيطًا ۝

سب چیز

شرک اور اہل شرک کی مذمت اور رسوم جاہلیت کا ابطال

قَالَ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْءٌ ۝ اَللّٰهُمَّ بَعَثْ كُنُوزًا مِّنْ لَّدُنْكَ
 یہ آفری آیت وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ ۖ يُجْزِئْهُمِ اللَّهُ بِمَا كَفَرَ ۚ
 میں نازل ہوئی جب اس نے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا پردہ فاش کر دیا تو وہ مرتد ہو کر چلا گیا
 ایک شخص کی دیوار میں نصب تھا یا انعاماً دیا اور اس پر گریزی اور وہ مر گیا۔ اب اس کے بعد
 اللہ تعالیٰ شرک کی یا بہت ارشاد فرماتے ہیں کہ شرک تو بغیر توبہ کے کسی حال میں نہیں بخشا جاتا
 البتہ شرک اور کفر کے علاوہ اور گناہ بغیر توبہ کے بھی بخشے جاسکتے ہیں اگر طور مرتد نہ ہوتا اور
 مشرکین کے ساتھ نہ جاملتا تو ممکن تھا کہ پوری دُخرو کا گناہ بغیر توبہ ہی کے اگر اللہ تعالیٰ ہا ہا ہا تعالیٰ
 کر دیتا لیکن وہ بد نصیب کافر اور مرتد ہو جانے کی وجہ سے اور پھر کفر و شرک پر مچ جانے کی وجہ سے
 بالکلیہ خدا تعالیٰ کی عفو اور مغفرت سے محروم ہو گیا پنا پھر فرماتے ہیں مَنِ اتَّقَىٰ اللَّهَ ۖ جَعَلَ رِزْقَهُ ذَرِيرًا
 بخشا اس بات کو اس کے ساتھ کسی کو شرک و کفر پر چاہئے یہ جانکر کہ جس سے خدا تعالیٰ کا
 انکار کر دیا جائے اور کفر اور شرک سے بچے اور کم دہشتے کے گناہ کو بلا توبہ کے بھی جس کے لیے چاہیں

جس کا ناقص العقل جس کی پرستش کرتا کیا یہ جستی اور ظاہری حماقت اور ضلول بعید نہیں اور جس وقت شیطان مجید نہ کرنے کی وجہ سے بارگاہ خداوندی سے ملوں اور مردود ہوا تو اس وقت اس سے یکجا کر کے غارت ہوئی چکا مگر اولاد آدم کے غارت کرنے میں بھی کوئی ذخیرہ اتحاد دیکھوں گا اور اسے مردود گار میں پڑے ہندوں میں ایک صبیح صبح جو تیسرے علم الہی میں مقرر اور زمین سے غرور سے کھڑے کر رہیوں گا یعنی اسے مردود گار تیسرے کھنڈے کے پھوڑ کر میری راہ پر چلیں گے تو اس طرح تیسرے ہندوں میں میرا حق بھی ضرور ہوگا اور عطا دیں ان کو طریق ہدایت سے ضرور گمراہ کر دیا جائے گا اور اعمال زندگی میں ان کو طرح طرح کی امیدوں اور گریزوں میں ضرور غلطیوں کا ناکہ بیٹے دھڑکے تاکہ وہ تیری مصیبتیں گری بننے کو جزا و سزا اور آخرت کا ان کو خیال ہی نہ آئے اور میں انہیں ضرور اجمال کفر یہ وہم متذکر کا حکم دوں گا کہ وہ میرے حکم سے بتوں کے نام پر ممالکوں کے کان کاہیں گے مشرکین عرب کا یہ دستور تھا کہ جب فوجیں پانچ پانچ جہتیں الٹی اور پانچوں پانچوں ہوتا تو اس کے کان چیر کر بتوں کے نام پڑیں کو چھوڑ دیتے نہ اس کا دودھ پیٹتے اور نہ اس پر سوار ہوتے اور اس کی آؤں سے نشت ہوتے اور یہ سمجھتے کہ یہ فعل خدا کے قرب کا ذریعہ ہے اس آیت میں اسی رسم کی طرف اشارہ ہے اور میں ان کو یہ حکم بھی ضرور دوں گا جس سے وہ اللہ کی بنا کی ہوئی صورت کو بگاڑیں گے جیسے دائرہ منڈانا اور بتوں کے نام کی سرپرستی رکھنا اور بتوں کا اپنی کھال کو گمراہانا اور اپنے ہاں میں دو سہے ہاں وصل کرنا وغیرہ وغیرہ۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ مردوں کا سیاہ خطاب کرنا اور مردوں کا خوردقوں کے مشابہ بننا اور خوردقوں کا مردوں کے مشابہ اور ہم لباس مٹا دینا بھی تفسیر خلق اللہ میں داخل ہے۔

خلاصہ مطلب یہ کہ شیطان تمہارا اذنی دشمن اور عاصی ہے اور وہ اپنی دشمنی کو صاف ظاہر بھی کر چکا ہے اور جب حضرت آدم علیہ السلام کو مجید نہ کرنے کی وجہ سے جنت سے نکال دیا تھا تو اس وقت یہ کہہ کر آیا تھا کہ اسے خدا میں تیسرے ہندوں کو خدوہ گمراہ کر دوں گا تو اس واضح دشمن اور عداوت کے بعد کیوں اس کی پیروی کرتے ہو اور اس کے بہکاتے پر کیوں عمل کرتے ہو اور کیا لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ جو خدا کو چھوڑ کر شیطان کو اپنا دوست بنائے اور اسی کے مشورہ پر چلے تو وہ حرم ربیع نقصان میں پہنچا کر جنت کو فریشتہ کر کے جہنم زبیدی شیطان اس سے وعدہ کرتا ہے اور فرشتہ شیطان ان کو دلاتا ہے شیطان کے پاس سوئے زبانی وعدوں اور خیالی آرزوؤں کے کیا رکھا ہے اور نہیں وعدہ کرنا شیطان ان سے مگر خالص دھوکے اور فریب کا پس شیطان لوگوں سے وعدے کرتا ہے کہ دنیا کی باتیں ہیں ان کو نصیب ہوتی رہیں گی اور حساب و کتاب سب دھوکہ مند ہے اور جو شخص حساب و کتاب اور قیامت کے انکار کر آتا وہ نہیں ہوتا اسے یہ آرزو دلاتا ہے کہ ابھی زندگی بہت بڑی ہے جلدی کیا ہے اخیر وقت میں تو بکر لیا جیسا کہ کسی شاعر نے

کہا ہے ۔

لاصحا تو یہ کی جلدی کیا ہے ۔ یہ بھی کر لیں گے جو فرحت مریگی
حق تعالیٰ فرماتے ہیں خوب سمجھو کہ شیطان کے وعدے سب جوئے ہیں ایسے ہی لوگ
جنہوں نے شیطان کو اپنا رفیق بنایا ہے ان سب کا ٹھکانا دوزخ چاروہ کہیں اس دوزخ سے مفر
اور خلاص نہ پائیں گے یعنی اس سے بھاگ کر کبھی دہائی نہ پاسکیں گے اور ہر خلاف ان کے ہو لوگ
ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کیے مگر جب ہم ان کو ایسے باطن میں داخل کر دیں گے کہ
ان کے دھڑوں کے پیچھے سے جس کی بیماری ہوں گی اور ان باغات میں ان کا داخل ہونا عارضی ہو گا
بلکہ وہ ان میں پھنس رہیں گے خدا تعالیٰ نے ان سے اس کا ہکا اور بھاد وعدہ کیا ہے اور خدا تعالیٰ سے بات
میں کون زیادہ چٹا ہو سکتا ہے اور جب تم کو یہ معلوم ہو چکا تو تم کو چاہیے کہ اللہ کے وعدوں پر بھروسہ
کو کے عمل کرو شیطان کے جوئے وعدوں پر بھروسہ کر کے دھوکہ میں نہ آؤ اس لیے کہ آخرت کا ثواب
اسے سلاوا نہ تھا وہی آرزوئیں پرستہ اور نہ اہل کتاب کی آرزوئیں چھوٹے غالی آرزوئیں اور تنہاؤں
سے کام نہیں چلتا جب تک کہ ایمان اور عمل صالح نہ ہو اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک مرتبہ
اہل کتاب اور اہل اسلام میں گفتگو ہوئی اہل کتاب نے کہا ہماری کن سب مقدم ہے اور ہمارے
نبی مہدی سے تمہارے تمام سے مقدم ہیں اور مسلمانوں نے کہا ہمارے نبی خاتم الانبیاء ہیں اور ہمارا کتاب
تمام کتابوں کی ناسخ ہے لہذا ہم تم سے بہتر ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ قریب خداوندی
اور آرزوئیں کامیابی محض فتناؤں سے حاصل نہیں ہو سکتی بلا ایمان اور بلا عمل صالح عقیق کی راحت
کی کوئی رقمنا سرا سر نادانی ہے قانون خداوندی یہ ہے کہ جو برا کام کرے گا سزا پائے گا اور نیک
کے دن وہ اللہ کے سوا کسی کو اپنے لیے نہ سمجھتی پائے گا اور نہ مددگار جو اس کو خدا کے عذاب
سے بچھڑائے اور جو شخص نیک عمل کرے گا خلوہ و مدبر و یا محورت بخیر چیکے وہ خوش ہو یعنی
مسلمان ہو پس یہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے اور مل برابر بھی ان پر قلم نہ کیا جائے گا
اور مؤمن کی قید اس لیے لگائی کہ بغیر ایمان اور اسلام کے کسی عمل صالح کا اعتبار نہیں مطلب
یہ ہے کہ عمل صالح کا اہتمام کرو محض فتنا اور فری آرزو کا فی نہیں اب اہل کتاب کے اس خیال
کی تردید فرماتے ہیں کہ ان کا دین مسلمانوں کی دین سے بہتر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور اہل کتاب
کا یہ خیال کہ ان کا دین مسلمانوں کے دین سے بہتر ہے محض غلط ہے کیونکہ اگر اعتبار دین کے اس
شخص سے کون ایسا ہو سکتا ہے کہ جو اپنے چہرہ یعنی اپنی ذات کو خدا کے سپرد کر دے یعنی سراپا
خدا کا مصلح اور فرمایا نہ رہا گیا ہو درحالیکہ وہ محض بڑا دولت ابراہیمی کا پیرو ہو جو کہ حنیف
یعنی مومن اور نہ کسی دوسرے دین کے پیرو ہو اور کوئی دین نہیں کہ مسلمانوں کے خلاف آگے نہ بڑھے اور نہ کہ وہ اپنے پیرو کو دوزخ میں
کر دے اور محض اور نہ کہ وہ اور ابراہیم علیہ السلام کے طریقہ پر ہی جو خدا کے حامی القاصی بندہ تھے اور

جن کو خدا سے اپنا جانی دوست بنایا تھا اور جو بڑے موصوفے اور سب سے الگ ہو کر ایک طرف یعنی ایک خدا کی طرف توجہ دیتے اور تمام خفاہ اور موجدین کے مستدار اور پیشوا تھے اور انبیاء و مرسلین کے جہد الجہد تھے تو ان کی راہ سب راہوں سے زیادہ بہتر ہوگی اور دین اسلام میں حضرت ابراہیم کو مذہب تھا تو جب مسلمانوں کی یہ کیفیت ہے تو پھر ان کے دین سے بڑھ کر کسی کا دین ہو سکتا ہے لیذا آخرت کی نعمتیں انہیں لوگوں کو ملیں گی جو ملت ابراہیمی کے حلاکے متبع ہوں گے یعنی ضیف اور موجد ہوں گے اور کسی کو خدا کا شریک اور پیشا نہ سمجھے ہوں اور اس وجہ سے کہ ابراہیم سب کو جہود کو ایک خدا کے ہو گئے تھے انہوں نے ابراہیم کو اپنا خالص دوست بنایا جن کے لفظ قلب میں اللہ کی محبت اور عظمت ایسی سرایت کر چکی تھی کہ کسی غیر کی اس میں گنجائش باقی نہ رہی تھی اور پورے طور پر وہ خدا کے مطیع اور فرمانبردار ہو چکے تھے پس مسلمان اسی ابراہیم خلیل اللہ کے طریقہ پر ہیں جو حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ سب پر مقدم ہیں حقیقت اس شخص کو کہتے ہیں جو بعیرت کے ساتھ غیر اللہ کی تعظیم کرے بالکل اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو جائے۔

اور خلیل اللہ وہ شخص ہے جو حق تعالیٰ کی محبت میں اس درجہ فنا ہو چکا ہو کہ طبعی طور پر اس کا ارادہ اور اختیار اور وصیت اللہ کے حکم کے تابع ہو جائے اور خلیل اللہ ہونا یا راگہ خداوندی میں اقرب کا اعلیٰ ترین مقام ہے اور یہ مقام ہمارے بنی اکرم قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی حاصل تھا جیسا کہ مصیبن البخاری و مسلم میں ابو سعید خدری سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض الوقت میں جو آخری خبر دیا اس میں یہ فرمایا۔

اما بعد اے لوگو! اگر تم میں سے کوئی ایسا شخص ہو جس کو اہل زمین سے
امن اهل الارض خلیلا لا یأخذون
اما یکر بن ابی قحافة خلیلا و ذکون
صاحبکم خلیل اللہ

اور نہ بن عبد اللہ ابیہی اور عبد اللہ بن عمرو بن العاص اور عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان الله اتخذني خلیلا
اتخذ ابراهیم خلیلا

اس مضمون کی روایتیں تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۰ ج ۱ میں مذکور ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خلیل اللہ ہونے کے علاوہ حبیب اللہ بھی تھے جیسا کہ تہذیب کی ایک روایت میں ہے انا حبیب اللہ و لا غیر۔ عرض یہ کہ ہمارے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مقام ملت اور مقام حبست دونوں حاصل تھے بعض متنبین کا قول ہے کہ حبست کا وہ اثر ملت کے دائرہ سے زیادہ وسیع ہے تعمیل کیلئے روح المعانی

صنعت کو دیکھئے

غلامِ کلام یہ کہ حضرت ابراہیمؑ کی فضیلت اور بزرگی اور ان کا تقدم زمانی اور ریشی تمام مملک اور امم میں مسلم ہے کہ وہ لیل اویض تھے یعنی نائی لائے اور باقی بالائے تھے اور دین اسلام اپنے اندر ملت ابراہیمی کو مع شئی لائے سمیٹے ہوئے ہے۔

دین اسلام ملت ابراہیمی کے علاوہ اور بہت سے علوم اور احکام پر مشتمل ہے اور توحید و تفرید اور انبیاء و انبیاء و باطنی اور اخلاص کا دل اور نثار فی اللہ اور بقاء باللہ کی تعلیم و تلقین کرتا ہے تو اس سے بڑھ کر اور کونسا دین ہو سکتا ہے اور یہودیت اور نصرانیت میں سوائے گمراہانہ عقیدہ انیسیت و کفارہ کے اور سوائے جاہلانہ آرزوؤں کے اور کیا دکھا جاتا ہے پس مسیحائیوں کا یہ گمان کہ تمام کلمہ و حضرت مسیحؑ اٹھا کر لے گئے اور اب ہم شریعت اور اصول و احکام کی قید سے آزاد ہیں اور اس طرح یہودوں کا یہ گمان کہ ہم پیغمبروں کی اولاد ہیں اور ہم خدا کے دوست ہیں یہیں دوزخ میں جانا نہیں پڑے گا اور اگر جائیں گے بھی تو تھوڑے دنوں کے لیے اور پھر ہمارے باپ دادا جو جبرستے وہ ہم کو چھڑا لائے ہیں گے یہ سب یہود و نصاریٰ کی آرزوئیں ہیں جن سے کچھ کام نہیں چلتا اطلاع کے بغیر نہایت ممکن نہیں اور ان آیات سے فرقہ مر جہ کا بھی رد ہو گیا ہو کہ کہتے ہیں کہ فقط ایمان نہایت کے لیے کافی ہے اور اعمال مانع ضروری نہیں لیکن یہی حق فدا کیا کرتے تھے کہ ایمان صرف آرزو کا نام نہیں تا وقتیکہ دل میں اعتقاد نہ ہو اور عمل اس کی تصدیق نہ کرے۔

پس ثابت ہوا کہ یہود و نصاریٰ کا دعویٰ باطل ہے اور دین اسلام سے بہتر کوئی دین نہیں اور دین اسلام کے سوا کوئی دین مقبول نہیں اور مسلمانوں سے زیادہ کوئی گروہ حضرت ابراہیمؑ سے قریب نہیں کما قال تعالیٰ اِنَّ اَوَّلٰی النَّاسِ بِاِبْرٰہِیْمَ لَکٰثِرٌ مِّنْ اَمْنٍ وَهُوَ کَذٰبٌ اِنَّہٗ یُکَذِّبُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَاللّٰہُ وَہٗ اَمْسُوْا مِیْنٰہُ اور یہود اور نصاریٰ اخلاص اور توحید اور اسلام اور احسان سے جو حضرت ابراہیمؑ کا طریقہ تھا کوسوں دور ہیں پس ان کا یہ دعویٰ کہ ہم ملت ابراہیمی پر ہیں بالکل غلط ہے اور اللہ ہی کے لیے ہے جو کچھ آسمان میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے یعنی جب وہ آسمان اور زمین کی سب چیزوں کا مالک ہے تو ابراہیمؑ کا بھی وہی مالک اور خدا ہے اور ابراہیمؑ اس کے بندہ ہیں اس مالک مطلق نے اپنے اختیار سے ابراہیمؑ کو اپنا خلیل اور معرب بنایا تھا ثلثت سے ان کو معرفت اور عزت حاصل ہوئی مگر دائرۃ جودیت اور ملکیت سے باہر نہیں ہوئے اور ہے اللہ تعالیٰ ہر چیز کا اپنی قدرت اور علم و حکمت سے احاطہ کرتے والا کوئی شئی اس کے احاطہ قدرت اور خبر سے باہر نہیں پس وہی ذات اس قابل ہے کہ خالص اس کی بندگی کی جائے اور کسی کو اس کے ساتھ شریک نہ کیا جائے اور یہود اور نصاریٰ اور مشرکین عرب سب شرک میں مبتلا ہیں اور اللہ تعالیٰ ان سب کے اعمال کو اپنے احاطہ میں لیے ہوئے

ہے پس قیامت کے دن ضرور ان کے اعمال کی ان کو سزا دے گا۔

وَيَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ يَفْتِيكُمْ

اور تجھ سے رخصت مانگتے ہیں عورتوں کی تو کہہ اللہ

فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي

تم کو رخصت دیتا ہے ان کی اور وہ جو تم کو سناتے ہیں کتاب میں

يَتَمَى النِّسَاءُ الَّتِي لَا تَوْتَوْنَهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَ

سو حکم ہے بیتم عورتوں کا جن کو تم نہیں دیتے جو ان کا مقرر ہے اور

تَرْغَبُونَ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ

چاہتے ہو کہ ان کو نکاح میں لے اور مغلوب لوگوں کا

الْيَوْلَدَانِ وَأَنْ تَقُومُوا لِلْيَتَامَىٰ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا

اور یہ ہے کہ قائم رہو یتیموں کے حق میں انصاف پر اور جو کرو گے بھلائی

مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝ وَإِنْ أَمْرًا

مردہ اللہ کو معلوم ہے اور اگر ایک

خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا

عورت ڈرے اپنے شوہر کے رسنے سے یا جی پھر جانے سے تو

جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ

گناہ نہیں دونوں پر کہ کریں آپس میں بکھریا اور صلح

خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا

خوب بکھرتے ہیں اور جیوں کے سامنے احمق پھر جی اور اگر تم نیکی کرو

وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۳۰﴾

اور پرہیزگاری تو اللہ کو تمہارے سب کام کی خبر ہے اور

لَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ

تم ہرگز برابر نہ رکھ سکو گے عورتوں کو اگرچہ

حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا هَآكَامُ الْعَلَقَةِ

اس کا شوق کرو سوڑے پھر بھی نہ جاذبہ کڑواں رکھو ایک کوبیسے ادھر میں شکتی

وَأِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا

اور اگر سوارستے رہو اور پرہیزگاری کرو تو اللہ بخشنے والا ہرمان

رَحِيمًا ﴿۳۱﴾ وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّنْ

ہے اور اگر دونوں جد سے ہو جاویں تو اللہ ہر ایک کو مخلوط

سَعْيِهِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿۳۲﴾ وَيَلِيهِ مَا

کرسے گا اپنی کنائش سے اور اللہ کنائش والا ہے تدبیر جانتا اور

فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا

الطہارے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں اور ہم نے کہہ رکھا ہے

الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ

۷ پہل کتاب والوں کو اور تم کو کہ

اتَّقُوا اللَّهَ ۖ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ

ڈرتے ہو اللہ سے اور اگر منکر ہو گئے تو اللہ کا ہے جو کچھ ہے آسمان

وَمَا فِي الْأَرْضِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿۳۳﴾ وَ

وزمین میں اور اللہ بے پروا ہے سب خوبیوں سراپا اور

يَلَهُ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ط وَكَفَى

اللہ کہہ رہے جو کچھ سب آسمان و زمین میں اور اللہ ہی ہے

بِاللّٰهِ وَكَيْلًا ۝۱۷ اِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ اَيْهَا النَّاسُ وَ

کام بنائے والا اگر چاہے تم کو دور کرے اسے لوگو! اور

يَاْتِ بِآخِرِيْنَ ط وَكَانَ اللّٰهُ عَلَىٰ ذٰلِكَ قَدِيْرًا ۝۱۸

لے آئے اور لوگ اور اللہ کو یہ قدرت ہے

مَنْ كَانَ يُرِيْدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللّٰهِ ثَوَابٌ

جو کوئی چاہتا ہو اللہ دنیا کا سوا اللہ کے ہاں ہے اللہ

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ط وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا ۝۱۹

دنیا کا اور آخرت کا اور اللہ ہے سنتا دیکھتا

رجوع بمبوی احکام نساء و ولدان



قال تعالى وَ يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ اسے وَكَانَ اللّٰهُ سَمِيْعًا بَصِيْرًا

اور لفظ حق میں شانہ نے اس سورۃ کو تقویٰ اور پیمبر گوی کے حکم سے شروع فرمایا اور عورتوں اور یتیموں کے حقوق کا ادائیگی کا حکم دیا اور پھر اور میراث کے بارے میں زمانہ جاہلیت سے ہم چلی آ رہی تھی کہ میراث اور بچوں کو میراث نہیں دیتے تھے اس غلامانہ رسم کو باطل کیا اور فرمایا کہ یہ اللہ کی حدود ہیں ان سے ہرگز تعدی نہ کرنا اور نہ کچھ سلسلہ کام اسی طرح چلا گیا کہ عورتوں اور یتیموں اور نکاح و ہر و خیرہ کے متعلق احکام بیان فرمائے اور پھر اللہ کی عبادت اور اہل قرابت اور فقراء و مساکین کے ساتھ سلوک اور انسان کا حکم دیا یہاں تک حقوق العباد کے متعلق تقویٰ کے احکام اور حدود الہیہ کا بیان ہوا۔

اس کے بعد اہل کتاب کو توحید اور تقویٰ اور دین حق کی دعوت دی اور دور تک پہنچنے کے کام چلا گیا اور درمیان میں آخرت کے متعلق مختلف مضامین آئے رہے جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت کا نقشہ آنکھوں کے سامنے آجائے اور قرآن کریم کا یہ خاص طریقہ ہے کہ چند احکام بیان کر کے بعد اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عظمت و جلالت اور دار آخرت کی خوبی اور اعمال صالحہ کی ترغیب اور اعمال بدہ

میں سے تشریف لے کر گئے ہیں اور وہ عہد اور وجہ اور غائب اور عتاب کو مل کر بیان کرتے ہیں دینی حق کی خلاف ورزی کا۔ بہترین طریقہ جسے اسی تشریف کے مطابق بہت اہم صورت کے مشروط میں جوڑوں اور پیشوں کے احکام بیان فرماتے ہو فردوس دینا ہے جسے در بعد میں اہل کتاب کے متعلق جو مضامین بیان ہوئے وہ زیادہ تر اعمیوں دین سے مشتق تھے، سب پھر عورتوں اور بیٹیوں کے احکام کی طرف رجوع فرماتے ہیں جس سے مقصد یہ ہے کہ غرضی العباد میں کسی کو ضعیف اور کمزور اور عورت اور یتیم کچھ کمزورتیاں کرنا نہ ضرورتوں کے منافی ہے۔ در حدود انشاء کے بعد ہی ہے قرآن کریم کو یہ طریقہ بھی کو ایک امروں سے مشتق تمام احکام کو ایک سیاق میں جمع کر دے اور عریضہ مضیق درمیان میں کا ہے قرآن کریم کا مقصد احمدیہ دین حق اور نبوت اور معصیت درمیان میں آخرت میں ہے مگر ایک مضمر کی تمام کیا کہ ایک جگہ کر دیا جائے تو یہ مقصد درست ہو جائے گا کہ اگر غرضہ آیات میں شرک اور اعمال شرک کا ذکر تھا سب وہ آیات ہی وہم ظہور کر کہ یہ بیان کرتے ہیں جو عورتوں کے متعلق ہی در قریب السعد پہنچا بیعت ہو جسے کہ فی الجملہ یعنی مسلمانوں میں ہی موجود تھیں۔

شان نزول

شاہنوازول کو میراث نہیں دیتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ میراث اس کو حق ہے جو قبیلہ اور خاندان کی طرف سے دشمنی کے لئے۔

اور اگر کوئی شہیم لڑکی ہے، آپ سے دل کی دھڑکن ہو کر وہ پھر وہ کسی کی دلالت اور ہمدردی میں ہی بوجھ کر خود کو غیور و غیور بنائے، جو کہ تو اس کا دل اور سوتلی خدائی سے علاج کو لیتا تو کسی کا ہر دور اور اس کے دل کی بددھرت، جو کہ تو خود ہی سے علاج کو لیتا اور نہ کسی دوسرے شخص سے اس کا علاج کرنا تاکہ اس لڑکی کا دل دوہرے کے بغیر ہی نہ چلا جائے کسی پر مودہ کسار نہ غریب کے آئینہ ناز ہوئی ہیں میں جہوں اور شہیموں کے حقوق و عداک میراث کیے، حکم مقرر کیا کرتے گئے۔

سید کی جمیع فرمائشیں کو جب قرآن حکیم میں حکام میراث نازل ہوئے تو لوگوں میں یہ
تیزی و جھلجھلائی ہوئی اور یہ کچھ گئے کہ کیا رکاز اور حویث میں مرد و کد کھرج و وارثت ہوں گے اور
ایسے خیال میں یہ بھی کہ رکاز اور حویث قابل میراث ہی نہیں، اس سے یہ گمان کیا کہ شاید یہ حکم
واقعی طور پر دیا گیا ہو اور بعد چند سے یہ حکم ضابطہ جو جسے اور نسخہ کی قوت پر اختلاف میں ہے
جب دیکھا کہ اس حکم کو کوئی ناسخ بھی نازل نہیں ہوتا تو پھر مشورہ یہ ہو کہ ہم کو خود جا کر سفر پر
نور سے دروخت کرنا چاہیے جتنا چاہے حاضر ہو کر دریافت کیا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئیں
وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الْحَرَمِ وَابْنِ الْعِزَّةِ عَنْ سَيِّدِهِ فِي تَبْعِهِ

يَسْتَفْتُونَكَ فِي الْأَنْبَاءِ الْخَرِجَةِ عَلَى جَرِيرَةِ ابْنِ أَهْلِهِ عَنْ سَعِيدٍ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ

(تفسیر الی السورہ بر حاشیہ تفسیر کبیر ص ۱۷۷ ج ۴)

پنناچہ حوروں پر ظلم کی حرمت کے بارہ میں تو ابتداء سورت کی آیتوں کا حوالہ دیا گیا کہ وہاں یہ مسئلہ بیان ہو چکا ہے اور دوسرا مسئلہ حوروں کے نفوذ اور ایک بیوی کی طرف میلان کلی اور دوسری بیوی سے اعراض اور بوقت ضرورت اجازت طلاق کا مسئلہ تھا اس کا حکم ان آیات میں بیان کر دیا گیا پناچہ فرماتے ہیں اور لوگ آپ سے حوروں کے بارہ میں فتوے پوچھتے ہیں کہ ہم ان کے ساتھ کسی قسم کو بنا کر رکھیں اور بعض یہ امید رکھتے ہیں کہ حوروں کے بارے میں جو احکام سابقہ میں نازل ہو چکے ہیں شاید ان میں کچھ تخفیف ہو جائے آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تم کو ان کے بارہ میں وہی فتویٰ اور حکم دیتا ہے جو پہلے دے چکا ہے اور وہ آئیں ہیں تم کو فتویٰ دیجیے میں جو کتاب الہی میں تم پر ان حکم حوروں کے بارہ میں برسر ہائی ہیں جن کو تم وہ حقوق نہیں دیتے جو میراث اور جبر و غیرہ کے بارہ میں ان کے لیے قرار دیے گئے ہیں اور اگر وہ حور بھی صاحب مال ہوں مگر صاحب جمال نہ ہوں تو چاہتے ہو کہ بغیر حقوق ادائیگے تمہارے سے ہر مردان سے نکاح کرو تاکہ یہ مال کہیں اور نہ چلا جائے اس لیے کسی اور سے ان کو نکاح نہیں کرنے دیتے اس لیے حکم یہ ہے کہ اگر اس کا حق ادا نہ کر سکو تو نکاح میں نہ آؤ اور کسی اور کو دے دو تاکہ تم ان کے حمایت اور سرپرست رہو اور اگر وہی خود اس مرد کی کے حقوق ادا کرے تو اجازت ہے کہ وہی اس کو اپنے نکاح میں لاوے کیونکہ جو معاملہ اور عمارت تم کر سکتے ہو وہ غیر نہیں کر سکتا اور جو آئینہ ناقول اور کمزور بھول کے حقوق کی حفاظت کے بارہ میں برسر جاتی ہیں وہ بھی تم کو فتویٰ دیتی ہیں اور حکم خداوندی سے تم کو آگاہ کرتی ہیں اور اس بارہ میں تم کو حکم دیتی ہیں کہ پیشوں کے بارہ میں عدل اور انصاف کو قائم رکھو اور اس کے علاوہ جو چیزیں

عنه قال شيخ الاسلام ابو السعود قال تعالى وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ اى فى حققت على الاطلاق كما يثبت منه الاحكام الاختصاصية لا فى حق ميذاتهن فانهم على الله طيبه وسلم قد مسئل عن احوال كثيرة مما يتعلق بهن فصار يفتن حكمه بعد بين ههنا (تفسیر الی السورہ ص ۱۷۷ ج ۴) وکذا فى روح المعانی ص ۱۷۷ وماورد من تفصیل ذکر المیزات فی تفسیر الاستفتاء فهو على سبیل التمام لا على سبیل التخصیص لا فى الله تعالى فقد ذکر فی الایة احکاماً مسمى احکام المیزات فاقم الله شاه دلی الله قدس الله ص ۱۷۷ اپنے فارسی ترجمہ کے فوائد میں کہتے ہیں جواب اسی اعتبار سے تفصیل داشت پس خدا تعالیٰ یعنی مسائل را محال فرمود بر آیات و آن مسئلہ تحریر ظلم بریتنا فی النساء است و بعض را عیا جواب داده آن مسئلہ نفوذ و تحریم میں کلی یک لای و اعراض از زن و دیگر و اباحت طلاق و ضرورت ضرورت (والله اعلم)

اور احسان کرو اور ان کے حق تعالیٰ سے جو قویہ شک جو کچھ بھی تم کرتے ہو اللہ ہی سے
 باخبر ہے نہیں ان کی ہر ذرہ دیکھتا اور تم کو بتلائے دیتے ہیں کہ تم متعدد چیزوں کے درمیان
 بزدلی برائی برکت نہیں کر سکتے تم کتنا ہی چاہو یعنی جس شخص کی توبہ بیان ہیں تو یہ اس کے قدرت
 اور اختیار سے باہر ہے کہ محبت اور میدان ظہور میں سب کو برابر دیکھ کر اگر سب صورت اور
 سیرت میں سب برابر نہیں تو سب کے ساتھ محبت کیونکر ہو سکتی ہے جب متعدد چیزوں میں بزدلی
 برائی نہیں کر سکتے تو ایسا بھی نہ کرو کہ وہ ملل اور برکت ایک ہی کی طرف جھک جاؤ اور دوسری لڑائی
 کو صلیق اور حق میں شکی ہوئی چھوڑ دو نہ بوجہ ہی ہے اور نہ خاندان والے نہ طمع کر سکتی ہے اور نہ غیبت
 قائمہ ہی اٹھا سکتی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر محبت اور میدان حق میں مساوات نہیں کر سکتے تو یہ بھی
 نہ کرو کہ تقسیم نور اور نعمت میں ایک ہی طرف کو جھکنا شروع نہ کرو کہ قہر کی قدرت میں ہے کہ
 تقسیم نور اور نعمت وغیرہ میں سب کے ساتھ یکساں سلوک رکھو انھیں تقسیم صلیق اور حلیہ و سلم کو
 یاد کرو کہ عائشہ صدیقہ سے زیادہ محبت حق (اللہ) سے کہنے لفظ صدیقہ کہ لا انت بائیں میں پریم صدیقہ کا
 نور تقسیم اور صدیقہ نسبت صدیقی تھیں مگر پھر بھی تمام نزاج کے حقوق برابر ادا کر کے تھے اور دنیا
 کر سکتے تھے کہ اسے اللہ میں اختیار کے موافق ہر ایک کا حق برابر ادا کرنا ہوتا مگر جو امر میرے اختیار
 میں نہیں یعنی نفی محبت میں ہیں تو مجھ کو مسخ و رک اور اگر تم اصلاح کو لو یعنی گزشتہ میں جو ہے انھیں
 کر چکے ہو اس کی تلافی کرو اور آئندہ کے لیے عورت کے حق میں مانتھانی سے بچتے ہو تو سب شک
 اٹھ سکتے والا ہر باقی ہے تمہاری گزشتہ کوتاہیوں اور خطوں کو صاف کر دے گا اور اگر صلیق اور محبت
 کی کوئی صورت نہ ہو سیکے اور میان جو کی طلاق و طلیع کے ذریعہ ایک دوسرے سے جدا ہو جائیں تو اگر
 ہر ایک کو کفایت کرے گا یعنی وصیت سے یعنی خدا ہر ایک کا کار ساز ہے مرد کو دوسری عورت
 مل جائے گی اور عورت کو دوسرا شوہر مل جائے گا اور روزی میں ایک دوسرے کا حق درج
 گا اور ہے فقر و محبت والا اور حکمت والا اس کی فراگیری اور وصیت بہت وسیع ہے اور اس کے
 تمام احکام حکمت پر مبنی ہیں اور اثر ہی کے لیے ہے جو کچھ آسمانوں میں سے ہر کچھ زمین میں
 ہے سب اس کی ملک ہے جس کو چاہتا ہے وہ یہ اس کے واسطے ہونے کی دلیل ہے اس
 سے بڑھ کر دیکھا وصیت ہو سکتی ہے کہ وہ آسمان اور زمین کی کل چیزوں کا مالک ہے۔

وصیت و نصیحت

ابہ آگے بھرتہ ارشاد فرماتے ہیں کہ یہ احکام عباد
 انھیں دیکھ کر تمہارے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر امتوں کو
 بھی احکام پر عمل کر سکتے کی تاکید کی تھی چنانچہ فرماتے ہیں اور البتہ تنقیق ہم سے تاکید کا حکم
 دیا ہے ان کو جو حکم سے پہلے تاب و تین تین مرد اور اہل ذی قوام ہر ایک کی ایک حکم دیا ہے اور نہ ہم کو بھی تاکید ہے کہ اس
 سے ذریعہ تنقیق اور بیدارگی اور خدا تعالیٰ کا حکم مذہبیت قدر ہے تمام امتوں کو اللہ سے اس کا حکم دیا ہے

تمہاری نیتوں کو دیکھتا ہے کہ وہیں کیا چہا ہوا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ

اے ایمان والو! قائم رہو انصاف پر گواہی دو اللہ

شَهِدَاءَ اللَّهِ وَتَوَعَّلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَالِدَيْنِ وَ

کی طرف اگرچہ نقصان ہو اپنا ہاں باپ کا یا

الْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ

قربت والوں کا اگر کوئی غلط ہے یا محتاج ہے تو اللہ ان کا میر غلام

بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا

ہے تم سے زیادہ سوچو کہ ہوا نہ مانو اس بات میں کہ برابر سمجھو اور اگر تم

أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانِ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۵۰﴾

لوگوں کو دیکھتا ہے یا سمجھا جاوے گا تو اللہ تمہارے کام سے واقف ہے

حکم ثبت ہنم قامت عدل واداء شہادت حق

قَالَ تَعَالَىٰ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ... اسطے... بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا

اور اللہ (ابتداء) سورت میں حق تعالیٰ نے عربوں اور عیسویوں کے حقوق کے بارے میں عدل و انصاف کا حکم دیا پھر اِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ تَعَالَىٰ کی تفسیر میں اللہ نے انبیاء کے مافیہ کے لئے حکم دیا کہ وہ ہر ایک کو حق تعالیٰ کی عبادت اور اہل ایمان کی رعایت سے متعلق حکم پھر دے گا کہ وہ ان کے دین میں وَاَنْ تَقْسُمُوا بِاللَّيْلِ بِالْقِسْطِ میں قیام عدل و انصاف کا حکم دے گا اب ان احکام مختلفہ کے بعد آیات ذیل میں حکم کو قیام حکم دیا جاتا ہے کہ تم عبادات کا فیصلہ انتہائی عدل و انصاف کے ساتھ کرو فیصلہ میں فرقہ برابر کسی کی رعایت نہ کرو اور گواہوں کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ تم حق اور صدق کے ساتھ شہادت دو اور بلا روعایت بھی گواہی دو حتیٰ کہ ماں باپ

مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَ

پہلے اور جو کوئی نہیں نہ رکھے اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور

کُتِبَہٗ وَرُسُلِہٖ وَآیَہِہٖ الْاٰخِرَ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا

کتابوں پر اور رسولوں پر اور پہلے دن بد وہ دور پڑا بھول کر

بَعِیْدًا ۝۱۸۱ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا ثُمَّ کَفَرُوْا ثُمَّ اٰمَنُوْا

جو لوگ مسلمان ہوئے پھر منکر ہوئے پھر مسلمان ہوئے

ثُمَّ کَفَرُوْا ثُمَّ اٰزَدُوْا کُفْرًا لَّمْ یَّکُنِ اللّٰهُ لَیْغِفْرِ

پھر منکر ہوئے پھر بڑھتے رہے انکار میں اللہ ان کو بخشنے والا

لَهُمْ وَلَا لَیْھِدَیْھُمْ سَبِیْلًا ۝۱۸۲

نہیں اور نہ ان کو دہیے راہ

بیان ارکانِ خمسہ ایمان
و ترغیبِ ایمانے کہ نزد شرع صحیح و معتبر باشد و ذکر ذمّ منافقین

فَاِنَّ تَعَالٰی بَاتِلَھَا الْاَکْذِبُ اَمْثَلًا اَمَّا بِاللّٰهِ اَسْلَطَ ثُمَّ کُنِیَ اللّٰهُ لَیْخِفَ لَھُمْ وَلَا یُھْدِیْھُمْ سَبِیْلًا

اربط یہاں تک زیادہ تر احکام فرجہ کا بیان ہوا اور قریب ہی میں اولین اور آخرین کو تقویٰ کی وصیت اور کفر سے بچنے کی تاکید اور خواب آخرت کی ترغیب بیان فرمائی اور گزشتہ آیات میں عدل اور انصاف اور شہادت حق و صدق کی تاکید اکہد فرمائی اور ظاہر ہے کہ تقویٰ و طہارت اور عدالت و شہادت حق اور آخرت کی فکر و غمت کا تمام تدار و مدار ایمان باللہ و الیوم والاخر ہے اس لیے اب آئندہ آیات میں ایمان کے ارکان مرقوم بیان فرماتے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ طریقت میں کونسا ایمان صحیح اور معتبر ہے اور کونسا دعوائے ایمان غیر معتبر ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور اس کے تمام رسولوں پر اور تمام فرشتوں پر اور اس کے تمام نازل کردہ کتابوں پر اور یوم آخرت پر اخلص کے ساتھ ایمان لائے وہ ایمان کو شریعت میں معتبر ہے اور جو شخص بعض ظاہری طور پر ایمان لائے اور دل

میں متردد اور مذہب ہویا اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان تفریق کرتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کو تو مانتا ہو مگر پیغمبروں کو نہ مانتا ہو اور پیغمبروں کے اقوال و افعال کو محض نہ سمجھتا ہو تو ایسا شخص کچھ کا فر اور منافق ہے پھر اس سلسلہ میں منافقین کے دہام کو بیان فرمایا اور ان کے ساتھ مجالست اور جس میں آملا لاقہ کی مخالفت فرمائی اور ضمن میں اہل کتاب کا بھی رد فرمایا جو دعویٰ ایمان کا رکھتے تھے اور جس میں آخر ان کی بشارتیں قریت ناجیل میں مذکور ہیں اس پر ایمان نہیں لاسے اور نہ اس کی خدمات دیتے ہیں اور یہی بشارت کو بھیا کر لوگوں کے سامنے بھٹی شہادت دیتے ہیں کہ یہ وہ نبی آخر الزمان ہیں جس طرح اس طرح اہل کتاب بھی اپنی قوم کی رعایت سے آخرت میں اللہ علیہ وسلم کی بشارتوں کو چھپاتے ہیں اور آپ کے بارے میں بھٹی گواہی دیتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اسے مسلمان ایمان لاؤ خدا تعالیٰ پر اور اس کے رسول محمد علیہ اللہ علیہ وسلم پر جو عالمت اور راستی کے قائم کرنے کے لیے مبعوث ہوئے ہیں اور اسی کتاب پر جو اس نے اپنے اعمال پر نازل کی ہے یعنی قرآن مجید پر جو عدل اور احسان اور انصاف اور امانت و دیانت کے قائم کرنے کے لیے اتار گیا ہے اور ان تمام کتابوں پر جو خدا نے انبیاء سابقین پر قرآن سے پہلے اتاری ہیں بغیر ان باتوں کا یقین کیجئے ہوتے خدا کے ہاں آدمی مسلمان نہیں ہو سکتا اس آیت میں حق تعالیٰ نے تین چیزوں پر ایمان لاسنے کا ذکر فرمایا ۱۱۱ اللہ تعالیٰ پر یعنی اس کی ذات و صفات پر ۱۲ اور اس کے رسول پر جو حق تعالیٰ کے نائب اور سفیر اور برگزیدہ بندہ ہیں ۱۳ اور قرآن پر اور ان تمام کتابوں پر جو اللہ تعالیٰ نے پہلے پیغمبروں پر نازل کی ہیں اور ملائکہ (مشتے) اور روز قیامت پر ایمان لاسنے کا ذکر اس آیت میں نہیں فرمایا اس لیے کہ انبیاء کرام اور کتب الہیہ پر ایمان لانا ملائکہ اور یوم جزاء پر ایمان لاسنے کو مستلزم ہے گویا یہ تین امور تمام عقائد اسلامیہ کا اجمال اور خلاصہ ہیں مطلب یہ ہے کہ جو شخص اسلام میں داخل ہوا اس کے لیے تفصیل طور پر ان چیزوں کی تصدیق ضروری ہے بغیر ان سب چیزوں کے ماننے مسلمان نہیں ہو سکتا۔

اس آیت میں اعمال و صرف تین چیزوں پر ایمان لاسنے کا ذکر فرمایا اب آئندہ آیت میں ملائکہ اور یوم آخر یعنی روز جزاء کا بھی ذکر فرماتے ہیں تاہی اجمال کی تفصیل ہے اور جو شخص اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کے پیغمبروں کا اور روز آخرت کا سب کو جو دوسرے شک و دوہ کی گھڑائی میں مبتلا رہا یعنی جو شخص ایسا کرے وہ حد درجہ کا گمراہ ہے جس سے بڑھ کر کوئی گمراہ نہیں اللہ کا انکار تو کھل گرا ہی ہے اور اللہ کی کتاب میں اور اللہ کے فرشتے اور اس کے پیغمبر ہی رشد اور

علیہ شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں مترجم گوید مراد آنت کہ ہر کہ در ملت اسلامیہ داخل شد بر تفصیل تصدیق این چیز با باید کرد۔ ۱۴

ہدایت کا ذریعہ ہیں اس لیے ان کا انکار بھی سخت گمراہی ہے بلکہ انبیاء کرام کا انکار درحقیقت کلام خداوندی اور احکام خداوندی کا انکار ہے اور روزِ آخرت کے انکار کا مطلب یہ ہے کہ ہزار دہرا اور گناہ سب و عقاب اور جنت و جہنم سب غلط ہے ایسے شخص کی زندگی انسانی زندگی نہیں بلکہ حیوانی زندگی ہے کہ چنانچہ پانہ مارا اور کھا لیا اور جس مادہ سے چاہا جفتی کرنی حیوانی زندگی میں حلال و حرام کی تقسیم نہیں اور نہ حیوان کو کھانے کی ضرورت ہے آج کل مغربی تہذیب کا یہی حال ہے۔

ذم مرتدین

درہم گزشتہ آیت میں اہل کفر کی مذمت مذکور ہوئی اب اس آیت میں مرتدین کے ایک خاص فرقہ کا بیان کرتے ہیں یا یوں کہو کہ گزشتہ آیت میں قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ ابھی اس آیت میں اصحابِ ظلم، مبدع کا ذکر فرماتے ہیں کہ جو بعض ظاہری طور پر اسلام کو کھڑے ہو جاتے تھے اور کفر و فساد ان کے دلوں پر اس درجہ بھایا ہوا تھا کہ ان کے دلوں سے ایمان کی استعداد ختم ہو چکی تھی بسے شک جو لوگ پہلے تو مسلمان ہوئے پھر کافر اور مرتد ہو گئے پھر دوبار مسلمان ہوئے اور اس دوسری بار کے اسلام پر بھی قائم نہ رہے بلکہ پھر کافر ہو گئے پھر کفر میں رہتے رہتے گئے یہاں تک کہ کفر کی حالت ہی میں ان کی موت آگئی تو اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو ہرگز نہیں بخشے گا اور نہ ان کو راہِ ہدایت دکھائے گا یہ آیت منافقین کے خاص گروہ کے بارہ ہیں اترتی ہے جو کبھی مسلمان ہوئے اور کبھی کافر ہوئے مسلمانوں کے پاس آئے تو مسلمان بن گئے اور کافروں کے پاس گئے تو کافر بن گئے ایسے لوگ جو دین کو کھین اور تماشہ بنا لیتے ہیں عادیہ ان کا دل سبج ہو جاتا ہے پھر ان کو ایمان کی قویٰ نہیں ہوتی کہ اس پر مغفرت مرتب ہو سکے آیت کا یہ مطلب نہیں کہ اگر وہ لوگ اخلاص کے ساتھ اور صحیح طور پر ایمان لے آئے تو ان کا ایمان اور ان کی توبہ قبول نہ ہوتی ہزار بار کفر کے بعد بھی اگر عداوتِ دل سے صحیح توبہ کہے تو وہ قبول ہے بلکہ آیت سے وہ لوگ مراد ہیں جنہوں نے دین کو کھیل و تماشہ بنا لیا ہے ایسے لوگ اللہ کی مغفرت اور ہدایت سے محروم کر دیئے گئے

بَشِيرِ الْمُنْفِقِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

خوشی سننا منافقوں کو کہ ان کا ہے دھوکہ کی مار

وَالَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ

۱۱ جو پکڑتے ہیں کافروں کو رفیق مسلمان بھوڑے کو

دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ۖ أَيْبَتُغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ

کیا دشمنوں سے ہیں ان کے پاس عزت

فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۝

سو عزت اللہ کی ہے ساری

ذنام منافقین

قَالَ تَعَالَى بَشِيرِ الْمُنَافِقِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَلِّمْهُمْ عَنِ الْعِزَّةِ ۖ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۝ (رابطہ) پہلی آیتوں میں اہل کفر کا بیان تھا اب ان آیات میں منافقین کے ذنام کو بیان فرماتے ہیں کہ یہ لوگ دنیا کے مقابلہ میں دین کی پروا نہیں کرتے کبھی کبھان بٹتے ہیں اور کبھی مسلمان اور کفار اور مشرکین کے ساتھ دشمن کو دیکھ کر ان سے پارازہ جوڑتے ہیں کہ ہم کو عزت و شوکت حاصل ہوگی اور یہ لوگ مسلمانوں کو بھڑک کر کافروں کو اپنا دوست بناتے ہیں حالانکہ ان کو یہ معلوم ہے کہ جس جگہ احکام الہی کا مذاق اڑایا جائے گا وہاں بیعتنا بھی نا جائز ہے یہ جانتے ہیں کہ ان سے دوستی کی جائے پناہ فرماتے ہیں منافقین کو جو تجزیہ سنا دیجئے کہ ان کے لیے آخرت میں دردناک عذاب ہے کیونکہ یہ منافقین باوجود دولہائے اسلام کے مسلمانوں کو بھڑک کر کافروں کو دوست بناتے ہیں کیا وہ ان کے پاس عزت و شہرت دیتے ہیں یعنی یہ منافق جو مسلمانوں کو بھڑک کر ہودیوں سے دوستی کرتے ہیں تو کیا ان کا خیال یہ ہے کہ ہودیوں کے پاس بیٹھنے سے ان کو دنیا میں عزت ملے گی یہ سب غلط ہے اور خیال غام ہے پس ان کو سمجھ لینا چاہیے کہ حقیق بلا شہر ساری عزت اللہ ہی کے لیے ہے اس کے سوا کوئی عزت دے سکتا ہے اسی عزیز مقتدر کی شوکت پر میری وقت مینے ہی سے عزت ملتی ہے۔ قُلْ مَنْ تَشَاقَرُ تَبْتَازُ مَنْ تَشَاقَرُ

عزیز یک دہاں سر تافت ہر دہاں سر شہر مع عزت نیات

جس کے پاس خود عزت نہیں وہ دوسروں کو کیا اسے عزت دے گا۔ یہاں فرماتے ہیں سلطنت اور اراکان دولت سے تعلق اور ان کی وفاداری اور اطاعت شہری سے عزت حاصل ہوتی ہے اور بادشاہ اور وزراء کی نافرمانی اور عدول حکمی اور دشمنان سلطنت اور باغیان حکومت سے دوستی اور آشنائی ذلیل و خوار بناتی ہے پس اس طرح جو حکم الحاکمین کا اور اس کے وزراء اور سلاطین انیسار و مرسلین کا وفادار اور اطاعت شعار ہے کا بقدر وفا رازی اور بقدر اطاعت شہری اسکو با قدر وادائی عزت حاصل ہوتی اور جو خداوند کے دیوالا مکرور دانی ہوگا وہ ذلیل و خوار ہوگا اور ایمان و کفر کی حقیقت ہے خداوند احکم الحاکمین اور

اس کے وزراء و مضر اس یعنی انبیاء و مرسلین کے ساتھ حلف و قادی کا نام ایمان ہے اور عفت و قادی سے انکار کا نام کفر ہے شہود اور فوجوں اگرچہ دنیاوی قسمت و تاج کے مالک تھے مگر حقیقی عزت حضرت ابراہیم خلیل اللہ اور حضرت موسیٰ کلیم اللہ کو حاصل تھی جو ہرگز در مقابلہ افتخار جہاں نہیں امت و عہدار اگر برحکام خود وہاں تھے۔

عزت کی تعریف

کسی کی قیمت اور عظمت کی بتا پر محض اس کے حکم پر جان اور مال اور آبرو قربان کر دینے کا نام عزت ہے یہ عزت سوائے انبیاء و مرسلین کے اور سوائے ان کے وارثوں کے کسی کو دنیا میں حاصل نہیں ہوئی ساری دنیا کو معلوم ہے کہ صحابہ کرام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور عقیدت کے جوش اور ولولہ میں بلا کسی مال و منال اور بلا کسی دنیاوی فائدہ اور غرض کے اپنے اہل و عیال اور خویش و اقارب سب کو چھوڑ دیا بلکہ آپ کی محبت میں اپنے بیٹوں اور محبتوں اور بھائیوں اور خویش و اقارب کا مقابلہ کیا اور عزتوں میں سے دریغ ان پر نمودار چلائی اور سوائے آپ کی فرستادگی کے کوئی دنیاوی فائدہ ان کی نظروں کے سامنے نہ تھا کیا کوئی فرمانروا اور شہنشاہ اس عزت کا کوئی نمونہ دکھلا سکتا ہے بھلائے ذوالجلال اگر اس سے مثال عزت کی ذکوۃ (یعنی چالیسواں حصہ) نکال جائے جو اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ بندوں کو عطا فرمائی اور پھر اس کا چالیسواں حصہ کل عالم کے بادشاہوں اور شہنشاہوں پر تقسیم کر دیا جائے تو عزت و رفعت کے دولت مند نہ بنائیں۔

دنیا میں بڑے بڑے صاحب جاہ و جلال اور صاحب جود و نوال یا بادشاہ غلہ دے اور اپنے وقاداروں کی جائز اور ناجائز خواہشیں پوری کیوں اور طرح طرح کے ان کو انعام دیتے مگر تادمی عالم شاہد ہے کہ کسی زمانہ میں بھی کسی بادشاہ کا کوئی عاشق اور شہیدائی نہیں ہوا، مختلف حضرات انبیاء و مرسلین کے کہ ہزاروں اور لاکھوں ان کے ایسے عاشق صادق اور شہیدائی گزرے کہ محنت کی محبت میں اپنی محبت سامنے گر رہے حالانکہ انبیاء کرام لوگوں کو لذات و شہوات اور ناجائز امور سے روکتے اور منہ کر دیتے تھے۔

ہمیشہ میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب حضور فرماتے یا تمہارے یا تمہارے یا تمہارے تو آپ کا شہو اور سبک اور خود کو دھونڈ کر زمین پر نہیں گرتا تھا بلکہ صحابہ کرام اس کو اپنے ہاتھوں پر لے کر اس کو منہ پر لیٹے تھے یہ تو محبت کا حال تھا اور عقیدت کا یہ حال تھا کہ کسی کی مثال نہ تھی کہ بے محابا آپ کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ سکے پس جس ذات یا برکات کی محبت اور عقیدت و لوں میں ایسی راسخ ہو عزت اس کو حاصل ہے اور اصل عزت یہ ہے اور قوت اور پولیس کے چند ملازمین کا کسی امیر اور وزیر کے اور اگر دیکھ کر بے ہوشی ہو جائے کہ نام عزت نہیں بہت سے بہت اس کو عزت کی صورت اور نمائش کہا جاسکتا ہے عزت وہ ہے جو دل سے جو جو لوگ انبیاء کے دشمن تھے دل سے

وہ بھان کی عزت کرتے تھے اور ان کی جہد ماحول سے ڈرتے تھے۔

نقصیت

نصیحت بہت سے نادان یہ سمجھتے ہیں کہ مغربی تہذیب اور تمدن اور انگریزی دینی میں عزت ہے یہ نادانی ہے ان نادانوں کو یہ معلوم نہیں کہ عزت کس کو کتنے ہیں خوب سمجھ لو کہ اصل عزت اتباعِ شریعت میں ہے غیر قوموں کی نقل میں کوئی عزت نہیں عسروں کی نقل دہرہ دہرہ خلی کا احترام ہے

علامہ ابن خلدون نے اپنے مقدمہ تاریخی میں ایک فعل مشتق کی جگہ پر کہ مغلوب و مغلوع اور قطع اور لباس اور معاشرت میں غالب کا اتباع کرتا ہے اور یہ درپردہ اپنی کٹری اور دوسرے کی برتری کا اقرار ہے اور امار اور زوال کی علامت ہے انہی کلمہ۔

اور آج کل مسلمانوں کی ذلت کا سبب نہیں ہے کہ انہوں نے احکامِ شریعت کو پس پشت ڈال دیا ہے۔ بڑے بڑے وزراء اور ارکانِ دولت کے پاس اگر بھری لباس موجود ہے تو عزت مفقود ہے عزت وہ ہے کہ جس سے دلوں پر غفر ہو اور لوگ بلا عرض کے اس کے پیسے جان و مال فدا کرنے کے لیے تیار ہوں جیسے اللہ اور اس کے رسولؐ کے لیے جان و مال قربان کرتے ہیں یعنی کسی کو دیکھ کر کھڑے ہو جانا عزت نہیں اگر چہ بڑا آہستہ ہے جو کھڑے ہو جاتے ہیں مویہ تعلیم اور عزت نہیں بکرا پتا چھاؤ ہے قلموں کی عزت اسی قسم کی ہے ان کو دیکھ کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور دل سے مدد مانگتے ہیں اور خلوتوں میں اُن کو بُرا کہتے ہیں علامہ کھڑے کہ جس طرح قبول اور دولت ملک مالی کا نام ہے اسی طرح عزت جنگِ القلوب کا نام ہے یعنی لوگوں کے دل کسی پر شہید اور غریبہ ہوں اور بہت اللہ اور اس کے رسولؐ اور اہل ایمان ہی کو حاصل ہے اسی وجہ سے ارشاد ہے وَلَقَدْ اٰمَرْنَا

وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ

اور حکم اتار دیکھا تم پر کتاب میں

إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ

جب مغو اللہ کی آیتوں پر انکار ہوتے اور ہنس رہتے

بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي

تو نہ بیٹھو الی کے ساتھ جب تک وہ بیٹھیں

حَدِيثٌ غَيْرُهُ ۖ إِنَّكُمْ إِذَا امْتَلَأْتُمْ ط ۖ إِنَّ

اور بات میں اس کے سوائے نہیں تو تم بھی ان کے برابر ہوئے اللہ

اللَّهُ جَامِعُ الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ

اکٹھا کرے گا منافقوں کو اور کافروں کو دوزخ میں

جَمِيعًا ۖ ۱۳۱ ۖ الَّذِينَ يَتَرَبَّصُّونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ

اکہ جگہ وہ جو تمکا کر رہے ہیں تم کو پھر اگر تم کو فتح

فَتْحٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا أَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ ۖ وَإِنْ

لے اللہ کی طرف سے کہیں کیا ہم نہ تھے تمہارے ساتھ اور اگر

كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحْذَوْا

ہوئے کافروں کی قسمت کہیں ہم نے گھبرایا تھا

عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۖ فَاللَّهُ

تم کو اور بچاتا رہا تم کو مسلمانوں سے سو اللہ

يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ

چکوئی کرے گا تم میں قیامت کے دن اور ہرگز نہ دے گا اللہ

لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ۚ ۱۳۲

کافروں کو مسلمانوں پر راہ

جس جگہ احکام خداوندی کیساتھ تمخر (مذاق) کیا جاتا ہو وہاں بیٹھنے

کی ممانعت

فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا

درابطہ اور یہ کہ آیتوں میں کافروں سے دوستی کی مخالفت تھی اب ان آیات میں ان لوگوں کی مجالت سے منع فرماتے ہیں کہ ایسے لوگوں کے پاس بیٹھنا بھی منہر ہے جو احکام خداوندی کے ساتھ تمسخر (مناقض) کرتے ہوں کسی کے ساتھ قسم نہ کرنا یہ اس کی انتہائی حقیر اور تذلیل ہے جس طرح احکام حکومت کے ساتھ تمسخر (مناقض) عدالت اور حکومت کی توہین ہے اور ایسے لوگوں کے ساتھ نشست و برخاست اور دوست نہ اندازت کا تو ناجائز ہے اسی طرح احکام شریعت کے ساتھ تمسخر قانون خداوندی کی توہین و تذلیل ہے ایسے لوگوں کے پاس بیٹھنا بھی شرعاً منہر اور جرم ہے یہ جائیداد ان سے دوستی کے واسطے چنانچہ فرماتے اور اسے سناؤ جس کتاب پر تم ایمان رکھتے ہو اس کتاب میں اللہ تعالیٰ نے یہ حکم عاقلین کا ہے کہ جب تم اللہ کی آیتوں کا انکار ہو گے ہو گے یا انکا تمسخر اور مناقض ہو گے ہو گے سو تو اس حالت میں ان کو کفر کرنے والے مسزوں کے ساتھ دشمنو یہاں تک کہ وہ اس کفر اور تمسخر ہان کو چھوڑ کر کسی اور بات میں دلگداج نہیں کیونکہ اس حالت میں اگر تم ان کے پاس بیٹھے تو تم بھی ایسے ہو جاؤ گے اسی لیے کہ جب تم احکام خداوندی کا تمسخر کرنے والوں کے ساتھ بیٹھتے اور اس کی تردید کی تو تم اور وہ برابر ہو گئے اسی لیے کہ ایسی حالت میں تمہارا ان کے ساتھ بیٹھنا اس بات کی علامت ہے کہ تم بھی اس کفر اور استہزاء پر راضی ہو مشرکین کہ اپنی جہلیوں میں بیٹھ کر قرآن کا مشفق بناتے اور اس کی آیتوں کا مذاق اڑاتے اور اگر کوئی مسلمان کسی ضرورت سے ان کی مجلس میں جاتا تو اس کو قرآن کریم کے نسبت نامناسب الفاظ بولنے پڑتے اس پر اللہ تعالیٰ نے سورہ انفصام میں یہ حکم نازل کیا **وَأَيُّ الذِّنِّ لَا يَكُونُ مُشْرِكًا بِمَا يَدْعُونَ إِلَّا تَعْلِيْقُهُمْ عَلَىٰ حَدِيثٍ غَيْرِهِ** اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر مدینہ منورہ تشریف لائے تو اس بارہو نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا اور مشرکین کو کہہ کر عقیدہ کی منافق ان کی مجلسوں میں جاتے اور مشرک ہیں ان کے ساتھ شریک ہوتے اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو شخص آیات خداوندی کے ساتھ ہنس کرے والوں کے پاس بیٹھے گا وہ بھی کفر اور استہزاء میں ان کا شریک ہو گا۔

فائدہ بے دینوں کا تقیم دستور ہے کہ وہ انبیاء کو ایم اور ان کی باتوں کا مذاق اڑا یا کہتے ہیں جو شخص باوجود جوئے اسلام کے احکام شریعت اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں کا مذاق اڑاتے وہ شخص بلا مشرب منافق ہے اور پہلے زمانہ کے منافقوں سے بدھ کہتے اس لیے کہ یہ مذہب اور متمدن ہے دین احکام خداوندی کا مذاق اڑانے میں پہلے منافقوں سے آگے ہے بے شک انہی تعالیٰ منافقوں اور کافروں کو دوزخ میں ایک جگہ جمع کرے گا جس طرح وہ دنیا میں آگے ہو کر اللہ کی آیتوں کا مذاق کر سکتے تھے اسی طرح وہ عذاب دوزخ میں بھی آگے ہیں گئے آگے اللہ تعالیٰ منافقین کا ایک اور حال بیان کرتے ہیں جس سے ان کی دورنگی ظاہر کرنا مقصود ہے کہ ہر شخص دیکھا اسی طرف ہو گئے اور وہ محل پر ہے کہ یہ منافق لوگ تمہارے متعلق اٹھارے راہ دیکھتے رہتے ہیں کہ

دشمنوں کے مقابلہ میں تم غالب ہو سکتے ہو یا مغلوب ہو گے جس فرق کا بغیر دیکھیں اس کی رفاقت اور دوستی کا دم بھرنے لگیں ہیں اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے تم کو فتح نصیب ہو جائے تو تم سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ کیا ہم تمہارے ساتھ نہ تھے، ہم کو بھی مال غنیمت ہیں سے حمزہ و داور اگر واقعی طور پر کس وقت کافروں کو غلبے سے کوئی نصہ مل جائے یمن الحاق سے کافروں کو فتح اور بغیر حاصل ہو جائے تو کافروں سے یہ کہتے ہیں کہ کیا ہم تم پر غالب نہ تھے اور کیا ہم نے تم کو مسلمانوں کی مار سے نہیں بچایا یمنی اگر کس وقت کافر مسلمانوں پر ظہر ہاتے ہیں تو یہ منافق کافروں سے حمزہ مانگتے ہیں اور ان پر یہ آسان دیکھتے ہیں کہ مسلمان تو تم پر طالب آہیں گئے تھے مگر ہم نے ان کا ساتھ نہ دیا اور ایسی تدبیریں کر مسلمان تم پر غالب نہ آئیں ان کی مدد میں ہم نے کونابوں کی اور تمہاری طرف سے انہیں ایسا خوف دلایا جس سے وہ شستہ ہو گئے اس طرح ہم نے تم کو ان کی مار سے بچایا اگر ہم تمہارے بھانسنے کی کوشش نہ کرتے تو مسلمان تم کو کبھی زندہ نہ چھوڑتے طرزی یہ کہ منافق درہم دینا اسکے بندے ہیں ہر طرف ہاتھ مارتے ہیں پس اسے منافقو اللہ لعنہ قیامت کے دن تمہارے اور مسلمانوں کے درمیان فیصلہ کرے گا اس وقت تم پر اسلام کی غولی اور لافاق کی لڑائی کھل جائے گی اور دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ کافروں کو مسلمانوں پر غالب ہونے کی کوئی راہ ہرگز نہیں دے گا کہ اسلام اور مسلمانوں کا خاتمہ ہو جائے اور اسلام اور مسلمانوں کا نام و نشان نہ رہے شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں یمنی نہ خود کہ اسلام راستا مل سگزا نہ اندر اللہ اعلم۔

یاد مطلب ہے کہ مسلمان جب تک اسلام پر قائم رہیں اس وقت تک کوئی ان پر بغیر نہیں پا سکتا کما قال تعالیٰ فَاَنْتُمْخُوا الْاَخْلَاقُ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ بَيْنَا اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت دنیا کے متعلق نہیں تاکہ یہ شبہ ہو کہ دنیا میں بعض دفعہ کفار کو مسلمانوں پر غلبہ ہو جاتا ہے بلکہ یہ آیت قیامت کے متعلق ہے جیسا کہ اس آیت کے پہلے جملہ کا اللہ یُخْلِقُ یُخْلِقُ یَوْمَ الْقِيَامَةِ میں اس کی تفسیر ہے پس معنی یہ ہونے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مسلمانوں اور کافروں میں فیصلہ فرمائیں گے اور وہ فیصلہ مسلمانوں کے موافق ہوگا کہ وہ حق پر تھے اور کافروں کا باطل پر تھے وہ فیصلہ کا دن ہے وہاں حق کو اور باطل حق ہی کو غلبہ ہوگا۔

علمہ امام قرطبی نے اس آیت کی تفسیر میں متعدد اقوال نقل فرمائے الاول ان ذاک یوم التباہۃ۔ قال ابن العسوی ہذا ضعیف۔ والثانی ان اللہ لا یجعل لہم سبیلاً یسبحو بہ دولۃ المؤمنین ویذهب آثارہم ویستبیح یشہر اور اسی قول کو شاہ ولی اللہ نے اختیار فرمایا اور اس تاہیر نے بھی اسی کو رائج سمجھا الثالث ان اللہ سبحانہ لا یجعل للکافرین علی المؤمنین سبیلاً لان یتواصوا بالباطل ولا یتناہوا عن النکور باقی مائے آخر صفحہ پر ہے

پس مطلب یہ ہوا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تمہارا فیصلہ فرمائیں گے اور اس فیصلہ میں کافروں کو مسلمانوں کے مقابلہ میں غلبہ کی کوئی راہ نہ دیں گے مگر علماء متعین اس طرف گئے ہیں کہ پہلی آیت **فَاللّٰهُ يَخْتَرُ بَيْنَكُمْ** یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان میں اختیار کرے گا اور دوسری آیت **وَلَنْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَسِيلاً** میں دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو یہ قدرت نہ دے گا کہ وہ مسلمانوں کا قلع قمع کر دیں اور مسلمان ہستی سے ان کا نام و نشان مٹا دیں۔
 کما قال تعالیٰ **الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ يَكْفُرُ خَلْقٌ خَلْقٌ** یعنی جو کفار ہیں ان میں سے ایک ایک گروہ کفر میں تفریق کر دیا جائے گا۔
 اس قول کو اختیار فرمایا اور اس کو شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ نے اختیار فرمایا جیسا کہ ہم نقل کر چکے ہیں اور اس ناچیز کے نزدیک یہی قول راجح ہے واللہ اعلم۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ

منافق جو ہیں دغا بازی کرتے ہیں اللہ سے اور وہی ان کو دغا دے گا

وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً ۚ يُرَاءُونَ

اور جب کھڑے ہوں نماز کو تو کھڑے ہوں بنارس دیکھنے کو

النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلاً ۝۱۳۰

لوگوں کے اور یاد نہ کریں اللہ کو گھر گھر کم

مُذَبْذَبِينَ بَيْنَ ذَلِكَ ۚ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا

اوپر ہیں تھے دونوں کے بیچ نہ ان کی طرف اور نہ

بغیر ان کے اور نہ ان کے درمیان میں نہ کوئی چیز ہے۔ **فَاللّٰهُ يَخْتَرُ بَيْنَكُمْ** یعنی اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان میں اختیار کرے گا اور دوسری آیت **وَلَنْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ مَسِيلاً** میں دیکھیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو یہ قدرت نہ دے گا کہ وہ مسلمانوں کا قلع قمع کر دیں اور مسلمان ہستی سے ان کا نام و نشان مٹا دیں۔
 کما قال تعالیٰ **الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ يَكْفُرُ خَلْقٌ خَلْقٌ** یعنی جو کفار ہیں ان میں سے ایک ایک گروہ کفر میں تفریق کر دیا جائے گا۔
 اس قول کو اختیار فرمایا اور اس کو شاہ ولی اللہ قدس اللہ سرہ نے اختیار فرمایا جیسا کہ ہم نقل کر چکے ہیں اور اس ناچیز کے نزدیک یہی قول راجح ہے واللہ اعلم۔

۱۳۰ لا استیصال ۱۳ جلالین

إِلَىٰ هَؤُلَاءِ ط وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ

ان کی طرف اور جس کو بھٹکادے اللہ پھر تو نہ پاوے اس کے واسطے

سَبِيلًا ﴿۳۷﴾

کبھی راہ

تمتہ دلائل منافعین

قال تعالى إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ... اے..... فَلَنْ يَجِدَ لَهُ سَبِيلًا
اب ان آیات میں منافقوں کی ایک ظاہری علامت بیان فرماتے ہیں تاکہ مسلمان اپنے آپ کو
اس سے بچائیں اور اس وصف سے اجتناب کا خاص طور پر خیال رکھیں جو نفاق کی علامت ہے اور
جس میں یہ علامت پائی جاتی ہو اس کو محسن جان کر دھوکہ نہ کھائیں چنانچہ فرماتے ہیں سے شک یہ
منافق لوگ دھوٹے ایمان اور ظاہری اطاعت سے خدا کو دھوکہ اور فریب دیتے ہیں اس لیے کہ
دعا سے ایمان اور نماز وغیرہ سے ان کا مقصود لوگوں کو دکھانا اور دنیوی فوائد حاصل کرنا ہے اللہ کی
خوشنودی مقصود نہیں اور ان سبب عقول کو معلوم نہیں کہ انہوں نے اس کے ساتھ فریب کرنا ہے اللہ
کو خوب معلوم ہے کہ یہ کافر منافق ہیں اور اس کے دین کے دشمن ہیں مگر معاملہ دوستوں کا سا
ہو رہا ہے دنیا کی محبت و راست میں کوئی کمی نہیں تاکہ دل کھول کر گناہ کر لیں اور جب میدان لبریز ہو
جس کے قریب کر دانی، جلی خانہ (دوڑ) میں ڈال دیا جائے خدا تعالیٰ کے فریب دینے کے یہ صفت
ہیں کہ ظاہر میں احراز اور اکرام ہے اور در پردہ تذلیل و تحقیر مقدر ہو چکی ہے اس طرح وہ دوستی
کے پردہ میں اسلام کی دشمنی کر رہے ہیں اسی طرح خدا تعالیٰ کی طرف سے دوستی کے پردہ میں ان
سے دشمنی کی ہمارا بھابھ ہے اور یہ منافق جب نماز کے لیے کھڑے ہوتے ہیں تو کابل اور بے دلی
کے ساتھ کھڑے ہوتے ہیں ان کا مقصد نماز ہے ہی نہیں ہن و گون کو دکھانے کے لیے نماز کیلئے کھڑے ہو جاتے ہیں عزت کا ثواب ان کو
مقصود نہیں اور نہ وہ نماز کو واجب سمجھتے ہیں ان کی طرف سے صرف یہ ہوتی ہے کہ مسلمان ہم کو نماز کی سمجھنا کہتے ہیں کہ اگر
لوگوں کا نہ ہو تو منافق کبھی کوئی نماز نہ پڑھتے اور کہتے اللہ لا مکر بہت ہیں کم یعنی لوگوں کے سامنے نماز پڑھ
لیتے ہیں مگر اس میں نہ قبیح و تبذیل ہوتی ہے اور نہ فتور و حضور صرف اٹھنا اور بیٹھنا ہوتا ہے
اور جب تنہا ہوتے ہیں تو بالکل ہی نہیں پڑھتے۔

یہ مطلب ہے کہ نماز کے علاوہ دن رات میں بیخبر و نیاوی باتوں کے ان کے منہ سے

اللہ کا نام نہیں نکلتا مگر بہت ہی کم اختلاف مسلمان کے کہ وہ دنیا میں مقبول رہتے ہوئے بھی کہیں انشاء اللہ کہتا ہے اور کہیں لا حول ولا قوۃ الا باللہ اور کہیں الحمد للہ اور کہیں سبحان اللہ مومنوں کا وہ اس کی زبان سے اللہ کا نام نکلتا رہتا ہے آگے منافقین کا ایک اور حال بیان فرماتے ہیں وہ یہ کہ یہ لوگ کفر اور اسلام کے درمیان متروکہ ہیں نہ پھر سے ان کی طرف ہیں اور ان کی طرف نہ مومنین خاصین ہی کے ساتھ ہیں اور نہ کھینے کافروں ہی کے ساتھ ہیں اور جس کو خدا گمراہ کرے تو اس کے لیے ہدایت کی کوئی سہیل ہرگز نہ پاتا گئے جو ضعیف مذہب اور تردد کی وادی تیر ہیں داخل ہو جاتا ہے وہ اس طرح بہت پھرتا ہے کبھی ادھر اور کبھی ادھر۔

بہتر یقین پر رہتے خیال : فاعلموا انہم اعداء الاموال

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ

اے ایمان والو! نہ پڑو کافروں کو رفیق

أَوَّلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَ تَرِيدُونَ

مسلمان بھڑ کر کیا یا

أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ۝

بجائے جو اپنے اوپر اللہ کا اتمام صریح

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ

منافق ہیں سب سے نیچے درجہ میں

النَّارِ وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ۝ إِلَّا الَّذِينَ

آگ کے اور ہرگز نہ پاسے گا تو ان کے واسطے کوئی مددگار مگر جنہوں نے

تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ

توبہ کی اور سوا آپ کو اور مضبوط پکڑا اللہ کو اور نہیے حکم بشار ہوئے

لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ

اللہ کے ساتھ ہیں ایمان والوں کے ساتھ اور آج دے گا اللہ

اَمَّا الْمَذَابُ (تفسیر قرطبی ج ۳۵)

اور اسے مذهب تو ان منافقین کے لیے مگر کوئی مدعا کار نہ پاسے گا جو ان کو بچنے کے لیے سے نکال کے مگر ہاں ان میں جو لوگ نفاق سے توبہ کر لیں اور اپنے عقائد اور اعمال کی اصلاح کر لیں اور اللہ کے دین کو مضبوط پکڑ لیں یعنی تہذیب اور تہذیب میں نہ رہیں بلکہ اللہ کی باتوں پر پورا پورا یقین رکھیں اور اپنے دین کو خالص اللہ کے لیے کر دی یعنی دین سے مقصود محض اللہ کی رضا اور خوشنودی ہو رہا ہو نمود اور دنیاوی غرض کا اس میں شائبہ نہ ہو پس ایسے لوگ جنہوں نے نفاق سے توبہ کر لی ہے اور عقائد و اعمال کی اصلاح کر لی ہے اور جو کسی تردد اور تہذیب کے مضبوطی کے ساتھ دین کی رسی کو پکڑ لیا اور اخلاص اور صدق نیت کے ساتھ اللہ کے مطیع اور قربان و ارادے کے تو ایسے لوگ جہنم کے کسی طبقے میں نہ ہوں گے بلکہ جنت میں ان مومنین کا ہیں گے ساتھ ہوں گے کہ بوازاوّل تا آخر صدق اور اخلاص کے ساتھ ایمان پر قائم رہے اور ہمیشہ ہمیشہ ان کا ایمان نفاق اور ریاسے شائبہ سے محفوظ رہا۔

پایک معنی میں کہ اللہ تعالیٰ نفاق سے توبہ کرنے والوں کو مومنین کی جماعت میں شمار کرے گا اور عقربہ اللہ تعالیٰ ان مومنین صادقین اور خالصین کو بوازاوّل تا آخر صدق اور اخلاص کے ساتھ ایمان اور اسلام پر قائم رہے ان کو آخرت میں اجر عظیم دے گا جو ان تائین کے اجر اور ثواب سے بڑھ کر ہو گا یا یہ معنی میں کہ نفاق سے توبہ کرنے والوں کو مومنین صادقین اور خالصین کے ساتھ اجر اور ثواب میں شریک کر دیا جائے گا۔

مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَايِكُمْ إِنَّ شُكْرَكُمْ وَأَمْنَتُمْ

کیا کرے گا اللہ تم کو عذاب کرے اگر تم حق مانو اور یقین رکھو

وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا

اور اللہ قدر دان ہے سب جانتا

عنہ قال العارف المہارسی فاوَلَيْتَ يَلْعَنُوا رِيتَهُمْ بِهَذِهِ الْأُمُورِ لَا يَكُونُونَ فِي دَوْلَةٍ
من النار فضلا عن الإسلام بل مع المومنین المسترین علی الامیحات بلا نفاق فی الجہات
تفسیر معجمی منہج) عنہ قال المراد معنی فاوَلَيْتَ مع المومنین امی من المومنین وقال القسطن
حاد عن مکتوبهم غضبا علیہم فقال فاوَلَيْتَ مع المومنین و لعل یقل هم المومنین
(تفسیر قرطبی ج ۳۵)

خطاب بسوئے منافقین

قَالَ تَعَالَى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَوْتُمْ... لَيْ... وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ۝

ابہ آگے نہ انہیں کو عذاب فرماتے ہیں کہ عذاب خداوندی کا دار و مدار کفر اور فسق اور عصیان پر ہے خواہ عذاب اللہ تعالیٰ کسی کو عذاب نہیں دیتے کیا کرے گا اللہ تعالیٰ تم کو عذاب دے گا اگر تم اللہ کے شکر گزار ہو جاؤ اور اللہ پر ایمان لے آؤ اور اللہ تعالیٰ بڑا ہی قادر دان ہے اور وہ اپنے تمہاری سب باتوں کو جانتا ہے اور تمہارے نیک کاموں کا قدر دان ہے تو جو شخص خدا کا شکر گزار اور فرمانبردار اور اطاعت شعار بندہ ہو تو وہ ایسے شخص کو ہرگز عذاب نہ دے گا وہ تو عذاب صرف انہی لوگوں کو دیتا ہے جو ہرے درجے کے سرکش اور معتمد ہیں اور اس کا حکم نہیں مانتے اللہ کی یہ شان نہیں کہ وہ نافرمان کو کسی کو عذاب دے جو جانتے والا اور قادر دان ہو وہ ظالم کو کسی کو عذاب نہیں دے سکتا اور اس سے زیادہ کیا قدر دانی ہوگی کہ ایک نیک کافر اب دس گونہ سے لے کر سات سو گونہ اور اس سے زیادہ بھی عذاب فرماتے ہیں ۔

الحمد لله الذي برز بهار شريف ۷۷۷ ثقبان العظم مشرق بوقت موابين نجي بين الظهور والعصر جامع
مشرق لا يورسهم كآوى اذ انهم كى تخير من فراغت بجزى الحمد لله الذى هدانا لهذا وما
كنا لنهتدى لولا ان هدانا الله ربنا يقبل منا انت انت السميع العليم وتب علينا
فك انت التواب الرحيم يا ارحم الراحمين :-

لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ

اللہ کو غوص نہیں آتا بڑی بات کا پکارنا مگر جس پر

ظلم ہو اور اللہ سیمیعاً علیماً ﴿۳۹﴾ اِنْ تَبَدُّواْ خَيْرًا

ظلم چڑا ہو اور اللہ سب سے سنتا جانتا اگر تم کھل کرو کچھ بھلائی

اَوْ تَخْفَوْهُ اَوْ تَعْفَوْا عَنْ سُوءِ قَائِنٍ اللَّهُ كَانَ

یا اس کو چھپاؤ یا معاف کرو برائی کو تو اللہ بھی

عَفْوًا قَدِيرًا ﴿۴۰﴾

معاف کرنے والا ہے مقدور رکھتا

حکم سنی ام
جواز شکایت ظالم برائے مظلوم و فضیلت عفو

فَإِنَّ تَعَالَى لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ اے وَكَانَ اللَّهُ عَفْوًا قَدِيرًا
(در ربط گزشتہ آیات میں منافقین کے جعلی کی طعن اور آیات شریعتی میں ان کی طعن زنی اور عیب
جوئی اور مسلمانوں پر ان کے مظالم بیان کیے گئے اب ان آیات میں یہ نصیحت فرماتے ہیں کہ اللہ
بڑا علیم و کریم اور ستار العیوب ہے کسی کا عیب ظاہر کرنا اور کسی کی برائی کرنا اور کسی کا پردہ
خاشی کرنا پسند نہیں کرتا اسی طرح ہم کو بھی علم اور پردہ پوشی سے کام لینا چاہیئے ہاں مگر جس کسی پر
ظلم ہوا ہو سو وہ مظلوم اگر ظالم کی برائی یا زیادتی کا انشا کرے تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر معاف
کر دے تو وہ اور بھی بہتر ہے اس لیے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عادت باوجود قدرت کے مٹا کاروا
سے معاف کرنے اور درگزر کرنے کی ہے مگر حق تعالیٰ نے
منافقین کے معایب اسی لیے بیان فرمائے کہ یہ جوڑے ہی ظالم ہیں
ان کا کید اور نکر عظیم ہے اور ان کا ضرر شدید ہے اللہ کے رسول کو دھوکہ

اجداد یوم جمعۃ المبارک ۲۸ شعبان ۱۴۲۰ھ بوقت دس بجے دن کے ۔

دینا چاہتے ہیں اور ہر وقت مسلمانوں کی ایذا رسانی کے درپے رہتے ہیں اسی لیے اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کو منافقین کے شر اور فتنے سے آگاہ کر کے لیے ان کے معایب اور مناسبات بیان کیے ہیں حق تعالیٰ نے ان ظالموں کے پوشیدہ عیوب اور برائیوں کو علی الاعلان بیان کیا تاکہ مسلمان ان کے شر اور ان کے ظلم و ستم سے محفوظ رہیں اور ان سے ایسے اخلاقی و اعمال سے بھی اجتناب اور پرہیز کریں کما قال تعالیٰ وَلَا يَكُونُوا أَكَاذِبِينَ أُولَئِكَ أَصْنَابٌ مِمَّنْ قَبْلُ قَطَّلَ اللَّهُ سَلَفَهُمُ الْأَمْدُ فَغَسَّطَ قُلُوبَهُمْ ذَلِكُمْ يَنْتَهِمُ فَلَا يَسْمَعُونَ لِهَذَا مُنْكَرٌ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَّأَنَّهُمْ كَانُوا فِي غَلَاظِ عَمَلِهِمْ سَاهُونَ

ظالموں کے مظالم اور معایب کو بیان کریں جیسا کہ ایک حدیث میں ہے کہ فاسق اور بدکار کے عیوب کو ظاہر نہ کرنا لوگ اس سے احتیاط اور پرہیز کریں مطلب یہ ہوا کہ جس ظالم کا شر شدید ہو اور اس کا کید اور کرم عظیم ہو تو اس کے فضائل اور قیاس کے اعلان اور اظہار میں کوئی حرج نہیں غلام کلام یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان ظالم منافقوں کی برائیاں اس لیے بیان فرمائیں تاکہ لوگ ان کی شرارتوں سے آگاہ اور باخبر ہو جائیں اور ان کے شر اور مکر سے محفوظ ہو جائیں اور اپنے آپ کو ان جیسے اخلاق اور اعمال سے بچائیں اور ان ظالموں نے مسلمانوں پر حد سے زیادہ ظلم و ستم کیا ہے اور ظلم کی کوئی حد باقی نہیں چھوڑی لہذا مسلمانوں کے لیے جائز ہے کہ ان ظالموں کے مظالم اور معایب کو ظاہر کریں حاصل یہ ہے کہ ہم کو ظالم کے ظلم کی پردہ وری اور شکایت کا مجاز بیان کرنا مقصود تھا اس لیے ہم نے ان منافقوں کی برائیاں بیان کیں (تفسیر کبیرہ ص ۴۴ اور تفسیر البحر المحیط ص ۴۴)

یاد رہے کہ اللہ تعالیٰ نے گذشتہ آیات میں منافقین کے عیوب بیان کیے مگر نام کسی کا نہیں لیا اس لیے کہ اگر کوئی یہ ناپسند ہے کہ کسی کا نام لے کر اس کا عیب بیان کیا جائے یا اگر مظلوم اپنے ظالم کا نام لے کر اس کا عیب بیان کرے اور اس کی شکایت کرے تو یہ جائز ہے ظالم کی شکایت داخل غیبت نہیں سمجھی جیسے گی کیونکہ بغیر ظالم کا نام لے کر ہوئے مظلوم چارہ جوئی نہیں کر سکتا اور اس کے علاوہ اور بھی بعض صورتیں ہیں جن میں غیبت روا ہے تفصیل کے لیے احیاء العلوم ص ۳۴ و شرح احیاء العلوم للزمخدری ص ۴۴ ج ۱ کو دیکھیں۔

اور یہ حکم شاید بیان اس لیے بیان فرمایا کہ مسلمان کو چاہیے کہ کسی منافق کا نام مشہور نہ کرے اور علی الاعلان اس کو بدنام نہ کرے اصل مقصود نصیحت ہے ذکر غیبت اس لیے حق تعالیٰ نے مبہم طریق سے منافقین کا حال بیان فرمایا اور کسی کا نام نہیں لیا شاید منافق اس مبہم نصیحت سے سمجھ جائے اور بدانت یا جائے اور منافق اس پردہ پوشی کو دیکھ کر فاضل صادق بن جائے عزت اور اصلاح کا بہتر طریقہ یہ ہے کہ بغیر کسی کا نام لینے احمائی طور پر معایب اور اعمال قبیحہ اور ان کے مساو اور ان کی خرابیوں

مجلس ہذا توحید مافی موضح القرآن -

کو بیان کیا جسے تاکہ لوگ آگاہ ہو جائیں اور نام کسی کا نہ لیا جائے شاید اس پردہ پوشی کو دیکھ کر وہ مجرم اور جہاد راہنے والے میں مشرتہ ہو اور ہدایت پر آجائے اور ممکن ہے کہ بدنام کرنے سے اس کا دل اور سخت ہو جائے اور پیٹلے سے زیادہ بے باک ہو جائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی طریقہ تھا کہ کسی کا نام نہ کریں نہیں فرماتے تھے۔

یادوں کہو کہ گزشتہ آیات میں منافقوں کی بری عاقبتوں کا ذکر فرمایا اور حدیث میں ہے کہ منافق کا ایک عادت یہ ہے کہ وہ لڑائی اور محرم کے وقت منہ سے گالی نکالتا ہے اس لیے اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت کی جاتی ہے کہ انہاں سے بری بات نہ کہیں مگر مظلوم کہنے جائز ہے کہ وہ ظالم کی بعد از ظلم کے وار میں شکایت زبان سے نکال سکتا ہے اور اگر مظلوم معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس کے گناہوں کو معاف کر دے گا۔

یادوں کہو کہ گزشتہ آیت **إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا** الخ میں یہ بیان تھا کہ بدکار اور گنہگار کو بہتے اندر مومنین کا ظہن کے زمرہ میں داخل ہو جاتا ہے اب اس آیت میں یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ تو بہ کے بعد گزشتہ نفاق اور کرد و فریب اور دیگر جیوب کا ذکر کر کے ظلم و قسب کرنا اور اس کو بڑا بھلا کہنا وہ انہیں ہاں مظلوم کو بعد از ظلم و ستم اپنے ظالم کو بڑا کہنا جائز ہے حدیث میں ہے ان اصحاب الحق معاذ و اہ احمد صاحب حق کو کہنے اور بولنے کی گنجائش ہے۔

(تفسیر کبیر صفحہ ۴۹ ج ۳)

یادوں کہو کہ گزشتہ آیت میں یہ فرمایا تھا **مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ** الخ تعالیٰ کسی کو بلا وجہ عذاب دینا پسند نہیں کرتے اب اس آیت میں یہ فرماتے ہیں کہ اللہ کو یہ بھی پسند نہیں کہ کسی کو برا بھلا کہا جائے مگر مظلوم کو اجازت ہے کہ وہ بعد از ظلم کے زبان سے کچھ کہہ دے لیکن وہ بھی اگر معاف کر دے تو بہت اچھا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ عفو و مہربان ہے باوجود قدرت کے معاف کرتا ہے۔

یادوں کہو کہ گزشتہ آیت **وَكَانَ اللَّهُ مُشَاقًّا لِلْعَالِينَ** الخ میں اس طرف اشارہ تھا کہ اللہ تعالیٰ شکر کے اعلان اور اظہار کو پسند کرتے ہیں اب اس آیت میں اس کی ضد کو بیان فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ برائی کے اعلان اور اظہار کو نا پسند کرتے ہیں دیکھو عاصیۃ الشیاب غناہی علی تفسیر البیہقی صفحہ ۳۰ - دروہ العافی مستخرج ۶۰۔

یادوں کہو کہ اللہ تعالیٰ اپنے شکر گزار بندوں کو عذاب نہیں دیتا اللہ تعالیٰ تو ان لوگوں کو عذاب دیتا ہے جو بھائے شکر کے اس کی شکایت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ تو حقوق کی شکایت کو بھی پسند نہیں کرتے اس لیے کہ اللہ نہیں پسند کرتا بری بات کے اظہار اور اظہار کو یعنی اللہ کو یہ پسند نہیں کہ کسی کی برائی کو ظاہر کیا جائے مگر مظلوم کو اپنے ظلم و ستم کے اظہار اور بیان کی اجازت ہے کہ بغیر اس کے اس کو چارہ نہیں لہذا اگر مظلوم اپنے ظلم کی شکایت کرے تو

وہ گناہ نہیں جانتا چاہیے کہ بہرے آواز بلند کرنا مراد نہیں بلکہ مطلق الظہار مراد ہے اگرچہ آواز بلند نہ ہو اور ہے اللہ سنے والا جیسے والا وہ مظلوم کی دعا کو سنتا ہے اور اس کو معلوم ہے کہ ظالم نے گناہ ظلم کیا ہے اور وہ نفسِ سزا کا مستحق ہے اگرچہ مظلوم اپنی زبان سے کچھ نہ کہے اور اس کو یہ بھی معلوم ہے کہ مظلوم کی شکایت ظالم کے ظلم کی مقدار کے مطابق ہے یا اس سے زیادہ ہے پھر آگے یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ اگرچہ مظلوم کو شکایت کی اجازت ہے مگر برائی کرنے والے کے ساتھ احسان یا حسن کا معاملہ خدا کے یہاں اس سے کہیں زیادہ محبوب ہے اگر تم برائی کرنے والے کے ساتھ کوئی بھلائی کرو خواہ اس بھلائی کو ظاہر کرو یا چھپاؤ تو یہ بہت بلند مقام ہے کما قال تعالیٰ اِذْ دَفَعْنَا بَنِي إِسْرٰءِیْلَ فَمِنْ اُولٰٓئِکَ الْمُشْکٰکِیْنَ یُشْکٰکُ وَیُخٰیفُ عَذَابُ رَبِّکَ لَا یَنْتَعِزُّ عَنْکَ وَفِیْ حَمِیْمٍ اِیْرٰٓی سَے درگزر کرو یعنی معاف کر دو تو یہ اہل جنت کا مقام ہے اور تخلق باخلاق الیہ ہے اس کے کہ ہے شک اللہ بڑا معاف کرنے والا قدرت والا ہے قدرت کے بعد معفو اللہ کی خاص صفت ہے تمہیں چاہیے کہ اللہ کی اس صفت اور عادت کا اتباع کرو مع ذلک وقت کو در انتقام نیست۔

اور ایک اثر میں ہے کہ حاملانِ عرش اللہ کی تسبیح کرتے ہیں لیکن ان میں سے یہ کہتے ہیں سبحانک یعنی خلعت بعد خلعت اور بعض یہ کہتے ہیں سبحانک علی عقوبک بعد قدیمت۔

حق تعالیٰ نے اس آیت میں تین مرتبے بیان فرمائے اول یہ کہ انتقامِ ہائز فائدہ ہے کما قال تعالیٰ اِذَا اَصَابَ لَیْمٌ الْبَنٰی حُمْرٌ یَنْتَعِزُّ وَتَ وَلَیْنِ الْمُنٰصِرِ بَعْدَ ظَلْمِہٖ فَاُولٰٓئِکَ مَا عَلٰیہُمْ مِنْ سَبِّیْلٍ یہ صفہار کی شان ہے دوم معفو یعنی معاف کر دینا یہ اہل جنت کی شان ہے سوم برائی کرنے والے کے ساتھ سلوک اور احسان یہ اہل عزم اور کامیابین کا مقام ہے۔

اِنَّ الَّذِیْنَ یَکْفُرُوْنَ بِاللّٰہِ وَرُسُلِہٖ

جو لوگ اللہ سے اور اس کے رسولوں سے

وَاِیْرِیْدُوْنَ اَنْ یُّفْرِقُوْا بَیْنَ اللّٰہِ وَرُسُلِہٖ

اور چاہتے ہیں کہ فرق نکالیں اللہ میں اور اس کے رسولوں

وَقَیْقُوْلُوْنَ نُوْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَکْفُرُ بِبَعْضٍ وَّ

میں اور کہتے ہیں ہم مانتے ہیں بعضوں کو اور نہیں مانتے بعضوں کو اور

يُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ اُولَٰئِكَ

چاہتے ہیں کہ نکالیں نہج میں ایک راہ ایسے لوگ

هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۖ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا

وہی ہیں اہل کفر اور ہم نے تیار رکھ سب سے منکروں کے واسطے عذاب

مُهِينًا ۝ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ

کے مار اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور

يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ اُولَٰئِكَ سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ

جدا دیکھا کسی کو ان میں ان کو سے جو ان کے جواب

اُجْرَهُمْ طَوَّكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝

اور اللہ ہے بخشنے والا مہربان

اہل کتاب کی اعتمادی و عملی قباحتوں و شرارتوں کا ذکر

قال تعالى اِنَّ الَّذِيْنَ يَلْعَنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ ... اسلئے ... وَاَمَّا الْاَعْمٰى غَفُورًا رَّحِيْمًا ۝
 (ربط) منافقین کے بعد اہل کتاب کی قباحتوں اور شرارتوں کا ذکر فرماتے ہیں کیونکہ منافقین زیادہ تر
 یہود میں سے تھے یا یہودیوں سے ربط و منسلق دیکھتے تھے اس لیے قرآن کریم میں اکثر منافقین اور یہود کا
 ذکر اکٹھا ہی فرماتے ہیں اور تک اہل کتاب کی قباحتوں اور شرارتوں اور ان کی جہالتوں اور شرارتوں
 کا ذکر جدا کیا ہے اس سلسلہ میں حق تعالیٰ نے سب سے پہلے ان کی ایک عظیم قباحت کو بیان فرمایا
 وہ یہ کہ یہ لوگ تفریق فی الایمان کے قائل ہیں۔

تفریق فی الایمان

اس آیت میں یہ بیان فرماتے ہیں کہ یہود کے عقائد کفریہ ہیں ان کا سب سے بڑا کفر تفریق فی
 الایمان ہے یعنی خدا اور اس کے رسولوں کے درمیان ایمان لےنے میں تفریق کرتے ہیں اور تفریق

کرنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کو ماننے اور رسول کو نہ ماننے جیسے یہود حضرت موسیٰ علیہ السلام وغیرہ کو ماننے ہیں مگر حضرت عیسیٰ اور حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہما وسلم کو نہیں ماننے اور انہی کی صحبت میں ملنے کو ماننے ہیں مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہیں ماننے انہی تمام اشیاء کو ماننے ہیں مگر خاتم الانبیاء اور اشرف المرسلین کے منکر ہیں حتیٰ سبحانہ و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا یہ لوگ ایمان اور کفر کے درمیان کوئی دوسرا طریقہ نکالنا چاہتے ہیں حالانکہ ایمان اور کفر کے درمیان کوئی دوسری چیز نہیں نکلی سکتی مقصود یہ ہے کہ اگر مومن بننا چاہتے ہیں تو سب بیہود پر ایمان لائیں جس سے ایک بنی کا انکار کیا اس نے سب سے نبیوں کا انکار کیا کیونکہ ہر نبی پر ایمان لانا فرض ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار تمام اشیاء کی نبوتوں کا انکار ہے اور جو لوگ اللہ اور اس کے رسولوں کے درمیان توفیق کا ارادہ رکھتے ہوں تو خوب سمجھ لیں کہ وہ اللہ کے نزدیک پکے کافر ہیں جن کے کفر میں کوئی شبہ نہیں چھایا فرماتے ہیں تحقیق جو لوگ منکر ہیں اللہ کے یعنی اللہ ہی کو نہیں ماننے اور منکر ہیں اس کے پیغمبروں سے اور یہ چاہتے ہیں کہ توفیق کر لیا اللہ میں اور اس کے رسولوں میں اور چاہتے ہیں کہ ہم بعض پیغمبروں پر ایمان لائے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ کفر اور ایمان کے درمیان میں ایک راہ نکالیں ایسے ہی لوگ بلاشبہ پکے کافر ہیں اور منکروں کے لیے ہم نے ذیل کر کے والا غضاب تیار کر رکھا ہے اور برخلاف ان کے جو لوگ ایمان لائے اللہ پر اور اس کے سب پیغمبروں پر اور انہوں نے رسولوں کے درمیان ایمان لائے ہیں کوئی توفیق نہیں کیا ان لوگوں کو اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا اجر ضرور دیں گے اور سے اللہ بڑا بخشنے والا بہرہ دان یعنی ایمان کی برکت سے ان کے اعمال کا اجر دیکھ اور گن ہوں کو معاف کرے گا۔

یہ آیت پہلی آیت یعنی اُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا کے مقابل ہے مگر اس نکتہ آیت میں اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ مَقَابِلَہیں فرمایا صرف اجر اور ثواب کا ذکر فرمایا وجہ یہ ہے کہ اس آیت میں فقط ایمان کا ذکر ہے اور اعمال صالحہ کا ذکر نہیں اور اخیر اعمال صالحہ کے مومن کامل نہیں ہو سکتا دوسری جگہ ارشاد ہے اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ اِذَا ذُكِرَ النَّمٰۤءُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَاِذَا اُنْزِلَتْ عَلٰیہُمْ اٰیٰتُهٗ رَاَوْہُمْ اِلٰہًا مَّا وَكُنْ دَرَبِہُمْ یَسْتَكْبِرُوْنَ الَّذِیْنَ یَتَّبِعُوْنَ الضَّلٰوۃَ وَیَسْتَرْزِقُوْنَ هُمْ یُعْذِرُوْنَ اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَّہُمْ دَرَجٰتٌ عِنْدَ رَبِّہُمْ وَخَفِیۡرَةٌ وَّزِدْنٰی کَیْفَہُمْ ہاں یہ معلوم ہوا کہ میں لوگوں میں یہ صفات فاضلہاتی جائیں وہ اُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا کے مصداق ہو سکتے ہیں۔

یَسْأَلُكَ اَهْلُ الْكِتٰبِ اَنْ تَنْزِلَ عَلَیْہُمْ کِتٰبًا مِّنْ

آسمان سے

مجھ سے مانگتے ہیں کتاب دے دے کہ ای ہر اتار لاوے کتاب

السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرُ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا

سو آگ چلے ہیں موسیٰ سے اس سے بڑی چیز بولے ہم کو دکھاوے

أَرَنَا اللَّهُ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الضُّبُعَةُ يُبْطِلُهُمْ ثُمَّ

اللہ کو سامنے پھر ان کو پکڑا بھلے نے ان کے گھماوے پر پھر

اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ

بنالیا بھڑا نشانیاں پہنچے پہنچے ہم نے وہ ہیں

فَعَقَبْنَا عَنْ ذَلِكَ ؕ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ سُلْطٰنًا مُّبِينًا ۝۵۶

سزا دی کیا اور دیا موسیٰ کو ظہیر صریح

وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ

اور ہم نے اٹھایا ان پر پہاڑ ان کے قول لینے میں اور ہم نے کہا

ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي

داخل ہونے دروازے میں سجدہ کر کے اور ہم نے کہا ان سے زیادتی مت کرو

السَّبْتِ وَآخَذْنَا مِنْهُم مِّيثَاقًا غَلِيظًا ۝۵۷ فَبِمَا

ہفت روزے کی اور ان سے لیا قول گاڑھا سو ان کے

نَقَضِهِمْ مِّيثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمْ

قول توڑنے پر اور منکر ہونے پر اللہ کی آیتوں سے اور خون کرنے پر

الْأَنْبِيَاءِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ ؕ بَلْ

پیشگوئیوں کا ناحق اور اس کہنے پر کہ ہمارے دل پر غلاف ہے کوئی نہیں

طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۝۵۸

پر اللہ نے بہر کی ہے ان پر طبع کر کے سو یقین نہیں لاتے مگر کم۔

وَبَكْفُرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ۝۱۰۰

اور ان کے کفر اور مریم کے گمراہی پر بڑا طوفان برپا کرنے پر

وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ

اور اس کہنے پر کہ ہم نے مارا مسیح عیسیٰ مریم کے بیٹے کو

رَسُولَ اللَّهِ ۖ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن

جو رسول خدا اللہ کا اور نہ اس کو مارا ہے اور نہ اس کو سولی پر چڑھایا ہے لیکن

شَبَّهَ لَهُمْ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي

دہی صورت بن گئے ان کے آگے اور جو لوگ اس میں کئی باتیں نکالتے ہیں وہ اس جگہ

شَكٍّ مِّنْهُ ۖ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعُ

شہ میں پڑے ہیں کچھ نہیں ان کو اس کی خبر مگر اہل پر چلنا

الظُّنِّ ۖ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ۝۱۰۱ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ

اور اس کو مارا نہیں ہے شک بلکہ اس کو اٹھا لیا اللہ نے اپنی

وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝۱۰۲

طرف اور ہے اللہ زبردست حکمت والا

بیان دیگر ذمائم اہل کتاب

قَالَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ أَن تَشْكَلَ عَلَيْكُمْ... اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ...
 (ربط) گزشتہ آیت میں اہل کتاب کی عظیم شقاوت یعنی تفریق فی الایمان کو بیان کیا اب یہاں
 سے اہل کتاب کی دوسری جہالتوں اور شقاوتوں کو اور ان پر جو عقوبتیں اور سزائیں نازل ہوئیں
 ان کو تدریجاً تفصیل کے ساتھ بیان فرماتے ہیں (اسے نبی) اہل کتاب یعنی یہود و مسیحیوں سے روایات
 کرتے ہیں کہ آپ ان پر ایک کتاب آسمان سے اتار لادیں جس کو آسمان سے اتارتے ہوئے ام

ہو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں جیسا کہ کعب بن اشرف اور فحاص بن عازرہ وغیرہ علماء یہود سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا تھا کہ اگر آپ واقعی نبی ہیں تو ایک ہی دفعہ ایک ٹھکانے ہوئی پوری کتاب آسمان
 سے ہم پر اتار دو اور ایک روایت میں ہے کہ یہ کہا کہ ہم آپ کے ہاتھ پر جیب بیعت کریں گے
 کہ جب فلاں اور فلاں شخص کے نام اللہ کی طرف سے یہ تحریر آجائے کہ آپ اللہ کے رسول
 اور بن آخر الزمان ہیں اور یہ قرآن اللہ کا کلام ہے حالانکہ یہ لوگ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے
 دلائل نبوت اور اعجاز قرآنی کا مشاہدہ کر چکے ہیں ان کی یہ درخواست تحقیق حق کے لیے نہیں مصلی
 خدا اور عناد پر مبنی ہے بالآخر نبی اگر ان کی یہ درخواست پوری کر دی جاسے تو کل کو اور اس قسم کی
 درخواست کریں گے اس لیے حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں کہ اسے ہمارے نبی ہیں آپ ان کے اس
 قسم کے معاندان اور متکبرانہ سوالات سے قیہ نہ کیجئے اسی لیے کہ تحقیق ان کے اسلاف موسیٰ
 علیہ السلام سے اسی سے بڑھ کر درخواست کر چکے ہیں چنانچہ انہوں نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ
 کہا تھا کہ ہمیں اللہ کو کھلم کھلا دکھا دو یعنی خدا اور عناد اور کثرت جہتی ان کی قدیمی اور موروثی
 عادت ہے ان کے آیات و ابعاد موسیٰ علیہ السلام سے اسی سے بڑھ کر درخواست کر چکے ہیں کیونکہ
 کتاب الہی کا دنیا میں آسمان سے نازل ہونا ہی حد ذاتہ ممکن ہے مگر دنیا میں بلا کسی حجاب اور پردہ
 کے علانیہ اور آشکارا طور پر دیدار خداوندی ناممکن اور محال ہے پس اس گستاخی کی وجہ سے نبی
 نے ان کو آپکا اور آقا قاتل سب کو بزدل کر ڈالا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے خدا نے ان کو
 دوبارہ زندہ کیا موقوفہ اس آیت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نسل دینا ہے کہ آپ ان
 کے سوال کی پرواہ نہ کیجئے خدا اور عناد ان کی سرشت میں رکھا ہوا ہے کسی طور پر بھی حق کی
 طرف آنا نہیں چاہتے اگر ہم آج ان کی یہ درخواست پوری بھی کر دیں تو اور کوئی حیلہ نکال کوڑا
 کریں گے جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام کے مہربان ہیں ہمیشہ شہید نکالتے رہے اور اس سے ان کے
 مشبہ مذکورہ کا جواب اس طرح ہوا کہ یہ سب تمہارے جیسے بہانے ہیں اگر ایک مرتبہ کتاب
 کامل جانا بیع ہوئے کی دلیل سمجھتے ہیں تو موسیٰ علیہ السلام سے جن کو ایک ہی مرتبہ تو ریت مل
 گئی تھی یہ سوال کیوں کیا تھا کہ ہم کو اللہ پاک کا دیدار کرا دو تب یقین کریں گے ان کو تو کتاب
 ایک ہی دفعہ ملی تھی یقین کے واسطے کیوں کافی نہ ہوئی پھر اسی گناہ از درخواست سے بڑھ کر ایک
 اور حرکت کر چکے ہیں وہ یہ کہ انہوں نے پھر سے کو مہربان بنا لیا بعد اس کے کہ ان کے پاس حق تعالیٰ
 کی توحید اور موسیٰ علیہ السلام کی نبوت کے واضح اور قطعی دلائل آپکے تھے پھر جب انہوں نے توبہ
 کی تو ہم نے ان کا قصور معاف کر دیا اور عبادت جہلی یعنی گوسالہ پرستی کو دیدار خداوندی کی درخواست
 سے بڑھ کر اس لیے فرمایا کہ رؤیت خداوندی تو فقط دنیا ہی میں محال ہے اور آخرت میں ممکن
 ہے مگر غیر اللہ کا معبود ہونا تو ہر زمان اور ہر مکان میں قطعاً ناممکن اور محال ہے مطلب یہ ہے

کہیں لوگوں نے معجزات اور وفاق و امنیات کے دیکھنے کے بعد بھی ایک احمق حیوان یعنی بچھڑے کو اپنا معبود بنالیا ان سے ہدایت اور ایمان کی کیا توقع کی جاسکتی ہے جب کہ کسی کو احمق اور کو دن بھلا نہ ہو تاہم تو یہ کہتے ہیں کہ یہ تو حیوان ہے اور یہ تو بیل ہے بیل اور بچھڑا حماقت میں ضرب افضل ہے پس جس قوم نے ایک احمق حیوان کو اپنا معبود بنایا حماقت کا اندازہ لگا کر احمق معبود کے جسے کیسے ہوئے ہائی مفصل قدر سورۃ بقرہ میں مذکور ہے وہاں دیکھ لیا جلتا اور فخرنا من ذلک سے مقصود ہے کہ اگر یہ لوگ اب بھی اپنے ناشائستہ سوال اور شرارتوں سے توبہ کر لیں تو ہم ان کا بھی قصور و حماقت کو دیکھ لیں اور یا ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کھلا علیہ السلام میں منہ مٹوئی علیہ السلام کو ایسے جرات نامہ و حکایت کردہ کھڑے دیکھیں جیسا علیہ السلام کو دیکھا گیا کہ یہ آیت میں کریم علیہ السلام و انہما علیہ السلام کو بشارت ہے کہ آپ ان لوگوں کی سرکشوں سے شکستہ دل نہ ہوں موسیٰ علیہ السلام کی طرح آپ کو بھی افسرہ آسمانی ان سرکشوں پر غلبہ عنایت کرے گا اور آپ کے دشمن ہلاک ہوں گے اور جب یہود نے احکام تورات کے قبول کرنے سے انکار کر دیا تو ہم نے ان کے سروں پر کوہ طور کو اٹھا کر معلق کر دیا اور ان سے سخت جہاد اور فتناء لینے کیلئے جب بنی اسرائیل نے توبہ دینے کے قبول کرنے سے انکار کر دیا اور کہا کہ اس کے احکام سمجھ میں نہیں آتے ہم سے ان تمام احکام پر عمل نہیں ہو سکے گا تو خدا تعالیٰ نے کوہ طور کو اٹھا کر ان کے سروں پر معلق کر دیا اور فرمایا کہ قبول کرتے ہو تو کوہ طور نہ اٹھی تم پر بہاؤ گرا دیا جائے گا اور سب کچھ جھاڑ گئے تب یہود ہو کر اس کو قبول کیا اور کہا کہ بہت اچھا آپ کا حکم ہم کو منظور ہے ہماری توبہ ہم کبھی خدا کے حکم کے خلاف نہیں کریں گے کما قال تعالیٰ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَفِيْهِمْ كَذِبٌ إِنَّهُمْ وَقَعُوا فِيْهِمْ كَذِبًا فَاَتَيْنَاهُمْ بِالْآيَةِ مفصل قدر سورۃ اعراف میں مذکور ہے اور ہم نے ان کے غرور اور سرکشوں کو توڑنے کیلئے یہ حکم دیا کہ شہر الیاء کے دروازہ میں خشوع اور خضوع اور نیاز مندی کے ساتھ سر جھکانے ہوئے داخل ہونا مگر ان سرکشوں نے اس حکم کو بھی نہ مانا اور بھمکے سر جھکانے کے سر میں کے بل گھسیٹے ہوئے شہر میں داخل ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان پر طاعون مسلط کیا جس میں قریب ستر ہزار کے مر گئے اور ہم نے ان کو یہ حکم بھی دیا کہ ہفتہ کے دن میں قعدی اور زیادتی نہ کرنا یعنی ہفتہ کے دن بھیلوں کا شکار نہ کرنا کہ وہ تم پر تمام ہے اور خدا کے اس حکم سے تجاوز نہ کرنا اور ہم نے ان سے سخت جہاد سے کیا مگر ان بدعہدوں نے جہاد اور بہانہ سے اللہ کے صریح حکم اور سخت جہاد کو توڑا جس کا مفصل قدر سورۃ اعراف میں مذکور ہے وَاسْأَلْنَهُمْ عَنِ الْغَابِطَةِ الَّتِيْ كَانَتْ حَاضِرَةً الْيَهُودَ مَا كَانَ كَدْرُهَا وَلَكِنْ حَقُّ الْقَدَرِ يَسْتَبِيْهُمُ فَكَانَتْ كَاهِنًا يَسْخَرُونَ مِنْكُمْ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْحَكِيْمِ اور کل لعنت اور مستحق ذلت و مسکنت ہونا بیان کرتے ہیں پس ہم نے ان باتوں کی وجہ سے جن کو ہم ذکر کر رہے ہیں یہود پر لعنت کی اور ان کو اپنی رحمت سے دور کر دیا ان کے اپنے بھتہ جہاد و بہانہ کے توڑنے کی وجہ سے ان پر لعنت کی اور ان کی آیتوں کے نہ ماننے کی وجہ سے ان پر

ہے اور نگذیب اس طرح لازم آئی کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے معجزات سے حضرت مریم کی برابرت اور نزہت ظاہر ہو چکی ہے اب اس کے بعد کسی پر ہمت لگانا برابرت اور نزہت کا صاف انکار کرنا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے مقتول اور مصلوب ہونے کی تردید

اور نیز ان کے اس قول کی وجہ سے کہ جو بطور فقر کہتے تھے تحقیق ہم نے مار ڈالا مسیح کو یسوع مریم کے بیٹے عیسیٰ کو جو رسول کہلاتا تھا اللہ کھانا پر لعنت کی اول کو ان کا کہنا دلیل ہے عداوت کی اور انبیاء کرام کی عداوت بلاشبہ کفر ہے اور پھر اس کفر پر فخر کرنا کفر بالاسے کفر ہے پس ان تمام وجوہ مذکورہ کی بنا پر ہم نے یہودیہ پر لعنتیں اور مصیبتیں نازل کیں اور ذلت اور مسکنت کی ہر ان پر لگائی۔

فہو عیسیٰ علیہ السلام کو رسول اللہ نہیں مانتے تھے مگر اس مقام پر ان کا رسول اللہ کہنا بطور تمسخر تھا جیسے فرعون نے کہا تھانَّ ذُنُوبُكَ الَّذِي اَرْسَلْنَاكَ بِالْبَيِّنَاتِ مَنجُونًا اور جیسے کفار کہ آسمان سے اللہ علیہ وسلم بطور تمسخر اس طرح خطاب کیا کرتے تھے يَا نَذِيَّ الَّذِي نَدُوْا عَلَيَّہِ الْخُذُوْا اِنَّكَ مَنجُوْمٌ اس طرح یہودی نہایت فحشے طنزاً کہا کرتے تھے کہ ہم نے عیسیٰ بن مریم کو جو خدا کے رسول ہونے کا دعویٰ کرتے تھے قتل کر ڈالا اب آئندہ آیت میں اُن کے جوئے قتل و صلیب کی نگذیب فرماتے ہیں اور یہودیہ یہ دعویٰ اور ان کا یہ قول کہ ہم نے عیسیٰ بن مریم کو قتل کر ڈالا بالکل غلط ہے اس لیے کہ یہودیہ نے تو عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا اور نہ ان کو سولی پر چڑھایا لیکن ان کے لیے ایک دوسرا شخص حضرت عیسیٰ کے مشابہ اور ہم شکل بنا دیا گیا اور اس ہم شکل کو انہوں نے عیسیٰ سمجھ کر سولی پر چڑھا دیا مطلب یہ ہے کہ بقا ہر جو قتل اور

عملہ اشارہ اس طرف ہے کہ شیعہ کا نائب فاعل حقیر مستتر ہے کہ جو شخص مقتول و مصلوب کی طرف لایع ہے اس لیے کہ یہ الفاظ یعنی وَقَوْلِهِمْ اِنَّا قَتَلْنَا مَوْسٰی وَهَارُونَ اَسْمَاءُ پر دلالت کرتے ہیں کہ کسی شخص کو قتل کرنا اور صلیب پر چڑھانا چاہتے ہیں اس لیے شیعہ کی اسناد شخص مقتول و مصلوب کی طرف نہایت درست ہوئی چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی نے اسی کو اختیار فرمایا ہے (حاشیہ جلی علی المجلدین ص ۳۳۵) اور امام قرطبی فرماتے ہیں قَوْلُ قَتَلُوْا وَلَكِنَّ مَثَلَهُ نَقَمٌ اَسْمَاءُ مَثَلُهُ عَلَى غَيْرِهِ حَكْمًا اَنْقَلَوْا فِيْ اَكْلِ حَمْرَاتٍ اَنْقَسِدَ قَرْبَلَىٰ ص ۴۷) اور مزید تفصیل اشار اللہ تعالیٰ لطافت و معارف کے ذیل میں آئنگی ۱۲ - +

صلیب پر آ رہا ہے اس کا عیسیٰ علیہ السلام سے کوئی تعلق نہیں بلکہ اس کا تعلق ایک دوسرے شخص سے ہے جو من جہانب اللہ اُن کے ہر مشکل بنادیا گیا تھا اور تحقیق جن لوگوں نے حضرت عیسیٰ کے بارہ میں اختلاف کیا ابتر وہ لوگ حضرت عیسیٰ کی طرف سے شک اور شبہ میں پڑے ہوئے ہیں ان لوگوں کو حضرت عیسیٰ کے اصل حال کا کوئی علم نہیں صرف اٹکل کی پیروی کر رہے ہیں خود اُن کو بھی حضرت عیسیٰ کے قتل کیے جانے اور سولی پر چڑھائے جانے کا یقین نہیں اس لیے کہ علماء یہود و نصاریٰ کے نزدیک یہ امر مسلم ہے کہ حضرت مسیح کی گرفتاری کے وقت عواری قوم بھاگ گئے تھے اور یہودی جو گرفتار کرنے کے لیے گئے تھے وہ حضرت مسیح کو پہچانتے نہ تھے پس مسیح کی صریح خبر نہ ان کو اور نہ ان کو سب شک میں ہیں یقین کس کو بھی نہیں بلکہ جس وقت انہوں نے اپنی دانت میں عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا اس وقت سے شک میں ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا عروج آسمانی و رفع جسمانی

اور خوب سمجھ لو کہ یقیناً انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل نہیں کیا بلکہ اللہ اور یقین اور قلعی بات یہ ہے کہ جس وقت وہ لوگ حضرت عیسیٰ کے قتل اور صلیب کا ارادہ بن کر رہے تھے تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ صبح سالم بذریعہ فرشتہ اپنی طرف اٹھالیا یعنی آسمان پر اٹھایا تاکہ اُن کے قتل اور صلیب کا امکان ہی ختم ہو جائے یہود حضرت عیسیٰ کے قتل کے درپے تھے اللہ تعالیٰ نے قتل کے مقابلہ میں رفع کو ذکر فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ قتل و صلیب واقع نہیں ہوا بلکہ قتل اور صلیب کے بدلہ میں رفع الی السماء واقع ہوا یہود کا دھوکے قتل یعنی انا قتلنا کہنے سے حضرت مسیح کی موت کو ثابت کرنا تھا اللہ تعالیٰ نے بنی زکریا اللہ سے اس کے بالمقابل ان کی عیادت کو ثابت کیا پس معلوم ہوا کہ بنی زکریا اللہ میں رفع جسمانی مراد ہے اس لیے کہ یہود حضرت مسیح کے جسم کے قتل اور صلیب کے دھوکے تھے اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید اور ابطال کے لیے بنی زکریا اللہ فرمایا یعنی تم غلط کہتے ہو کہ تم نے ان کو قتل کر دیا یا صلیب پر چڑھایا بلکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے جسم کو صبح سالم آسمان پر اٹھایا گذشتہ آیت میں جس چیز کے قتل اور صلیب کی نفی کی گئی تھی اس آیت یعنی بنی زکریا اللہ میں اسی چیز کا رفع الی السماء یعنی اوپر اٹھایا جانا بیان فرمایا مزید تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ لطافت و معارف کے ذیل میں آئیگی

حق جل شانہ نے اس آیت میں یہود کے ملعون ہونے کے اسباب بیان کیے ہیں جن میں ایک سبب یہ ذکر فرمایا **وَقَتْلُ يَحْيَى ابْنِ مَرْيَمَ** یعنی انبیاء علیہم السلام کے قتل کر کے دھوکے ملعون اور مضبوط ہوئے اور ایک سبب یہ بیان فرمایا **وَقَتْلُ عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ**

جواب حافظ شیرازی نے دیا ہے کہ
حدیث از مطرب دلی گو در آخر کتب جو کہ کس ز کشور نہ کشاید سمکت اس مہارا

وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ

اور جو فرقہ ہے کتاب والوں میں سوا اس پر یقین لائیں گے اس کی

مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ

موت سے پہلے اور قیامت کے دن ہوگا ان کا

شَهِيدًا ۝

بتانے والا

نزول عیسیٰ علیہ السلام

یعنی انکے نزول جسمانی اور آمد ثانی کی خبر بہجت اثر

قال اللہ تعالیٰ وَأَنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لِيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا
یہاں تک اللہ تعالیٰ نے یہود کے قباحت اور فساد کو بیان کیا اور یہ بتلایا کہ مہر و حضرت مسیح
کے ساتھ جس ذلت و خواری کا ارادہ رکھتے تھے اس میں وہ مسافر کا کام رہے بھلائے ذلت و خواری کے
اللہ تعالیٰ نے ان کو بے مثال عزت و رفعت عطا فرمائی کہ ان کو بیس سال زندہ آسمان پر اٹھایا
اب آئندہ آیات میں حضرت عیسیٰ کی ایک اور بڑی عزت کی خبر دیتے ہیں جو ان کو قیامت کے
قریب حاصل ہوگی یعنی ان کے نزول جسمانی اور آمد ثانی کی خبر دیتے ہیں وہ یہ کہ حضرت عیسیٰ انبیاء
زمانہ میں قیامت کے قریب خاص شان کے ساتھ آسمان سے نازل ہوں گے اور اس وقت اہل
کتاب میں سے کوئی شخص ایسا باقی نہ رہے گا جو حضرت عیسیٰ پر حضرت عیسیٰ کے مرتبے سے پہلے

محلہ اشارہ اس طرف ہے کہ قبل موت کی نہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے جیسا کہ آیت کے
سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ وَمَا قَتَلُوهُ اور وَمَا صَلَبُوهُ اور مَا قَتَلُوهُ نَفْسًا اور بَن
رَفَعَهُ اللہ تعالیٰ میں تمام ضماں حضرت عیسیٰ ہی کی طرف راجع ہیں اور حمد اللہ ہی جس سے بھی
بانی مکہ صوفیہ

ایمان نہ لے آئے یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابھی آسمان پر زندہ موجود ہیں اور قیامت کے قریب جب یہودی مسیح دجال ظاہر ہوگا اس وقت عیسیٰ بن مریم آسمان سے اتریں گے اور اترنے کے بعد مسیح دجال کو قتل کریں گے اس وقت یہود و نصاریٰ حضرت عیسیٰ کی نبوت و رسالت پر ایمان لے آئیں گے اور سب پر صمیم حقیقت واضح ہو جائے گی کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا اور خدا کے بیٹے نہیں بلکہ اللہ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برحق ہیں اور زندہ ہیں مرنے نہیں اور یہودی جو یہ سمجھتے تھے کہ ہم نے ان کو مار ڈالا وہ بالکل غلط تھا وہ تو خدا کے پاس زندہ تھے یہ دیکھ کر یہودی تو اپنی دشمنی اور عداوت سے تائب ہو جائیں گے اور نصاریٰ عقیدہ اجیت سے تائب ہو جائیں گے اور سب اہل کتاب اس بات پر ایمان لے آئیں گے کہ قرآن اور حدیث نے جو حضرت عیسیٰ کے زندہ آسمان پر اٹھانے کے اور قیامت کے قریب آسمان سے زندہ نازل ہونے کی خبر دی تھی وہ بالکل حق اور صدق تھی۔

اس آیت میں قبل موتہ کا لفظ اس امر کی قطع دلیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ابھی فوت نہیں ہوئے بلکہ زندہ ہیں جیسا کہ حق بھری سے مرسلہ روایت ہے۔

فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصِلَ لِمَدِينَتِهِ وَلَمَّا دَخَلَ الْيَوْمَ الْقَبْلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْفَتَى ابْنُ الْكَلْبِ وَتَقْبَلُهُ مَدِينَةُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

فَاتَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَصِلَ لِمَدِينَتِهِ وَلَمَّا دَخَلَ الْيَوْمَ الْقَبْلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ الْفَتَى ابْنُ الْكَلْبِ وَتَقْبَلُهُ مَدِينَةُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نازل ہونے کے بعد جب سب اہل کتاب ان پر ایمان لے آئیں گے تب اس کے بعد ان کی وفات ہوگی حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں یہ آیت یعنی قَاتَى قَوْمَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ الخ باعتبار مضمون کے دوسری آیت قَاتَى قَوْمَهُ لِيُجْلِيَ لَنَا سَاعَةَ کے مشابہ ہے یعنی جس طرح قَاتَى قَوْمَهُ لِيُجْلِيَ لَنَا سَاعَةَ میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کو قیامت کی علامت بتلایا ہے اسی طرح قَاتَى قَوْمَهُ أَهْلُ الْكِتَابِ الخ میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کی طرف اشارہ ہے (تفسیر ابن کثیر ص ۳۳۳)

اور قیامت کے دن عیسیٰ علیہ السلام ان پر گواہ ہوں گے یعنی قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام یہودی و نصاریٰ دونوں کے برخلاف گواہی دیں گے یہودی کی نسبت یہ کہیں گے کہ انہوں نے میری تکذیب کی اور نصاریٰ کی نسبت یہ کہیں گے کہ انہوں نے میرے حکم کے خلاف مجھے خدا اور خدا کا بیٹا بنایا اور مشرک ہیں بتلا ہوئے حالانکہ ان سے صاف صاف کہہ دیا تھا کہ میں خدا

باستناد صحیح ہی منقول ہے کہ یہ اور قبل موتہ کی دونوں تفسیریں عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اور اس کو امام ابن جریر طبری اور حافظ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے (فتح الباری ص ۳۳۳ ج ۲)

کا بندہ اور رسول ہوں صرف خدا کی عبادت کرو اور سبھی رسالت میری اطاعت کرو یہی سیدہ با
راستہ ہے مگر انہوں نے میری نصیحت نہیں سنی اسے خداوند عالم میں ان سے بری ہوں اِن
تَعَذَّبْتُمْ فَلَا تَصْلَحُ بَالَكُمْ وَ اِنَّ تَقْتُلُوهُمْ فَكَيْفَ ظَلَمْتُمْ اَنْتُمُ الْمُكْسِبُونَ

اقوال مفسرین

اس آیت یعنی اِنَّا قَتَلْنَا اَهْلَ الْكِتَابِ اِلَّا نَفْسًا مِّنْهُمْ پہ
الحکم کی تفسیر میں صحابہ و تابعین و علماء مفسرین کے دو قول ہیں ایک
قول آقر ہے کہ یہ آیت کی ضمیر تو کسانی کی طرف راجع ہے اور یہ اور قبل موتہ کی دونوں ضمیریں
عین علیہ السلام کی طرف راجع ہیں اس صورت میں آیت کے معنی یہ ہوں گے کہ ناسخ آئندہ
ہیں جب عین علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے اس وقت اہل کتاب میں سے کوئی
شخص ایسا نہ رہے گا کہ جو حضرت عیسیٰ پر حضرت عیسیٰ کے مرنے سے پہلے ایمان نہ لے آئے
ہیں اس آیت میں اہل کتاب سے اس زمانہ کے اہل کتاب مراد ہوں گے جو حضرت عیسیٰ کے نزول
میں الہام کے وقت موجود ہوں گے۔

اور عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی باسناد صحیح یہی منقول ہے کہ یہ اور قبل موتہ
کی ضمیریں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہیں مگر حافظ عثمانی نے شرح بخاری میں فرماتے ہیں

وہذا جزم ابن عباس و عمار و ابن جریر
من طریق سعید بن جبیر عنہ باسناد
صحیح و من طریق ابیہ و جاحون
الحسن قال قبل موت عیسیٰ
واللہ انہ الا فت لعی وکن اذا
قوال امنوا به اجمعون وقلہ
اکثر اهل العلم ورجلہ امن
جو سید وغیرہ فتح الباری ص ۳۱
اور ابن عباس نے اس کا جزم اور یقین
کیا ہے جیسا کہ ابن جریر نے ابن عباس
سے باسناد صحیح اس کو روایت کیا ہے
اور ابن جریر سے مروی ہے کہ قبل موتہ
سے قبل موت عیسیٰ مراد ہے حسن بصری
فرماتے ہیں خدا کی قسم میں علیہ السلام بھی
زندہ ہیں جب آسمان سے نازل ہوں گے
اس وقت سب اہل کتاب ان پر ایمان
لے آئیں گے اور ابھی تفسیر بکراہل علم

سے منقول ہے اور اسی کو امام ابن جریر و غیرہ نے راجع قرار دیا ہے۔

امام ابن جریر پہلی میں فرماتے ہیں کہ قتادہ اور ابو مالک سے بھی یہی منقول ہے کہ قبل موتہ
کی ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے۔

تیسری صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ اور قبل موتہ
کی ضمیریں عین علیہ السلام کی طرف راجع ہیں۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ
المہریرہ رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم والذی
 نفسی میدہ لیوشک ان ینزل
 فیکم این مرفیع حکما عدلا فیکم
 الصلیب ویقتل الخنزیر ویسبع
 الحویث ویفیض المال حتی لا یقبلہ
 احد حتی تکون السجدة الواحدة
 خیر الہ من الدنیا وما فیہا ثم
 بقول البھویرۃ واقووا ان
 شتم وان من اهل الکتاب
 الذین یمنون بموتہ ویوہ
 القیامۃ یکون علیہم شہیدا
 انہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قسم ہے
 اس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری
 جان ہے ہے شک معتریب میں ہی معنی
 بن سریم نازل ہوں گے درآئیا لیکہ وہ
 فیض کرنے والے اور انصاف کرنے
 والے ہوں گے صلیب کو توڑیں گے اور
 خنزیر کو قتل کر دیں گے اور نثار کو ختم
 کر دیں گے اور مال کو پانی کی طرح بہا
 دیں گے یہاں تک کہ کوئی مال کا قبول
 کرنے والا نہ رہے گا اور اس وقت ایک
 سجدہ دنیا و مافیاسے بہتر ہوگا پھر
 اس حدیث کو بیان کر کے ابوہریرہ یہ
 کہتے کہ اگر قرآن سے اس حدیث کے مضمون کی تصدیق چاہیے تو قرآنی آیت پڑھو : **وَإِن**
مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَم
حَافِظ عَقْلَانِ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں :

وهذا مصیر من الی ہویۃ دینی
 اللہ عنہ لہ ان العیون فی قولہ
 بلہ وموتہ بحدود علی علیہ
 السلام لہ الا یؤمنن بعیسی
 قبل موت عیسی (فتح الباری ص ۴۴)
 روایت حدیث کے بعد ابوہریرہ کہلا اس
 آیت کو حدیث کی تصدیق کیلئے پڑھنا
 اس امر کی دلیل ہے کہ آیت میں بلہ اور
 موتہ کی دونوں ضمیریں صلی اللہ علیہ السلام
 کی طرف راجع ہیں یعنی ہر شخص زمانہ آیتہ
 میں حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے حضرت عیسیٰ پر ضرور ایمان لے سکے گا۔

قول ثانی

آیت کی تفسیر میں دوسرا قول یہ ہے کہ بلہ کی ضمیر تو عیسیٰ السلام کی طرف
 راجع ہے لیکن قبل موتہ کی ضمیر کنانی کی طرف راجع ہے اور ابی بن کعب کی
 قرأت **وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَآ یُؤْمِنُونَ** یہ قبل موتہ کے معنی کی تفسیر ہے اس
 لیے کہ اس قرأت میں بھائے قبل موتہ کے قبل موتہ بمعنی جمع آیا ہے جو صراحتاً اس بات پر دلالت
 کرتا ہے کہ قبل موتہ کی ضمیر ابی کتاب کی طرف راجع ہے لہذا اسی طرف دوسری قرأت میں بھی قبل موتہ
 کی ضمیر کنانی کی طرف راجع ہوئی چاہیے تاکہ دونوں قرأتیں متفق ہو جائیں حافظ عقیلا نے فتح الباری
 میں اصل جہات اس طرح ہے ورج جماعۃ هذا المذہب بقرآۃ الی من کعب الا
 انہ لکن ضرر

ترجیح ارجح و تصحیح اصح

جو بعد کو اتر کو پہنچیں ہیں وہ اسی کی مزید ہیں اور اس قول کو امام ابن جریر اور حافظ ابن کثیر نے راجح اور مختار قرار دیا ہے اور دوسرا قول ضعیف ہے اس لیے کہ اس کا دارو مدار الی ابن کعب کی قرأت شاذہ پر ہے جو کسی صحیح یا حسن سند سے ثابت نہیں بلکہ اس کی سند کے راوی ضعیف اور مجروح ہیں واللہ اعلم

تطبیق و توفیق

جانتا چاہیے کہ دو قرأتیں دو مستقل آیتوں کا حکم رکھتی ہیں الی الی کعب کی قرأت سے ہر کتاب کی اپنے مرنے سے پہلے حضرت عیسیٰ کی جدیت اور رسالت پر ایمان لانا معلوم ہو تب سے اور قرأت متواترہ سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمانہ آئندہ میں تمام اہل کتاب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی موت سے پہلے حضرت صیح پر ضرور ایمان لے آئیں گے ان دونوں قرأتوں میں کوئی تعارض نہیں دونوں حق ہیں ہر ایک قرأت بمنزلہ مستقل آیت کے ہے قرأت متواترہ میں حضرت عیسیٰ کی حیات اور نزول کا ذکر ہے اور اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے جو وہ نزول کے بعد حضرت عیسیٰ پر ان کی موت سے پہلے صحیح زمانہ لائیں گے اور الی بن کعب کی قرأت شاذہ میں حضرت عیسیٰ کی نہ حیات کا ذکر ہے اور نہ نزول کا اور نہ موت اور وفات کا ذکر ہے صرف اہل کتاب کے اس ایمان کا ذکر ہے بلکہ اہل کتاب اپنی روح بچنے وقت لاتے ہیں فرض یہ کہ ہر قرأت میں ایک جدا واقعہ کا ذکر ہے جیسا کہ التَّحْمِيلُ الْيَوْمَ میں دو قرأتیں ہیں ایک قرأت غلبت ایضاً معنی معروف ہے اور ایک قرأت بعید معنی بھول اور ہر قرأت میں علیحدہ علیحدہ واقعہ کی طرف اشارہ ہے جیسا کہ کتب تفسیر میں مذکور ہے۔

یہی وجہ ہے کہ جن حضرات صحابہ و تابعین سے یہ قرأت شاذہ منقول ہے وہ سب کے سب بالانفاق حضرت مسیح کے بعد و العصر کا زندہ آسمان پر اٹھائے جلسے اور قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہونے کے بھی قائل ہیں پناہ جو تفسیر درمختور میں ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا اور عبداللہ بن ابی بکر صدیق سے مروی ہے کہ جو لوگ حضرت مسیح کے نزول سے پہلے مرے گئے وہ لوگ اپنی موت سے پہلے حضرت مسیح پر صحیح ایمان لاتے رہے اور جو اہل کتاب حضرت مسیح کے زمانہ نزول کو پائیں گے وہ تمام کے تمام حضرت مسیح پر حضرت مسیح کی موت سے پہلے ضرور ایمان لے آئیں گے لہذا الی بن کعب کی قرأت نزول عیسیٰ سے پہلے مرنے والے اہل کتاب کے حق میں ہے اور قرأت متواترہ ان اہل کتاب کے حق میں ہے جو نزول کے بعد حضرت مسیح کی موت سے پہلے حضرت مسیح پر ایمان لائیں گے دونوں میں کوئی تعارض نہیں

اور منثور ص ۳۱ اور عقیدۃ الاسلام ص ۲۰ طبع جدید

یہ بھی کہ جو اہل کتاب اپنے منہ سے جیسے ایمان لاتے ہیں وہ بھی ہیں ایمان لاتے ہیں کہ وہیں اسی جنت میں ہیں۔
میں نے بکثرت وہ صحیح و سالم آسمان پر اٹھاتے گئے جیسا کہ روایتِ قرآن سے معلوم ہوتا ہے۔

أخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن شهر بن حوشب قال قولته لعائش وإن من أهل الكتاب لأقرب مني به قبل موته
من محمد بن علي بن أبي طالب وهو ابن ثمانية قال ليس من أهل الكتاب أحد إلا أتته أملاً بكثرة يعني نبوت وجهه
وبوره فهو قال يا هذا والله إن عيسى روح الله وكلمته كذبته على الله وزعمت أنه الله إن عيسى لم يبعث
ولا دفع إلى السماء وهو نازل قبل أن تقوم الساعة فلا يجزي يهودي ولا نفعوا في الآمن به انتهى

(نقیر در مشورہ ص ۲۴۱ ج ۲)

امام عبداللہ بن حمید اور امام ابن منذر سے چہرہ بن حوشب سے روایت کیا کہ محمد بن سلیمان نے حضرت علیؓ کے صاحبزادے، آیت واثق اہل الکتاب الخ کی اسی طرح تفسیر فرماتے ہیں کہ نہیں ہے کوئی شخص اپنی کتاب میں سے نکل آئے ہیں مٹنے اس کی موت کی وقت اور قیامت مارتے ہیں اسی کے چہرے پر اور سر پر اور کہتے ہیں کہ اے اللہ کے دشمن ہے شک عیسیٰ اللہ کی خاص روح ہیں اور مکالمہ ہیں اُنہوں نے اللہ پر دعوت بولا اور یہ گمان کیا کہ عیسیٰ خود خدا ہیں غریب سمجھ لے تحقیق بلاشبہ عیسیٰ اسی نہیں مرے ہیں بلکہ زندہ ہیں اور تحقیق وہ آسمان کی طرف اٹھائے گئے اور وہ قیامت سے پہلے آسمان سے نازل ہوں گے اسی اسی وقت کوئی یہودی کا اور نصرانی ایسا نہ دے گا جو حضرت مسیح پر ایمان نہ لے سکے ۔

ہام ابن جریر اور ابن کثیر فرماتے ہیں کہ جب موت انسان کے سر پہ آجاتی ہے تو حق اور باطل کا فرق واضح ہو جاتا ہے جب تک وہی حق اور دین باطل کا امتیاز نہ ہو جائے اس وقت تک روح نہیں نکلتی اسی طرح کمالی پروردگار سے پہلے حضرت عیسیٰ کے ہاتھ میں اس پر حق واضح ہو جاتا ہے کہ وہ خدا کے بندہ اور رسولِ ربی تھے موعودؑ اور خدا کے پیشے تھے عیسا کہ انھوں نے کہے ہیں اور وہ مقتول و مصلوب ہوئے عیسا کہ ہو چکے ہیں گذرہ زندہ آسمان پر اچھلتے اور قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے۔

سنة ١٠٠٠ وولدت برية. اخرج من لندن ومن مشهورين حوشب قبل قال الحارث بن اسهل بن كعب الله ما قالها
لا اعتراض في أحسن منها شيئاً قال الله ان من اهل الكتاب لا يؤمن من قبل موته والى اوق بالاسارى فاضرب
عن اعقابهم وهذا اسمعهم يقولون فقلت ولعلك على غير وجهك ان تصلى الى اخرت ووجهه من لعلك من
قبله ومن ووجهه والواي غيث ان الحبيب الذي رعت الله والى الله واثبات ثلاثة جلالته ووجهه من من لا يقصه
بصوته وان اليهودي اذ خرجت من غيبته لعلك من قبله ووجهه والواي غيث ان الحبيب الذي رعت الله فقلت قد الله
ووجهه من من لا يقصه لعلك لعلك من غيبته لعلك من قبله ووجهه من من لا يقصه لعلك لعلك من غيبته لعلك من قبله
ووجهه من من لا يقصه لعلك لعلك من غيبته لعلك من قبله ووجهه من من لا يقصه لعلك لعلك من غيبته لعلك من قبله

فَيُظْلَمُ مِّنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ

سودہود کے گناہ سے ہم نے حرام کیں ان پر

طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ

مکتن پاک بہیزیں جو ان کو حلال تھیں اور اس سے کہ اٹھتے تھے اللہ کی راہ سے

اللَّهِ كَثِيرًا ۝۱۶ وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا

بہت اور ان کے سود لینے پر اور ان کو اس

عَنْهُ وَأَكْبِهَهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ ۝

سے منع ہو چکا ہے اور لوگوں کے مال کھانے پر باحق

وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا

اور تیار کر رہے ہیں ان کے واسطے دہک کی مار

أَلِيمًا ۝۱۷ لِّكِنَ الرُّسُخُونَ فِي الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَ

لیکن جو ثابت ہیں علم پر ان میں اور

الْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ

ایمان والے سوساتے ہیں جو اترنا بخود پر اور جو اترنا سمجھ سے

مِّنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ

پہلے اور آفرین نماز پر قائم رہنے والوں کو اور دینے والے زکوٰۃ کے

الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ

اور یقین رکھنے والے اللہ پر اور پکے دن پر ایمان کو

سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝۱۸

ہم دیں گے بڑا ثواب



جو رکوع دیتے ہیں وہ بھی اس پر ایمان لاتے ہیں جو آپ پر اترتا ہے اور آپ سے پہلے نبیوں پر جو اترتا ہے اور وہ لوگ کہ جو ایمان رکھتے ہیں اترے پر اور پچھلے دن پر یعنی اللہ کی وحدانیت اور قیامت کی تصدیق کرنے والے ہیں اور مہدار اور معاد کو مانتے ہیں یہ بھی اس پیڑ پر جو آپ پر اور پچھلے نبیوں پر اترتی ہے ایمان لاتے ہیں ایسے لوگوں کو ہم ضرور اہر عظیم عطا کریں گے جو ان کے دہم و گمان سے کہیں بالا ہوگا۔

وَالْمُتَّقِينَ الصَّلَاةَ بِرِيسَةٍ يُؤْتَاهُ كَقَوْلِهِمْ نَحْنُ الْمَطْلُوبُونَ
ف چاہیے تھا کیونکہ مطلوب علیہم فرعون ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ جب چند مرفوعات کا بطور عطف ذکر ہوتا ہے اور ان میں سے ایک چیز سب سے اشرف ہوتی ہے تو ان میں عرب اس کو اپنے کلام میں بطور مدح یا بطور اختصاص منسوب لاتے ہیں جو اندیشہ یا آفتاب مقدس کا معمول ہوتا ہے جس سے ان کا مقصد اس چیز کی خرافت اور فضیلت اور خصوصیت کا اظہار ہوتا ہے اسی قاعدہ کے مطابق اس جگہ وَالْمُتَّقِينَ منسوب لایمان اور مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں میں اوصاف مذکورہ پائے جاتے ہیں اگرچہ وہ اوصاف سب کے سب نہایت عمدہ ہیں مگر نماز ان میں سے خصوصیت سے قابل ذکر ہے اور اس وجہ سے شاہ عبدالقادر نے صلوٰۃ المتقین الصلوٰۃ کا ترجمہ اس طرح فرمایا: اور آفرین نماز قائم رکھنے والوں کو: اور شاہ و نائز نے اس طرح ترجمہ فرمایا: و مدح کی کم بڑیا و زندگان نماز را۔ یا پ اور مجھے کہ تمہوں میں اشارہ اس طرف ہے کہ وَالْمُتَّقِينَ الصَّلَاةَ منسوب علی المدح والاقتضاس ہے۔

وَأَخَذْنَاهُم بِالْأُذُنِ فَعَلُّوا نَحْنُ الْمَطْلُوبُونَ
ف بھی سود و حرام تھا۔

لطائف و معارف

حق جل شانہ نے ان آیات میں یہود کے قبائح اور فضائح کو بیان کیا اور خاص طور پر ان کے اس قول کی تردید اور تکذیب کی کہ ہم نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا کہ ان کا یہ قول بالکل غلط ہے وہ نہ مقتول ہوئے اور نہ معلوب ہوئے بلکہ اس کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰؑ کو بے مثال عزت و رفعت عطا کی کہ ان کو آسمان پر اٹھالیا کما قال تعالیٰ وَمَا هُمْ بِمُتَّقِينَ لَقَدْ نُنَّا مِنَ اللَّهِ الْيَسِيرِ اور اس کے علاوہ حق تعالیٰ نے ان آیات میں حضرت عیسیٰؑ علیہ السلام کی ایک دوسری پیش آنے والی عظیم الشان عزت و شوکت کی خبر دی کہ وہ قیامت کے قریب آسمان سے نازل ہوں گے اور اس وقت ان کی شان و شوکت و جہا و جلال کو دیکھ کر اہل کتب میں

سے ہر شخص حضرت عیسیٰ پر ان کی موت سے پہلے ضرور ایمان لے آئے گا پھر قیامت کے دن حضرت عیسیٰ علیہ السلام ان پر گواہی دیں گے۔
اب ہم اس اجمال کے بعد مضامین مذکورہ بالا کی قدر سے تفصیل اور تشہیح کرنا چاہتے ہیں تاکہ ناظرین کرام کے لیے موجب ہدایت و طمانیت ہو۔

اس سلسلہ میں مناسب بلکہ ضروری معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلے دلائل و براہین سے اس امر کو واضح کر دیا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام قطعی مقتول اور مصلوب نہیں ہوئے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے جیسا کہ حق تعالیٰ نے خبر دی ہے وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن مَّا قَتَلُوهُ اِلٰهِيْهِمْ اُوْرَقِیْ لَعَالٰی اَنْ یَّجْرِبُوْهُ فَاُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ الْغِبِّ اِنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ خِیْطَ السَّرِّ الَّذِیْ فِیْهِمْ وَهُوَ فَصُوْدٌ عَلٰی الْغٰیْبِ

۱۱۔ عقیدہ قتل و صلب کا ابطال

قَالَ تَعَالٰی مَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ

نصاری کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب ہوئے اور تین دن قبر میں مردہ رہ کر زندہ ہو گئے اور اٹھ کر آسمان پر چڑھ گئے۔

نصاری کا یہ مسئلہ سراسر خلاف عقل ہے اس لیے کہ قتل اور صلب اور موت سب للوقوع یکبارہ ہے نہ کہ خالق کے لیے اور اہل اسلام کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب بلکہ صحیح و سالم اسی جسم خفیی کے ساتھ آسمان پر اٹھائے گئے اور یہودیہ و مسیحیوں کی جو جماعت ان کے قتل کے ارادہ سے ان کے مکان میں داخل ہوئی تھی ان میں کا ایک شخص بمحکم خداوندی حضرت عیسیٰ کی ہم شکل بنا دیا گیا دشمنوں نے اسی کو مسیح سمجھ کر قتل کر ڈالا۔
قرآن کریم اس وجہ سے کی نہایت شدہ حد سے تردید کرتا ہے کہ انہوں نے مسیح کو قتل کیا یا صلیب پر چڑھایا وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَبُوْهُ۔

اور قرآن یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور اہل کتاب کو اصل حقیقت کا علم ہی نہیں یہ لوگ شک اور اختلاف کی وادی تیر میں سرگرداں ہیں۔

یہ قرآن کریم کی شہادت ہے جو سب سے بڑی شہادت ہے اور نصاریٰ کے متعدد فرقے بھی اس کے قائل ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ مقتول ہوئے اور نہ مصلوب بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے دیکھو نوید مجاہد ص ۳ تا ص ۳۱۱ کلیسا نمبر ۸ اور انشاء اللہ تعالیٰ ہم عنقریب اس کا خلاصہ ہدیہ نظر میں کریں گے۔

نصاری حضرت عیسیٰ کا صلوب ہونا اپنی خوف انجیلوں سے اور مؤرخین کے اقوال سے ثابت کرتے ہیں اور علاوہ عرف ہونے کے انجیل کے بیانات اس درجہ مختلف اور متعارض ہیں کہ بیان سے باہر ہے جیسا کہ نوید جاوید ص ۳۴۳ تا ۳۴۴ بیان اختلافات کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔

قرآن پاک یہ کہتا ہے کہ یہود و نصاریٰ کے پاس اس دعوے کی کوئی دلیل نہیں اور نہ ان کے پاس اس واقعہ کمال کا کوئی عینی شاہد موجود ہے اس لیے کہ تاریخی حیثیت سے یہ امر مسلم ہے کہ جب یہود حضرت مسیح کو گرفتار کرنے کے لیے گئے تو وہ رات کا وقت تھا اور گرفتاری کے وقت صلیبی سے پہلے ہی تمام عوامی حضرت مسیح کو چھوڑ کر بھاگ گئے تھے واقعہ کے وقت کوئی عوامی حاضر نہ تھا تو پھر متقی اور لوثا اور سرقس اور یوسنا اور یولوسس کس بات کی شہادت دیتے ہیں کیا کسی انگریزی عدالت میں ایسے شخص کی شہادت قبول کی جاسکتی ہے جو واقعہ کے وقت موجود نہ ہو بلکہ یہ کہے کہ میں خود تو موجود نہ تھا ہاں کسی سے سنا ہے کہ فلاں آدمی کو سولی پر چڑھایا گیا اور جس سے سنا ہے اس کا نام میں معلوم نہیں اس لیے کسی انجیل میں کسی عوامی نے کسی سند متصل کے ساتھ یہ روایت نہیں کیا کہ فلاں شخص نے اپنی آنکھ سے دیکھ کر یہ واقعہ بیان کیا۔ عرض یہ کہ گرفتاری کے وقت حضرت مسیح کو ان کے تمام شاگردوں نے تہا چھوڑ کر بھاگ گئے جیسا کہ انجیل متی باب ۲۷ درس ۵۶ میں ہے۔

سب سے بے وفائی کی علامت پہلے وفا کا بڑا دم بھرتے تھے نیز اگر نامزدی اور بے وفائی کی وجہ سے ایسے پریشانی کے وقت میں حضرت مسیح کے ساتھ گرفتار ہونا یا جان و دنیا مشکل تھا تو کیا حضرت مسیح کے لیے رات کو جاگتے رہنا بھی مشکل تھا مگر عوامی بے فکری کے ساتھ رہتے رہے حالانکہ حضرت مسیح نے ان کو تاکید کی تھی کہ میرا دل مرنے تک ہمت علیین ہے تم یہاں میرے ساتھ جاگتے رہو دیکھو انجیل متی باب ۲۶ درس (۳۸) پھر اس حکم کے بعد حضرت ذرا دور جا کر مہربانوں میں مشغول ہو گئے (۴۰) پھر شاگردوں کے پاس آکر انہیں سوئے پایا اور ہاتھیں (عوامی سے خاص طور پر یہ) کہا کیوں تم میرے ساتھ ایک گھر میں بھی نہ جاگے (۴۱) جاگو اور دعا مانگو تاکہ آزمائش میں نہ پڑو دیکھو انجیل متی باب ۲۷ درس ۴۰ تا درس ۴۱

افسوس کہ حضرت مسیح نے بار بار شکایت کی کہ تم اب بھی سوئے ہو اور آرام کرتے ہو اور ظاہر ہے کہ اگر عوامی کو مسیح سے کچھ بھی جست ہوئی تو ایسے وقت میں کبھی ان کو نیند نہ آتی دنیا داروں کا یہ حال ہے کہ اگر ان کے کسی عزیز اور دوست پر کوئی پریشانی آجاتی ہے تو گھبرا اٹھتے ہیں اور انکھوں سے نیند اڑ جاتی ہے۔

مجلسہ دیکھو (۱) الشکوہ صفحہ ۱، مضاف حضرت مولانا رحمۃ اللہ کیراؤمی رحم

اور یہود وہ تھے تو یہ ستم کیا کہ تیس درہم رشوت سے کہ اپنے خزانہ یسوع مسیح کو یہودیوں کے ہاتھ گرفتار کر دیا جیسا کہ انجیل متی باب ۱۴ آیت ۱۴ میں ہے اور انجیل مرقس باب ۱۰-۱۱ میں ہے اور انجیل لوقا باب ۲۲ درس ۲ میں مذکور ہے اور پطرس جو کہ نصاریٰ کے نزدیک اعظم الوارثین ہے اُس نے تو قسم کھا کر کہہ دیا کہ میں اس شخص (یسوع) کو جانتا ہوں نہیں جیسا کہ ولیم پیور نے اپنی تاریخ کے پہلے باب کے پیرھویں دفعہ میں لکھا ہے کہ مسیح کے عوارض اور شاگردوں نے اس تک (یعنی مسیح کے مصلوب ہونے تک) اس کی تعلیم کی حقیقت اور مطلب کو بالکل نہیں سمجھا تھا اور اُن کا شست ایمان و فخری نعمتوں اور فائدوں کی امید میں لگا تھا اس کے گرفتار ہوتے ہی وہ سب بھاگ گئے اور پطرس نے جو حالت میں گیا وہاں اپنے خزانہ کا نکال کر کیا منقول اذالۃ الشکوک ص ۱۷۱ ج ۱۔

مغرض یہ کہ یہ تو عوارض کا حال ہوا کہ حضرت یسوع کی گرفتاری کے وقت سب بھاگ گئے تھے ان میں سے کوئی موجود نہ تھا جو گواہی دے سکے اور اپنا عینی مشاہدہ بیان کر سکے حتیٰ کہ حضرت یسوع کی والدہ ختم حضرت مریم بھی اس وقت موجود نہ تھیں جب اُن کے تحت بچہ کو چھانسی دی جا رہی تھی اس وقت اگر شاگرد بھاگ گئے تھے تو والدہ کو قوضرور باخبر و موجود رہنا چاہیے تھا باقی رہے یہود دیہے یہود جن کو نصاریٰ گواہی میں پیش کرتے ہیں علاوہ ازیں کہ وہ ایک ظالم حاکم کے پولیسچر چند دیہے دیں سپاہی چہرہ اسی تھے وہ کہتے ہیں کہ ہم یسوع کو قتل کر آئے جن کا حال یہ تھا کہ وہ حضرت یسوع کو پہچانتے ہی نہ تھے اور اشتہاء میں پڑے ہوئے تھے ایسے کہ اگر یہود کو اشتہاء نہ تھا تو حضرت یسوع کے ایک شاگرد کو تیس درہم رشوت دینے کی کیا ضرورت تھی تیس روپیہ رشوت کے اسی لیے دیئے کہ وہ اُن کو بتا سکے کہ یسوع یہ ہیں چنانچہ یہود جب وہاں پہنچے تو یسوع نے اُن سے کہا کہ تم ڈھونڈتے ہو انہوں نے جواب دیا یسوع ناصری کو یسوع نے اُن سے کہا کہ میں ہی ہوں اور یہ کہتے ہی سب ذہین پرہیزہ ہوش ہو کر گر پڑے بار بار ایسا ہی ہوا دیکھو انجیل یوحنا باب ۱۸ درس ۵

پس اس حالت میں اللہ تعالیٰ نے حاضرین میں سے ایک شخص کو حضرت یسوع کا ہم صورت اور ہشکل بنا دیا جس کو یہود نے یسوع سمجھ کر قتل کر ڈالا اس طرح اللہ نے ان کو اشتہاء میں ڈال دیا اور ایک فرستہ حضرت یسوع کی مدد کے لیے آسمان سے نازل ہوا جو اُن کو اٹھا کر آسمان پر لے گیا (دیکھو دلیل خامس و سادس از کتاب الطارق ص ۱۸)

اللہ تعالیٰ نے حضرت یسوع سے پہلے ہی وعدہ کر لیا تھا کہ وہ فرشتوں کو حکم دے گا اور وہ تجھے ہاتھوں پر اٹھا لیں گے ایسا نہ ہو کہ میرے پاؤں کو پتھر سے ٹھیس لگے (دیکھو انجیل متی باب ۲۶ درس ۶ اور

انجیل یوحنا باب ۴ درس دہم میں اس طرح ہے کیونکہ لکھا ہے کہ وہ تیری بابت اپنے فرشتوں کو حکم دے گا کہ تیری حفاظت کریں ۱۱، اور یہ بھی کہ وہ تجھے ہاتھوں پر اٹھالیں گے ایسا نہ ہو کہ تیرے پاؤں کو پتھر کی ٹخیں لگے ۱۰

حق تعالیٰ نے حضرت مسیح سے وعدہ فرمایا کہ تم وحشیوں سے گھبراتا نہیں اور تمہاری حفاظت

حضرت مسیح کی پیشین گوئی

کے لیے فرشتوں کو حکم دے گا حضرت مسیح کو حق تعالیٰ کے وعدہ پر یقین واثق تھا اس لیے حضرت مسیح نے حادثہ صلیب سے چند دن پہلے ہی یہ پیشین گوئی فرمادی تھی کہ میں صرف چند روز تمہارے ساتھ ہوں پھر میں حقیر یہ اپنے خدا کے پاس چلا جاؤں گا اور لوگ تجھے ڈھونڈیں گے مگر نہیں پائیں گے اور جہاں میں ہوں وہاں نہیں آسکیں گے دیکھو انجیل یوحنا باب ۴ درس ۲۴ اور یہی مضمون انجیل یوحنا کے باب ہشتم ازدریں آکر رسماً میں مذکور ہے اور اسی کے قریب قریب انجیل یوحنا باب ۱۲ درس ۱۱ میں مذکور ہے اور انجیل مثنیٰ کے باب ۲۱ میں ہے میں تم سے کہتا ہوں کہ اس سے پہلے ہرگز نہ دیکھو گے

معلوم ہوا کہ کوئی حضرت مسیح کے پکڑنے پر قادر نہ ہوگا اور کوئی ڈھونڈنے والا ان کو ہرگز نہ پاسکے گا اور نہ کوئی ان کو دیکھ سکے گا میں جو لوگ یہ کہتے رہیں کہ یہو نے حضرت مسیح کو ڈھونڈ کر پایا اور پکڑ کر ان کو سولی پر چڑھا دیا پس وہ لوگ حضرت مسیح کے اس قول کی تکذیب کہتے ہیں حضرت مسیح تو یہ فرماتے ہیں کہ جہاں میں جانا ہوں وہاں کوئی نہیں آسکتا اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ اعداد اللہ حضرت مسیح سے غلط کہا جہاں حضرت مسیح گئے وہاں ان کے دشمن یہو و بھی پہنچ گئے اور ڈھونڈ کر ان کو پایا پس نصاریٰ تو اس عقیدہ صلیب سے حضرت مسیح کے اس قول کی تکذیب کر رہے ہیں اور اہل اسلام حضرت مسیح کی تصدیق کرتے ہیں کہ حضرت مسیح نے حج فرمایا کہ کوئی ڈھونڈنے والا ان کو نہیں پاسکا اور جہاں یعنی آسمان پر وہ تشریف لے گئے وہاں کوئی نہیں جاسکتا اور نہ کوئی ان کو دیکھ سکا دیکھو الفارق ص ۲۷۷ دلیل رابع عشر اور دیکھو الجواب القصر لصاحب عبدالمسیح ص ۱۱۱

۱۱۱ ہمارا انجیلوں سے یہ ثابت ہے کہ جب حضرت مسیح کو یہ غلوںس ہو کہ یہو د میرے قتل پر

حضرت مسیح علیہ السلام کی دعا

آباد ہیں تو سمجھ میں نہ آتا کہ ان کے دل سے یہ دعا کی کسوت کا یہ بیالہ مجھ سے مل جاسکے اور آسمان پہا پہا کر خدا سے دعا گئیں اور خدا ترسی کی وجہ سے ان کی دعا سنی گئی جیسا کہ پولوسس کے خط عبرانیوں کے نام کے ہاتھوں باب اور ساتویں درس میں اس کی تصریح ہے دیکھو دلیل اول از کتاب الفارق ص ۲۷۷

میں جب اُن کی دعا قبول ہوگی تو پھر گرفتاری کے کیا معنی۔

۱۲) نیز زبور باب ششم کے دس ہشتم میں ہے
میرے دور جو اسے سارے بدکرداروں کو خداوند نے میرے روسے کی آواز سنی
خداوند نے میری فریاد سنی ہے خداوند میری دعا قبول کرے گا
میرے سارے دشمن شرمندہ ہو جائیں گے اور نہایت بکپڑی میں پڑیں گے وہ پھریں گے اور
ناگہانی فحاشیاں کھینچیں گے انتہی

علماء انصاری کے نزدیک یہ زبور حضرت مسیح کے حق میں ہے جس میں صراحتاً یہ مذکور ہے کہ
حضرت مسیح کی دعا قبول ہوگی اور ان کے دشمن ناکام اور شرمندہ ہو کر واپس ہوں گے۔
معلوم ہوا کہ دشمن حضرت مسیح کے قتل و صلب پر قادر نہ ہوں گے حتیٰ کہ ان کے قریب
بھی نہ جاسکیں گے۔

۱۳) نیز زبور باب ایک سو نو اور دس پچیس میں ہے
اسے خداوند میرے خدا میری ملک کر اپنے رحمت کے مطابق مجھے نجات دے
تاکہ وہ جانیں کہ یہ میرا توبہ ہے کہ تو نے اسے خداوند یہ کیا ہے۔
وہ لعنت کریں پر تو بہت دے جب وہ انھیں تو شرمندہ ہوں پر شرمندہ شامانی ہو
میرے دشمن فحاشیاں کی پڑشاہک سے ملیں ہوں اور اپنی شرمندگی کے چادر سے آپ کو
چھپا لیں۔

۱۴) میں اپنے میرے خداوند کی بہت ہی مسائلی کروں گا میں بہتوں کے بیچ اس کی حمد
گائوں گا۔ اور

یہ زبور بھی بالحق علماء انصاری حضرت مسیح کے حق میں ہے جس میں حضرت مسیح نے اپنی
نجات اور دشمنوں کی فحاشیاں کی دعا کی ہے۔

انصاری یہ کہتے ہیں کہ معاذ اللہ حضرت مسیح نے ایک مایوس انسان کی طرح خدا کا شکوہ کرتے
کہتے یہاں دے دی اس لیے کہ اہل ایمان مایوسی کہتے ہوئے یہاں دیدینا صریح مایوس اور
شکوہ خداوندی ہے اور یہ قطعاً ناممکن اور محال ہے کہ پیغمبر خدا تعالیٰ سے مایوس ہو کر اس کا
شکوہ کرنے لگے اِنَّهُ لَا يَئِيْسُ مِنْ رَوْحِ اللّٰهِ اِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُوْنَ۔

علماء انصاری کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ حضرت امیہم اور حضرت اسحاق اور حضرت یعقوب
اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون پر جب موت کا دھم آیا تو غایت درجہ شاداں و فرحان تھے
کہ اب خداوند جل جلالہ سے لقار کا وقت آیا اور کوئی بھی ان میں سے موت سے نہیں گھبراہٹا۔
اور انصاری کے اعتقاد میں تو حضرت مسیح خدا تھے تو ہمائے اس کے کہ بندے (یہود)

خدا سے درست معاملہ برعکس تھا کہ خدا بندوں سے ڈر رہا تھا معلوم ہوا کہ جنس فزع کرنے والا شخص مصلوب حضرت مسیح کے علاوہ کوئی اور شخص تھا جو حضرت مسیح کے سبب میں قتل کیا گیا اس لیے کہ موت سے گھبرانا معمولی شخص کا کام ہے موت کے متعلق تو اولیاء کا یہ حال ہوتا ہے

خرم آنروں کو کئی منزل دیراں بروم راحت ہاں طہیم ورچے ہماں بروم
اور حضرات انبیاء کرام کی شان تو اولیاء اللہ سے کہیں بلند ہے دیکھو دلیل تاسع از کتاب الفاروق ص ۳۳۔

حضرت اسماعیل ذبح اللہ کا واقعہ مشہور ہے کہ وہ محض ایک غائب کی بناء پر انتہائی ذوق و شوق کے ساتھ اپنے باپ کے ساتھ اپنے آپ کو ذبح کرانے کے لیے مذبح کی جانب روانہ ہوئے

فرشتہ کا حضرت مسیح کی مدد کیلئے نمودار ہونا | خدا تعالیٰ کی جانب سے

ایک فرشتہ ان کی تائید اور اعانت کے لیے آیا جیسا کہ انجیل لوقا باب ۱۰ آیت ۳۹ میں ہے اور آسمان سے ایک فرشتہ اس کو دکھائی دیا وہ اُسے قوتیت دیتا تھا اھ

یعنی آسمان سے فرشتہ نازل ہوا کہ حضرت مسیح کو آسمان پر اٹھالے جلسے و درنہ اگر حضرت مسیح یہود کے ہاتھ سے قتل ہو گئے تو پھر اس فرشتہ نے حضرت مسیح کی کیا مدد کی اور اس کے آنے سے کیا فائدہ ہوا کیا وہ فرشتہ محض قتل کا تماشہ دیکھنے آیا تھا۔

اس کے بعد حضرت مسیح

حضرت مسیح کا لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو جانا | لوگوں کی نظروں سے پوشیدہ ہو گئے جیسا کہ انجیل یوحنا باب ۸ میں ہے۔ یسوع یہاں کہہ کر چلا گیا اور اپنے آپ کو اس نے چھپا لیا۔ اھ

اور انجیل یوحنا کے باب ۸ آیت ۲۰ میں ہے یسوع آیا اور بیچ میں کھڑا ہوا بولا تم پر سلام الخ اور اس کے بعد کتاب الاعمال باب ۱ آیت ۹ میں ہے اور وہ یہ کہہ کے اُن کے دیکھے ہوئے اوپر اٹھایا گیا اور بدلتے اُسے اُن کی نظروں سے چھپا لیا اور اس کے جاتے ہوئے جب وہ آسمان کی طرف تگ رہے تھے دیکھو دو مرد سفید پوشاک پہنے ان کے پاس کھڑے تھے اور کہنے لگے اُسے جیلی مردو تم کیوں کھڑے آسمان کی طرف دیکھتے ہو ہمیں یسوع جو تمہارے پاس سے آسمان پر اٹھایا گیا ہے اسی طرح جس طرح تم نے آسمان پر جاتے دیکھا پھر آئے گا تاہم یہ غور کریں کیا انجیل کے ان بیانات سے قرآن کریم کے اس قول وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ کی صراحت تصدیق اور تائید نہیں ہوتی۔

نصاری کا یہ دعویٰ کہ حضرت مسیح مصلوٰی
دعوائی صلب و قتل خلاف عقل بھی ہے |

کہ نصاریٰ کے نزدیک جب حضرت مسیح خدا ہیں اور یہود اُن کے بندے ہیں تو خدا کا اپنے بندے کے ہاتھ سے مقہور و مجبور ہونا اور صلیب پر لٹکایا جانا مسراسر خلاف عقل ہے جس دین میں معادِ ائتر خدا بندوں کے ہاتھ سے سولی دیا جاسکے وہ دین نصاریٰ ہی کو ملے گا جو۔

نصاری کا یہ زعم ہے کہ واقعہ صلیب واقعہ سے ثابت
تواتر اور شہرت میں فرق |

کہتے ہیں کہ صین واقعہ کے وقت چشم دید شہادت دینے والے اتنے کثیر تعداد میں ہوں کہ عداۃ اُن کا متفق ہو کر جھوٹ بنالینا محال ہو اور جب صین واقعہ کا کوئی عینی گواہ ہی نہ ہو تو رمانہ و مجملہ کی شہرت محض افواہ کا درجہ رکھتی ہے اُنکو تواتر نہیں کہا جاسکتا جیسا کہ ہندو میں یہ مشہور ہے کہ لوہے کے دیں سر تھکے اور ہنومان مہاراجا اٹھایا تو اس غم کی بدولت وہاں فریاد کو تواتر نہیں کہا جاسکتا۔ بالمشافہہ کا یہ دعویٰ کہ حضرت مسیح علیہ السلام جن دن قبر میں رہنے کے بعد زندہ ہو گئے اور قبر سے اُٹھ کھڑے ہوئے نصاریٰ کے پاس اس کا کوئی شاہد یعنی موجود نہیں نہ حواریں ہیں سے نہ عوام سے نہ عورتوں میں سے اور نہ یہود میں سے اور نہ چہرہ ایسوں میں سے اور نہ بہرہ داروں میں سے کوئی بھی اس کا گواہ نہیں کہ میں نے حضرت مسیح کو قبر سے اُٹھنے دیکھا ہے اور میری کی جو روایت نقل کی جاتی ہے اس میں غلط آتا ہے کہ مریم نے قبر کے پاس دوسرے کچھ فرشتے اور کچھ آدمی دیکھے باقی حضرت مسیح کو قبر سے اُٹھتے ہوئے دیکھنا مریم نے نہیں بیان نہیں کیا دیکھو الطارق صلیب دلیل سادہ اس عشر

وَإِذْ كَفَفْتُ بَنُو إِسْرَائِيلَ عَنْكَ إِذْ أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ بِالْهُدَىٰ وَرَأَيْتَ الْمَلَائِكَةَ فِي الصُّفُوفِ
اسی مضمون کی ایک دوسری آیت |

حق تعالیٰ نے جب سورہ فاتحہ میں حضرت عیسیٰ پر اپنے العلامات کا ذکر کیا تو ان میں ایک ۱۱ افعال یہ شمار کیے کہ عیسیٰ یاد کرو اس وقت کو کہ بنی اسرائیل کو تم سے روک دیا تھا کہ وہ تمہارے پاس آنے پر بھی قادر نہ ہوتے۔

جس سے صاف ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل عیسیٰ علیہ السلام کو گزند نہیں پہنچا سکے۔
 جیسا کہ بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارہ میں ہے اِنْهُمْ قَوْمٌ اَنْ يَّبْغُلُوْا اَيْتُكُمْ
 اَيُّدِيْعُمْ كَلَفَتْ اَيُّدِيْعُمْ عَنْكُمُ۔

پس جس طرح ہمارے بنی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم دشمنوں سے بالکلیہ محفوظ رہے اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی یہود سے بالکلیہ محفوظ رہے۔

لطیفہ | ایک پادری صاحب ایک مجلس میں تشریف لائے اور لوگوں کو دین مسیح کی تبلیغ

کرنے لگے اشارہ گفتگو میں یہ بیان کیا کہ خداوند یسوع نے لوگوں کے لیے تمام رنج اٹھائے اور سولی پر چڑھا اور مدفون ہوا اور تین دن جہنم میں رہا تو جہنم میں ایک ظریف الطبع مسیحی بھی حواس کر کے لگا کر باپ بڑا ہی سخت دل تھا کہ بیٹے کو طرک کی ابداؤں میں جکڑ کیا اور تین روز تک جہنم میں پڑا رہنے دیا یا دوسری صاحب نے خفا ہو کر اس کو جہنم سے نکال دیا جہنم سے باہر آنے کے بعد وہ کسی اسی پہل حقیقہ سے تائب ہوا اور مسلمان ہو گیا۔

علامہ شیخ عبد الرحمن آفندی نے اپنی کتاب الفارق بریان عربی میں از ص ۱۷۰
المطلع تا ص ۱۷۱ اخبار تاجر لہذا لہ عقلیہ سے دعوائی صلب کی مغلض تردید فرمائی ہے
 حضرات اہل علم اصل کی مراجعت کریں اور شیخ ابوالفضل ماہکی مسعودی نے منتخب التخیل میں باب
 ہشم اور باب ہشتم میں ص ۱۷۱ تا ص ۱۷۲ اس پر کلام کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول
 و مصلوب نہیں ہوئے بلکہ ان کا کوئی شبہ اور مشیل مقتول و مصلوب ہو ہے حضرات اہل علم اصل
 کتاب کو دیکھیں۔

یہ کہ واقعہ قتل کے وقت حواریین اور اصحاب عیسیٰ علیہ السلام میں سے
خلاصہ کلام موخر ہو کر کوئی موجود نہ تھا صرف پولیس کے چند یہودی موجود تھے جو حضرت
 مسیح کو پہچانتے بھی نہ تھے اُن کو خود معلوم نہ تھا کہ مسیح کون ہے اور ہم کس کو گرفتار کر رہے ہیں اُن
 کو خود یقین نہ تھا کہ ہم نے حضرت مسیح کو قتل کیا ہے لہذا وہی کے مطابق ایک شخص کو مسیح سمجھ کر
 قتل کیا پس کیا پولیس کے ایسے چند بے خبر چیرامیوں کی خبر کو خبر متواتر کیا جاسکتا ہے اور کیا اہل عقل
 کے نزدیک ایسی خبر سے کوئی حزم اور یقین حاصل ہو سکتا ہے جب نہیں کہ کسی منافق نے یہودی سے
 رشوت لے کر انجیلوں میں قتل و صلب کی فرضی داستان شافی کر دی ہو تاکہ لوگ نصاریٰ کے
 دین کا مذاق اڑائیں نصاریٰ کے نزدیک جب رشوت لے کر خدا کو گرفتار کر دینا ممکن ہے تو رشوت
 لے کر بائبل میں کوئی الحاق کر دینا کیا مشکل ہے (دیکھو منتخب التخیل ص ۱۷۱)

(۲) وَلَکِنْ شَبَّهَ لَهُمْ

ایہ تفسیر نے اس آیت کی دو طرح تفسیر فرمائی ایک تو یہ کہ لفظ لہو کو شَبَّهَ کا نائب
 عمل قال الامام البیاضی قولہ شبَّهَ مستند علی ما ذاب فیہ وجہات الاول انہ مستند الی
 الجار والمجرور وهو کقولہ شَبَّهَ الیہ کا نہ قیل وقع لہم الشبہہ (الثانی) ان یستند الی
 ضمیر المقتول لان قولہ وما قتلوه یدل علی انہ وقع القتل علی غیرہ فصار ذلک الغیور
 مذکوراً بهذا الطريق فمن اسناد شبَّهَ الیہ تفسیر یکسر ص ۱۷۱ وکذا فی البحر المحیط ص ۱۷۱
 وروح المعانی ص ۱۷۱ وتفسیر غرائب القرآن للشیخ البیاضی ص ۱۷۱

فائل قرار دیا جائے اور مطلب یہ ہو کہ یہود جب گرفتاری کے لیے اندر گئے تو وہاں عیسیٰ علیہ السلام کو نہ پایا یہ دیکھ کر جبران رہ گئے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ حقیقت یہ ہے کہ اللہ نے حضرت مسیح کو آسمان پر اٹھایا اور یہود کو مشیر اور اشتباہ میں ڈال دیا گیا جیسا کہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ اس کا ترجمہ اس طرح فرمایا ہے ”وَلَكِنْ مُشْتَبِهٌ بِرِيشَانٍ“ اور شاہ رفیع الدین نے اس طرح ترجمہ کیا اور لیکن شبہ ڈال دیا واسطے ان کے ۔ اھ

امام رازخی فرماتے ہیں کہ بعض متکلمین یہ فرماتے ہیں کہ جیسے یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نہ پایا تو انہوں نے کسی اور شخص کو قتل کر کے مشہور کر دیا کہ ہم نے مسیح بن مریم کو قتل کر ڈالا دوسری تفسیر یہ ہے کہ مشہور کی معنی مقتول و مصلوب کی طرف راہنہ کی جائے جو لفظ اِنَّمَا قَتَلُوْهُ اور قَتَلُوْهُ سے سمجھا جاتا ہے اور مطلب یہ ہے کہ ایک دوسرا شخص حضرت عیسیٰ کا مشیر اور شبہ بنا دیا گیا جس طرح حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے عصا کو اُڑ دیا کے مشابہ بنا دیا اسی طرح خدا تعالیٰ نے ایک شخص کو حضرت عیسیٰ کے مشابہ بنا دیا چنانچہ شاہ عبد القادر فرماتے ہیں ”ولیکن وہی صورت بن گئی اُن کے آگے“، یعنی من جانب اللہ ایک شخص کو حضرت عیسیٰ کا ہم صورت اور ہم شکل بنا دیا تاکہ لوگ اس کو عیسیٰ سمجھ کر قتل کریں اور ہمیشہ کے لیے اشتباہ اور التباس میں پڑ جائیں ۔

یہ دوسرا ترجمہ میرے ترجمہ کے مغایر نہیں بلکہ اس مشبہ اور اشتباہ کی توضیح اور تفسیر ہے کہ مشبہ میں دوسرے شخص کو عیسیٰ سمجھ کر سولی دینے اور اُن کو ایسا ہی معلوم ہو کہ ہم عیسیٰ کو سولی دے رہے ہیں اسی صورت و مشابہت سے وہ اشتباہ اور التباس میں پڑ گئے کہ اللہ تعالیٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو تو آسمان پر اٹھایا اور حاضرین میں سے ایک شخص پر اُن کی مشابہت ڈال دی گئی تو لوگوں نے اس ہم شکل کو عیسیٰ سمجھ کر سولی پر چڑھا دیا اور یہ اُن کے مشبہ اور اشتباہ کا سبب بنا اور اسی وجہ سے وہ اختلاف میں پڑ گئے۔

اور بعض علماء تفسیر اس طرف گئے ہیں کہ مشبہ کی معنی عیسیٰ علیہ السلام کی طرف راجع ہے اور مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو دشمنوں کی نظروں سے پوشیدہ کر دیئے گئے مگر اُن کی مشبہ اور اُن کی مثال ان کے سامنے کر دی گئی دیکھو عاصیہ عقیدۃ الاسلام مسئلہ ۔

جیسا کہ حدیث میں ہے رَأَيْتُ الْجَنَّةَ وَالنَّارَ مُشْتَبِهَيْنِ فِي قُبُلَةِ الْجَدَادِ دیکھو حاشیہ عقیدۃ الاسلام مسئلہ ۔

یادوں کہو کہ مطلب یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اُن کے لیے مشبہ بنا دیئے گئے حتیٰ کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کو نہ پہچان سکے اور اس اشتباہ میں دوسرے کو عیسیٰ سمجھ کر سولی پر چڑھا دیا ۔

عرض پر کہ ظاہر قرآن سے یہی مفہوم ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام تو قتل اور صلیب سے منقوض ہے اور ان کے مشبہ اور اشتباہ ہیں کسی دوسرے شخص کو ان کے بمثلکل سے کہ سولی پر چڑھا دین اور یہی حق ہے اور چاروں انجیلیں میں اس کی تائید کرتی ہیں۔

(۱) اس لیے کہ چاروں انجیلوں سے یہ ثابت ہے کہ شخص معصوب نے اس وقت جو دوسرے پانی مانگا تو ہوس نے اس کو ایک نہایت بڑا مسکرا کر دیا جس کو وہ نہ پانی سکا۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ معصوب حضرت مسیح نہ تھے اس لیے کہ حضرت مسیح تو چالیس دن و رات کا صوم و محال رکھتے تھے ان کو: بے دشمنوں سے ذلت اور نیاز مندی کے ساتھ پانی مانگنے کی کیا حاجت تھی صوم ہو کر جس پانی مانگتے اسے کو سوئی دیری گئی وہ عیسیٰ علیہ السلام کے علاوہ کوئی دوسرا شخص تھا جو ان کے ہم صورت اور بمثلکل ہونے کی وجہ سے سولی پر چڑھایا گیا دیکھو دلیل ثامن از کتاب الفارق ص ۲۷۔

۲: نیز قرآن سے یہ امر ثابت ہے کہ خیرینیک کا نذیر ہوتا ہے یہ اس امر کی دلیل ہے کہ شخص معصوب حضرت مسیح کے علاوہ کوئی دوسرا شخص تھا ورنہ لازم آئے گا کہ معاذ اللہ حضرت مسیح مثلاً ہیں سے جوں دیکھو دلیل ثامن عشر از تبارک ص ۲۷۔

۳۔ نیز حضرت مسیح علیہ السلام نے یہودیوں کے درمیان نفوذ نما پائی حضرت مسیح دن و رات ان کو دعا کہتے اور ان سے منظر سے کہتے اور وہ آپ کی فصاحت و بلاغت اور حکمت و مہولت سے تعجب کرتے تھے جس سے صاف ظاہر ہے کہ یہو د حضرت مسیح کو خوب جانتے پہچانتے تھے مگر صلیب کے وقت ان کو نہ پہچان سکے جس دن و رات کو تین سال سے دیکھ رہے ہوں اس کو نہ پہچاننا یہ اس امر کی صریح دلیل ہے کہ من جانب اللہ کوئی اشتباہ و غلطی آیا ہے کما قال تعالیٰ وَلَوْ كُنَّ شُعَبَةً مِّنْ جَعَلُمُ حُفْرَاتٍ لَّابْرَأَ اللَّهُ مِنَ الْظَّالِمِينَ اذ صلا تا صحت حفظ کریں۔

تین سو بائیس صفحہ ۱۱۱ میں اس میں اختلاف ہے کہ جس شخص پر حضرت عیسیٰ کی شباهت ڈالی گئی وہ یہودی تھا جس کا وہ جب بن مبر سے منقول ہے اور اسی کو امام ابن جریر نے اختیار کیا یا منافق عیسائی تھا یا حضرت عیسیٰ کا لفظ جواری تھا حالانکہ عاد العین ابن جریر فرماتے ہیں کہ تفسیر ابن ابی حاتم میں یہ اسناد صحیح عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے یہ لہجہ تھا کہ جس شخص پر میری شباهت ڈالی جائیگی وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۲۷۷ اور تفسیر طبری ص ۲۷۷ سورۃ آل عمران اور اسی طرح علاؤ الدین اور قتادہ اور سعدی تفسیر ابن جریر ص ۲۷۷ میں مذکور ہے کہ جس پر حضرت عیسیٰ کی شباهت ڈالی گئی وہ ان کے حواری ہیں سے تھا۔

میں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص حضرت عیسیٰ کے صلیب اور فرما بفر دندوں میں سے تھا اور ابن عباس کی منقول روایت تفسیر طبری اور تفسیر ابن کثیر میں مذکور ہے جس کو ہم ہدیۃ النظرین

اللہ الیہ وھولاء المسلمون
فتنواھوت الکافران علی المسئلة
فقتلواھما فلم یزل الذی سلام
طامسا حتی لعن اللہ محمدًا
صی اللہ علیہ وسلم وھذا
استاذ صحیح الی ابن جاسم ورو
النسائی عن ابی کریب عن الی
معاًویۃ عنہ وکذا ذکرہ غیر واحد
من السلف انہ قال لھما ایکہم
یلقی علیہ شہی فیقتل مکافی
وھو رفیق فی الجنۃ۔ انتھی۔
تفسیر ابن کثیر ص ۵۵ ج ۱۔ اور
اسیابہ قرطبی ص ۵۵۰ تفسیر آل قرآن
میں ہے

ہمارے درمیان ہے پھر اللہ نے ان کو اپنی طرف اٹھایا یہ لوگ مسلمان تھے اول کے دو
کار فرقوں سے اس مسلمان فرقہ پر چڑھائی کر کے اس کو قتل کر دیا اس دن سے اسلام
یعنی قیام نام و نشان ہو گیا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کو بھی جنہوں سے اگر دنیا کو جمع حقیقت سے آگاہ کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مقتول
و مصوب نہیں ہوئے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے، حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ابن
جاسم تک روایت کی سند نہایت صحیح ہے اور اس طرح نسائی نے بھی روایت کیا ہے
اور اسی طرح بہت سے سلف نے ذکر کیا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے یہ فرمایا کہ میں میری
میری شہادت ڈال جائے اور وہ میرے بدلہ میں قتل ہو کر وہ جنت میں میرا رفیق ہوگا اسی
بہر مال جس پر بھی حضرت عیسیٰ کی شہادت ڈالی گئی خواہ وہ یہودی تھا یا عورتی اس بات پر تمام
روایات متفق ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلیب سے بالکل محفوظ رہے اور یہود نے کسی
اور شخص کو عیسیٰ سمجھ کر سولی پر پڑھا دیا۔

جس نے یہود و نصاریٰ صلیب کو مشبہ اور اشتباہ میں ڈال دیا اور ان کے باہمی اختلاف کا
سبب بن گیا وہ اللہ کا ارادہ اور اس کی مشیت اور اس کی حکمت تھی کما قال اللہ تعالیٰ وَ لَکُمُ

ثُمَّ لَكُمْ وَآلَ الَّذِينَ آمَنُوا فِيهِ لَكُمْ شِدَّةٌ مِّنْهُ

مسئلہ قادیان کا ہڈیاں

یہود اور نصاریٰ اس بات پر متفق ہیں کہ حضرت عیسیٰ کو سولی دے کر مار دیا گیا بعد میں ان میں اختلاف ہو گیا کہ وہ مسیح کے بعد زندہ ہوئے یا نہیں سو یہود کا قول یہ ہے کہ وہ زندہ نہیں ہوئے اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ وہ زندہ ہوئے اور آسمان پر چلے گئے۔

اور اس پر جو یہودی حدیث کا مسیحا بنی قادیان یعنی مبنی قادیان یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل تو نہیں ہوئے مگر ہاں وہ سولی ضرور دیئے گئے جب وہ پہلے جوشن ہو گئے تو یہود نے اُن کو مرہہ رکھ کر قبر میں دفن کر دیا جب قبر میں اُن کو جوشن آیا تو وہ قبر سے خفیہ طور پر نکل کر چلے گئے اور دربار مسیح کشمیر کے مشہور شہر سرری گڑ میں جا کر قیام کیا اور خفیہ طور پر اپنے زخموں کا علاج کرتے رہے اور ساتھی سال زندہ رہ کر فوت ہوئے اور وہیں علامہ خان یار میا مدفون ہوئے اور وہی ان کا مزار ہے یہ سب مرزائے قادیان کی بکواس ہے جس پر کسی قسم کی کوئی دلیل نہیں دیوانہ گشت ابد یاد کر دے کہ صدیقی اپنے مرزائے قادیان کے قول کی بنا پر آیت اس طرح ہونی چاہیے تھی وَمَا قَتَلُوا نَبِيًّا وَلَٰكِنَّ ظَنُّوا أَنَّهُ مَيِّتٌ

حق جل شانہ نے ان آیات میں یہود و نصاریٰ دونوں ہی کا رد فرمایا اور اگرچہ دونوں کے رد کے لیے صرف وَمَا قَتَلُوا نَبِيًّا تھا مگر علامہ الغیوب نے اس کے ساتھ وَمَا صَلَبَوْهُ بھی بڑھا دیا یعنی وہی حضرت مسیح کو سولی پر بھی نہیں چڑھائے جس سے یہود و نصاریٰ کا حمایت طبع طریق سے رد ہو گیا یعنی قتل تو درکنار ان کو تو سولی بھی نہیں دی گئی جس کے وہ مدعی ہیں اور جس کو سولی دی گئی وہ حضرت مسیح کا سہیلہ اور شیل تھا۔

اور یہود و نصاریٰ کے رد کے ساتھ قادیانی فرقہ کا بھی رد ہو گیا جو اس بارہ میں اُن کا مقلد تھا اور حق تعالیٰ نے قتل اور صلیب کی علیحدہ علیحدہ یعنی فرما دی تاکہ ان کی حیات اور سلامتی اور مغفولیت میں کسی قسم کا کوئی شبہ باقی نہ رہے۔

قرآن کریم تو یہ کہتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلیب سے بالکل محفوظ رہے اور قادیان کے دہقان یہ کہتے ہیں کہ مسیح بن مریم صلیب سے نہایت پاکر خفیہ طور پر کشمیر چلے آئے شاید مرزا صاحب کے نزدیک اس زمانہ میں کشمیر بیت المقدس سے زیادہ منہرک ہو گا حیرت کا مقام ہے کہ قرآن کریم نے جس زمین کے متعلق اِلَیَّ الْاَرْضِ الْبَرِّیُّ نَادَوْا فِیْهَا فَرَمٰی اِیَّاهُمْ وَبَوْرِیْنِ اِنْسِیَآئِیْنِ

غلط دیکھو محل القرآن ص ۱۸۱ دیکھو عقیدۃ الاسلام ص ۱۸۱ ص ۱۸۲۔

اسرائیل کا مولد و مسکن ہو اور جس زمین میں ان کا قبیلہ یعنی المشجید المفضلہ (الذین یأذنبنا خولہ) ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام اُس مبارک زمین کو چھوڑ کر سرزمین کشمیر کی طرف ہجرت فرما جائیں جہاں اس وقت سوائے شکر اور بت پرستی کے خدا پرستی کا نام و نشان نہ ہو اور پھر ہجرت فرماتے کے بعد حضرت عیسیٰ اپنی تمام زندگی خاموشی اور گنتی میں گزار دیں اور کشمیر پہنچ کر کسی کو توحید کی دعوت نہ دیں اور نہ کسی کو قیامت سے ڈرائیں اور نہ کسی کو خدا کی عبادت کی تعلیم و تلقین فرمائیں اسی طرح خاموشی میں زندگی بسر کر کے شہر سرسی نگر میں انتقال فرما جائیں اور ملہ خان یار میں اس طرح دفن ہو جائیں کہ سوائے مرزا قادیان کے روئے زمین پر کسی کو اس کا علم نہ ہو لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

۳۔ **وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَعْنُ شَرِّ مُتَّبِعَةٍ مَّا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ**

حق جل شانہ نے اس آیت میں خبر دی ہے کہ اہل کتاب حضرت عیسیٰ کے قتل اور صلیب کے بارے میں اختلاف لکھتے ہیں یہ قرآن کریم کی شہادت ہے جو سب سے بڑی اور سب سے زیادہ سچی شہادت ہے۔

نصاری کے متعدد فرقے اس کے قائل ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول و مصلوب نہیں ہوئے بلکہ زندہ آسمان پر اٹھائے گئے جیسا کہ توارخ میں مذکور ہے اور یادری سبیل نے بھی اپنے ترجمہ میں موبہ آل عمران میں اس بعض فرقوں کا ذکر کیا ہے کہ جو کہتے ہیں کہ حضرت مسیح مقتول و مصلوب نہیں ہوئے اور یہ بتایا ہے کہ خدا رسول اللہ علیہ السلام سے بہت دوست بنے مسیحوں کے بہت سے فرقوں کا یہی اعتقاد تھا کہ عیسیٰ مہم مقتول و مصلوب نہیں ہوئے چنانچہ فرقہ بے سنی و سنی اور فرقہ میرزا قادیانی اور فرقہ کار یار جن جو سب کے سب کی حضرت مسیح علیہ السلام سے بہت دوست ہیں ان سب کا اعتقاد یہی تھا کہ حضرت عیسیٰ مصلوب نہیں ہوئے بلکہ ایک مصلوب دیکھا گیا تھا اور ان کے اعتقاد کے مطابق معلوم ہوا کہ واقعہ صلیب نصاریٰ کے نزدیک متفق علیہ نہیں بلکہ نصاریٰ کے بہت سے قدیم فرقوں کا مذہب بھی ہے کہ حضرت عیسیٰ مقتول و مصلوب نہیں ہوئے جیسا کہ قرآن کریم نے خبر دی ہے۔

مولانا سید ابو منصور اہم فن مناظرہ نوید جاوید ص ۱۲ میں لکھتے ہیں اور قرآن مجید کے اس ترجمہ میں جس پر عیسائی علماء نے اپنے طور کا حاشیہ لکھا اور پرمیٹر بیرن مشن برس ال آباد میں شائع کیا کو چھاپا۔

ترجمہ آل عمران آیت ۴۵ کے حاشیہ صفحہ ۴۲ میں لکھا ہے کہ زمانہ اسلام سے آگے عیسائیوں میں باسیلییدی ایک فرقہ تھا جو خیال کرتے تھے کہ آپ مسیح آپ مصلوب نہ ہوئے پر شعون قرنی (جو صلیب اٹھا کر چل رہا تھا اس کے عرض پکڑا گیا اور مصلوب بھی ہوا پھر سڑ نہ سخن اور کاٹ پوک دیا اور دو شیشی تین فرستے تھے جو زمانہ اسلام سے پیشتر ہی خیال رکھتے تھے انتہی و تم کلامہ الولید

ہاویہ ص ۳۱۰

میں سنی فرقہ کے عیسائیوں کا یہ قول تھا کہ دنیا مادہ سے پیدا ہوئی اور مادہ کے لیے مشرقت اور مصیبت ضرور ہے اور مسیح مادہ سے پیدا نہیں ہوا تھا اس لیے مطلوب نہیں جو مسکا ہو مگر اس کا جسم نہ تھا انہی پناہ پھر قلیم الایمان ص ۶۰۰ مدینہ شہزادہ صفحہ ۲۲۷ میں لکھتے ہیں کہ گئے زمانہ میں ایک فرقہ نے یہ گمان کیا کہ مسیح کا حقیقی جسم نہ تھا اور نہ وہ پیدا ہوا نہ اس نے دکھ اٹھایا پر اس کا جسم ایک مجازی عود پر تھا جیسا کہ فرشتے انزوات کائنات انسانیت کو اختیار کر چلتے تھے یا جیسا کہ روم کیو ترکی کا ماند انری حقی چنانچہ محمد علی اللہ علیہ وسلم نے بھی اسی تعلیم کو اختیار کر کے اپنے تابعین کو تعلیم کیا کہ مسیح خود نہیں مارا گیا انہی لوز و یکوہ دریں قرار بیخ کلیسا چھاپہ مرزا پور مشتمل صفحہ ۹۰ دین حق کی تحقیق معتمد ہادری اسحق صاحب و جزیرہ معبرہ الزآباد ارفن پر بیس مشتمل صفحہ ۸۰ میں لکھا ہے کہ عیسائی مسیح کا احوال کس طرح وہ ہندو سے ہیں بولاجی کی بیڑیاں بنائی اور یہودیوں کو بندہ بنایا اور یہ کہ وہ نہیں مارا گیا بلکہ دوسرا اس کے عرومن مطلوب ہوا یہ بائبل میں اس نے اپنی حمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونے سے نکلنے کے قیلے سے نکالیں ہیں کہ وہ تین شخصوں سے مسیح کے ہاتھ یا چار سو برس بعد بنایا تھا انہی اور برنہاس کی انجیل میں مسیح نے اپنی معلول کو اعلان صاف بیان کر دیا ہے کہ جو نے کر دیا ہی میں یہود کی موت کے سبب میری تعبیر ہو جائے اور میری شخصیت یہ گمان کر لے کہ میں حبیب پر کھینچا گیا پر یہ سادی ہنسک اور جنائی الحمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے آئے تک وہ جب وہ دنیا میں آئے گا تو ہر ایک ایمان واد کو اس نخل سے آٹا کر دے گا اور یہ دھوکا لوگوں کے دل سے اٹھا دے گا انہی زمرہ قرآن شریف معتمد سبیل صاحب صفحہ ۳۲۔ انہی دیکھو نوید ہاویہ ص ۳۱۰ اور دیکھو دلیل ثانی عشر کا صفحہ ۳۱۰

ہمیں ان حجازیوں سے یہ مرعوبی واضح ہو گیا ہے کہ اسلام سے پیشتر نعداری کے مستند فرقے میں بائبل سے قائل تھے جو قرآن کریم سے نفردی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نہ مقتول ہوئے اور نہ معلوب۔

اسی بناء پر بہت سے متعین علماء و نعداری اس طرف گئے ہیں کہ حقیقہ معلوب اور کفارہ اہل اور بیت یہ سب یہ فوس کی اختراع ہے جو ادین اور متقدمین نعداری اس کے قائل تھے دیکھو (دلیل ثانی عشر میں کتاب نعداری ص ۳۱۰)

شک اور اختلاف کے متعلق حضرت مسیح کی پیشین گوئی انجیل مرقس دسویں و نوکا و پنا اور لکائی تعلیم میں یہ لکھا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام جب توار دین کے ساتھ جبل قریظ کی طرف گئے تو شاگردوں سے یہ فرمایا۔
 لککم مشک کوئی یا فی ہذا الیصلی تم سب اسی رست پر سے بارہ بیجا مشک کرو گے

ناظرین غور فرمائیں کہ چاروں انیسلوں میں حضرت مسیح کا یہ لفظ کلام تشکیوت ہی قرآن کریم کے اس ارشاد ذیل الدِّینِ الْمُسْتَلْقٰوِ فِیْهِ لِنَبِیِّ شَلٰیقَ مَشْلُوعَ مَا لَہُمْ بِہِ مِنْ حَیْثُ اِلَّا اِشْتَامُ السَّلٰقِ کے حرف بحرف اور لفظ بلفظ مطابق ہے دیکھو دلیل عاشرہ از کتاب الفاروق صفحہ ۵۵۵ اور الجواب القیاس لما لفظ عبد المسیح صفحہ ۵۵۵ اور الجواب قاضی از صفحہ ۵۵۵

۳۔ وَمَا قَتَلُوْهُ یَقِیْنًا اَبْلَ رَفَعَهُ اللّٰہُ اِلَیْہِ

اور یہودیوں نے بالیقین حضرت مسیح کو نہیں قتل کیا بلکہ یقین بات یہ ہے کہ جس زندہ شخصیت کو وہ قتل کر کے اس کی حیات کو ختم کرنا چاہتے تھے اللہ تعالیٰ نے اسی کو زندہ اور صحیح سالم یعنی طرف اٹھایا تاکہ قتل اور صلب کا امکان ہی ختم ہو جائے اس لیے کہ قتل و صلب تو جب ہی ممکن ہے کہ وہ جسم ان کے اندر موجود رہے اور جب خدا تعالیٰ نے اس جسم ہی کو اپنی طرف اٹھایا تو قتل اور صلب کا امکان ہی ختم ہوا معلوم ہوا کہ آیت میں رفیع سے اسی جسم کا رفیع مراد ہے جس کو قتل کرنا چاہتے تھے آیت میں نہ روح کا کوئی تذکرہ ہے اور نہ روح کے قتل و صلب کا کوئی مسئلہ ہے جس کی طرف دفع کی تفسیر لایع ہو سکے لفظ بکل کلام عرب میں اضطراب اور ابطل کیلئے آتا ہے یعنی مضمون سابق کی نفی کر کے اس کے منافی اور مقابل مضمون کو ثابت کرنے کے لیے استعمال ہوتا ہے اور ظاہر ہے کہ دفع قتل کے محیب، ہی منافی ہو سکتا ہے جب رفیع سے جسم کا زندہ اور صحیح سالم اٹھایا مراد لیا جائے ورنہ رفیع روح یا رفیع روحانی یعنی بلندی و تہ قتل کے منافی نہیں جو شخص بھی خدا کی راہ میں مارا جائے گا اسی کا مرتب ضرور بلند ہوگا پس رفیع کے معنی بلندی و تہ کے لینا کسی طرح بھی قتل کے منافی نہیں اور لفظ بکل یہ مسئلہ رہے کہ یہاں رفیع مراد قتل کے منافی ہے لہذا قطعاً ثابت ہو گیا کہ رفیع میں رفیع سے حضرت عیسیٰ کا جسم عنقریب کے ساتھ زندہ آسمان پر اٹھایا جانا مراد ہے نیز یہودی جسم کے قتل اور صلب کے مدلل تھے اور نے اذلاً جسم کے قتل اور صلب کی نفی فرمائی اور وَمَا قَتَلُوْهُ وَمَا صَلَّوْهُ فرمایا اور پھر اسی جسم کے لیے رفیع ثابت فرمایا بَلْ رَفَعَهُ اللّٰہُ اِلَیْہِ معلوم ہوا کہ جس جسم کا قتل اور صلب چاہتے تھے اسی جسم کو اللہ نے اپنی طرف صحیح سالم اٹھایا اور ظاہر ہے کہ قتل اور صلب جسم ہی کا ہوتا ہے نہ کہ روح کا اسی لیے کہ روح کا قتل اور صلب ناممکن ہے معلوم ہوا کہ بَلْ رَفَعَهُ اللّٰہُ میں جسم ہی کا رفیع مراد ہے۔

نیز رفیع کے اصل معنی اٹھانے اور بلند کرنے اور اوپر لے جانے کے ہیں اس میں نہ جسم کی خصوصیت ہے اور نہ روح کی رفیع کبھی اجسام کا ہوتا ہے اور کبھی معانی اور اعراض کا ہوتا ہے اور کبھی اقوال اور افعال کا اور کبھی مرتبہ اور درجہ کا جس جگہ لفظ رفیع کا مضمون یا متعلق کوئی جسمانی شئی ہوگی تو اس جگہ یقیناً رفیع جسمانی مراد ہوگا حکما قال تعالیٰ وَرَفَعْنَا هُوًّا فَکُمْ الْعُوْزَ اَعْمٰیہم نے

تم پر کوہ طور اللہ الذی رفع السموات بغير عمدہ موقوفاً اللہ ہی نے بلند کیا آسمانوں کو بغیر
ستون کے جیسا کہ تم دیکھ رہے ہو واذ یوسف ابناہ لیلہ القوا حد من الجنۃ وراستہ علی یاد
کر و اس وقت کو کہ جب ابراہیم بیت اللہ کی بنیادیں اٹھا رہے تھے اور اسمعیل ان کی ساتھ تھے
و رفع الذین علی الخوف یوسف علیہ السلام نے اپنے والدین کو سخت کے اوپر اٹھایا ان تمام
مواقع میں لفظ رفع اہم میں مستعمل ہوا ہے اور ہر جگہ رفع جہاں مراد ہے اور رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرًا لَّكَ وَكَوْنَتْ
ہم نے آپ کا نام بلند کیا اور رَفَعْنَا لِعِيسَى الْمَوْلَا وَذِیَاتِہِ ہم نے بعض کو بعض پر درجہ اور
مرتبہ کے اعتبار سے بلند کیا۔

اس قسم کے مواقع میں رفعت شان اور بلندی رتبہ مراد ہے اس لیے کہ رفع کے ساتھ خود
ذکر اور درجہ کی قید مذکور ہے اور ایک حدیث میں ہے اذا تواضع العبد رفعة اللہ اللہ
السماء السابعة دوا الخرافی فی مدارج الاخلاق رتبه جب اللہ کے لیے قوام کرنا ہے
تو اللہ تعالیٰ اس کو ساتویں آسمان تک اٹھائیے ہیں اس حدیث میں قرینہ کی بناء پر رفع معنی مراد
لیا گیا ہے اس لیے کہ ظاہر ہے کہ قوام سے انسان جہاں طور پر آسمان پر نہیں اٹھایا جاتا اور قرینہ
کی بناء پر اگر کسی لفظ کے معنی مجازی ہیں مراد لیے جائیں تو اس سے لازم نہیں آتا کہ جب بھی
یہ لفظ بولے جائے گا تو معنی مجازی ہی مراد ہوں گے یہ تو بالکل ایسا ہے جیسے
کوئی شخص یہ کہے کہ لفظ آمد کے معنی خیر کے نہیں بلکہ پہلار آمدی
کے ہیں اور مثال میں یہ قول پیش کیسے راہیت اسما بری
و میں نے ایک خیر کو تیر ہلائے دیکھا تو میں اس سے یہ ثابت ہو جائے گا کہ لفظ آمد کے حقیقی معنی
خیر کے نہیں اور یہ لفظ ہمیشہ بہادر، ہی کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے اسی طرح اگر لفظ رفع کسی جگہ
کسی قرینہ کی بناء پر رفع و رجات کے معنی میں مستعمل ہو جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ
لفظ رفع بھی رفع جہاں کے لیے مستعمل نہیں ہوتا نیز یہ تفصیل کے لیے اس ناچیز کا رسالہ ذکر اللہ
فی نیات روح اللہ مطالعہ کریں۔

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرًا اَللّٰہُ a

ایک شبہ

جواب یہ ہے کہ خدا کی طرف اٹھانے کے معنی ہیں یہ وہ آسمان کی
طرف اس کو اٹھایا گیا اس لیے کہ خدا کے لیے بے جہن و جگون
فوقیت اور علو ثابت ہے۔

نیز خود مرزا قادیان نے رفع اللہ کے معنی آسمان کی طرف اٹھانے کے لیے دیے ہیں
لکھتا ہے قرآن سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ کے فوت ہو جانے کے بعد اُن کی روح آسمان کی

فرف اٹھائی گئی : ازلۃ الاولیاء علیہ السلام ()

مرکز صاحب کو اس جہالت سے عاف واضح ہے کہ دفع سے تو آسمان پر ہی، بچایا جاتا
 مراد ہے لیکن اختلاف اس میں ہے کہ کھانا ہر روز کیا، کھایا جانا ضروری ہے یا جسم میں اس روح کا
 اور ہم یہ پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ آیت میں دفع جسم مراد ہے۔
 نیز مرکز صاحب لکھتے ہیں۔

اَلَيْسَ بِمُتَعَذِّلٍ لَّنَا كَمَا عَلَّمَتِ الْغُلُوبُ وَالصَّابِرُونَ فَفَعَلَهُ (یعنی پاک و دھمیں خدا کی طرف صبر و کثرت ہی اور عمل صابران کی کار فرما ہے کہ تاجہ المارہ مسکلم : ۱۰)۔
اسی جگہ بھی سرزاد صاحب نے پاک و دھم کے حصوں سے آسمان ہی کی طرف جانا امر اراد ہے
سرزاد نے قانون پر کھینچا ہے کہ رفیع کے معنی عزت کے
سرزاد کے قانون کا حذب ان موت دینا ہے یا سرنے کے بعد روحانی حور پر

جواب میں دعا ہے اور حضرت کے موت پر دفع کے معنی نہیں یہ سراسر صاحب کی
فطرت ہے نیز احادیث میں نزول جیسے غیر اللہ م کی خبر دی گئی ہے اور اس نزول کو عقائد ان کے
فروع جو جس کے بیان کیا گیا ہے جیسا کہ سابق احادیث سے ظاہر ہے پس جب دونوں لفظ اس
حقیقت سے متقابل مقرر ہو تو یقیناً جو نیک لفظ کے معنی ہوں گے دوسرے لفظ میں اس کا متقابل
مزد ہوگا پس اگر دفع سے صحاح اہم آسمان پر اٹھایا جانا ہوا یا جیسے تو نزول سے صحاح الجہر زمین پر نازل ہوگا پس
ان دو متقابل فوٹہ ہوا اور دونوں زبان لازم آئی اور اگر دونوں متکبر پر دفع جہاں دفع سے عزت کی
بوت مراد فی جہانے تو دونوں سے برتری و مقابلہ دلت کے پیدا کنی مراد یعنی جہت ہے پس معنی حدیث
دفع کے یہ ہوں گے کہ من دانند بھر یعنی علیہ الشک و دلت کے ساتھ پیدا ہوں گے اور اگر جہاں یہ
معنی مراد ذیلے جائے تو مقابلہ فوت ہو جائے گا پس ثابت ہوگا کہ دفع سے عزت کی موت کے معنی
ہو یا صحیح نہیں نیز بھی روایات میں بذل من السداد کہ لفظ آیا ہے اور صحیح معنی ہے فی نزول
من مہرود یعنی واضحہ کفہ عنی اجفہ حلیکین پس بقول مشرین نزول من السداد کی حدیث
کے معنی یہ ہوں گے جیسی کہ مراد آسمان سے پیدا ہوں گے اور دور بین پر مبنی ہوں گے اور
سنوٹا کے اندوں پر ہاتھ رکھے ہوئے ہوں گے اور قریہ مطلب ہوں گے پھر اس معنی کے
معنی سببیت میں یہ صفت بھی نہیں پائی جاتی اور اچھٹے کو کسی کو مسلاتی جانا صریح بھڑ ہے

(۵) وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ الْأَلْيَمُونَ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ

اس آیت کی تفسیر یہ ہم دو قول نص کر چکے ہیں، چہرہ کے نزدیک جو قول راجح ہے اس بناء پر اس آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے نزول کی خبر دیا گئی ہے جو احادیث متواترہ سے بھی ثابت ہے اور نام امت محمدیہ کا اس پر اجماع ہے کہ بغیر زمانہ میں عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے زمین پر نازل ہوں گے اور جو کون قتل کریں گے اور جس طرح ان علامات قیامت پر ایمان لائے فرمائی ہے جو قرآن اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے، اسی طرح نزول عیسیٰ پر بھی ایمان لانا فرمائی ہے اس لیے کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام بھی قرآن سے اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر حق تعالیٰ کی توفیق ہوگی تو مسئلہ نزول کے متعلق احادیث کو خلافہ کبذ کر لینا حدیث کی تفسیر میں بدیع باقرین کریں گے وعاو فی حق الامایہ لا ھدھ

۴۔ چنانچہ اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ لکھ دیا ہے جس کا نام المنقول المحکمہ فی نزول مسیح تھا عیسیٰ بن ماریہ علیہ السلام کا رسالہ فرمائیے۔

نزول عیسیٰ علیہ السلام کی حکمت اعلیٰ تھی ایک مسیح ہدایت کی اور ایک مسیح قتل کا سابقہ دو مسیح کی آمد کی پیشین گوئی کی علامات کی مسیح ہدایت کے صدوق حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں اور مسیح قتل کے صدوق ابلیس کے بڑے بھائی آدم بن اسرائیل ہیں اور دو غمخیزوں کے منتظر تھے کہ کب ان کا ظہور ہو جائے جس وقت مسیح ہدایت یعنی عیسیٰ علیہ السلام کا ظہور ہوا تو یہود نے ان کو مسیح قتل سمجھا اور ان کے قتل کے درجے پر پہنچ گئے اور اپنے زعم میں ان کو قتل کر ڈالا اور نصاریٰ نے مسیح ہدایت کو مانا تو یہی گمراہی کی تعلیم میں غلو کیا اور نبوت و رسالت کے مرتبہ سے بڑھا کر ان کو خدا اور خدا کا بھائی یا بیٹا نہ میں جب مسیح دجال ظاہر ہوگا تو یہود اس کو مسیح ہدایت سمجھ کر اس کا اتباع کریں گے اس وقت مسیح ہدایت یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل ہوں گے تاکہ اہل کتاب کے دونوں گروہ یہود اور نصاریٰ کی غلطی واضح ہو جائے یہود پر تو یہ واضح ہو جائے کہ جس مسیح ہدایت کو تم نے اپنے زعم میں قتل کر ڈالا وہ زندہ آسمان پر اٹھایا گیا اور اب زندہ آسمان سے نازل ہو رہا ہے تاکہ مسیح قتل یعنی دجال کو قتل کر دے اور تم جس مسیح کے قتل کے مدعی تھے کہ اس کو قتل نہیں کر سکے تھے بدھ اس وقت اللہ تعالیٰ نے اس کو زندہ آسمان پر اٹھایا اور اب وہ زندہ آسمان سے یہودوں کے سردار مسیح دجال کے قتل کے لیے نازل ہو رہا ہے تاکہ یہود و مسیح ہدایت کے ہر شخص کو مسیح قتل کا قتل دیکھیں وہ اپنی گمراہی سے تائب ہو جائیں اور خدا کی بریہ واضح ہو جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام اللہ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برحق تھے خدا اللہ عزہ اور خدا کے بیٹے تھے دیکھو الجواب الصحیح ص ۱۸۸ و ۱۸۹ لفظ اخلاص میں تیسرے

و فتح الباری ص ۳۵ ج ۶ - باب نزول عیسیٰ علیہ السلام .

اور اس سلسلہ میں نابیز کا مستقل زمانہ ہے جس کا نام لطائف الحکم فی اسرار نزول عیسیٰ
بن مریم ہے جو جھپ پرکا ہے سنی کو دیکھ لیا جائے .

یہود فرسے ساتھ کہتے ہیں

عَقِيدَةُ قَتْلِ وَصَلْبِ بْنِ يَهُودٍ وَنَصَارَى كَافِرِي

بْنُ مَرْيَمَ وَنَسُوْلِي النَّصْرَةِ اور اس قتل کو حضرت مسیح کے بے موجب لعنت سمجھتے ہیں اور لعنۃ
یہود کی طرح قتل اور صلیب کے قاتل ہیں مگر اسی قتل اور صلیب کو کفارتہ از توہم سمجھتے ہیں .

قیصرانی نے اصل قتل اور صلیب ہی کی نفی فرمادی کہ سرے ہی سے نہ قتل ہوا اور نہ صلیب پر
جسب اصل واقعہ ہی کی تردید کر دئی جاسکتے تو یہود و نصاریٰ کی یہ ذلیل اور خبیثی توہمات خود بخود ختم
ہو جائیں گی اس لیے کہ قتل کو موجب لعنت سمجھنا یا موجب کفارتہ سمجھنا یہ سب یہود و نصاریٰ
کے اپنی خیالات اور فکری اختراعات ہیں جو صلیب کے سبب وقوع قتل و صلیب پر موقوف ہیں جس
جسب اصل ہی کی نفی ہو گئی اور ثابت ہو گیا کہ قتل کا سارا فائدہ محض ایک انسان سے تو اس فرضی افتادہ
پر بروز جس توہمات نکلی گئی ہیں وہ خود بخود ختم ہو جائیں گی اس لیے کہ کاذب اور غلط پر جو توہمات
کی جائینگے وہ جوں کاذب اور غلط ہی ہوں گے .

قرآن کریم نے قتل و صلیب کے بارہ میں تو یہود اور نصاریٰ دونوں ہی کی تردید کی مگر رفع الی
السماء کے بارہ میں نصاریٰ کی تصدیق کی اور قتل و صلیب کے فحشی سے نصاریٰ کا مسئلہ کفارتہ بھی ختم ہو
گیا جس کا بہت سے علماء نصاریٰ کو بھی اقرار ہے کہ یہ مسئلہ کفارتہ دہلوس کی ایجاد و طور اختراع ہے
اور بہت سے علماء یہود اس بات کے معترف ہیں کہ دہلوس نے قتل و صلیب کا مسئلہ عقیدہ یہود
کے حکم سے یہودیت کی حمایت میں اختراع کیا اور منافقانہ طور پر اس کو دین نصاریٰ کا ایک عقیدہ بنا
دیا جو عقیدہ بنادیا ویکو عقیدہ الاسلام لا صلاۃ الا صلاۃ ص ۶۶ .

سورۃ نساہ کی

آیت نساہ اور آیت آل عمران کے سیاق میں فرق

اہل کتاب کی تردید میں ہے اسی لیے ان آیات میں نہایت تاکید کے ساتھ قتل و صلیب کی
نفی کی گئی اور رفع الی السماء کو ثابت کیا اور حضرت عیسیٰ کی موت سے پہلے ان پر ہی کتاب کے
ایمان لانے کو نہایت تاکید کے ساتھ بیان کیا بخلاف آل عمران کی آیتوں کے ان کا تمام سیاق
حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قتل کے لیے ہے سورۃ آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی قتل کے لیے تو فی ان
رفع اور تعزیر اور غلبہ تبیین عیسیٰ وغیرہ وغیرہ کا ذکر فرمایا تاکہ یہود کے کردار صلیب سے غلبہ پر
جو خوف و ہراس تھا وہ بکھٹت دور ہو جائے اور یہ تمام امور جب ہی باعث تسلی ہو سکتے ہیں

کہ جب عیسیٰ علیہ السلام زندہ اور صبح و سالم آسمان پر اٹھائے جائیں اگر سورۃ آل عمران میں تو فی سے وفات بمعنی موت مراد ہوتی تو اس سے حضرت عیسیٰ کی تو سلی نہ ہوتی بلکہ یہود کو سلی اور بشارت ہو جاتی کہ تم بے فکر رہو کہ قتل سے جو تمہارا مقصود ہے وہ ضرور حاصل ہو جائے گا دیکھو عقیقہ الاسلام ص ۱۷۹۔

پس آل عمران میں تو فی کا ذکر حضرت عیسیٰ کی تسلی کے لیے ہے کہ اسے عیسیٰ میں تم کو پورا پورا سہ لیں گے۔

اور آیات نثار کا سیاق تسلی کے لیے نہیں بلکہ یہود و نصاریٰ کے قول کی تردید کے لیے اس لیے ہے کہ سورۃ نثار میں قتل اور صلب کی نفی کی اور رفع الی السماء کو ثابت کیا اور تو فی سے کوئی تفسیر نہ کیا نیز آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی تسلی کے لیے رفع الی السماء کا وعدہ فرمایا کھا قال نعلیٰ وَاَوْفِیْتُكَ النَّارَ اَوْ سُورَةَ نَّارٍ میں سابق وعدہ رفع الی السماء کے ایفاء کا ذکر ہے بَلْ رَفَعْنَاهُ اِلٰی سِدْرٍ کَرَامٍ سے رفع کا وعدہ پورا کر دیا۔

اور سورۃ مائدہ کے اخیر میں لفظ تو فی کا ذکر فرمایا وَنَزَّلْنَا عَلَیْهِم مَّائِدًا مِنْ سَمٰوٰتِنَا فَلَمَّا کُلُوْا مِنْ حٰثِرِیْنٰی کُنْتُمْ اِلٰی الْاَوَّلٰیْنَ عَلٰی نَفْسٍ اَمْرٍ اس لیے کہ سورۃ مائدہ میں بنی اسرائیل کے خلاف حضرت عیسیٰ کی شہادت کا ذکر ہے اس لیے وہاں فقط تو فی کا ذکر فرمایا کہ تو فی کے بعد کمال حال ہو کر مومن نہیں کہ جس کی میں گواہی دیکھوں اور اس جگہ قتل اور صلب کی نفی کا کوئی ذکر نہیں فرمایا صرف تو فی کا ذکر فرمایا کہ جو مانع شہادت تھی اس لیے سیاق شہادت میں صرف مانع شہادت کو ذکر فرمایا دیکھو عقیقہ الاسلام ص ۱۸۰۔

یہ کہ سورۃ آل عمران اور سورۃ نثار کی آیات میں امور ذیل کا بغیر کسی ایہام خلاصہ کلام کے نہایت واضح الفاظ میں یہ اعلان کر دیا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام قتل اور صلب سے بالکل محفوظ رہے اور اسی جسم عنقریب کے ساتھ صبح و سالم زندہ آسمان پر اٹھائے گئے جہد صواب و تابعین سے لے کر چودہ صدی کے علماء و مشہورین نے ان آیات کا یہی مطلب بیان کیا ہے جو ہم نے ہدیہ نظر میں کیا ہے اس کے خلاف جو تفسیر ہے وہ تفسیر نہیں بلکہ تحریف ہے۔

اس مقام پر تین چیزیں ہیں اول حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا دشمنوں کے قتل اور صلب سے بالکل محفوظ رہنا دوم مسیح علیہ السلام کا زندہ من جسم کے آسمان پر اٹھایا جانا سوم ان کا دوبارہ دنیا میں آسمان سے نازل ہونا امر اول اور دوم کا نہایت صراحت اور وضاحت کے ساتھ آیات قرآنیہ میں بیان ہوا ہے اور امر سوم کا قرآن کریم کی متعدد آیات میں اجمالاً بیان ہوا ہے مگر احادیث صحیحہ اور صحیحہ جو حدیث کو روایت کرتی ہیں ان میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اس درجہ تفصیل اور توضیح کے ساتھ مذکور ہے کہ ان میں ذرہ برابر کسی تاویل اور تحریف کی گنجائش نہیں۔

حیاتِ عیسیٰ و نزولِ عیسیٰ علیہ السلام مسلمانوں کا اجماعی عقیدہ ہے

جاننا چاہیے کہ حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے زندہ آسمان پر اٹھائے جلسے اور پھر قیامت کے قریب آسمان سے دنیا میں نازل ہونے کا عقیدہ تمام بڑے اسلام کا اجماعی عقیدہ ہے۔ روایاتِ قرآنیہ اور احادیثِ متواترہ سے ثابت ہے۔

اور صحابہ و تابعین کے وقت سے لے کر آج تک تمام علماء اہل سنت اس پر متفق چلے آئے ہیں اس اجماعی عقیدہ کا انکار سب سے پہلے سرسید علی گڑھی نے کیا اور پھر اسی کی تشدید میں مرزا غلام احمد قادیانی نے کیا اور وفاتِ مسیح کو اپنی صداقت کا معیار قرار دیا۔ حالانکہ بغرض حال اگر تھوڑی دیر کے لیے حضرت مسیح کی وفات کو مان بھی لیا جاسے تو اسی سے مرزائے قادیان کی نبوت کیسے ثابت ہو سکتی ہے۔

مالی نوکر ایک بادشاہ مرزا اور اس کا تخت بھی خالی ہے اور بادشاہت کا سلسلہ بھی بند نہیں ہو کر آیا اس سے کس بھنگی یا جمادی بادشاہت ثابت ہو سکتی ہے جس میں نہ کسی قسم کی قابلیت ہے اور نہ کوئی لیاقت بدیہی میں وہ تمام باتیں موجود ہیں جو منصب بادشاہی کے بالکل مبایں اور مخالف ہیں

کس نیا یہ بذرِ سب سے بوم در چا از جہاں خود معدوم
ہند ہر سمنان کو چاہیے کہ جب کسی مرزائی شخص سے بحث کا موقع آجائے تو یہ کہوے کہ
حیات اور وفات کی بحث کو علماء پر چھوڑو مرزا صاحب جی، دعوائے نبوت کو ثابت کرو خود مرزا
کو اپنے مرزا اور خرابیِ خانہ کا اقرار ہے کیا صدا اللہ خطی اور مرآتی بھی بنی ہو سکتا ہے اور علماء
اسلام نے کتابوں میں مرزائے بھوت نقل کیے ہیں کیا بھوت بھی بنی ہو سکتا ہے۔
دعوائے نبوت سے پہلے مرزائے قادیان کا یہی عقیدہ تھا پنا پنا مرزا صاحب، بنی الہامی
کتاب میں دیکھو ہیں۔

اور جب مسیح علیہ السلام دوبارہ آسمان سے دنیا میں نازل ہو جائے تو ان کے ہاتھ سے دینی اسلام
مجمع اتفاق و اقطار میں پھیل جائے گا براہین احمدیہ ج ۱ ص ۲۹۹ مصنف مرزا صاحب اور مرزائے
قادیان لکھتا ہے اسی بات پر تمام سلف و خلف کا اتفاق ہو چکا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوگا قیامتِ ثانیہ
میں داخل ہوگا و انزلہ الامام ص ۱۵۵ (صفحہ ۱۵۵)



إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ

ہم نے وہی وحی بھیجی تیری طرف جیسے وہی بھیجی نوح کو

وَالذِّبْنَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ

اور انہوں کو اس کے بعد اور وہی بھیجی ابراہیم کو

وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ

اور اسماعیل کو اور اسحاق اور یعقوب کو اور اس کی اولاد کو

وَعِيسَى وَآيُوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ

اور عیسیٰ کو اور ایوب کو اور یونس کو اور ہارون کو

وَسُلَيْمَانَ وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝

اور سلیمان کو اور ہم نے وہی داؤد کو زبور اور

رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا

کتنے رسول جن کا احوال سنایا ہم نے تجھ کو آگے اور کتنے رسول

كَمْ نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ۝

جن کا احوال نہیں سنایا تجھ کو اور باتیں کہیں اللہ نے موسیٰ سے بول کر

رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ

کتنے رسول خوشی اور ڈرستانے والے تاکہ رہے لوگوں کو

عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ۖ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا

اللہ پر الزام کی جگہ رسولوں کے بعد اور اللہ ہے زبردست حکمت

حَكِيمًا ۝ لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْكَ

والا لیکن اللہ شاہد ہے اس پر جو تجھ کو نازل کیا کہ یہ

أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ۖ وَالْمَلَكُ يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللّٰهِ

نازل کیا ہے اپنے علم کے ساتھ اور فرشتے گواہ ہیں اور اللہ بس ہے

شَهِيدًا ۖ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ

حق نظر کر کے والا جو لوگ منکر ہوئے اور انھیں اللہ کی

سَبِيلِ اللّٰهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلًّا بَعِيدًا ۖ إِنَّ

راہ سے وہ دور بڑے ہیں بھول کر جو

الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللّٰهُ لِيَغْفِرَ لَهُمْ

وہ منکر ہوئے اور حق دیا دکھا ہرگز اللہ بخشنے والا نہیں ان کو

وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ۖ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ

اور نہ ان کو ملے گا راہ مگر راہ دوزخ کی بڑے رہیں

فِيهَا أَبَدًا ۖ وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا ۖ

اس میں ہمیشہ اور یہ اللہ پر آسان ہے

جواب از شبہ اہل کتاب

قَالَ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ ... لَقَدْ ... وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللّٰهِ يَسِيرًا
 اربط، گزشتہ رکوع میں اہل کتاب کی مشناتوں اور قیامتوں کو بیان کیا تاکہ معلوم ہو جملے کے کہ
 اہل کتاب کا وہ سوال جو یَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ میں منقول ہوا وہ سراسر جملہ اور عناد پر مبنی
 ہے جس کا اعمالی اور الزامی جواب تو فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ الْكَذِبَ مِنْ ذٰلِكَ کے ذریعہ دیدیا
 علیٰ اہل سوال کا تحقیق اور تفصیل جواب ارشاد فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اہل کتاب
 کا یہ کہنا کہ اگر آپ پیغمبر ہیں تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح آپ پر بھی دفعہ کوئی کتاب
 آسمان سے نازل کی جاسکتی ہو دکا یہ سوال سراسر جاہلانہ اور معاندانہ ہے اس لیے کہ اثبات نبوت
 کے لیے یہ سوال کہ تو ریت کی طرح آپ پر کوئی کتاب دفعہ نازل کی جاسکتی ہے معنی لغو اور جمل ہے

اور حسب ضرورت محمدی نبوت کی دعویٰ ان پر نازل کی مگر بلا واسطہ فرشتہ کے ذریعہ کسی سے بھی اللہ نے کلام نہیں کیا اور موسیٰ علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ فرشتہ کے کلام کیا یہ خاص جن کی خصوصیت تھی تو کیا اس سے یہ لازم آیا کہ موسیٰ علیہ السلام کے جن سے خدا نے بلا واسطہ فرشتہ کے کلام نہیں کیا وہ بنی بنیوں اسی طرح اگر کسی نبی کو موسیٰ علیہ السلام کی طرح یکبارگی کتاب دینے تو کیا اس کی نبوت میں کوئی خلل آجائے گا۔

تمام نبیوں پر وحی فرشتہ کے ذریعہ آئی ہے مگر موسیٰ علیہ السلام کو خدا تعالیٰ نے یہ خصوصیت عطا کی کہ خدا نے اُن سے پس پردہ کلام کیا اور فرشتہ کا واسطہ درمیان میں نہ رکھا یہ ان پر خدا تعالیٰ کی خاصی ثابت تھی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس میں یہ خصوصیت نہ پائی جائے وہ بنی نہیں اسی طرح کئی نبیوں کی کتاب کا کلام نازل ہونا موسیٰ علیہ السلام کی خاصی خصوصیت تھی نبوت کی شرط نہیں تھی تعالیٰ کی مشیت ہے کہ ہر نبی کو کئی خاصی نصیب ہو اور کئی خاصی سے صرف نازل ہونے میں کسی میں کوئی فضیلت نہ تھی اور کئی نبیوں کو بھی موسیٰ علیہ السلام کو وحی تعالیٰ نے اپنا کلام مستحکم کر پڑنے دیا اور ہر آدمی کے لئے اللہ علیہ وسلم کو شعب معراج میں بھیجے کلام سے اور اپنے دنیا پر اثر الوار سے حضرت زکریا زید اور کئی دیگر کلام الہامی ارازی سے التفسیر الکبیر ج ۲

وہو فیض و لطیف جہاں

خلاف کلام یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی نبوت میں یہ موقوف نہیں کہ ان پر کئی نبیوں کی کتاب (وہو فیض) کلام نازل ہوئی تھی بلکہ اگر بالقرآن ان پر کوئی دوسرا مقرر ہو تو ان کا صاحب دلی اور صاحب کلام الہی اور صاحب معجزات ہونا یہ اُن کے دعوئے نبوت کی تصدیق کے لیے کافی تھا نیز موسیٰ علیہ السلام کا یہ فرمان کہ تو میری کتاب الہی ہے یہ موسیٰ علیہ السلام کا ایک دعویٰ ہے اس کی تصدیق خود ان کی تصدیق نبوت پر موقوف ہے جس ثابت ہو گیا کہ یہود کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہنا کہ اگر آپ بھی بنی بنیوں کو موسیٰ علیہ السلام کی طرح کئی کتاب مستحکم آپ پر بھی نازل ہوئی چاہئے بالکل عمل اور لایق ہے حق تعالیٰ فرماتے ہیں ہم نے انصارت دینے والے

اور دُر اسے دوسرے رسول اس لیے بھیجے ہیں تاکہ رسولوں کے آسمان کے بعد لوگوں کو اللہ پر ایمان رکھنے کی کوئی جگہ نہ رہے لیکن رسولوں کے پیچھے سے ہماری طرف ہر طرف سے کہ لوگوں کو احکام خدا دیئے گئے کہ اگر یہ اور فرماہندوں کو انعام خداوندی کی خوشخبری سنائیں تو انہیں نافرمانی کا خطاب ہے ذرا نہیں تاکہ قیامت کے دن لوگ خدا کے سامنے یہ ہرزہ نہ کر سکیں کہ ہمیں آپ کے احکام اور ہماری نافرمانی کا علم نہ تھا اگر ہمارے پاس آپ کے پیغمبر آتے تو ہم ضرور ان کا حکم مانتے کھڑے قال تعالیٰ فَوَلَّاكَ اَزْمَلْنَا اَلَيْسَ اَرْسُولًا فَتُبَيِّنْ اِلَيْهِمْ اَيُّكُمْ اَكْبَرُ وَتَكْلُمُكَ مِنْ اَلَمْؤِيَّةِ اِنَّ يَهْدِي يَهْدِي يَهْدِي

کے اس حقیقی سوال کا دوسرا جواب ہے اور مطلب یہ ہے کہ انبیاء کو ہم کے بھیجنے سے مقصود فرما کر ان کو بناوٹ دینا اور نافرمانوں کو ڈرانا ہے غویہ ایک دم کتاب نازل کی جائے یا چارہ چارہ کر کے نازل کی جائے تصور ہر حال میں حاصل ہوتے ہیں مگر مقصود انھیں نازل کرنے میں فائدہ زیادہ ہے اس لیے کہ انسان یکبارگی تمام احکام نازل ہونے سے گھبرا کر ہے اور تھوڑے تھوڑے احکام پر حمل کرنا آسان ہوتا ہے پس یکدم کتاب نازل کرنے کی درخواست کرنا سراسر لغو اور بجا ہے اور ہے اللہ غالب فور حکمت والا اسے حکم کتاب کا نازل کرنا درخواست نہیں کیوں اس کی حکمت اس امر کو متفق ہوتی کہ موجود کی اس معاشرہ اور حمل درخواست کو پورا نہ کیا جائے اور نہایت حکیمانہ طریق سے اس عقیدہ کا قلع قمع کر دیا جائے

خلاصہ کلام

حضرت فرح اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل اور حضرت اسحق و یریم کی طرح محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلا مشیہ اللہ کے رسول ہیں جو وہ اپنے خدا اور حبیب دہری سے آپ کی نبوت و رسالت کی شہادت دینی اور نبی لکین واضح ہیں آپ اللہ کے چنے ہوئے ہیں اور اللہ کو اپنی دینا ہے آپ کا نبوت و رسالت کی بذریعہ اس کتاب کے ہوا ہے آپ کی طرف اتاری ہیں یہ قرآن آپ کی نبوت کی گواہی دیتا ہے اس لیے کہ اس کا اجماع اس بات پر دلائل کرتا ہے کہ اللہ نے اس قرآن کو اپنے خاص علم کے ساتھ انزل فرمایا ہے جو علوم اور معارف اس کتاب میں وہ نبوت رکھے ہیں وہ کسی کتاب میں نہیں اس کے علوم و معارف اور ان کی بشری سے کہیں بالا اور برتر ہیں یہی وجہ ہے کہ قرآن کے حمایت و خرابی ہمیں قسم نہیں دے سکتے یہ قرآن حق ہدایت ہے جس قدر باریت لوگوں کو قرآن سے ہوتی وہ اور کسی کتاب سے نہیں ہوتی اور فرشتے بھی آپ کی نبوت و رسالت کی گواہی دیتے ہیں جنگ جلیل اور بدر کے مواقع میں محکم خداوندی فرشتے آپ کی تائید کے لیے نازل ہوئے اور بالآخر کوئی بھی آپ کی نبوت کی شہادت نہ دے تو خدا تعالیٰ آپ کی نبوت و رسالت کا کافی گواہ ہے اللہ کی گواہی کے بعد کسی کی گواہی کی ضرورت نہیں مطلب یہ ہے کہ پروردگار جو مشہر لڑے ہو جانے کے بعد بھی آپ کی نبوت سے کی

علی غوہ کو کہے جو جارت ہے وہ کہن اللہ یشہد کے استدلال کی توضیح و تشریح کے لیے ہے کہما قال الامام الرضی و خبرہ لما انزلنا الوحیانا ایہی فالواحد لا یشہد للک ہذہ لکن اللہ یشہد انزلنا تفسیر کہیں مشہور واللہ الحیط صلیہ و قال شیخ الاسلام ابوالمحسن محمد بن اسدراک حسیانہم معا قیدہ کانہم لما تعدوا علیہ بما سبق من الاشوال واجمع علیہم بقولہ اننا وحیانا لیت الخ یقول انہم لا یشہدون ہذہ لکن یشہد بما من الایک .

بنی آدم کو حق کی دعوت دیتے ہیں کہ دین محمدی میں داخل ہو جاؤ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول برحق ہیں اللہ کی طرف سے حق کو لکھ گئے ہیں اسکو قبول کرو اس میں تمہاری بھلائی اور بہتری ہے اور اگر نہیں قبول کرتے تو اللہ کو اس کی پرواہ نہیں وہ آسمان و زمین کا مالک ہے تمام فرشتے اور شجر و درجہ سب اسکی تسبیح و تحمید کرتے ہیں اُسے تمہاری تسبیح و تحمید کی کوئی حاجت نہیں چنانچہ فرماتے ہیں اسے لوگو تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی طرف سے اللہ کے پیسے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم دین حق لے کر آچکے ہیں جس سے مقصود تمہاری تربیت ہے اور حق تو جس طرح بھی پہنچے اس کے قبول میں تاویل نہ کرنا چاہیئے حضورؐ اور جہاں ہے یکدم اور پھر مزید برآں یہ کہ وہ رسول برحق۔ حق اور صداقت کو لے کر خود تمہارے پاس پہنچ گیا چاہیئے تو یہ تھا کہ تم خود حق کی تلاش میں نکلتے لیکن ستم بالائے ستم یہ ہے کہ بغیر خدا تو حق لے کر تمہارے پاس پہنچ گیا اور تم ہو کہ اس میں خدشہ نکال رہے ہو کہ یہ دین حق حضورؐ اور انھوں نے نازل ہو رہا ہے یکدم کتنا ہی شکل میں کیوں نازل نہیں ہو جاتا پس عقل اور دانائی کا مقصد یہ ہے کہ اس حق اور اس رسول برحق پر تم فوراً ایمان لے آؤ ایمان لانا ہی تمہارے لیے بہتر ہوگا اور اگر آپ کی نبوت و رسالت کو تمہیں مانو گے تو اللہ کو تمہارے ایمان کی کوئی حاجت نہیں تحقیق اللہ ہی کی ملک ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے ایمان لانے میں تمہارا ہی نفع ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں اور ہے اللہ جاننے والا حکمت والا اسے تمہارے ایمان اور کفر کی سبب خبر ہے اور اس کا کوئی حکم حکمت سے خالی نہیں۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا

اے کتاب والو! ممت مبالغہ کرو اپنے دین کی بات میں اور مت بولو

عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ

اللہ کے حق میں مگر بات تحقیق مسیح جو ہے عیسیٰ مریم کا بیٹا

مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ وَ

رسول ہے اللہ کا اور اس کا کلام جو ڈال دیا مریم کی طرف اور

رُوحٌ مِنْهُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ

روح ہے اس کے ہاں کہ سوائے اللہ کو اور اس کے رسولوں کو اور مت مبالغہ نہ کرو کہ

إِنْتَهُوَ خَيْرُكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ

یہ انتہی خیر و برکات کا ہے جو ایک نبی ہے اس دینی نبی

أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

کہ اس کی اولاد ہو اسی کا ہے جو کہ آسمان و زمین میں ہے

الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝ لَنْ يَسْتَنْكِفَ

اور اللہ اس سے کام لے گا وکیل اور نہ

الْمَيْمِ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا يَلَهُ وَلَا الْمَلَائِكَةُ

ہائے اس سے کہ بندہ ہو اللہ کا اور فرشتے

الْمُقَرَّبُونَ ۝ مَنْ يَسْتَنْكِفَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ

نزدیک والے اور جو کوئی کینا دے اللہ کی بندگی سے اور تکبر کرے

فَسَيَعْزِزُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا ۝ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

موجودہ جمع کرے ان سب کو اپنے پاس آگیا ہر جو ایمان

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ

لگاتے ہیں اور عمل کیے نیک سواں کو بڑھا دے گا ان کا ثواب اور بڑھتی دے گا

فَضْلِهِ ۝ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا

اپنے فضل سے اور جو کینا دے اور تکبر کیا سواں کو مارے گا

فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ

دکھ کی مار اور پائوں گے اپنے

مَنْ دُونَ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

واسطے اللہ کے سوائے کوئی حمایت اور مددگار نہ ہو

قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ

تم پاس پہنچ چکے تھے۔ دوسرے درجہ کی طرف سے سمنڈر اور اناری بھی تھے۔

نُورًا مُبِينًا ﴿٥٠﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا

تم پر زور مستثنیٰ واضح ہو۔ جو عقیدے کے لئے اللہ پر اور اس کے مفسدوں

يَهْ فَسِيدٌ خَلُوهُمْ فِي رَحْمَةِ مِّنْهُ وَفَضِيلٌ ۚ وَ

ہیکڑا تو اُن کو داخل کرے گا اپنی جہر میں اور فضل میں ۱۱

يَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١٤٩﴾

۱۰. بخار و سگہ اپنی طرف سیدھی راہ

خطاب خاص باہل کتاب باعتاب نصیحت کتاب

قَالَ تَعَالَى يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ إِلَى صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا

درہم جو حضرت آیات ہر مہر کے شہادت اور محافلہ سوانح کے جہات ارشاد فرماتے اور ان کے قبايح و فسادات سب کے سامنے کھول دیتے جنہیں وہ چھپاتے تھے پس جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی موت ثابت ہو گئی تو اس کے بعد ایک خطاب عام فرمایا اور تمام بنی آدم کو دین حق اور رسالت محمدیہ کی دعوت دی اب خطاب عام کے بعد پھر اہل کتب کو خطاب خاص فرماتے ہیں اور گو عنوان عام ہے مگر اصل مقصود مخاطب اہل کتب ہیں اس میں ان کو اس کی طبیعت سے کہ اپنے عقیدہ نامرد سے بیکار غرض اور اس کے رسول کی اطاعت کر لیں اور اگر انحراف کریں گے تو انہیں بہت سخت عذاب ہوگا اور جو ان کے عقائد مذہب کا اصل موجب یہ تھا کہ ان کی طبیعت میں طویل مہلک ہمارے پسند کی تھی جس کے عقیدہ جو کہ اسی کو حد سے بڑھا دیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبوت و رسالت سے بڑھ کر الوہیت کا درجہ دے دیا اس لیے حق تعالیٰ نے سب سے پہلے اسی طو اور ساتھ لکھے ترک کا حکم دیا جو ان کا گمراہی کا اصل موجب تھا اور خاص طور پر اپنی کتاب کو مخاطب بنایا کہ اسے اپنی کتاب اپنے دین میں غور نہ کر دیکو نہ یہ ایسی پاکیزہ اور عمدہ بات ہے کہ کسی کو اس کے تعلیم کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا اور نہ ہی غلاخت کا کمال ہے اور اسی کو حق استدلال کہتے ہیں کہ اولاً ایک مقدمہ مسلمہ پیش کر دیا جائے تاکہ مخاطب اس سس کا فک

ذکر کیے۔

چنانچہ فرماتے ہیں اسے اہل کتاب اپنے دین میں مبالغہ نہ کرو یعنی حد سے آگے نہ بڑھو اور حد سے زیادہ کسی کی تعظیم نہ کرو اور اللہ کی نسبت سوائے حق کے کوئی لفظ نہ کہو تمہارا حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہنا خدا تعالیٰ کی تنقیص ہے اور خدا کے ذمہ بھوت لگانا ہے کہ اس نے حضرت عیسیٰ کو اپنا بیٹا بنایا ہے اہل کتاب کے دوسرے تھے ایک یہود اور ایک نصاریٰ یہود نے حضرت مسیح کی تنقیص کی اور ان کی شان کو گھٹایا اور ان کے قتل کے درپے ہوئے اور ان کی والدہ مطہرہ کو مہتم کیا عزمن یہ کہ یہود حضرت عیسیٰ کی تحقیر میں حد سے گزر گئے اور نصاریٰ ان کی تعظیم میں حد سے گزر گئے اور ان کی تعظیم میں یہاں تک مبالغہ کیا کہ ان کو خدا اور خدا کا بیٹا کہا اس آیت میں اہل کتاب سے خاص طور پر نصاریٰ مراد ہیں گزشتہ رکوع میں یہود کی غلطی بیان فرمائی اب اس کے بعد خاص طور پر نصاریٰ کو نصیحت فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ کے متعلق غلط عقیدہ نہ رکھیں اور نصاریٰ کے اکثر فرقے خدا کی ذات میں باخیزا حقیقی تین اقوام کے قائل ہوئے اور اس کا نام تثلیث رکھا اور پھر تماخض یہ کہ یہ کہا کہ تین ایک ہیں اور ایک تین ہیں سے اور یہ نصاریٰ کا بنیادی عقیدہ ہے اور نبیات کی سرسری ہے اور اس کو وہ توحید فی التثلیث اور تثلیث فی التوحید کے نام سے موسوم کرتے ہیں نصاریٰ کے کل چار فرقے تھے یعقوبیہ، ملکانیہ، نسطوریہ اور قسریہ ان میں سے یعقوبیہ اور ملکانیہ مسیح کو خدا کہتے تھے اور نسطوریہ خدا کا بیٹا اور قسریہ ان کو تین کا تیسرا قرار دیتے تھے یعنی ان کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا تین اقوام ہیں یعنی خدا باپ اور بیٹے اور روح القدس سے مرکب ہے ان میں سے ایک اقوام عیسیٰ ہے تو عیسیٰ تین خدا ہیں سے ایک خدا ہے گویا کہ عیسائی مذہب میں الوہیت کے تین رکن ہیں جن سے خدائی قائم ہے۔

حق جل شانہ نے اس آیت میں ان چاروں فرقوں کی تردید فرمائی ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ اسے اہل کتاب دین میں غلو اور مبالغہ نہ کرو یعنی حد سے تجاوز نہ کرو اور جو باتیں دین میں نہیں ہیں ان کو اپنی طرف سے دین میں نہ داخل کرو اپنی طرف سے دین میں کسی بات کو داخل کرنا وہ حقیقت اللہ پر بھوت بولنا ہے کہ یہ اللہ کا حکم ہے حالانکہ اللہ نے اس کا حکم نہیں دیا لفظ لَا تَعْلَوْا جی دیکھو کہ اسے گمراہی کا مجدد اور مضامین بیان فرمایا کہ ہر گمراہی کا اصل سبب دین میں غلو اور مبالغہ ہے اور لفظ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ سے گمراہی کا نتیجہ اور اس کا انجام بیان فرمایا کہ غلو اور مبالغہ کا انجام یہ ہوتا ہے کہ دین میں وہ باتیں داخل ہو جاتی ہیں جن کا اللہ نے حکم نہیں دیا اور بغیر حکم خداوندی کسی چیز کو دین کہنا اور موجب ثواب و عقاب بتانا یہ اللہ پر بھوت بولنے کے مراد ہے وقال تعالیٰ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ادَّعَىٰ إِلَهُهُ كُذَّبًا اسی طرح حضرت عیسیٰ کو خدا اور خدا کا بیٹا کہنا خدا تعالیٰ پر بھوت باندھنا ہے وہ وعدہ لا شریک لا ہے

نہ کوئی اس کا شریک ہے اور نہ کوئی اس کی بیوی ہے اور نہ کوئی اس کی اولاد ہے۔ خدا تعالیٰ شریکست اور مخلوق سب سے پاک اور منزہ ہے خدا سے ہرگز نہیں کہا کہ مسیح میرا بیٹا ہے جو اس نیست کہ مسیح یعنی عیسیٰ بن مریم خدا کے بغیر ہیں وہ خدا کے بیٹے نہیں بلکہ وہ مریم کے بیٹے ہیں اور ظاہر ہے کہ عورت کا مولود سیود اور سیود کا بیٹا نہیں ہو سکتا حضرت عیسیٰ صرف بزمیر خدا میں خدا سے الگا کوئی نسب اور رشتہ نہیں اور وہ اللہ کا کلمہ ہیں جس کو اللہ نے مریم کی طرف ڈالا اور اللہ کی طرف سے ایک خاص روح میں مسیح کو خدا کا کلمہ اس لیے کہا کہ وہ محض کلمہ کن سے پیدا ہوئے ان کی پیدائش عام لوگوں کی طرح کسی مادہ متویہ سے نہیں ہوئی اور چونکہ ان کی ولادت روح الامین کے بغیر روحانہ سے ہوئی اور نہ جانیت ان پر خاص طور پر غالب تھی اس لیے ان کو روح بشیرہ فرمایا۔

اس جگہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کے چار وصف بیان فرمائے

یہ ہے کہ وہ ابن مریم ہیں یعنی بحکم خدا وندی بغیر باپ کے صرف ماں پہلا وصف اسے پیدا ہوئے ہیں معاذ اللہ حرام فعل کی بنا پر نہیں جیسا کہ یہود کہتے ہیں اور معاذ اللہ خدا ہیں اور نہ خدا کے بیٹے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں۔

دوسرا وصف اور نصاریٰ کا بھی یہود ان کو خدا کا رسول تھے اس میں یہود کا بھی روبرو ہے اور نصاریٰ کا بھی یہود ان کو خدا کا بھی رسول نہیں سمجھتے تھے بلکہ معاذ اللہ ان کو جھوٹا اور جادوگر کہتے تھے اور نصاریٰ ان کو خدا اور خدا کا شریک کہتے تھے کہ خدا نے مریم کے پیٹ میں مخلوق کیا اور انسانی صورت میں ظاہر ہوا جیسا کہ انہوں نے اپنے اوتاروں کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں لفظ رسول اللہ میں اللہ تعالیٰ نے دونوں کا رد فرمایا

یہ کہ وہ اللہ کا کلمہ تھے یعنی صرف کلمہ کن سے بلا توسط اسباب تیسرا وصف پیدا ہوئے اگرچہ تمام لوگوں کی خلقت اللہ ہی کے کلمہ سے ہوئی ہے مگر چونکہ ظاہر اور لوگوں میں کلمہ اسباب ظاہری کا بھی لگاؤ ہوتا ہے اور حضرت مسیح کی ولادت میں یہ بھی نہ تھا اس لیے ان پر کلمہ اللہ کا اطلاق زیادہ موزوں ہوا اس صفت میں اشارہ اس طرف تھا کہ دشمن آپ کے قتل پر قادر نہ ہوں گے اس لیے کہ کوئی شخص اللہ کے کلمہ کو کشت نہیں کر سکتا اللہ کا کلمہ اوپر ہی کو چڑھے گا کما قال تعالیٰ اَلَيْسَ بِشَيْءٍ يَشْعُدُ الْكُفْرُ الْغَلِيْبُ وَالْحَقُّ الصَّابِقُ يَنْصُرُهُ۔

چوتھا وصف لطیف روح میں جو روح الامین کے چھوٹے ہونے سے ظہور پذیر ہوتی ہے صورت آپ کی اگرچہ بشری ہے مگر فطرت اور اندرونی حقیقت مکی اور جہیل ہے

فعل آدم ایک معنی جبرئیل : دسٹہ از جملہ ہواؤ و قال و قیل اور وجہ نہیں کہ اس بناء پر آپ کو کلمۃ اللہ کہا گیا ہو کہ جس طرح کلمہ کے الفاظ اور حروف میں ایک لطیف معنی مستر ہو سکتے ہیں اسی طرح حضرت مسیح کی صورت بشریہ میں ایک نہایت لطیف قسمی حقیقت دکھائی اور معنی جبرئیل مستر اور غنی رہے
 ۵۔ نقایست ہر سطر میں نثری کتب : ۶۔ فرد ہشتاد ہر عارضی و لغویہ
 معانی است در نثر حرف سہاہ : ۷۔ جو در پردہ معشوق و در شیخ ماہ
 اور اس وصف میں ارشاد اسی طرف تھا کہ جب آپ کی عظمت تھی اور روحانی ہے تو نگاہ اور روحانی کی طرح آپ کے لیے عمر بھر میں ایک مرتبہ خروج الی السماء اور نزول ضرور پیش آئے گا۔ کما قال تفسر۔

تَسْتَوِيحُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ
 تَنْزِيلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ
 فرشتے اور روح جبرئیل : آسمان پر ملے ہیں
 فرشتے اور روح جبرئیل : آسمان سے اترتے ہیں
 پس جس طرح روح الہی کے لیے خروج اور نزول ثابت ہے اسی طرح من باب مسیح علیہ السلام جو خدا کی ایک خاص روح ہیں اور روح الہی کے جو کلمہ مانسنے کے ظہور پذیر ہوئے ہیں ان کے لیے بھی ضرور خروج الی السماء اور نزول الی الارض ہوگا اور چونکہ حضرت مسیح کو سراپا روح فرادہ پایا گیا اور یہ کہا گیا کہ وہ سراپا من جانب اللہ ایک روح ہیں اور یہ نہیں کہا گیا کہ وہ روح الہی ہی ہیں روح ہے اسی لیے یہود ان کے قتل پر کلاؤں دے رہے تھے اس لیے کہ قتل ہم کا نہیں ہے روح کا قتل ممکن نہیں ہیں جس کو خدا تعالیٰ روح عطا کرے اسے کون قتل کر سکتا ہے۔ اور چونکہ حق تعالیٰ نے آپ کو روح منہ فرمایا اور روح کا خاصہ یہ ہے کہ جس قسم سے روح کا اتصال ہو جاتا ہے وہ شئی زندہ ہو جاتی ہے اسی لیے آپ کو ایسا مردہ سے کا سچا عطا کیا گیا حضرت عیسیٰ کے اٹھ بچرے پر مردہ زندہ ہو جاتا تھا اس لیے کہ حضرت عیسیٰ خدا تعالیٰ کی خاص روح تھے جس سے نہاک یہ روح خلق وہ شئی باذن اللہ زندہ ہو جاتی۔

خصوصاً کلام یہ کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا تعالیٰ کے برگزیدہ بندہ اور رسول برگزیدہ تھے اور ان صفات فاضلہ ذکر وہ کے ساتھ موصوف تھے معاذ اللہ خدا اور خدا کا بیٹا نہ تھے پس اسے اپنی کتاب تم بشر پر اور اسی کے رسولوں پر بھی ایمان لاؤ کہ اگر اللہ ایک ہے نہ اس کے نہ کوئی ہے اور نہ اولاد ہے اور حضرت عیسیٰ اللہ کے رسول ہیں اور یہ نہ کہو کہ خدا ہیں ہیں یعنی یہ خیال نہ کرو کہ خدایا میں ہیں یا نہیں کا مجموعہ ہے جیسا کہ بعض نصاریٰ کا عقیدہ ہے کہ خدا تین ہیں باپ، بیٹا، و روح القدس اور انہی تین چیزوں کو نصاریٰ انا تین ملانے کہتے ہیں پس اسے اپنی کتاب تم باز کجاذ ہیں خدا کہنے سے بخل

تشیع اور ائمہ اور صلوات کے عقیدہ سے تو یہ کہہ بھی تھا کہ اسے لیے دین و آخرت میں بہتر ہوگا تو یہ کہ جہاں نیست کہ اللہ ہی تھا، ایک مسجد ہے اس کے سوا کوئی دوسرا اور تیسرا مسجد نہیں اور جو شخص یمن خدا کا قائل ہے وہ توحید کا منکر ہے اور وہ کافران اور نیست میں جوہریت کا قائل ہے اور توحید کا قائل ہو جاتا اور تشیع سے باز آتا، اسی میں دنیا اور آخرت کی بہتر رہا ہے دنیا کی بہتر رہا تو یہ ہے کہ وہ تم کو جسے حق نہ کہیں گے اور آخرت کا مذہب ہے کہ عذاب سے نجات پاؤ گے۔

عقیدہ تشیع کے ابطال کے بعد عقیدہ انیسٹ کو باطل فرماتے ہیں اللہ منزہ ہے اس سے کہ اس کے لیے کوئی فرزند ہو، کیونکہ اللہ - والد کا جزء ہوتا ہے اور باپ سے حادث پیدا ہوتا ہے اور خدا تعالیٰ جو کلام وہ کہتا ہے وہ ضرور لاوتی ہے اور اس کے لیے خدا تعالیٰ کے کلاموں اور زمین پر جسے ہم کہتے ہیں حضرت مسیح بھی داخل ہیں اور خدا کی طرح عذاب کا ملوک نہیں پڑتا باپ کے حق میں اور مندر بہر تائب ہے اور خدا کا کوئی مثل نہیں نیز باپ ایک درجہ میں اولاد کا محتاج ہوتا ہے اس لیے کہ اولاد اس لیے ہوتی ہے کہ زندگی میں باپ کی مدد گاہ ہو اور مرنے کے بعد باپ کے قائم مقام ہو اور اللہ تعالیٰ ان سب باتوں سے پاک اور منزہ ہے اور اللہ کا فی کار ساز ہے اسے اپنی کار سازی میں اولاد کی امداد کی حاجت نہیں پس وہ جب اپنی تدبیر اور کار سازی میں ایک کلام کا فی ہے تو دوسرے اور تیسرے مسجد ماننے کی کیا ضرورت اور بے ضرورت اور فائز چیز کو مسجد مانا اور خدا کی اس کو طرح حکم مانا جسے نہیں تو اور کیا ہے۔

وہیت مسیح اور انیسٹ مسیح کے باطل کرنے
نہاد اُقرآن کا ایک شہر اور اس کا جواب
ہیں کہ اگر خدا کی یہ کہیں کہ ہم کہہ دیں وہ غلو نہیں کرتے لیکن اسے مسلمانوں حضرت عیسیٰ کی تنقیص کرتے ہو کہ ان کو تم خدا کا بندہ بناتے ہو مگر ان سے خدا کی افعال سرزد ہوتے تھے وہ مردوں کو زندہ کرتے تھے اور ادرار داندھوں کو اچھا کرتے تھے ایسی بزرگوار ذات کو خدا کا بندہ کہنا یہ ان کی تنقیص اور تحقیر ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ مسیح بن مریم پر نازل اللہ کا بندہ ہونے سے عار نہیں کرتے بلکہ وہ خدا کی زندگی کو اسطرح درجہ کی عبادت اور خدمت سمجھتے تھے کہ خود مقرر ہو کہ حضرت مسیح دست بھر دیوتاؤں کا پروردگار کی عبادت کیا کرتے تھے اور ظاہر ہے کہ خودی و شوق کے ساتھ خدا کی عبادت نہیں کرتے گا جو خدا کا بندہ ہوئے بغیر کہے گا مسجد کسی کی عبادت نہیں کیا کرتا اور نہ مقرب فرستے خدا کی زندگی سے عار کرتے ہیں حالانکہ فرشتے نورانیت اور روحانیت میں حضرت مسیح سے بڑھے ہوئے ہیں فرشتے نیز ماں باپ کے محض نور سے بلا عذاب ظاہر کی کے فعل کرتے ہیں یہاں ہوتے اور ظہور خودی اور عالم ضعیف کے علم و ادب کے ہیں اور آسمان و زمین کے عروج و نزول میں حضرت مسیح سے بڑھ کر ہیں فرشتوں کا اصل مسکن آسمان ہے اور حضرت

مسیح اصل باشندہ نہیں کے ہیں جو بہ نسبت آسمانوں کے بہت بہت ہے مگر بالی ہر فرشتے خدا اور خدا کے بیٹے نہیں دن رات اللہ کی تسبیح و تحمید و تہلیل و تہمید میں لگے رہتے ہیں۔

تجران کے جیساٹوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اے محمد آپ ہمارے خداوند یسوع مسیح کا رتبہ گھٹاتے ہیں کہ آپ اُن کو خدا کا بندہ بتلاتے ہیں اس سے قرآن کی کوشاں ہوئی ہے کہ یہ خدا کا بندہ نہیں ہے اور یہ آیت نازل ہوئی کہ مسیح کو خدا کا بندہ نہ بننے سے ثابت اور نہ مانگہ مقررین کو اس سے عار ہے بہ تمہاری اور مشرکوں کی حماقت اور نادانی ہے کہ تم مسیح کو خدا کا بیٹہ کہتے ہو اور مشرک فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں خدا کا بندہ بننا کسی طرح بھی موجب عار نہیں بلکہ موجب صد فخر اور باعث صد شکر ہے اور حضرت مسیح اور مانگہ مقررین کو یہ خوب معلوم ہے کہ جو شخص اللہ کی بندگی سے عار کرے اور تکبر کرے تو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ حساب کے لیے مستکفین اور غیر مستکفین سب کو جمع کرے گا جس دن سوائے بندگی کے کوئی چیز نفع نہ دے گی جس جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اور اس کی عبودیت اور عبادت سے استکلاف اور استکبار نہیں کیا پس اللہ ایسے لوگوں کے اعمال کا بدلہ پورا بدلہ دے گا اور بلکہ انہیں اپنے فضل سے اور زیادہ دے گا یعنی جس قدر تو اس کے وہ مستحق ہیں وہ اس سے زیادہ دے گا اور جن لوگوں نے اس کی بندگی کو موجب عار سمجھا اور تکبر کیا سو ان کو دردناک عذاب دے گا جو خدا کی بندگی سے عار کرنے والوں کی ذلت و رسوائی کا ذریعہ ہو گا اور نہ پاویں گے یہ لوگ اللہ کے سوا کوئی حمایتی اور نہ کوئی مددگار جو ان کو ذلت سے بھانکے یا پھر اٹکے ۔

خاتمہ کلام بر خطاب عام

جس طرح یہود کے خطاب کے بعد عام لوگوں کو مخاطب بنایا اس طرح اب نصاریٰ کے خطاب خاص کے بعد عام لوگوں سے خطاب فرماتے ہیں اسے لوگو! تحقیق آپکی تمہارے پاس تمہارے رب کی جانب سے ایک روشن دلیل یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات باریکات ہے۔

آفتاب آمد دلیل آفتاب ۔ مگر دلیلے باید از دے روتاب

اور اتنا رام نے آپ کی طرف ایک واضح روغن کو تاکہ تم کو حق اور باطل کا فرق نظر آئے پس لوگوں پر اللہ کی حجت قائم ہو گئی اور کسی کے لیے حق قبول نہ کرے میں کوئی عذر باقی نہیں

صلی یعنی برہان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات والا صفات مراد ہے جیسا کہ سیاق ثورث سے منقول ہے (تفسیر قرطبی ص ۴ ج ۶)

رہا پس جو لوگ ایمان لائے اللہ وحدہ لا شریک لہ پر اور اس کی رسی کو مضبوط پکڑا اور خدا کی برہان اور اس کے نور میں کو اپنے لیے مشعل راہ بنایا سو اللہ ان کو اپنی رحمت اور فضل میں داخل کرے گا رحمت سے مزاحمت اور ثواب عظیم ہے اور فضل سے وہ نعمت ملاوے کہ جو وہم و گمان سے کہیں رائد ہو اور ان کو سیدھے راستہ چلا کر اپنے نگہ پیچا دے گا خدا تعالیٰ کی عطا کردہ برہان اور اس کے نازل کردہ قوت میں ہم کی روشنی میں آخرت کی راہ ملے ہو سکتی ہے۔

ابطال الوہیت عیسیٰ علیہ السلام

تمام تاریکوں اور ناقابل تردید روایتوں اور انجیل کی جے شمار آیتوں سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ابن آدم اور انسان جسم تھے حضرت مریم کے بیٹ سے پیدا ہوئے ان کا جسم انسانوں ہی کا ساتھ انسانوں کی طرح اعضاء رکھتے تھے انسانوں ہی کی طرح کھانے پینے کے محتاج تھے انسانوں کی طرح زندگی بسر کرتے تھے سوتے اور جاگتے تھے پھرتے اور پھرتے تھے غرض یہ کہ انسانیت کے تمام لوازم ان میں موجود تھے پس ایسے وجود کو کیسے خدا مان لیا جائے اور کس طرح اس کے لیے خدائی صفات ثابت کر دی جائیں۔

۱۱ خدا تو اس ذات پاک کا نام ہے کہ جو خود بخود موجود ہو اور تمام صفات کمال و جلال کے ساتھ متصف ہو اور تمام نقائص اور عیوب سے پاک ہو قادر مطلق ہو عاقل و عاقل ہو۔
اسے نصارائے حیرانے خدا را یہ تو بتلاؤ کہ کیا خدا کو بھی مجبوری لاحق ہو سکتی ہے اور کیا سولی پر چلا کر دم دے دینا خدا کی شان کے شایان ہے انجیل لوقا باب ہشتم آیت ۲۳ و ۲۴ میں ہے۔

”پھر ایک دن ایسا ہوا کہ وہ (عیسیٰ) اور اس کے شاگرد کشتی پر چڑھے اور اس نے ان سے کہا کہ آؤ جھیل کے پار چلیں پس وہ روانہ ہوئے مگر جب کشتی چلی جاتی تھی تو وہ سر گیا اور جھیل پر بڑی آمد می آئی اور کشتی پانی سے بھری جاتی تھی اور وہ خطرے میں تھے انہوں نے پاس آکر اسے بلایا اور کہا کہ صاحب ہم ہلاک ہوئے جاتے ہیں“

۱۲ پس عیسیٰ اگر خدا ہوتا تو اس قدر بے خبر نہیں ہو سکتا اور نہ اس پر نیند طاری ہو سکتی تھی۔

اللہ ذات پاک ہے کہ اس کے سوا کوئی سیوا نہیں وہ ایسا زندہ ہے جس پر موت نہیں وارد ہو سکتی وہ تمام کائنات کے وجود کو

اللہ لا یزالہ الخلق الخلق الخلق
القیل والکثیر ولا یخضع لہ شیء
ولا یؤذہ

(سُورَةُ الْبَقَرَةِ)

کام نہ کھینے والا اور ٹھانے والا ہے نہ ہی کو
لوگھ آتی ہے اور نہ نیند۔

عجب کو معلوم ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کو بشری طور پر لایا جیئے اور کوئی خدا کی صفات ان میں موجود
نہ تھی پس کس طرح اُن کو اولیٰ اور ابدی اور غیر مخلوق اور خدا تعالیٰ کی جاسکتا ہے۔

۱۲) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو باوجود صاحب جسم و صاحب علم و دم ہونے کے خدا اور خالقِ عالم
لمننے کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ موجود کا کچھ حقیر نہ ہو تو قدیم اور ازل سے اور کچھ مہر مخلوق اور حادث
ہے اس لیے کہ جسم اور دم بلا مشیہ مخلوق اور حادث ہے اور بقولِ نصاریٰ اندر کی روح قدیم ہے
۱۳) نیز نصاریٰ ایک طرف کہ حضرت عیسیٰ کو ساری دنیا کا خالق مانتے ہیں اور دوسری طرف
یہ بھی مانتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ دنیا کا ایک جز تھے تو خیر یہ نکتہ کہ دنیا کا یہ جز خالق بھی ہے
اور مخلوق بھی ہے۔

۱۴) نیز انجیل سے یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اپنے ماں ہی کو اسے تھے اور باقی ترغیث
تھے جو زمین میں گر کر ماضی ہی جانتے تھے تو خدا کی کے مذہب پر تشریح کیے گا کہ خالق ازل کے معنی
بجز ان کو کائنات اور کثرت کر زمین میں مل جانا اور پھر اُن کا فنا ہو جانا سب جا کر ہے۔

۱۵) نیز نصاریٰ کے نزدیک یہ بھی مسلم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے پیدا ہونے سے بعد
بتدریج نشو و نما پایا اور اُن کے طول و عرض میں زیادتی ہوئی تھی کہ جوان ہوئے اور پیدائش سے
لے کر اخیر عمر تک قسم قسم کے تغیرات بشریہ اُن کو لاحق ہوتے رہے۔

تو حضرات نصاریٰ بتائیں کہ موادِ اللہ کیا خدا ہی بتدریج نشو و نما پاتا ہے اور بشری تغیرات
اس کو لاحق ہوتے ہیں اور رفتہ رفتہ اس کے طول و عرض میں زیادتی ہوتی ہے (الجناب المسیح ص ۱۰)

۱۶) نیز نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بھی مانتے ہیں اور قدیم اور ازل ہی مانتے ہیں حالانکہ ہر امر
ہر کسی سے کہ والد اور والدہ کا وجود ساتھ نہیں ہوتا بلکہ والدہ کا وجود سے نکل کر ہوتا ہے
اور خدا ہر سے کہ کوئی شے وجود میں نہ ہوگی وہ کسی طرح قدیم اور ازل نہیں ہو سکتی بلا مشیہ وہ حادث
اور مخلوق ہوگی (الجناب المسیح ص ۱۱)

۱۷) نیز عیسیٰ علیہ السلام پھر خدا ہوتے تو یہودیوں سے خائف نہ ہوتے اور نہ اُن سے چھپنے کی
کوشش کرتے اور نہ موت کا پہلا مٹنے کی خدا سے دعا مانگتے دشمنوں سے ڈرتے اور دعا مانگتے بندہ
۱۸) یہ خدا تعالیٰ نہ کسی سے ڈرتا ہے اور نہ کسی سے کچھ مانگتا ہے۔

۱۹) نیز ابتداء و ندامت سے لے کر اخیر عمر تک بچپن اور جوانی و عجز و عجز کے مراحل سے گزرنا یہ
بھی قریدہ الوہیت کے لیے کافی ہے کیونکہ اس قسم کے بے شمار تغیرات بلا مشیہ الوہیت کے

تمام صحاح میں لفظ کلمہ یا کلمات خدا تعالیٰ کی طرف اضافت کے ساتھ مستقل ہوا ہے اور سب جگہ خدا کی باتیں اور خدا کے احکام کے معنی میں مستقل ہوا ہے حفظ کلمہ یا کلمات جو خدا کی طرف اضافت پر تمام قرآن میں کہیں بھی جتنی ثابت خدا یا اقوام علم کے معنی میں مستقل نہیں ہوا۔

اور محمد حقیق اور محمد جدید کا کتابوں میں بکثرت لفظ کلمۃ اللہ اور کلمۃ الرب معنی کلام خدا کا حکم خدا آیا ہے چنانچہ سورہ زمر ۳۲- درج میں ہے بکلمۃ الرب ثبت السموات۔

وہیں ۳۳ فیہ جمع جسدہا اور فارسی نسخ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند میں ہے آسماننا یک کلمہ خداوند تعالیٰ صما کہ انہما شخص و نفس ساختہ شدہ اند۔ اور چندی نسخ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند میں ہے خداوند کے کلام سے آسمان بنتے اور ان کے سامنے لشکر اُن کے منہ کے دم سے اور انوار الاہام کے چہرے کی ایک سیرجہ بنا رہا ہے۔ تیسرے درج میں ہے فلسا کان فی ثلاث الہیۃ حلت کلمۃ اللہ علی ثالثین الذین اللہ اور وہ نسخ مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم دیوبند میں ہے اور اسی روایت ایسا ہوا کہ خدا کا کلام تین کو پہنچا۔

اسی طرح قرآن کریم میں کلمہ کا اطلاقی حضرت مسیح علیہ السلام کے لیے کیا گیا کہ وہ بغیر باہم کے محکم خداوند کلمہ کی سے پیدا ہوئے جس سے مقصود حضرت مسیح کی ایک فضیلت اور بزرگی کو ظاہر کرنا ہے تاکہ ہر وہ جیسے یہود کا رد ہو جائے۔

طریق یہ کہ حضرت عیسیٰ کی شان میں کلمۃ اللہ یا روح اللہ کا لفظ ان کی خصوصیت اور فضیلت ثابت کرنے کے لیے آیا ہے کہ ان کی الہیت، بنو سے کہے اس لیے کہ سارا قرآن الہیت مسیح کے انکار اور وہ سے بھرا ہوا ہے اور الہیت کے بننے والوں کو کفر بتاتا ہے اس قسم کے الفاظ سے حضرت مسیح کی الہیت نکالا برائے وہ کی نادانی ہے حضرت مسیح کو حقیقتہً کلام خداوندی محکم خداوندی کہنا خلاف حال ہے اس لئے کہ کلمہ خداوندی کی نسبت یہ کہنا کہ ماذا افتریہ کلمہ خداوندی حقیقتہً ایک کلمہ کی کہ نبی سے متولد ہوا اور ہر وہ کلمہ خداوندی اور کلام الہی اور حکم خداوندی و صفوں کے جبر و قہر سے صلیب پر لٹکا یا گیا ان آئمہ کیا برہنہ کی برہنہ سب کو معلوم ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام ایک فارسی فرد خداوندی تھے جو ایک کلمہ کی کہ بہت سے پیدا ہوئے لہذا ان کی نسبت یہ کہنا کہ وہ تمام کائنات کے بولنے والے ہر صراحت سے ہے۔

عقیدۂ الہیت

نزول قرآن کے وقت نبیوں کے مختلف فرقے تھے ایک فرقہ یہ کہتا تھا کہ حضرت عیسیٰ عین خدا ہیں اور خدا ہیں۔ لشکر مسیح دینا ہیں اور آیا ہے۔ اور وہ سارا فرقہ یہ کہتا تھا کہ مسیح عین اللہ ہے یعنی خدا کا بیٹا ہے۔

اور میرا فرقہ یہ کہتا تھا کہ وحدت کا راز مین میں پوشیدہ ہے
 ہائٹ، بیٹا۔ ریح القدس اور یسوع روح القدس کی جگہ حضرت مریم کو اقنوم نام لکھتے ہیں
 قرآن کریم سے تینوں جماعتوں کو جدا جدا بھی منا طلب کیا ہے اور کہا بھی اور دلائل اور براہین
 سے یہ واضح کر دیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مزم کے بطن سے پیدا شدہ خدا کے برگزیدہ انسان اور
 رسول برحق تھے اس کے برخلاف یہود و نصاریٰ حضرت مسیح کے بارہ میں جو عقیدہ رکھتے ہیں وہ باطل
 محض ہے یہود بے ہود کا عقیدہ یہ ہے معاذ اللہ حضرت مسیح شہیدہ باز اور مغزی تھے اور نصاریٰ
 کا عقیدہ یہ ہے کہ وہ خدا اور خدا کے بیٹے ہیں یا مین میں جس سے ہیں قرآن کریم سے یہودی کی تو بیگناہی
 نصاریٰ کی افراط و توفان کر دیا اور واضح اعلان کر دیا کہ حضرت مسیح خدا تھے اور نہ خدا کے بیٹے تھے
 بلکہ خدا کے برگزیدہ رسول برحق تھے اور خدا سے وحدۃ لاشریک لہ حضرت مسیح کی پیدائش سے پہلے
 بلکہ ازل سے خدا ہے خدا کی خدائی حضرت مسیح پر موقوف نہیں۔
 اور توہمیت اور انجیل میں جہاں کہیں کسی کو بیٹا یا فرزند کہا گیا ہے وہاں یہ مطلب ہرگز ہرگز
 نہیں کہ یہ لوگ حقیقہ خدا کے بیٹے ہیں بلکہ اس سے خدا کے مقبول اور خاص برگزیدہ بندے سرا
 ہیں توہمیت و انجیل میں ابن اللہ کا اطلاق انبیاء و مرسلین اور تمام عباد صالحین پر کیا ہے اس میں
 حضرت مسیح کی کوئی خصوصیت نہیں جس سے ان کی الوہیت پر استدلال کیا جاسکے دیکھو تو یہ جاوید
 ص ۲۴۱ مصنف مولانا سید ابوالمنصور رام فرغ منظرہ۔

عقیدہ تثلیث (ثالث)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام حق جل شانہ کے رسول برحق تھے اور توحید خالص کے منادی تھے حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام کے توارکین اور اولین اصحاب سب کے سب توحید اور تسبیح و تقدیس کا عقیدہ رکھتے
 تھے توہمیت و انجیل میں اس عقیدہ کا کہیں نام و نشان بھی نہیں اور نہ کسی ہی سے اس کی تعلیم دی
 عقیدہ ثالث (تثلیث) پلو اس رسول کے ہند سے دین مسیح میں داخل ہوا اور فرقتہ الوہیت
 مسیح اور انیت مسیح اور تثلیث عیسیٰ کا مقبول عقیدہ بن گیا عقیدہ تثلیث کا جب ظہور اور آغاز
 ہوا تو علماء نصاریٰ میں اس کے رد و قبول پر بڑی بحثیں ہوئیں اور مختلف فریقے پیدا ہو گئے فرقہ
 آریوس یہ کہتا تھا کہ خدا وحدۃ لاشریک لہ ہے اور حضرت مسیح تمام کائنات سے افضل اور برتر
 ہیں اور فرقہ سائین یہ کہتا تھا کہ خدا تعالیٰ ذات واحد ہے اور آب اور ابن اور روح القدس
 یہ اسی ذات واحد کی مختلف صورتیں ہیں جن کا مختلف حیثیتوں سے ذات واحد ہر اطلاق کیا
 جاتا ہے بعد میں کلیسا کی کونسل منعقدہ ۳۲۵ء اور ۳۵۸ء کی کونسل منعقدہ ۴۵۱ء نے ثالث

تثلیث کو کسی عقیدہ کی بنیاد تسلیم کر لیا اور یہ اعلان کر دیا کہ آب اور ابن اور روح القدس یہی
 جدا جدا اور مستقل اقنوم ہیں اور یہی حق ہے جس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کا نام
 عقیدہ امانت رکھا جس کا متن روح المعانی اور الجواب النضج میں مذکور ہے اور دوسرے فرقوں
 کے متعلق فتویٰ صادر کر دیا کہ جو تثلیث کا عقیدہ نہ رکھے وہ ملحد اور بے دین ہے اور عقیدہ توحید
 کو بدعت قرار دیا اب عام طور پر نصاریٰ کا یہی عقیدہ ہے کہ خدا تین اقنوم (اصل) ہیں باپ بیٹا
 روح القدس اور ان ہی تین اقنوم کے مجموعی حقیقت کا نام خدا ہے اور اس توحید حقیقی میں
 تثلیث مضرب ہے اور اس کی تفصیل اس طرح کرتے ہیں کہ خدا تین اقنوم ہیں اقنوم اول باپ ہے
 جس سے دوسرا اقنوم بیٹا پیدا ہوا اور دوسرے اقنوم سے تیسرا اقنوم پیدا ہوا یہاں یہ امر کہ اقنوم
 اول سے اقنوم ثانی اور اقنوم ثانی سے اقنوم ثالث کس طرح پیدا ہوا اور توحید کس طرح تثلیث بن جاتی ہے
 اور تثلیث کس طرح توحید ہو جاتی ہے اس کی تشریح اور توضیح و توجہ میں تعارض کی وجہ
 وغریب مباحث ہیں جو ان کی عقل و ادراک سے بھی خارج ہیں عجیب عجیب نوکیلیاں کہتے ہیں بعض یہ
 کہتے ہیں کہ دوسرا اقنوم پہلے اقنوم کی طرح ازلی نہیں البتہ اس عالم ناسوت سے غیر معلوم
 مدت پہلے اقنوم اول سے پیدا ہوا ہے جس کا درجہ باپ کے درجہ سے کم اور اس کے بعد ہے
 بعض یہ کہتے ہیں کہ خدا کے دو ہی اقنوم ہیں باپ اور بیٹا اور روح القدس خلقی خداوندی
 ہے۔ مگر فرشتوں کے ایک فرشتہ ہے جس کا مرتبہ تمام فرشتوں سے بلند ہے اور
 بعض فرشتے یہ کہتے ہیں کہ خدا کا تیسرا اقنوم مہم علیہ السلام ہیں یہ فرقہ روح القدس کو اقنوم ثالث
 نہیں مانتا بلکہ جیسے روح القدس کے حضرت مہم کو اقنوم ثالث مانتا ہے نصاریٰ کے بہت
 سے فرقہ روح القدس کو نہ نہیں مانتے اور نصاریٰ کے بعض فرقے کہے کہ اب لوری اور روح القدس یہی ملحد عقوہ توحید نہیں بلکہ ذات واحد کی
 تین فیاضی صفات علم حکمت اور قدرت اور حفظ و ضبط کی طرف اشارہ ہے نصاریٰ کے اکثر فرقے ذات خداوندی میں
 توحید اور تثلیث کو حقیقی مانتے ہیں اور قائم ثلاثہ یعنی اقنوم آب اور اقنوم ابن اور اقنوم روح القدس
 میں امتیاز اور فرق حقیقی مانتے ہیں چنانچہ محتاج الامرار کی فصل اول باب دوم کے آخر میں لکھتے
 مطبوعہ مشرق عیسوی ہیں ہے ہر چند خدا کی ذات میں باپ اور بیٹے اور روح القدس کے درمیان
 حقیقی امتیاز ہے پھر ذات کی وحدانیت لائق نہیں ہوتی اور تثلیث کی تعلیم سے ذات کو نقصان اور
 تصور نہیں پہنچتا بلکہ حقیقت میں صرف ایک خدا کے واحد حقیقی ہے۔

اور تیسری صورتی صمدی عیسوی کے متحدہ فرقوں نے یہ صاف طور پر کہا کہ عقیدہ تثلیث عقل اور نقل
 دونوں کے خلاف ہے اور ناقابل تسلیم ہے مگر قوی عصبیت نے ان کو اسلامی عقیدہ قبول
 کرنے سے باز رکھا۔

ابن اسد ماریسین کے ساتھ نزاع اس صورت میں کہ جب تین اقنوم خارج میں عقیدہ

عظیمہ علیہ السلام ایسی اور فضیلت کو دیا جب اللہ تعالیٰ ان کے درمیان امتیاز طبعی جاری نہیں اور اگر امتیاز طبعی کے قائل نہ ہوں یا تو حیدر کو مجازی یا تو حیدر اور فضیلت دونوں کو مجازی کہیں اور اگر انہم سے بعض صفات مراد ہیں عظیمہ علیہ السلام اور خدا تعالیٰ میں مستقل نہیں نہ ان میں تو پھر تعالیٰ کے ساتھ اپنی اس مقام کا یہ نزاع نہ ہو گا کہ کوئی اور نزاع ہو گا مگر عام طور پر تعالیٰ کا انہم قائل نہ کہ بعض صفات الہیہ نہیں ہوتے بلکہ ان شخصیتیں باعتبار وجود اور شخص کے عظیمہ علیہ السلام جدا اور ممتاز ہوتے ہیں اور صفات کا وجود کو صرف سے عظیمہ نہیں ہوتا۔

ایطال تثلیث

نصاری کا یہ عقیدہ کہ تین ایک ہیں اور ایک تین ہیں برابر کلام عقل ہے فرق یونانی میرٹھنا جو جیسائی فرقوں میں شمار کیا جاتا ہے اس کے بھی لاکھوں آدمی یورپ میں موجود ہیں وہ تثلیث کا منکر ہے اور بہت سے علماء نصاریٰ و فرقہ گئے جس عقیدہ کا انکار کیا ہے اور میت اور انجیل میں کسی جگہ بھی لفظ تثلیث موجود نہیں اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اور نہ کسی وادی نے کسی جیسائی کو یہ تعلیم دی کہ تم تثلیث کا عقیدہ رکھو بغیر اس کے نہایت ممکن نہیں تفصیل کے لیے دیکھو نوید حامد ایڈیٹڈ مسکن مسکن (۱) از مولانا محمد تقی عثمانی مولانا سید ابو منصور محمد الزرقانی۔

۱۶) اور بلاشبہ یہ عقیدہ صریح السلطان ہے اور بدھتہ خلاف عقل ہے تو حید کا تئلیست کے ساتھ جمع ہونا ایسا ہی محال ہے جیسا کہ تو حید کا ترکیب ذر تئلیس اور قدیس کے ساتھ جمع ہونا محال ہے اس کی کیا وجہ ہے کہ وحدت حقیقی تئلیس کے ساتھ تو جمع ہو سکے اور چار یا پانچ یا چھ کے ساتھ جمع نہ ہو سکے وحدت حقیقی اور کثرت حقیقی ایک دوسرے کی ضد ہیں اور اجتماع ضدین باجماع محالہ و غالی ہونا ناممکن ہے تو جمعیت اور فردیت اور وحدت اور کثرت کا ایک ذات جلیب جمع ہونا عقولہ عالم کے نزدیک ایک بدیہی محال ہے جس سے عقل کو سوں دور بھاگتی ہے اور اس علاقہ کا مستنا جی گواہ نہیں کر سکتی قصہ یہ کہ لغاد کا یہ بتلائی کہ یہ تئلیس اتفاقاً نہیں وجود اور تئلیس میں ایک دوسرے سے جدا اور متنازع ہیں یا نہیں اگر یہ کہیں کہ تئلیس کا تئلیس اور وجود علیحدہ علیحدہ ہے تو چہر بہ تین اختصا ص ہوئے تو چند کہاں لے گیا ایک کہنا غلط ہوا اور اگر یہ کہیں کہ تئلیس کا وجود ایک ہے تو چہر تین کہنا غلط ہوا اور تئلیس ختم ہوئی۔

۱۲ نیز تہذیب کا مجموعہ جو کہ خدا سے مستقل ہے یا جداگانہ ہر ایک مستقل خدا ہے پہلی صورت میں کوئی بھی خدا نہ رہا نہ حضرت مسیح اور نہ روح القدس یک خود خدا بھی خدا نہ رہا اس لئے کہ

خدا تو تنہی کا مجموعہ ہے۔ ہر ایک کا ذکر ہی مستقل خدا نہیں اور دوسری صورت میں جب ہر ایک جدا کا مستقل خدا تو حید کہاں رہی۔

(۳) نیز ایک بین کائنات یعنی بنائی ہے اور ظاہر ہے کہ کوئی شے اپنے ثلث (بنائی) کا عین نہیں ہو سکتی۔

(۴) نیز عین کل میں اور ایک بین کا جزو ہے اور کل اور جزو کا ایک ہونا عقلاً محال ہے اس لیے کہ کل اور جزو کیسے ایک ہو سکتے ہیں۔

(۵) نیز جب بین ایک کا عین ہو گا تو لازم آئے گا کہ ایک اپنے نفس کا بھی ثلث ہو اور بین اپنا ثلث ہو اور کسی شے کا جزو اپنا ثلث ہونا بڑھتی بات ہے۔

(۶) نیز ایک بین کا جزو ہونے کا وجہ سے مقدم اور بین کو بعد کل ہونے کے موافق ہے اس لیے کہ جزو کل سے مقدم ہوتا ہے اور کل جزو سے موخر ہوتا ہے۔

پس اگر ایک اور بین ایک ہوں تو مقدم کا عین موخر ہونا اور موخر کا عین مقدم ہونا لازم آئے گا جو بڑھتی بات ہے۔

(۷) بلکہ شے کا خود اپنے نفس پر مقدم ہونا لازم آئے گا جو بڑھتی بات ہے۔

(۸) نیز تمام اصول حقیقت میں ایک دوسرے کے بالکل مختلف اور جدا ہیں لہذا شے واحد حقیقت ایک ہونا اور بین ہونا عقلاً محال ہے۔

(۹) نیز میں بین کائنات جب خلائق انقوس کا مجموعہ ہوا اور ہر انقوس واجب الوجود ہوا تو مجموعہ اپنے وجود خارجی میں ان بین اور انقوس صحت انقوس کا محتاج ہو گا اور مجموعہ معلوم ہو گا اور انقوس نفی اسکی علت ہوں گے۔ اور جو کسی علت کا محتاج ہو وہ واجب الوجود نہیں ہو سکتا اس لیے کہ معلوم علت سے موخر ہوتا ہے وہ ممکن اور نہ ہوتا ہے۔

(۱۰) نیز حضرت مسیح کو جب خدا کا بیٹا کہا جاتا ہے تو باپ کو بیٹے پر ضرور تقدم نہ مانی ہوتا ہے اور بیٹے کو تاخر زمان اور بیٹا اپنے وجود میں آپ کا محتاج ہی ہوتا ہے اور موخر اور محتاج خدا نہیں ہو سکتا۔

یہ کہ عقیدہ تالیف سے سرخلاف عقل سے تعاری کے اولین و آخرین میں کوئی **خدا صمد کلام** شخص ایک دلیل عقلی بھی تو حید اور تثلیث اور تثلیث کے لیے نہیں پیش کر سکتا اور بلاشبہ عقیدہ تثلیث عقیدہ شریک ہے اور تو حید اور تثلیث کے اجتماع کا عقیدہ رکھتا۔ اجتماع نقیضین کا عقیدہ رکھتا ہے۔ اس وجہ سے امام لاکا نے لکھا ہے کہ جس نے دنیا میں تعارف سے مذہب سے زیادہ کوئی مذہب دیکھا اور عقل سے لپیٹ نہیں دیکھا جس وجہ سے جامع میں نے اپنے ترجمہ قرآن مطبوعہ ۱۹۵۷ء میں صبا بول کو وحدت کی ہے کہ صبا بول کے سامنے بیٹے

میں نے بیان کر دیا جو خلاف عقل ہوں گھبراہیں یہ طاقت نہیں کہ وہ مسلمانوں کو اپنی طرف کھینچ لے
انہی دیکھو ازلۃ الکوک منہاج ۱۔

کس زمانہ میں ایک پادری صاحب نے جین کے علاقہ میں ہمارے بڑی کوشش سے جین آدمیوں کو عیسائی بنایا اور طوطے کی طرح ان کو یہ مسکند یا دکرایا اور وہ بھی تین تین گئے روز یا تین تین روز یہ جین کی لالچ سے مسکند تعلیمت کو طوطے کی طرح لی لی کرتے رہے اتفاقاً ایک مدت کے بعد پادری صاحب کا ایک دوست وہاں آگیا اور پھر اٹھنے سے نہ کر سکا کہ جینوں سے پوچھا کہ تم نے اتنی مدت میں کتنے شخصوں کو عیسائی بنایا یا پادری صاحب نے کہا جیسے خداوند کے مسیح کے فضل سے تین شخص جیسی جماعت بنا دھل ہوئے ہیں اور مسیح کے وفادار سپاہی اور خدمت گزار ہیں۔ وہ من کر ان کی عطاات کو مستثنائی ہوا پادری صاحب نے اول ایک کو بد یا لور اپنے دوست کو بکلاسنے کے لیے یہ مسکند اس سے پوچھا اٹھیں شاگرد نے کہا کہ آپ نے مجھے یہ سکھایا ہے کہ خدا تین ہیں ایک جو آسمان پر رہتا ہے دوسرا وہ جو زمین پر کنواری کے بیٹے ہیں تو ہرگز نہ کے پیدا ہوا تھا تیسرا وہ جو اس دوسرے خدا پر نہیں پرستے کی عمر میں کو ترک کر کے انفرادی عبادت میں صاحب خدا ہو جاتے اور فرما سکتے ہیں یہ غاصبول ہے دوسرے کو جو اس سے فریادہ عاقل تھا آواز دی وہ فرما حاضر ہوا اٹھیں سے پوچھا اس سے کہہ کر آپ نے مجھے یہ سکھایا ہے کہ خدا تین تھے ایک تو سولہ دیکر مر گیا اور دوا بھی تک بیٹے ہیں پادری صاحب اس پر بھی جین برہمن ہوئے اور تیسرے کو جو ان میں فرد کا میں خدا بنا لیا اللہ اس سے پوچھا اس نے کہا کہ جیسا آپ نے سکھایا ہے ویسا ہی مجھے خوب یاد ہے کہ تین ہیں ایک اور ایک جین تین اور تینوں ایک تھے اور جب ایک خدا پنھنوس بلاطوس کی حکومت میں سولی پا کر مر گیا تو تینوں مر گئے اور اب کوئی خدا باقی نہیں رہا پادری صاحب بہت لالہ مرغ ہوئے اور اس وقت تینوں کو اپنے سے بھلا دیا (مستقل از۔ ازلۃ الکوک ص ۲۵۵ تا ۲۵۹ دیکھیں)

ج ۱۔ والقدار (ج ۱۔)
بے شک یہ عقیدہ ایسا ہی ہے جابل تو کیا عاقل بھی اس کو جیل بھیہ سکتے تفصیل اگر درکار ہو تو فرید جاوید کلین مشتم مکہ سنت نہرم مصنف مولانا سید اومصور رحمہ اللہ ص ۲۵۵ تا ۲۵۹ دیکھیں

ذکر عقیدۃ امانت مسرپا خیانت

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیم خالص و حمیدہ اور غریبہ کی تھی حضرت عیسیٰ کے رفیع الے

السماء کے بعد عمر اکبر اس سال تک لوگ قومیہ پر قائم رہے پھر رفتہ رفتہ نصاریٰ میں مختلف فرقے
 ہو گئے پھر ایک یہودی شخص جس کا نام یروسلوس تھا وہ غریب سے عیسائی مذہب میں داخل ہوا
 اور ظاہر عیسائی بن کر اس نے عیسائی مذہب میں طرح طرح کی خرابیاں ڈالیں مثلاً ان کے یہ
 مسئلہ تثلیث ہے رفتہ رفتہ یہ عقیدہ نصاریٰ میں شائع ہو گیا نصاریٰ میں جب عقیدہ تثلیث
 شائع ہوا تو آریوس نے جو اسکندریہ کے قیصرین میں سے تھا اس عقیدہ باطلہ کی تردید کی اور
 تثلیث کو دین مسیحی میں بدعت قرار دیا اور علی الاطلاق حضرت مسیح کی الوہیت سے انکار کیا
 اور یہ تعلیم دی کہ خدا تعالیٰ ایک ہے اور عیسیٰ علیہ السلام خدا کے حقوق اور برگزیدہ بندے ہیں آریوس
 کا یہ عقیدہ جب لوگوں میں شائع ہوا تو اہل تثلیث کو اس کی فکر دامن گیر ہوئی بالآخر وہ
 میں شہر تائیں میں قسطنطین شاہ روم کے سامنے مجلس مناظرو منعقد ہوئی آریوس نے اپنے
 عقیدہ قومیہ کی شرح اور تفصیل کی بہت سے یادروں نے اس کی حمایت کی مگر مجلس کی کثرت
 نے عقیدہ تثلیث کی حمایت کی اور آریوس کی تعلیم کو باطل فقہایا عقیدہ تثلیث جب مجلس
 کی اکثریت سے ملے ہو گیا تو بادشاہ نے سرکاری طور پر حکم جاری کر دیا کہ جو شخص تثلیث سے
 انکار کرے گا اس کا مال و متاع ضبط کیا جائے گا اور اس شخص کو جلا وطن کیا جائے گا تب اکثر
 لوگوں نے بادشاہ کے خوف سے عقیدہ تثلیث کو قبول کیا اس وقت سے تثلیث
 کا سلسلہ چلا اور اس عقیدہ تثلیث پر جو منصف تحریر تیار کی گئی اس کا نام امانت رکھا گیا اس
 عقیدہ امانت کے حق کو شیخ ابوالفضل مالکی مسعودی نے منتخب التخیل سلسلہ میں ذکر کیا ہے
 اس عقیدہ امانت کے ابطال کے لیے ایک مستقل باب (یعنی باب ہمام منعقد کیا ہے جس میں تفصیل
 کے ساتھ اس کی خرابیوں اور قیامتوں کو بیان کیا ہے اور علی ہذا علامہ آؤسن نے روح المعانی ص ۶
 ج ۶ میں تفسیر پارہ ششم تحت تفسیر قول تعالیٰ وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنْهَ الْأَعْيُنُ عَرَفَتْ حَتَّىٰ لَمَّا جَاءَ الْوَحْيُ الْوَاقِعُ
 نعمان آؤسن نے الجواب الفصیح لب اللغات عبدالمسیح رحمہ اللہ میں اس کو ذکر کیا ہے اور پھر
 اس عقیدہ امانت صراحتاً غیبت کی غیبتوں کو تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے اور علامہ قرطبی مالکی نے
 الوجوب العاقلہ ص ۱۶ مطبوعہ جامعۃ الفاروق میں اس عقیدہ امانت کے متن کو مختصر شدہ کے ساتھ
 ذکر کیا ہے حضرت اہل علم اس کی مراجعت فرمایاں مگر باوجود اس کے کہ شاہی حکم سے عقیدہ تثلیث
 ملک میں شائع کیا گیا بہت سے لوگوں نے جو آریوس کے عقیدے ابوں نے اس عقیدہ تثلیث
 کو تسلیم نہیں کیا اور آریوس کے مرنے کے بعد بھی اس پر بہانے جوستے رہے اور سلسلہ اختلاف
 جاری رہا اور بہت سے لوگ آریوس ہی کی تعلیم کے قائل اور معتقد رہے اور کئی قرون تک یہ
 اعتقاد جاری رہا اور فرقہ آریوسیدہ کی طرح یونانی شیعہ فرقہ کے لوگ بھی تثلیث سے انکار کرتے
 ہیں اور الوہیت صرف خدا تعالیٰ کی طرف منسوب کرتے ہیں تاریخی حقیقت سے اگر ان اختلافات

کی تفصیل دیکھ رہے تو فرید جاوید سکرمنٹ نمبر ۳ مہینہ مولانا سید ابوالمنصور از ۲۵ تا ۲۷ مئی کی مراجعت کریں۔

متن عقیدہ امانت سراپا خیانت

اب ہم ناظرین کے سامنے نصاریٰ کے عقیدہ امانت کا متن پیش کرتے ہیں جو ان کے نزدیک قانونِ نجات اور مدارِ ایمان ہے۔ پھر ان کے اس مزعوم عقیدہ امانت کی خیانت کو ظاہر کریں گے تاکہ اس امانت کی حقیقت منکشف ہو جائے وہو لہذا

نؤمن بالله تعالى الواحد الاله
صانع كل شئ عالم كل شئ
صانع ما يرى وما لا يرى وبالرب
الواحد يسوع المسيح ابن الله
تعالى الواحد لكن الخلاق كلها
الذي ولد من ابيه قبل العوالم
كلها وليس بمصنوع الله حق من
جوهر ابيه الذي بيده اقلت
العوالم وخلق كل شئ الذي من
اجلنا معاشر الناس ومن اجل
خلاصنا نزل من السماء وتجسد
من روح القدس ومريم ومار
انسانا وجعل به وولد من مريم
البتول واضع وصلب ايام فيلاطس
ودفن وقام في اليوم الثالث كما هو
مكتوب وصعد الى السماء وجلس
عن يمين ابيه وهو مستعد للمجيئ
تارة اخرى للقضاء بين الاموات
والاحياء ونؤمن بروح القدس
الواحد روح الحق الذي يخرج

ہم ایمان لائے ہیں ایک اللہ پر جو باپ
ہے اور ہر چیز کا بننے والا اور مالک ہے
اور بری اور خیر بری یعنی جو چیزیں نظر آتی ہیں
اور جو نظر نہیں آتیں ان سب چیزوں
کا وہ صانع ہے اور ہم ایمان لائے ہیں
ایک پروردگار یسوع مسیح پر جو خدا کے
واحد کا بیٹا ہے اور ساری مخلوق میں سب
سے اول باپ سے پیدا ہوا وہ مصنون نہیں
وہ خدا کے برحق ہے جو خدا کے برحق سے
نکلا ہے اور باپ کے جوہر ہے وہ جس
کے ہاتھوں سے تمام جہانوں نے بنی اور
استقام پایا اور اس نے ہر چیز کو پیدا
کیا اسے دنیا کے لوگو! وہ ہماری ہی مخلوق
اور چھٹکارے کے بیٹے آسمان سے اترے اور
روح القدس اور مریم سے متحد ہو کر
انسان بن گیا اور روح القدس سے اس
کا عمل قرار پایا اور مریم بتول کے بطن سے
پیدا ہوا اور دکھ اور درد اٹھائے اور
ہیلاطس کے ایام حکومت میں سولی
پر لٹکایا گیا اور پھر مرکز قبر میں دفن ہوا

من ایمہ ولعصودیتہ واحدة فلفان
الخطایا والجماعة واحدة قد سیمت
کا طوکیقہ وغیرہ الذالعة الى ایم
الکبدین . اتبہم کذلک وروح للمیلان
فوق حوسی من ج . ومنتخب التخیل
مثلاً باب جہادہ للشیعہ
الفضل الشعودی الماکفی د
والجوبہ الفاخوة المطبوع
حلی ماضی کتاب الفارق
مثلاً سوال حسنة
للشیعہ الغزالی الماکفی د

عقیدۃ امانت کا جو ختم ہوا

اول پھر تیسرے روز مردوں میں سے کسی اٹھا
جیسا کہ فرشتوں میں تھا پھر آسمان پر
چڑھو گی اور آپ کے دائیں جانب جا کر بیٹھ
گیا اور وہ دوبارہ آکھ سکے تیار ہے تاکہ
سودوں کو دے تدبیر کے درمیان فیصلہ کرے
اور ہم روح القدس پر بھی ایمان لاسے ہیں
جو کوکب ہے اور روح حق ہے اور آپ سے
صلی ہے اور ہم ایمان لاسکتے ہیں اس بات پر
کہ ایک پانچ سو گنا ہول کی مغزیت کے لیے کافی
ہے اور اسی بات کا اعتراف کر سکتے ہیں کہ
لا طریقی جماعت تک اور مقدس جماعت ہے
اسی نے یہ عقیدہ امانت لکھا دیا ہے اور
ہم ہمیشہ سید کی زندگی پر ایمان لاسے ہیں
جو بعد لفظ باؤ تک رہے گی۔

کشف حقیقت از عقیدۃ امانت سراپا خیانت

یہ وہ عقیدۃ امانت ہے جس پر سوائے فرقہ آریہ سید اور ایرانی برہمن کے نصاریٰ کے اکثر فرقہ
متفق ہیں فرقہ یسویہ اور عکائیر اور سطور برہن صاب کا یہ اجماعی عقیدہ ہے کہ بغیر اس ایمان کے کوئی
جماعت اور کوئی فرد بارگاہ خداوندی میں مشغول نہیں حالانکہ کئی انجیل میں اس عقیدہ اور ایمان کا
کہیں نام و نشان بھی نہیں اور نہ یہ حضرت مسیح سے مراد ہے اور نہ حضرت مسیح کے تلامذہ اور ولویوں
سے مشغول ہے بلکہ جو حق حدی جیوی میں لغاری کی ایک خاص جماعت کی مرتب کردہ جماعت ہے جو
مذہبی حکم اور اقتدار سے نافذ ہوتی ہے اسی کو دین اور ایمان کہتے ہیں کہا جاسکتا ہے عقیدہ وہ چیز ہے جسکی
ہے جو آسمانی کتابوں اور انبیاء کرام کی شریعتوں سے جسکی اور قطعی طور پر ثابت ہو
علامہ ازہری یہ عقیدۃ امانت بہت سی خلاف عقل باتوں پر مشتمل ہے اور مضارعی اور
تضارعی باتوں کا ایک مجموعہ ہے جس میں بعض سے بعض کی تردید ہوتی ہے۔

(۱) عقیدۃ ناعت کے شروع اور اولیٰ ہی ہیں اسکی کا صریح اعتراف ہے کہ اللہ تعالیٰ ایک ہے
اور تمام کائنات کا خالق اور مالک اور ضابط ہے جس میں حضرت مسیح اور ان کی والدہ ماجدہ مریم مدظلہ

اور روح القدس بھی داخل ہیں پھر دوسری سطر میں اس کے برخلاف مسیح بن مریم کی الوہیت اور وحدانیت اور حقیقت پر ایمان لائے گا کہ ہے کہ ہم مسیح پر ایمان رکھتے ہیں جو تمام اشیاء کا خالق ہے جس کا مطلب یہ ہوا کہ خدا کے واحد کے ساتھ ایک دوسرا خدا بھی ہے جو اپنے خدا کا فرزند ہے جو اپنے باپ سے پیدا ہوا ہے اور باپ کی طرح رہا بھی تمام کائنات کا خالق ہے یہ سارا کلام صریح کفر اور شرک ہے اور اپنے کلام کی ضد اور نفیض ہے گو یا کہ باپ اور بیٹا ہر ایک عالم کا خالق ہے۔

۱۲۱ نیز جب حضرت عیسیٰ کو تمام عالم کا خالق مانا گیا تو ضروری ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا وجود سارے عالم پر مقدم ہو کیونکہ خالق مخلوق سے مقدم ہونا ہے حالانکہ یہ بات بالکل غلط ہے اس لیے کہ حضرت مسیح تو حضرت آدم کے ہزار ہا سال بعد مزم سے پیدا ہوئے انسانی بتلائیں کہ مومن خراج وجود اپنے سے مقدم الوجود کے لیے کیسے خالق ہو گیا۔

۱۲۲ پھر نصاریٰ یہ بھی کہتے ہیں وہ بیٹا تمام مخلوقات سے پہلے اپنے باپ سے پیدا ہوا یہ امر بھی مشاہدہ کے خلاف ہے اس لیے کہ حضرت مسیح معاذ اللہ خدا تعالیٰ سے پیدا نہیں ہوئے بلکہ پیدائش عالم کے ہزار ہا سال بعد مریم بچہ تولد کے بعد سے پیدا ہوئے۔

۱۲۳ پھر نصاریٰ یہ کہتے ہیں کہ وہ بیٹا باپ کے اہل جوہر سے پیدا ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ باپ اور بیٹے کی حقیقت ایک ہے اور یہ بیٹا ذات و صفات میں اپنے باپ کے مشابہ اور ساوی ہے کیا یہ صریح شرک نہیں جس کے مشائے کیلئے تمام انبیاء کرام مبعوث ہوئے۔

۱۲۴ نیز انجیل میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت کے بارہ ہیں دریافت کیا گیا تو یہ فرمایا کہ مجھے قیامت کا علم نہیں کہ تکب ہوگی قیامت کے وقت کو سوائے باپ کے کوئی نہیں جانتا۔ اور

پس اگر عیسیٰ علیہ السلام کا اہل جوہر اور اصل حقیقت وہی ہوتی جو خدا تعالیٰ کی ہے تو خدا تعالیٰ کی طرح عیسیٰ علیہ السلام کو بھی ضرور قیامت کا علم ہوتا معلوم ہوا کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا کے تھے بلکہ انسان تھے اور انسان ہی یعنی دائرہ کے بیٹے تھے اور تمام انبیاء کرام انسان اور بشر تھے اور خدا کے برگزیدہ بندے تھے خدا تھے اور خدا کے ساتھ متحد تھے انبیاء کرام سے جب بھی قیامت کے متعلق دریافت کیا گیا تو سب نے یہی کہا کہ جو حضرت مسیح نے فرمایا کہ قیامت کا علم سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کو نہیں

۱۲۵ نیز اس نادان کو یہ علم نہیں کہ جسم انسانی لم اور شمع اور دم اور معدہ اور اعصاب سے مرکب ہے جن سے خداوند قدوس پاک اور منزہ ہے پس ایک ایسا آدم اور ابن مریم کا اصل جوہر خداوند قدوس کے اصل جوہر کے ساتھ کیسے متحد ہو سکتا ہے۔

۱۲۶ نیز تمام عقلاء عالم کا اس پر اتفاق ہے کہ حادث اور قدیم کی حقیقت جدا جدا ہے پس خداوند تعالیٰ اور ایک خیر غوار بچہ کی حقیقت ایک کیسے ہو سکتی ہے جسم اور روح کی حقیقت ایک نہیں تو قدیم اور حادث کی حقیقت ایک کیسے ہو سکتی ہے

(۸) نیز اگر ایک الاحق سے دوسرا لائق پیدا ہو سکتا ہے تو دوسرے الہ سے جسرا الا اور میرے الہ سے جوئے الہ اور جوئے الہ سے پانچویں الہ کا پیدا ہونا بھی ممکن ہو گا بلکہ پہلے ہی خدا سے بنے خدا کو کا پیدا ہونا ممکن ہو گا اس لیے کہ جس انسان سے ایک شے کلیدا ہونا ممکن ہے اسی سے دس بیسوں کا پیدا ہونا بھی بلاشبہ ممکن ہے اور خداوند قدوس کی صفات کمال تو غیر محدود اور غیر تنہا ہی ہیں تو اگر لاجرم حال بقول نصاریٰ ولا دست خداوند قدوس کی صفت میں سکتے ہیں تو پھر وہ غیر تنہا ہی ہوئی چلی بیٹے ایک محدود بیٹے پر اس کو ختم کر دینا مناسب نہیں۔

(۹) نیز حقیقۃً امامت میں یہ کہنا کہ مسیح کے ہاتھ سے ہر چیز پیدا ہوئی اس سے لازم آتا ہے کہ ان کی والدہ باجہ مہم مدبرہ جہان کی فلولی ہوں بلکہ ان کے آباء و اجداد بھی ان کی فلولی ہوں کیونکہ ہر چیز میں وہ بھی داخل ہیں اور مولود کو اپنی والدہ اور اپنے آباء و اجداد کا خالق کہنا دلواں کا کام ہے۔

(۱۰) نیز نصاریٰ یہ کہتے ہیں کہ باپ کی طرح بیٹے نے بھی تمام کائنات کو پیدا کیا گویا کہ کائنات کے دو خالق ہو گئے ایک باپ اور ایک بیٹا اگر باپ تمام کائنات کا خالق ہے تو بیٹے کے لیے کیا باقی رہا اور اگر بیٹا خالق کائنات ہے تو باپ کے لیے کیا باقی رہا۔

(۱۱) نیز حقیقۃً امامت میں یہ کہنا کہ وہ خدا آسمان سے نازل ہوا اور جسم ہو کر کنواری کے بیٹے سے پیدا ہوا تاکہ عالم کی خلاصی اور نجات کا سبب بنے سو یہ امر بھی سراسر غیر معقول ہے اور ذرہ برابر قابل قبول نہیں اول تو یہ کہ یہ دھوکا ملا دلیل ہے بلکہ خدا تعالیٰ اور اس کے برگزیدہ بندہ مسیح بن مریم پر ضرر پہنچان اور افتراء ہے اور الوہیت اور نبوت کی تحقیر و تذلیل کی ایک عجیب و غریب من گھڑت داستان ہے جس کو کوئی ادب منصف والا بھی ماننے کے لیے تیار نہیں اور اگر عرض محال تصور ہی دیر کے لیے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ عیسیٰ علیہ السلام کا نزول اور جسم عالم کی خلاصی اور نجات کے لیے ہوا تھا تو علماء نصرانیت اور عقلاء مسیحیت یہ بتائیں کہ تمہارے لڑھکے مطابق حضرت مسیح نے جو مصیبت اور ذلت تمہاری خلاصی اور نجات کے لیے اختیار فرمائی وہ تمہاری کس مصیبت اور ذلت سے نجات دینے کے لیے اختیار فرمائی اگر یہ کہیں کہ یسوع مسیح نے ہم کو دنیا کی تکالیف اور مصائب و آلام اور امراض و اسقام اور موت سے نجات دلائی تو مشاہدہ اس کی تکذیب کر سہ گا کوئی فرد بشر دنیا میں ایسا نہیں کہ جو غلبہ ماضی میں سرگرواں اور جبریں نہ ہو اور نہ ہیج و علم اور بیماری اور موت سے نجات پا گیا ہو اور اگر یہ کہیں کہ نفس و شیطان کے بھڑے ہم کو نجات دلائی تو یہ بھی مشاہدہ کے خلاف ہے نعاؤں کی جس مجلس میں چلیے چلے جاؤ اور آنکھ سے دیکھو کہ نفس و شیطان نے نصاریٰ کا کس طرح کھیل اور تماشا بنا رکھا ہے نصاریٰ سے بڑھ کر کوئی قوم نفس و شیطان کی اسیر نہیں اور اگر یہ کہیں کہ خلاصی اور نجات سے ہماری مراد یہ ہے کہ وارد دنیا میں احکام خداوندی کی بجا آوری اور پابندی سے خلاصی اور آزاد ہو گئے اور نالہ اور رورہ ہم پر ضروری اور فرض نہیں

رہا اور ہم جو جاہلی کریں خدا کا نام پر کوئی سزا نازل نہیں تو حضرت مسیح و ران کے ہمارے اس کے اقبال اس کی
 مٹھ بیٹ کر رہ گئے جو خدا تعالیٰ کی امانت اور ہی کی بددلت کے متعلق ان سے عاجل میں مبتول ہیں
 اور اگر یہ کہیں کو خلاص ہو رہا تھا تو اس سے ہماری سزا یہ ہے کہ راد آخرت کے احکام سے غافل ہو گئے
 اور نہایت پلٹتے ہیں دنیا میں جا رہے جو کہ یہ یا زنا اور بدکاری اور شراب خوردگی کریں اور قس و
 سرود کی عقلیں کریں ظن میں رہ کر ہو جائیں نفس و شیطان کے مطابق کام کریں آخرت میں ہم پر کوئی سزا
 نہ ہوگی یوحنا مسیح ہمارے نبی تھے دیندہ ہیں جس سے عیب کی تکلیف اور مصیبت بھیل کر ہم کو قیامت
 کے مؤخر اور حساب اور عذاب اور عقاب سے نہایت دلا دی ہیں مگر انکار انکار کے ذریعہ غفلت
 اور نہایت سے یہ سب سزا دیں تو یہ صبیح غلام انبیاء کرام کی تقسیم اور حضرت مسیح کی تقسیم کے بالکل خلاف
 ہیں اور توہمیت اور انجیل اسکی تکذیب کرتی ہے انجیل میں ہے کہ صبیح علیہ السلام قیامت کے دن
 اٹھائیں گے یہ کہیں گے کہ جیسا تو تقسیم کر رہی ہے حرف اور اہل شمال کو دے گا تو سچ اور سرزدش کریں گے کہ
 تم نے یہ کیا اور یہ کیا جلاؤ اس کی سزا بھگتو اور اس حذیب کی طرف جاؤ پھر تمہارے لیے پہلے سے
 تیار کر گیا ہے۔ ہم اسے بخارائے تیار کی جب تم کو اپنی دنیا اور آخرت کا حال معلوم ہوگا تو خدا را
 بہ بندہ ذکر تمہارے ذمہ کے مطابق ہی خدا نے آسمان سے تم کو تیار ہی نہایت اور غلام کے لیے
 نصیب موت کا منہ بکھا آئیے کس مصیبت سے تم کو نہایت دلائی اور جس کا نام تم نے لیا ہے
 اور نہایت دیندہ تھا کہ یہ بتادے کہ اس نے تم کو دنیا اور آخرت کی کس مصیبت اور غلام سے
 نہایت اور خلاصی بخش کر دیا اور آخرت کی کن پریشانیوں سے بے فکر بنادیا اور کیا تم اس
 مفروضہ جیسی سوچ سے کہ ذریعہ نفس اور شیطان کے جھگڑے سے نہایت پلٹتے ہو۔

۱۳۱۔ پھر یہ کہ حقیقہ امانت ہیں یہ ذکر ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دوبارہ آکر زندوں اور مردوں کے
 درمیان فیصلہ کریں گے تو میں یہ ہے کہ جو ذات انسانی کے نزدیک اس قدر عزیز ہے کہ لاچار اور
 بے اس کہ اپنے بند دشمنوں کو بھی جو اس کی مخلوق ہیں ان کو بھی دفع نہ کر سکے وہ دوبارہ نازل ہونے
 کے بعد مصلحتی حام کا کسی طرح فیصلہ کر سکے گی کسی سے کہ پہلی مرتبہ کی طرح دوسری مرتبہ بھی
 حضرت مسیح پر ان کے دشمن غائب آجائیں اور خدا سے کے پاس اس کی کیا کلمات ہے کہ
 حضرت مسیح کے دوبارہ آمد کے بعد پہلی مرتبہ کی طرح ذلت اور اہانت کا اہر اہش نہیں آسکتا۔
 ۱۳۲۔ نیز اس حقیقہ امانت میں یہ بھی کہا گیا ہے کہ مسیح مریح خدا را اور روح القدس سے ہم ہوتے
 تو اس سے تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ مسیح روح القدس کے بیٹے ہیں جیسا کہ وہ مریح کے بیٹے ہیں
 مگر خدا کے بیٹے اس لیے کہ حضرت مسیح کو جب روح القدس سے نکلے اور تجسم حاصل کیا تو وہ
 اپنی روح القدس جو کہ ان کے اندر تھی۔

۱۳۳۔ پھر یہ کہ حقیقہ امانت کے آخر میں یہ ہے کہ ہم ایمان لائے تھے کہ روح القدس جو کہ روح

حق ہے اور باپ سے نکلی ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ حضرت مسیح کی طرح روح القدس بھی باپ سے نکلے ہیں اور یہ بھی خدا کے بیٹے ہیں اور حضرت مسیح کے بھائی ہیں اسی لیے کہ جب مسیح کی طرح روح القدس بھی باپ سے نکلے تو وہ بھی اسی باپ کے بیٹے ہوں گے جس باپ کے حضرت مسیح بیٹے ہیں اور ایک باپ کے دو بیٹے آپس میں بھائی بھائی ہوتے ہیں تو اس اعتبار سے حضرت مسیح روح القدس کے بھائی ہوتے اور اس اعتبار سے کہ حضرت مسیح روح القدس سے منجم اور مجسم ہوتے ہیں (جیسا کہ اہل گدار) حضرت مسیح روح القدس کے بیٹے ہوتے اور ایک ہی ذات کا ایک ہی ذات کے حق میں بیٹا اور بھائی بنا عقلاً محال ہے۔

۱۵۔ نیز جیسا بتوں کی کتابوں میں یہ بھی لکھا ہوا ہے کہ بیٹا باپ سے متولد ہوا اور ان دونوں سے روح القدس متولد ہوئے اور جیسا انفسار ص ۱۱۸ میں اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسیح ہی مومن تو خدا کے بیٹے ہیں اور روح القدس خدا کے پوتے ہیں کیونکہ بیٹے کا بیٹا پوتا ہوتا ہے۔

۱۶۔ نیز نصاریٰ کا یہ بنیادی عقیدہ ہے جس کے بغیر ان کے نزدیک نجات ممکن **خلافہ کلام** | نہیں ناظرین کرام نے دیکھ لیا کہ یہ عقیدہ، عقیدہ امانت نہیں بلکہ درحقیقت عقیدہ جہانست ہے کہ جہان اول تا آخر جہانوں اور ممالکوں اور ممالک اور ممالکوں کا مجموعہ ہے اور تمام انبیاء کرام کی تعلیمات و تلقینات اور حضرت مسیح اور عواریین کی نصیحتات کے صریح خلاف ہے اس لیے کہ تمام کتب ساری اور تورات اور زبور اور انجیل و تفسیر کی تعلیم سے مجرئی ہیں۔

پھر یہ عقیدہ امانت عجیب و رکھ دھندہ ہے جس کا اول اور آخر متناقض اور متضاد ہے اسی لیے کہ اس عقیدہ کے اندام میں اس بات کا اعتراف ہے کہ مسیح مولود اور مخلوق ہیں اور اللہ ہی ہر نظر آنے والی اور نظر آنے والی چیز کا خالق ہے جس میں حضرت مسیح اور ان کی والدہ جن داخل ہیں پھر اس ایمان اور اقرار کے بعد چند حملوں کے بعد یہ کہہ دیا کہ ہم اس پر بھی ایمان رکھتے ہیں کہ مسیح خدا ہے اور تمام اشیاء کا خالق ہے تو کیا یہ دونوں ایمان ایک دوسرے کی ضد اور تضیق نہیں تو جس عقیدہ میں اس درجہ اختلاف اور متناقض ہو وہ کبھی حق نہیں ہو سکتا وَلَوْ كُنَّا مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا

نیز نصاریٰ حضرت عیسیٰ کو خدا سے مہجور بھی کہتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ مولود بھی تھے مومن کے ہیث میں محل رہے اور پھر اس سے متولد ہوئے نصاریٰ بتلا ہی کر گیا ایک فرزند مولود بھی خدا سے مہجور ہو سکتا ہے ایک ذات میں مولودیت اور مہجوریت کا اجتماع عقلاً ناممکن اور محال ہے مگر خیال یہ آتا ہے کہ نصاریٰ سے کیا کہیں ان کے نزدیک تو خدا مگر اور قبر میں دفن ہونے کے باوجود بھی خدا ہو سکتا ہے اور موت اور دفن ان کے نزدیک الوہیت کے منافی نہیں تو شک و ہدایت سے ولادت ان کے نزدیک کہاں سے الوہیت کے منافی ہوگی خود بالشر من بدہم الخرافات ولا حول

وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ

خاتمہ کلام بر معذرت واستدعاء معذرت

حق جل شانہ کا ارشاد ہے یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا عَلَیْکُمُ الْاِطَاعَةُ لِلّٰهِ الرَّحْمٰنِ الَّذِیْ هُوَ الْمَوْلٰی سَیِّدُ الْمَرْءِ وَطَاعَةُ الرَّسُوْلِ الْکَرِیْمِ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَطَاعَةُ الْمَلَائِکَةِ الْمُرْسَلِیْنَ اِنَّ هٰذَا لَفِیْ ذِکْرِ لِّمَنْ اَعِنَ اِنَّ اَمْرًا مِّنْ عِنْدِ الْمَلِکِ لَیْسَ لَهُ وِلٰیةٌ وَّلَا اَمْرٌ اِلَّا بِاِذْنِ الْمَلِکِ وَطَاعَةُ الْاٰیٰتِ الْمُنِیْمٰتِ اِنَّ هٰذَا لَفِیْ ذِکْرِ لِّمَنْ اَعِنَ اِنَّ اَمْرًا مِّنْ عِنْدِ الْمَلِکِ لَیْسَ لَهُ وِلٰیةٌ وَّلَا اَمْرٌ اِلَّا بِاِذْنِ الْمَلِکِ وَطَاعَةُ الْاٰیٰتِ الْمُنِیْمٰتِ اِنَّ هٰذَا لَفِیْ ذِکْرِ لِّمَنْ اَعِنَ

فَالْعَمَلُ بِاللّٰهِ الَّذِیْ هَدٰنَا لِهٰذَا
وَمَا کُنَّا لَنَهْتَدِیْکَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ

یَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللّٰهُ یُفْتِیْکُمْ فِی الْکَلَلَةِ ط

حکم پوچھتے ہیں تجھ سے تو کہہ کر اللہ حکم دیتا ہے تم کو کھل کر کا اگر ایک

اَمْرًا هَلْکَ لَیْسَ لَهُ وِلٰیةٌ وَّلَا اَمْرٌ اِلَّا بِاِذْنِ الْمَلِکِ وَطَاعَةُ الْاٰیٰتِ الْمُنِیْمٰتِ اِنَّ هٰذَا لَفِیْ ذِکْرِ لِّمَنْ اَعِنَ

مرد سرگیا کہ اس کو ریشا نہیں اور اس کو ایک بہن ہے تو اس کو پہنچے آدھا

مَا تَرٰکَ وَهُوَ یَرِثُهَا اِنْ لَّمْ یَكُنْ لَّهَا وَلَدٌ ط فَاِنْ

جو چھوڑا اور وہ بھائی وارث ہے اس بہن کا اگر نہ ہے اس کو ریشا بھر اگر

کَانَتَا اثْنَتَیْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثِیْنَ مِمَّا تَرٰکَ ط وَاِنْ

بہنیں دو ہوں تو ان کو پہنچے دو تہائی جو کہ چھوڑا اور اگر کئی

کَانُوا اِخْوَةً رِّجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذِکْرِ مِثْلُ حَظِّ

شخص ہیں اس تائے کے مرد اور عورتیں تو مرد کو دو برابر حصہ عورت کا بیان کرتا

الْاُنثٰیَّیْنِ ط یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ اَنْ تَضِلُّوْا ط وَاللّٰهُ

ہے اللہ تمہارے واسطے کہ نہ بہکو اور اللہ

يٰۤاَيُّهَا شَيْءٌ عَلِيمٌ

ہر چیز سے واقف ہے۔

خاتمہ سورت

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی يٰۤاَيُّهَا شَيْءٌ عَلِيمٌ اے وَاللَّهُ يٰۤاَيُّهَا شَيْءٌ عَلِيمٌ
 ورنہ اس سورت کے اول میں میراث کے احکام بیان کیے گئے اب اسی پر اس سورت کو ختم فرماتے
 ہیں اس لیے کہ میراث کے احکام سنت و نواہد میں جن میں جیسے جیسے عقلاء کی عقلیں حیران ہیں اللہ کی
 ہدایت نے اور اس کے نازل کردہ نور میں نے ان دقیق احکام کو واضح اور روشن کیا اور خدا کی
 برہان یعنی محمد رسول اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے لوگوں پر رحمت پوری ہوئی۔
 شروع سورت میں بھی کلام کی میراث کا ذکر کر دیا ہے اس کے بعد یعنی صبار نے اس کے متعلق زیادہ تفصیل پوچھنی چاہی
 تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی شروع سورت میں جو کلام کی میراث میں آیت گزر چکی ہے اس لیے کہ وہ جائزوں میں نازل ہوئی
 اُسکو کہ اشتباہ نہ ہو اور اس آیت کو جو اس کے گزریوں میں نازل ہوئی آیت الصیغ کہتے ہیں۔

اور لفظ کلام کا اطلاق وارث اور عورت دونوں پر ہوتا ہے اس آیت میں کلام سے یا تو وہ
 میت مراد ہے کہ جس کے وارث اس کے ماں باپ اور اولاد نہ ہو یا وہ وارث مراد ہے کہ جو
 میت کے ماں باپ میں سے ہو اور اس کی اور اولاد میں سے ہو۔

صحیح میں جاہر بن عبد اللہ الصاری سے روایت ہے کہ میں ایک دفع بیمار ہوا تو رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر میری عیادت کو آئے اس وقت میں اپنے بوسطن میں نہ تھا آپ نے وضو
 کیا اور اپنے وضو کا پچھا ہوا پاؤں مجھ پر چھڑکا جس سے مجھ کو بوسطن آگیا تو دیکھا رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں کلام ہوں میری میراث کیسے تقسیم ہو
 گی اس پر یہ آیت نازل ہوئی کلام کی میراث کے بارہ میں لوگ آپ سے فتویٰ پوچھتے ہیں یعنی جس شخص
 کے اصول و فروع ماں باپ اور اولاد نہ ہوں اس کی میراث کا کیا حکم ہے آپ جواب میں فرمادیجئے
 کہ اللہ تم کو کلام کے بارہ میں یہ فتویٰ دینا ہے کہ اگر کوئی شخص مر جائے اور اس کے کوئی اولاد نہ ہو
 نہیں نہ بیٹی اور نہ پوتا اور نہ لڑکی اور نہ بھائی یا بھینس اور اس کے ایک بیٹن یا علاقہ ہیں جو تو
 اس ہیں جو اس کے ترکہ میں سے نصف چھوٹے گا اس آیت میں بہن سے سگی یا علاقہ ہیں مراد
 ہے کہ جو کہ انسانی ہیں کا ختم خود اس سورت میں گزر چکا ہے اور اگر وہ شخص ہو کہ اوپر ذکر ہوا وہ تو
 زندہ ہو اور اس کی بہن مذکورہ مر جائے تو یہ بھائی یا بیٹی بہن کے کن ترکہ کا وارث ہوگا بشرطیکہ اس
 بہن کے کوئی اولاد نہ ہو والدین ہوں یعنی اگر کوئی عورت مر جائے اور اس کے اولاد نہ ہو اور نہ والدین

ہوں اور صرف ایک سنگ بھائی یا ایک علاقائی بھائی چھوڑے تو وہ بھائی اپنی اس بہن کے مال کا وارث ہوگا لیکن رضائی بھائی کا یہ حکم نہیں اس کا صرف چھٹا حصہ ہے جیسا کہ شروع صورت میں گذر چکا یہ تو ایک بہن کا بیان تھا اب اگر شخص مذکورہ مر جائے اور وہیں ہی اس کی دو بہنیں یا زیادہ بہنوں کو ان کا حصہ اس مال کا دیتی ہے اور دوسرے زیادہ بہنوں کا بھی یہی حکم ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر کسی کے باپ اور مرنے والا دو یا دوسرے زیادہ حقیقی یا علاقائی بہنیں چھوڑے تو ان سب کا حصہ میت کے ترکہ میں سے دو جہائی ہے اور اگر ایسا میت جس کے نہ اولاد ہے اور نہ والدین خواہ وہ میت مذکر ہو یا مؤنث وہ مرے کے بعد چند وارث چھوڑے جیسے چلے مرد و عورت ہوں یعنی بھائی اور بہنیں چلے ہوں تو ایک مرد کا حصہ دو عورتوں کے حصہ کے برابر ہے بشرطیکہ وہ میت یعنی باپ یا بھائی ہوں اور اگر عینی اور علاقائی مخلوط ہوں تو ان کا حکم دوسرا ہے جو کتب فرائض میں مذکور ہے اب اللہ تعالیٰ ان احکام کی حکمت بیان فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ تمہارے لیے ان احکام اور فرائض کو اس لیے بیان کرتا ہے کہ لاکھوں کی بنا پر تم گمراہ نہ ہو جاؤ اور کسی کو حق سے کم یا زیادہ دے دو اور اللہ ہر چیز کو خوب جانتا ہے تم کو چاہیے کہ اس کے حکم کے پابند رہو اور اپنی ناقص دانستی سے اس میں دخل نہ دو کیونکہ تمہیں خود اپنی ہی مصلحتوں کا علم نہیں دنیا کی مصلحتوں کو کیا جانو۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے خطبہ میں یہ فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرائض کے متعلق شروع سورۃ نساء میں جو آیتیں نازل فرمائیں ان میں سے پہلی آیت اولاد اور ماں باپ کی میراث کے بارے میں ہے اور دوسری آیت شوہر اور بیوی اور رضائی بھائی بہنوں کی میراث کے بارے میں ہے اور جس آیت پر اللہ نے سورۃ نساء کو ختم فرمایا وہ حقیقی اور علاقائی بھائی بہنوں کی میراث کے بارے میں ہے اور خانہ سورۃ النفال کی آیت ذوالارحام کے بارے میں ہے تفسیر کبیر ص ۱۱۳ ج ۳

اسی صورت کا آغاز خدا تعالیٰ کی کمال قدرت کے بیان سے ہوا اور اختتام کمال علم کے بیان پر ہوا اور کمال قدرت اور کمال علم ہی سے اللہ کی ربوبیت اور الوہیت اور جلال اور عزت ثابت ہوئی ہے پس بندوں کا فرض ہے کہ اس عظیم و قدیر کے احکام کی بے چون و چرا تعمیل کریں اور دل و جان سے اس کے اوامر اور نواہی کے پابند رہیں (تفسیر کبیر) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و عظمیٰ و اکبر۔

الحمد لله ثم الحمد لله کہ آج بوقتِ محاشت ۲۳ رمضان المبارک یومِ دو شنبہ ۱۳۸۵ھ جامعہ الشریعہ لاہور میں سورۃ نساء کی تفسیر اختتام کو پہنچیں انشاء اللہ تعالیٰ اب اس کے بعد سورۃ مائدہ کی تفسیر آتی ہے اور اللہ تعالیٰ سے درخواست اور دعا ہے کہ اپنے فضل و جود سے اس تفسیر کو اس فقیر کے ہاتھ مکمل فرمائے آمین۔ وعا تو فیقتی الا یا لہ علیہ قوکت والیہ انیب ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔ ربنا تقبل منا انک انت السميع

العلیمر وتم عینا الله است التراب المومم والخردهواتنا من الحمد
 لله رب العالمین ومنه الله تعالی علی خیر خلقه حسیننا وصوالنا محمد
 ومنه الله واصحابه وازواجه وذریاته اجمعین وعینا منهم وارضعنا الراحمین

۱۲۰: یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ۝ ۵: سُورَةُ الْمَائِدَةِ مَدَنِيَّةٌ ۝ ۱۱۲: لَكُمْ فِيهَا

سورۃ مائدہ حبشہ میں نازل ہوئی اور اس میں ایک سو بیس آیتیں اور سورہ رکوع میں

تفسیر سورۃ مائدہ

اس سورت کو مائدہ کہتے ہیں اس لیے کہ اس میں مائدہ دھواں کا ذکر ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوا تھا اور اس سورت کا نام سورۃ العقود بھی ہے اور یہ سورت بالاتفاق مدنی ہے یعنی ہجرت کے بعد نازل ہوئی اس میں ایک سو بیس یا ایک سو تیس آیتیں ہیں اور سورہ رکوع میں عاشر صد آیتیں روایت ہے کہ سورۃ مائدہ اسی سورتوں میں سے ہے جو اخیر میں نازل ہوئی جو اس میں صلال پاؤ اس کو حلال جانو اور جو حرام پاؤ اس کو حرام جانو یعنی مفسرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورت صعب سے اخیر میں نازل ہوئی اس کے بعد کو سورۃ نازل نہیں ہوئی مگر اکثر مفسرین کے نزدیک اس کے بعد یاد آجاء فطرم اشر نازل ہوئی جس میں آیت کی وفات کی خبر دی گئی واللہ اعلم۔

اربطاً گزشتہ سورت (سورۃ نساء) میں حق تعالیٰ نے مختلف عقود اور حدود کو بیان کیا مثلاً عقد نکاح اور عقد ہجر اور عقد غلبہ اور عقد امان اور عقد امانت اور عقد ودایت و غیرہ کو ذکر فرمایا پھر اخیر سورت میں قیماً فیہم یثبٹا فہم الم میں یہودی کے یہودیوں کو ذکر کیا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس سورت کے احکام کو وفاء عقود کے حکم سے شروع فرمایا وفاء عہد کا حکم دیا اور عہد شکنی سے منع فرمایا نیز گزشتہ سورۃ میں یہودیوں و نصاریٰ کی قبایح و مشائخ کا بیان تھا اور ان کے عقائد فاسدہ کا ابطال تھا اور اس سورت کا اکثر حصہ بھی یہودیوں و نصاریٰ کے عباد پر مشتمل ہے گویا کہ سورت مائدہ سورت نساء کا تتمہ اور تکملہ ہے پہلی سورت یعنی سورۃ نساء کا آغاز خطاب عام یعنی یَا أَيُّهَا النَّاسُ سے ہوا اور اس سورت یعنی سورۃ مائدہ کا آغاز خطاب خاص یعنی یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سے ہوا۔

يَسْمِعُ لِلَّهِ لِيُخْبِرَ لِيُخْبِرَ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ

اے ایمان والو! پورا کرو قرار

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
**تاکید اکید در بارہٴ ایثار عقود و عہود خواہ متعلق
 بحقوق عباد باشند یا بحقوق معبود**

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ ۖ

اے ایمان والو! ایمان کا معنی یہ ہے کہ پورا کرو ان عہدوں کو جو تم نے التزام احکام کے بارہ
 میں خدا تعالیٰ سے یا ہند سے یا خواہ وہ براہ راست خدا تعالیٰ سے متعلق ہوں یا ہندوں سے مشتق ہوں
 یا دنیا سے متعلق ہوں یا آخرت سے متعلق ہوں اس لیے کہ ایمان درحقیقت ایک معاہدہ التزام ہے کہ
 میں دل و جان سے اللہ اور اس کے رسول کے تمام احکام کو پیچ اور صادق سمجھ کر ان کو واجب الانضمام
 اور لازم العمل تسلیم کرتا ہوں اور جہد کرتا ہوں کہ دل و جان سے ان احکام کی تعمیل کروں گا میں یہ عہد
 التزام ایمان کی حقیقت ہے جس میں تمام احکام ملگئے اور یہ ایمان درحقیقت عہد اُمت کی تجدید ہے جس
 میں حق و یقینیت اور اکرستہ کا جہد کیا گیا تھا اسی طرح ایمان جہد حقوق اور کرنے کا ایک مضبوط جہد اور
 اقرار ہے اس لیے حکم یہ دیتے ہیں کہ اسے ایمان والو تم نے ایمان لاکر التزام احکام کا اجمالی طور پر جو
 جہد اور ایمان کیا ہے اسی کو پورا کرو پھر اس حکم اجمالی کے لئے خاص میں لکھنا اور خاص خاص محکموں کے
 پورا کرنے کی تاکید فرماتے ہیں یہ عقود مع عقد کی ہے جس کے معنی گمراہ لگانے کے ہیں کہ ایک چیز کو دوسری
 چیز کے ساتھ ملا کر خوب یا نہ ایا جائے اسی جگہ عقود سے مکالیف شریعہ اور احکام دینہ مراد ہیں جن میں
 اللہ نے بندوں کو یا نہ و یا ہے اور جہد ان میں بھڑا ہوا ہے بندہ پر ان کی پابندی اور التزام ضروری
 ہے پس یہ معلوم ہو گیا کہ ایمان درحقیقت التزام اطاعت کا اجمالی معاہدہ ہے جسے آج کل کی اصطلاح میں
 حلف و قیامی کہتے ہیں یہ اجمالی معاہدہ تو ایک امر بسیط ہے لیکن تمام احکام شریعہ اس معاہدہ کی دفعات
 ہیں اسی وجہ سے امام اعظم ابوحنیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایمان میں کمی زیادتی نہیں اس لیے کہ ایمان
 درحقیقت التزام اطاعت خداوندی کے معاہدہ کا نام ہے جو ایک امر بسیط ہے اس میں فی حد ذاتہ تجزئی
 اور تفتیش اور کمی اور زیادتی جاری نہیں ہوتی جیسے عقد نکاح حقوق زوجیت کے التزام کا ایک اجمالی مجملہ
 ہے اور وہ ایک امر بسیط ہے جس میں کمی اور زیادتی نہیں لکھنا اور قبول سے پورا ہو جاتا ہے اور
 نان نفقہ اور کفنی وغیرہ یہ تمام امور عقد نکاح کے اجزاء ترکیبہ نہیں بلکہ اس کے دفعات اور لوازم
 ہیں اسی طرح اعمال سالہ عقد ایمان کے لوازم اور اس کی دفعات ہیں جن کی بجا آوری لازم اور
 ضروری ہے معاہدہ ایمان کے اجزاء ترکیبہ نہیں حضرت شاہ عبد القادر کھٹکے ہیں یعنی حب آدی مسلمان

ہوا تو سب حکم اللہ کے قبول کر کے ظہر ایک اب اس کے حکم فرماتے ہیں کہ ان کو قہر کر دے کونین (تقریباً)
یعنی حسبِ عہد ان احکام کو بجا دے جن کے التزام کا تم سے عہد کیا ہے خلافِ عہد کوئی کام نہ کرو
بلکہ رفاقت اور جہد یعنی بہت بروکری چیز ہے۔



أُحِلَّتْ لَكُمْ بَهِيمَةُ الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُسَلَّى عَلَيْكُمْ

حلال ہوئے تم کو بھیسے خواہش سوا اس کے جو قہر کر

غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنَّ اللَّهَ

سنا دیں حجے حرم حلال د جانور قہار کو اپنے احرام میں اللہ

يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ①

قہر کرتا ہے جو چاہے۔

تفصیل بعد از اجمال یعنی عقود و عہد کی تفصیل

عقود اول: تحلیل بہیمۃ الانعام

فَلَنْ تَنَالُوا الْبَيْهَيمَ إِلَّا مَا يُحِلُّ اللَّهُ لَهُ رَأَتْ اللَّهُ يَكُ حَكْمُهُ مَا يُحِلُّ لَهُ
اور اہم حدیث آیت یعنی يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا بِالْعُقُودِ اجمالی طور پر وہاں حدود کا حکم
تھا اب اس وجہ کی تفصیل شروع ہوئی ہے سب سے پہلے عقد صفت و حرمت کو پہلی فرمایا کہ
حلال و حرام کے بارے میں حق تعالیٰ نے تم سے جو عہد لیا ہے اس کو پورا کرو سورۃ نساء کے اخیر میں
جہد و جہد کے بعد اور بد عہد کی سزا میں بعض حلال کو جسب چیزیں حرام کر دی گئیں کھا
قال تَنَالُوا الْبَيْهَيمَ إِلَّا مَا يُحِلُّ اللَّهُ لَهُ رَأَتْ اللَّهُ يَكُ حَكْمُهُ مَا يُحِلُّ لَهُ
ہیں اب اس آیت میں بہت عہد کو الفاظ عہد کی ہدایت کی جاتی ہے کہ جو چیزیں اس کے تم
پر ابائی رحمت سے حلال کر دی ہیں صرف ان کو اسٹون کر دو اور جو چیزیں تم پر حرام کر دی ہیں ان
سے پرہیز کر دو اور اشیاء اس طرف بھی ہے کہ اسے مسلمانوں کو نفع دینا کی طرح حلال و حرام کی تعلیم

کو ختم ذکر دینا بہائم اور حیوانات کے نزدیک حلال و حرام کی کوئی تقسیم نہیں جہاں ہابا منہ مارا اور کھا
 یا نہیں حال آج کل متحضرین قومیوں کا ہے یہ مذہب انسانوں کا نہیں بلکہ یہ مذہب حیوانوں کا ہے
 پتا چم فرماتے ہیں حلال کر دینے گئے تمہارے لیے تمام پر پڑے موشیں مگر وہ جانور جن کی حرمت
 آئندہ تمہارے سامنے بیان کی جلتے گی وہ تمہارے لیے حلال نہیں یعنی وہ جانور جن کا آئندہ آیت
 حُجِّیْ مَعْت عَلَیْکُمُ الْمَيْتَةُ الْخَمِیْسُ میں ذکر ہے وہ باوجود بیعیۃ الاغلاہ میں داخل ہونے کے حالت کے حکم سے
 مستثنیٰ ہیں باقی ان کے علاوہ سب جانوروں کا کھانا اور شکار کرنا تمہارے لیے ہر حال میں حلال ہے
 مگر حالت احرام میں تم شکار کو حلال نہ جانو لہذا بحالت احرام اور نہ درجہ حریم کے اندر کسی جانور کا شکار نہ
 کرو ورنہ شک اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے حکم دیتا ہے کسی کی مجال نہیں کہ اس احکم الحاکمین سے برخاستہ
 کرے کہ یہ حکم کیوں دیا نیز حق تعالیٰ حاکم مطلق ہونے کے علاوہ حکیم مطلق بھی ہیں اُس نے لائق حکمت بالغہ
 سے ہر جانور میں ایک خاص صفت اور خاص کیفیت اور خاص استعداد رکھی ہے جس جانور کو بندوں کیلئے
 مفید جانا اس کو اپنی رحمت سے حلال کر دیا اور جس کو مضر جانا اس کو حرام کر دیا ہے پس اس نے اپنے
 علم و حکمت سے جو حکم دیا اس کا اتباع کرو۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ

اسے ایمان والو حلال نہ سمجھو اللہ کے نام کی

اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا

حیض اور نہ ادب والا مہینہ اور نہ نیاز کے جانور جو کچھ کو جاویں اور

الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ يَبْتَغُونَ

نہ گئے ہیں اللہ والیاں اور نہ مصلے والوں کو ادب واسے گھر کی طرف ڈھونڈتے ہیں

فَضْلًا مِّنْ رَبِّهِمْ وَيَرْضَوْنَ إِذَا حَلَلْتُمْ

فضل اپنے رب کا اور خوش - اور جب احرام سے نکلو تو

فَاصْطَادُوا وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَا نُ قَوْمٍ أَنْ

شکار کرو اور باعث نہ ہو جم کو ایک قوم کی دشمنی کہ

صَدُّوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْتَدُوْا وَتَعَاوَنُوْا

تم کو روکنے سے ادب والی مسجد سے اس پر کہ زیادتی کرو اور آپس میں

عَلٰى اَبْرَرٍ وَالتَّقْوٰى وَلَا تَعَاوَنُوْا عَلٰى الْاِثْمِ وَ

مہر کرو نیکی کام پر اور پرہیزگاری پر اور مدد نہ کرو گناہ پر اور

الْعَدُوْا اِنْ وَاتَّقُوا اللّٰهَ اِنَّ اللّٰهَ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ﴿۱﴾

لڑنا دینی پر اور ڈرتے رہو اللہ سے اللہ کا عذاب سخت ہے۔

حکم دوم بشعائر دین اسلام

فَاَنْ تَعْلَمَ اَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَحِلُّوا مَعَآلِفَ الْكُفْرِ اسے شَدِيْدُ الْعِقَابِ ہ
 اربعہ گزشتہ آیت میں احلال ہیبتہ الانعام کے لیے جہر علی الصید کی قید ذکر فرمائی ہو کہ احرام اور
 حرم فحرم کی تعظیم میں ملحق حق اس لیے اب آئندہ آیت میں شعائر دین کی بے حرمتی کی ممانعت
 فرماتے ہیں جو معنی شعائر دین کے احترام کا حکم ہے چنانچہ فرماتے ہیں بسے ایمان والو ایمان
 کا مقتضی یہ ہے کہ اللہ کے دین کے احترام اور ادب کو بھڑی طرح ملحوظ رکھو لہذا تم اللہ کی شایستگی
 کی بے حرمتی نہ کرو یعنی جن چیزوں کو اللہ نے اپنے دین کی نشانی قرار دیا ہے جیسے کعبۃ اللہ اور صفا
 اور مروہ اور جعر اسود اور عرفات اور منیٰ مزلہ اور قربانی کے جانور وغیرہ ان کی بے حرمتی نہ کرو۔

فَاَشْعَارُ دِيْنِ اُنْ اُمُوْر كُوْنِيْنِيْ هِيْ هُوَ اِسْلَامُ كِيْ خَاصِ عِلَامَتِ هِيْوْنِ اُوْر اُنْ سِيْ اِسْلَامُ كِي
 خَاصِ شَانِ دُشُوْكَتِ ظَاهِرِ هُوْنِ اُوْ يَمِيْنِيْ اَذَانِ اُوْر جِجِ اُوْر عَمْرُوْ اُوْر قِرْبَانِيْ اُوْر نَہَ تَرَامُ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ
 كُرُوْمِيْنِيْ جِيْنِ اُجَا دِيْنِيْوْنِ كِيْ لُؤَانِيْ تَرَامُ هِيْ اُنْ مِيْ لُؤَانِيْ كَرِيْ اُنْ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ نَكْرُوْ اِبْدَآءِ مِيْ اُجَا
 هِيْوْنِ يَمِيْنِيْ حَرَمِ اُوْر رَجِيْبِ اُوْر زَيْقَعْدُوْ اُوْر ذِيْ الْحِجَّ مِيْ قَتْلِ وَفْتَالِ كِيْ مَآفِيْتِ تَحِيْ اُجِدِ مِيْ بِيْ مَآفِيْتِ
 بَاقِيْ مُبِيْنِ رِيْ جِيْ كَا مِيْآنِ الشَّامِ اللّٰهُ سُوْرُوْ بِيْ اُسْئِيْ اُوْر نَہَ قِرْبَانِيْوْنِ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ كُرُوْ يَمِيْنِيْ
 جُوْ جَاوُرِ اُخْرَمِيْنِ قِرْبَانِيْ خَا نَ كُھَرِ جِيْمِيْ جَا سْتِيْ مِيْ اُنْ پُر لُوْٹِ ڈَالِ كَر اُنْ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ نَكْرُوْ اُوْر نَہَ اُنْ
 جَاوُرُوْنِ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ كُرُوْ دِيْنِ كِيْ جِيْ مِيْ پُٹِيْ ہَرُ سِيْ ہُوْنِ اِيْسِيْ جَاوُرُوْنِ سِيْ تَحْرِقِ كَر نَا ہِيْ
 اِيْ بَرَا سِيْ اِسْ مِيْ كِيْ جِيْبِ اُنْ كِيْ مَاتھِ قِرْبَانِيْ كِيْ شَنَآفِيْتِ مَوْجُوْدِ ہِيْ تُوْ پھرِ ہر عذر جِيْ نَہِيْ كِيَا
 جَا سَكِيَا كِيْ ہَمْ كُوْخَرِ نَہِ تَحِيْ كِيْ قِرْبَانِيْ كِيْ جَاوُرِ مِيْ اُوْر نَہَ اُنْ لُوْگوْنِ كِيْ بِيْ حَرَمِيْنِيْ كُرُوْ جُوْ خَا نَ كُھَرِ كِيْ ذِيَارَتِ

کے قصد سے چاہیے ہوں اور جو اپنے پروردگار کے فضل اور خوشنودی کے طلب گار ہوں خدا کبیر کا
 ادب یہ ہے کہ جو اس کی زیارت کو جا رہا ہے اس سے تعریف نہ کرو اس لیے کہ جب خدا کبیر کے ادب
 اور احترام میں قربانی کے جانور سے تعریف جائز نہیں تو انسان سے تعریف کرنا کیسے روا ہوگا مطلب یہ ہے
 کہ مشرکین جس کام میں اللہ کی تعظیم کریں اس کام میں کافروں کی مزاحمت نہ کرو البتہ وغیرہ کی تعظیم
 میں ان کی مزاحمت اور اہانت کرو مشرکین عرب اپنے آپ کو حلیف ابراہیم کا بیروہ کہتے تھے اور اس
 بنا پر وہ حج اور عمرہ کی نیت سے سفر کرتے اور اپنے گمان میں وہ اللہ کی خوشنودی کا قصد کرتے لگے
 بارہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ جو لوگ خدا کبیر کی زیارت کے قصد سے آتے ہیں ان سے
 تعریف نہ کرو یہ حکم اسی وقت تھا کہ جب مشرکین کو خدا کبیر کی زیارت کی اجازت تھی اور جب اللہ
 المستعین جنس فلا یشرکوا المستعین الحرام یحلل عامیہم ہذا یہ آیت نازل ہوئی تو مشرکین
 کو خدا کبیر میں آنے کی ممانعت کر دی گئی اور اس ممانعت کی عام منادی کر دی گئی اور اسے مسلمانو
 عانت احرام میں تم پر حلال حرام ہے لیکن جب تم احرام سے باہر ہو جاؤ تو تم کو اجازت ہے کہ تم
 شکر کرو حج اور عمرہ کے احرام کے احترام میں شکر کی ممانعت تھی اور جب احرام ختم ہو گیا تو دست
 بھی ختم ہو گیا اور اسے مسلمانو تم کو خدا کبیر اور مسجد حرام کا احترام دوستی اور دشمنی پر جانست میں ملحوظ
 رہنا چاہیے یہاں تک کہ کسی قوم کی دشمنی اور عداوت اس بنا پر نہ کہ انہوں نے تم کو حد تکے سال
 مسجد حرام کی زیارت سے روکا تھا یہ دشمنی تم کو اس پر آمادہ نہ کرے کہ تم حدود ادب سے تجاوز کر
 جاؤ اور جو شخص عداوت میں احرام اور حدود حرم کے ادب اور احترام کی حدود سے باہر ہو جائے اور اللہ کی
 پرہیزگاری کے کاموں میں ایک دوسرے کی مذکورہ اور گناہ اور فحش یعنی ظلم و ستم میں ایک دوسرے
 کی حدود نہ کہ اس کے برعکس یعنی اور پرہیزگاری کی ترغیب و پہلی آیت میں دشمنی کا دستور العمل
 تھا کہ دشمنی تم کو یہے العافی پر آمادہ نہ کرے اور اس آیت میں دوستی کا دستور العمل ہے کہ
 دوستی میں کسی کی بیجا حمایت نہ کرو جیسے آج کل پارٹیوں میں ہوتا ہے بلکہ ہر اور تقویٰ میں ایک
 دوسرے کی مدد کرو اور اللہ کے عذاب سے ڈرتے رہو یہ شک اللہ تعالیٰ اپنے نافرمانوں کو سخت عذاب
 دینے والا ہے ہذا تم کو چاہیے کہ نیکی اور پرہیزگاری میں ایک دوسرے کی مدد کرو تاکہ تم کو اللہ کے
 فضل اور رضوان سے حصے اور سخت عذاب سے محفوظ رہو ہر تعین نیکی سے لوگ خوش ہوتے ہیں اور
 تقویٰ سے اللہ خوش ہوتا ہے جس نے دونوں باتوں کو اپنے اندر جمع کر لیا اس نے سعادت مکمل
 کر لی (یٰ ائیہی) فعل خبرات کا نام ہے اور تقویٰ اور پرہیزگاری حرکت منکرات کا نام ہے جس میں یہ
 دونوں فضیلتیں جمع ہو جائیں اس کی خوش نصیبی کا کیا پوچھنا۔

حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ

حرام ہوا تم پر مہرہ اور ہوا اور گوشت سور کا

وَمَا أَهْلٌ يَغْيِرُ اللَّهُ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ

اور جس پر بزدلی نام نکالا اللہ کے سوا کو اور جو مر گیا تخت کر یا چوت سے

وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا

یا عمر کر یا سنگ مارے سے اور جس کو کھا یا بھرنے والے نے مگر جو

ذَكَيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا

تم نے ذبح کر لیا اور جو ذبح ہوا کسی تھان پر اور یہ کہ بتا کر دو

بِالْأَزْلَامِ ذِكْرُكُمْ فَسَقَطَ

بائے ڈال کر یہ گناہ کا کام ہے

حکم سوم تفصیل معصرات

قَالَ تَعَالَى حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ لَمْ يَكُنْ فَسَقَطَ

اریض) شروع سوڑت میں الا مائتہ علیکم سے جن چیزوں کی تحریم کی طرف اجماعی اشارہ تھا اب اس آیت میں ان حرمت کو تفصیل کے ساتھ بیان فرماتے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ وہ چیز الانعام جن کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے حلال کیا ہے وہ بعض احوال میں حرام ہو جاتے ہیں اور اس حالت میں ان کا استعمال منوع ہو جاتا ہے لہذا تم کو چاہیے کہ ان حرمت سے بچو تاکہ خدا تعالیٰ کے عہد عذاب سے محفوظ رہو جیسا کہ گزشتہ آیت میں حکم دیا تھا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ اور حرام سے بچنے کا نام تقویٰ اور پرہیزگاری ہے اب آئندہ آیت میں ان حرمت کی تفصیل فرماتے ہیں جن کا ذکر یہ آیت الا مائتہ علیکم میں اجمالاً ذکر فرمایا تھا چنانچہ فرماتے ہیں کہ اسے مسلمانوں وہ چیزیں جو کہ حلال چیزوں سے مستثنیٰ کی گئیں ادا تم پر حرام کی گئیں وہ گناہ پرہیز میں ہیں۔

(اول) مردار جانور یعنی جو بلا ذبح اور بلا شکار کے اپنی طبیعت سے مر جائے وہ تم پر حرام کیا گیا اس لیے کہ جب وہ جانور ذبح نہیں کیا گیا تو اس کا خون اندر ہی اندر مقید ہو گیا جس کا کھانا

کیا گیا وہ بھی مردار ہے۔

اول (نویں) ہیز وہ جانور جس کو درخت سے ہمارا کھایا ہو اس کا بقیہ ہم پر حرام ہے لیکن مختفہ اور موقوفہ اور مشروبہ اور ما اکل البیہ جن جانوروں کا ذکر ہے ان میں سے اگر تم کسی جانور کو جان بچنے سے پہلے قاعدہ شریعہ کے مطابق ذبح کر ڈالو تو وہ اس حرمت کے حکم سے مستثنیٰ اور خارج ہے یعنی ان جانوروں میں اگر تم کسی کو بیٹا ہو یا ڈالو اور مرنے سے پہلے اس کو ذبح کر لو تو وہ حرام نہیں ہے۔

فصل مختفہ اور موقوفہ اور مشروبہ اور ما اکل البیہ اگرچہ یہ سب ہیزی میں ہیں داخل ہیں لیکن ان کو عیلولہ ذکر کیا کہ عام احکام میں بیہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جس کی موت کو کوئی ظاہری سبب نہ ہو اور مختفہ وغیرہ میں موت کا ظاہری سبب موجود ہے اس لیے ان کو عیلولہ ذکر کیا کہ یہ سب مردار کے حکم میں ہیں۔

اور (دسویں) چیز جو ہم پر حرام کی گئی وہ وہ جانور ہے کہ ذبح کیا جائے کسی حقان پر یعنی کسی مہبود کے باطن نشان پر وہ بھی حرام ہے حقان سے مراد وہ مقامات ہیں جن کو لوگ متبرک سمجھ کر خدا کے سوا دوسروں کی نذر و نیاز پر مصالحتے تھے۔

امام راضی فرماتے ہیں کہ لُغْبُ اُنْ بھڑوں کو کہتے ہیں جن کو مشرکین عرب غیر اللہ کی عبادت کے لیے لُغْب کر لیتے تھے اور جانوروں کو لے جا کر وہاں ذبح کرتے تھے لکھا قال تعالیٰ اِنَّ لُغْبَ الْيُفُضُونَ (مفردات ص ۵)

لُغْبُ اور ضحہ میں فرق یہ ہے کہ لُغْب اس چیز معصومہ بھڑ کو کہتے ہیں کہ جو کسی دیوتا یا دیوی کے نام پر بھڑ کیا جائے اور ضحہ وہ معصومہ بھڑ ہے جس پر کسی دیوتا یا دیوی کی تصویر یعنی صورت بنی ہوئی ہو خاندان کعبہ کے گرد بین کو ساتھ بھڑ سے کیئے ہوئے تھے جن کو مشرکین اپنے دیوتاؤں کا حقان سمجھ کر بتوں کے لیے ان کے پاس آکر قربانیاں کیا کرتے تھے اور کچھ نمونے بھی ان پر بھڑک دیتے تھے اور ان بھڑوں کو بدستے بھی دیتے تھے ایک بھڑ کے بجائے دوسرا اچھا بھڑ رکھ دیتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اس کو بھی تجس اور حرم کر دیا اور ان قربانیوں کے کھانے کی ممانعت کی جو ان خالوں پر کی جاتی تھیں کیونکہ یہ صورت بھی فی الحقیقت نذر لعلہ اللہ کی ایک خاص صورت ہے گو ذبح کے وقت زبان سے بسم اللہ اللہ اکبر کہہ دیا جائے اس کے بعد اصل مقصود اور اصل نیت اس ذبح سے غیر اللہ کی تعظیم اور قرب ہے جو مشرک ہے ایسے اللہ تعالیٰ نے اس کو حرم قرار دیا کیونکہ حرمت کا اصل دار و مدار نیت شریک پر ہے جس کا لہو کبھی قتل سے ہوتا ہے اور کبھی فعل سے یعنی ایسے مقامات پر ذبح کرنے سے جو بتوں کے نام پر بنے ہوئے ہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے ذبح کا کھانا حرم قرار دیا (تفسیر قرطبی ص ۱۶۶)

و تفسیر ابن کثیر رحمہ اللہ و تفسیر کبیر مبینہ (۳)

گذشتہ آیت میں ہدی کے ادب اور احترام کا ذکر تھا کہ جو جائز تقرب الی اللہ کی غرض سے خاندان کبیر پہنچ جاتے ہیں ان سے تعزین ذکر و ادب اس آیت میں اس کے بالمقابل اس جائز کا ذکر فرمایا جو مذکور کے سوا کسی دوسرے کے نام پر ذبح کیا جائے یا طائر خدا کے سوا کسی دوسرے مکان کی تعظیم کے لئے ذبح کیا جائے تو وہ حلال اور حرام ہے (ما خود از مخرج القرآن) اس تقریر سے تمنا اُجسَلْ زَلَّیْلُوْا لَکُمْ پیمہ اور ما ذبح علی النصب کا فرق واضح ہو گیا لیلۃ الحمد۔

اور (کیا رخصت) چیز جو تم پر حرام کی گئی وہ یہ ہے کہ پانچوں سے تم قیمت معلوم کرو اور الزام لہم کی جمع ہے جس کے معنی تیر کے ہیں الزام ان تیروں کو کہتے ہیں جو بتوں کے ہماروں کے پاس ہوا کرتے تھے مشرکین عرب کا یہ دستور تھا کہ جب کوئی ضرورت پیش آتی اور کسی ہتم بانسان کام کا ارادہ کرتے تو قیمت (انعام) معلوم کر لیتے یہ ان ہماروں کے پاس جا کر سوال کرتے کہ سنا میں تیر میں نکاح کروں یا نہ کروں اور اس سفر میں جاؤں یا نہ جاؤں تو وہ ہمارا پناہ تحیلا نکاتا جس میں تین تیر ہوتے تھے ایک پر لکھا ہوا تھا امرئی رلی، حکم دیا لھو کو میرے رب نے (دوسرے تیر پر لکھا ہوا تھا نہائی ربی لا یض کیا مجھ کو میرے رب سے) اور تیسرا تیر طائی تھا یہ تینوں تیر ہمارے پاس ایک جھیلے میں لٹکے رہتے تھے جب کسی کو کسی کام میں کوئی تردد اور تذبذب لاحق ہوتا تو ہمارے پاس جلتے اور وہ حید میں ہاتھ ڈال کر تیر نکالتا اگر امرئی رلی والا تیر نکلیا تو وہ کام کرتے اور اگر نہائی رلی والا تیر نکلیا تو ایک سال کے لئے اس کام سے رک جلتے اور اگر طائی تیر نکلتا تو پھر یہیں اعلیٰ کیا جاتا یہاں تک کہ گردیا ذکر و الا تیر نکلتا چونکہ یہ بتوں سے ایک قسم کا مشورہ اور استعانت تھی جس کی بنا پر طائف جہالت اور وہم پرستی اور افتراء علی اللہ پر تھی اس لئے حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں جہاں اس رسم کی حرمت کو شدت کے ساتھ ذکر فرمایا اور اس مقام پر نیزہ اور فخر جیسی گندی چیزوں کے ساتھ ملا کر اس کی حرمت کو بیان فرمایا اور یہ بتلادیا کہ یہ ایک مضر کا اور جاہلہ رسم ہے اس طریقہ سے قیمت اور انعام کس طرح معلوم نہیں ہو سکتا شریعت نے جہاں اس رسم جلیع کے استیفاء کا حکم دیا کہ جب کسی امر میں تردد ہو تو استیفاء کرو یہ عام باتیں جو تم پر حرام کی گئیں سب فسق و فجور یعنی گناہ اور برکاری ہیں یا یوں کہو کہ انکم کا اشارہ فقط اشریعی انتقام بالازلام کی طرف ہے اور مطلب یہ ہے کہ تیروں سے قیمت اور انعام کا معلوم کرنا سراسر فسق اور ضلالت اور شرک اور جہالت ہے مومن کا کام یہ ہے کہ جب اس کو کسی کام میں تردد ہو تو خداوند ذوالجلال کی طرف رجوع کرے اور استیفاء کرے جیسا کہ احادیث میں اس کا طریقہ وارد ہوا ہے۔

آلِیَوْمَ یَیْسَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا مِنْ دِیْنِکُمْ فَلَا

آج ناامید ہوئے کافر تمہارے دین سے سوان

تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ ۚ اَلْیَوْمَ اَکْمَلْتُ لَکُمْ

سے مت ڈرو اور تمہارے ڈرو آج میں تمہارا دے پکا تم کو

دِیْنِکُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتِیْ وَرَضِیْتُ

دین تمہارا اور تمہارا کیا تم پر میں نے احسان اپنا اور پسند کیا

لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا ۚ

میں نے تمہارے واسطے دین مسلمان

حکم چہارم

تاکیدِ تمسک بشرائع اسلام مع بشارت اکمالِ دین و تمام انعام

قَالَ تَعَالٰی اَلْیَوْمَ یَیْسَ الَّذِیْنَ کَفَرُوا اے وَرَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا ۚ (ربیع الاول) حلال و حرام کی تفصیل کے بعد اب اس آیت میں بشارت دیتے ہیں کہ تمہارا دین مکمل ہو گیا کوئی غیر اور بھلائی ایسی باقی نہ رہی جو نہ بتلا دی گئی ہو اور کوئی شر اور بُرائی ایسی نہیں رہی جس سے منع نہ کر دیا گیا ہو اور اس کے ساتھ انڈرسنے تم کو اتنی قوت اور عزت عطا کر دی کہ کافر ناامید ہو چکے ہیں اور دین اسلام کے مسائل کا تصور اور خیال عام اُن کے دلوں سے نکل چکا ہے لہذا اسے مسلمانوں نے بے خوف و خطر ہو کر دین اسلام کے فرائض اور احکام کو بجا لاؤ اور کافروں کی نفرت اور وحشت کو خاطر میں نہ لاؤ دین کا طعیر مکمل ہو چکا ہے اب کسی میں یہ طلاق نہیں کہ حلال و حرام کے بارے میں کوئی مزاحمت کر سکے اور جاہلیت کی طرح حیاست یعنی میں اور شر اور خنزیر وغیرہ کو حلال کر سکے ابتداء میں اسلام ضعیف اور کمزور تھا طاقتور مخالفین اسلام کے جو دستہ کی وجہ سے مسلمان آبادی کے ساتھ شرائع اسلام اور حلال و حرام پر عمل نہیں کر سکتے تھے اب اللہ تعالیٰ نے اسلام کے ضعیف کو قوت سے اور اس کے خوف کو امن سے اور اس کے فقر کو غنی سے بدل دیا ہے اب تم

رہا اجماع سورہ بھی کسی آیت یا حدیث ہی کے مختلف فیہ مضمون پر ہوتا ہے جیسے (دین)
 ایک ہے اور ان اربعین مختلف ہیں۔

عبارتنا شتی وحسبک واحد = وحلی الی ذاک الحال بشر

ہر رنگے کو خواہی جامہ فی بدیشی = من از رفتار بایت می شناسیم

اور پسند کیا میں نے تمہارے لیے دین اسلام کو یعنی اب بھی دین خدا کے نزدیک مرضی اور
 پسندیدہ اور تمام دینوں سے بہتر اور برتر ہے اور اب قیامت تک یہی دین ہے گا اور کبھی خدوش
 نہ ہوگا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے نازل ہوئے کے بعد اسی دین اور شریعت کا اتباع کرنا
 گئے لہذا اب دین کامل اور پسندیدہ خداوندی کے بعد جو شخص سوائے دین اسلام کے کوئی اور دین
 اختیار کرے گا تو وہ خدا کے یہاں ہرگز قابل قبول نہ ہوگا کما قال تعالیٰ وَمَنْ يَتَّبِعْ خَلْقَ الْإِنْسَانِ
 دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ۔

فوائد لطائف

(۱) حدیث طریف میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو وہ دن جمعہ الوداع کا تھا یعنی نوی تارویح
 ذی الحجہ کو میدان عرفات میں جمعہ کے دن عصر کے وقت یہ آیت نازل ہوئی وہ وقت تقریباً
 سال کا بھی آخر تھا اور جمعہ کا بھی آخری دن تھا اور دن بھی قریب النہم تھا اس لیے کہ عصر کے
 بعد غروب کا وقت آجاتا ہے۔

اسی طرح حضور پر نور کی عمر طریف کا بھی آخری زمانہ تھا اس کے تین ماہ بعد ربیع الاول میں
 حضور کا وصال ہو گیا ہماری اس تقریر سے یہ معلوم ہو گیا کہ آخر سے طیفی آخر مبارک نہیں بلکہ قریب آخر
 مراد ہے چنانچہ اس کے بعد قَسَمَ الْمَطْلُوعُ فِي مَخْصَصَاتِهِ خَلِّوْا عَنَّا يَوْمَ بَدْرٍ شِعْرَ الْفَاتِ الْفَلَاةِ عَقُوْهُ
 ترجمہ یہ آیت نازل ہوئی لہذا اب یہ اشکال وارد نہ ہوگا کہ جب دین کامل ہو چکا تو پھر یہ حکم مضطر
 کیے نازل ہوا اس لیے کہ مراد آخر سے قریب آخر ہے اس پر حد فہ وارد نہیں ہوتا نیز ایوم سے غامی
 آج کا دن مراد نہیں بلکہ ایوم سے زمانہ حاضر مراد ہے جو ماقبل اور مابعد سے متصل ہے لہذا
 اب شبہ نہ رہے گا کہ جب آج دین کامل ہو گیا تو اس کے بعد کوئی حکم نازل نہ ہونا چاہیے نہ
 آیات احکام میں یہ آخری آیت اور آخری حکم ہونا چاہیے۔ محمد تعالیٰ اس شکیہ کے در جواب ہو گئے۔

(۲) دین کے کامل کر دینے کے معنی یہ ہیں کہ حدود اور ذائق اور حلال و حرام کے احکام اور مدار
 اور معاد دینا اور آخرت اور زندگی کے ہر شعبہ کے متعلق ایسے اصول اور قواعد بتلا دیئے گئے
 کہ قیامت تک آنے والے واقعات اور جزئیات کے احکام انہی کلیات سے مراعات یا اشارہ

معلوم ہو سکیں گئے اور قیامت تک اس میں ذرا کوئی اور ترمیم کی ضرورت نہ ہوگی جو مت و رسالت کا بے پر ختم ہوئی اور یہ آخری کتب ہیں۔ اس کے بعد کوئی کتاب آسمان سے نازل نہ ہوگی۔

طبیعت کامل وہ ہے جس سے ہر مہم میں کا علاج معلوم ہو سکے اس طرح دین کامل وہ ہے جو اصول اور قواعد کلیہ کا جامع ہو اور تمام جزییات کا حکم اس سے معلوم ہو سکے خود غرض کہ ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ دین کے معنی یہ ہیں کہ اسی میں تمام حلال و حرام اور فرائض اور واجبات اور اصول و قواعد بیان کر دیئے گئے ہیں۔ دین بلا نیوکاہدیت کیسے کہیں اور دین کی ضرورت نہیں بلکہ کسی دین کی حاجت نہیں۔ دین نہ لگاؤ دین و دینوں اور تمام مغربی اور مشرقی ملکی و سیاسی و تعلیمی اور معاشرتی مشکلات میں ہدایت اور رہنمائی کیلئے کامل اور شافی ہے جیسا کہ کتب فقہ میں۔ کتاب وصیت کا روشنی میں۔ ان امور کی تفصیل موجود ہے۔

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ آسمان دین کے معنی یہ ہیں کہ اللہ نے دین اسلام کو تمام ادیان پر غلبہ ہا کیا مگر راسخ قول وہاں ہے جو پڑھتے ہیں جیسے بیان کیا۔

۱۳۱ اور انھیں مذمت خلیفہ رضوی کا مطلب یہ ہے کہ ہم نے تم کو دین کامل دیکر تم پر اپنی نعمت بھری مگر تمنا کہ تم کو ایسا کامل اور طاقتور جو معتدل قانون نافذ دستور عطا کیا کہ جو تمام مروجہ دینوں کا خلاصہ اور نکتہ جاسم ہے اور جو باطن دیان مساویہ میں ناقص نہیں اس دین کامل میں ان کی تکلیف اور تسمیہ کر دی گئی۔ یہ قیامت تک دس میں نہیں غناؤ اور ترمیم کی گنجائش نہیں دست اس کے احکام کی توضیح اور تفسیر اور تفسیر اور تفسیر جو کئی رہتے گی جس طرح حدیث قرآن کریم کی تفسیر ہے اسی طرح لاز حدیث کی شرح ہے اور وہ قانون الیہا وایح اور صاف ہے کہ کوئی ملحد اس میں تحریف اور تبدیلی کی امید قائم نہیں کر سکتا اور ظاہری قوت و حرکت کے اعتبار سے اس کی قدریں اتنی مضبوط کر دی ہیں کہ کفار اس کے منافیہ سے دوسرے کیجئے۔ دنیا فتح کیسے تمام جزیرۃ العرب اسلام کے زیر نگین آگیا اور کفر کی یہ مجال نہیں رہا کہ وہ اسلام کے مقابلہ میں مداخلت کے مطلب یہ ہوا کہ دین کامل دے گا۔ دین اور دنیا دونوں اعتبار سے تم پر اللہ کی نعمت پوری ہوئی۔

۱۳۲ حضرات ایمان سابقین کو جو مشرکین عطا کر گئیں وہ ناھیں نہ تھیں بلکہ اپنے اپنے وقت اور اس خاص زمان اور اس خاص مکان اور اس خاص خطہ کے لحاظ سے کامل تھیں ان کا کامل ہونا ایک مخصوص قوم اور محدود زمانہ کے لیے تھا اسی وجہ سے دوسرے کے آئے سے خلیفہ سابقہ کے کچھ احکام منسوخ ہو جاتے تھے مگر شریعت اسلام کا اصل معنی ہے اس کا کامل ہونا کسی زمان اور مکان اور کسی خاص قوم کے ساتھ مخصوص نہیں شریعت اسلام کا کمال کمال معنی میں ہے اور دائم اور مستمر بھی ہے قیامت تک اس کا کوئی حکم منسوخ نہ ہوگا کذا فی الصراح المبین للشریعہ ص ۱۱۱

یا اہل بکر کہ ہر شریعت فی محدودہ کماں علی مگر حق تعالیٰ اپنے علم اور ارادہ سے جس حد تک

بیچانا چاہتے تھے اس کے اعتبار سے سابقہ دہریہ ہیں کہ انھیں مشن حق قیامت نے کسی کو ساتھ بری کی
حکم عطا کی اور کسی کو سوساں کی موسا ساتھ سال کی عمر کی حدود و ترافعی نہیں مگر اس عمر کے غلط سے
نافع ہے جو اللہ تعالیٰ نے دوسرے کو عطا کی ابتداء میں ظہر اور عصر اور عشا رکی دو دو رکعتیں
تھیں بعد میں چار چار رکعتیں کر دی گئیں لہذا یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ چونکہ دو رکعتیں دور گتوں سے زیادہ ہیں
ہیں اور دو رکعتیں اس سے کہ ہیں لیکن یہ کسی کسی عیب یا غلط یا قصور کی بنا پر نہیں بلکہ حق قیامت کے
اعطاء اور تکمیل کے اعتبار سے کہ نافع ہیں حق حق میں خدا نے جس میں ہر جہ کی تکمیل بیچانے کا ارادہ
فرمایا تھا اس کے اعتبار سے نافع ہیں اور جو حکام شرعیہ بتدریج عطا کمال کو پہنچے اُن کو بھی اس
درجہ سمجھو تفسیر قرطبی ص ۲۷۲

۱۵۔ جس طرح حکومت کے دستور و رائجین کا کہنا ہوگا موجب حد سرت ہے اس طرح خداوند جل جلالہ کی طرف سے بندوں کو دستور کامل بنی دیا کا دل اور شریعت کامل کا عدا ہونا ایک صحت عقلی اور بشاوت کبریٰ کے خداوند ذوالجلال و شکر امانتیں ہے اور دین اسلام اس کے قوانین اور حکام کا نام ہے چنانچہ کسی یہودی نے حضرت عیسیٰؑ کے کہا کہ اگر یہ آیت ازل، ہم پر نازل ہو تو ہم اس دین کو چید بنا لیتے حضرت عیسیٰؑ نے فرمایا کہ جس دین یہ آیت نازل ہوئی اسی دین محمد اللہ صلاؤں کی درجہ دین جمع ہو گئی تھیں اور یہ دونوں دین محمد اللہ ہمارے سے چید ہیں ایک یوم عرفہ اور ایک یوم موافق ہیں اپنی طرف سے کسی اور چید کی ضرورت نہیں ہیں، میں وہ چید کافی ہے جو من جانم خدا ہے۔

۱۶۔ اسی آیت سے سلام جو کہ دین اسلام ایک حقیق نعمت ہے اور نعمت کا شکر مطلقاً دشمنی و اوجہ ہے اس لیے امت میں اسلام جیسی نعمت کے شکریہ کے لیے یہ فکر مشہور ہے الحمد للہ علی نعمۃ الاسلام رفیع کبر معنی ج:

اقتدار کو قائم کر دیا اور شریعت اسلامیہ کا دستور اور قانون دنیا میں رائج کر دیا اور جس سرزمین پر قدم رکھا بغیر کس کالج اور یونیورسٹی کے وہاں کی زبان عربی بن گئی اور وہاں کا تمدن اسلامی تمدن بن گیا اور آج سے دو سو سال پیشتر تک تمام سلاطین اسلام کا یہی حال رہا اور اللہ نے ان کو وہ عزت دی جو آپ و آل میں بھی نہیں آسکتی لہذا اسلام اس خیالی ترقی کا مالع اور مخالف ہے جس کی حقیقت سوائے حرم اور طول آن کے کچھ نہیں فیض چلنی کی سن پلاؤ پکا لینے کا نام ترقی نہیں۔

عالم کی اصل ترقی کا دار و مدار چار چیزیں ہیں ذراعت اور تجارت اور صنعت و تجارت اور تجارت جس کو اصطلاح شریعت میں ایجاد کہتے ہیں شریعت کی سب سے شمار انصاف سے ان تمام امور کی تاکید اور ترویج ثابت ہے اور حق تعالیٰ نے ان امور کے متعلق احکام صادر کیے ہیں جو چیزیں حقیقتہً مفید اور نافع ہیں ان کو جائز قرار دیا اور جو چیزیں حقیقتہً مضر تھیں ان کو ناجائز قرار دیا اگر یہ کوئی خود غرض یعنی چیزوں کو اپنے لیے مفید اور نافع سمجھتا ہو ہر حکومت نے اپنے قانون میں رشوت اور چوری اور ڈاکہ زنی کو حرم اور ممنوع قرار دیا ہے حالانکہ چوری اور ڈاکہ زنی شخص منافع سے غالی نہیں چوری سے اور رشوت سے مال میں بڑی ترقی ہوتی ہے مگر کوئی شخص بھی حکومت اور قانون پر یہ اعتراض نہیں کرتا کہ یہ قانون ہماری ترقی میں حارج اور مزاحم ہے لہذا اس کو ممنوع کیا جائے اسی طرح شریعت نے سود اور قمار اور رشوت کو حرام قرار دیا جو مضر ہیں چوری اور ڈاکہ سے کہیں بڑھ کر ہے لیکن انصاف کو شریعت کے احکام کو مالع ترقی سمجھتے ہیں اور قیام حکومت کو مالع ترقی نہیں سمجھتے مگر جنہیں یہ بتلائیں کہ شریعت کے کون سے احکام ایسے ہیں جو حقیقتہً دنیاوی ترقی میں حارج اور مزاحم ہیں بتلائیں تو ہمیں کہ کیا شراب اور زنا اور بے پردگی کی اجازت سے ملک کو مادی ترقی حاصل ہو جائے گی شریعت۔ لہذا پیگنڈ سے کو ممنوع قرار دینا ہے حیرت کا مقام ہے کہ جھوٹ سے تو ملک کو ترقی ہو اور سہائی سے ملک کو تزلزل ہو ہماری سمجھ میں نہیں آتا کہ ان بھلائی غوروں (جھوٹا پیگنڈ) کو سے والوں کو صدق اور سہائی کی عداوت اور لذت کس طرح سمجھائی بلکہ حق یہ ہے کہ شریعت نے جس چیز سے منع کیا ہے وہی چیز تزلزل کا سبب ہے اور جس چیز کا حکم دیا ہے وہی ترقی کا ذریعہ ہے۔

فَمِنْ اضْطُرَّ فِي مَخْصَصَةٍ غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ

بھری کوئی ناچار ہو گیا جو کہ میں کچھ گناہ پر نہیں اذیتا

فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝

تو اللہ بخشنے والا ہے مہربان

تہنہ حکم شوم

قال لعلنا فکین اضطررنا مخصصة حکم صبا انب فر شہر کانت الله عفو ورحيم
 پہلے آیت نبویؐ جو سیدہ وحیدہ کی حرمت کا ذکر تھا یہ آیت اسی حکم سابق کا تقاب ہے چنانچہ فرماتے
 ہیں پس جو شخص بھوک کی شدت میں بیوی اور لڑکا ہوا ہو جسے وہ اگر ان عوام چیزوں میں سے
 بھر کر نہ کھائے تو اس پر کوئی سزا عذاب نہیں بھر دیکر وہ گناہ کی طرف جھکنے والا نہ ہو یعنی بیٹ
 بھر کر نہ کھائے اور مقدار حاجت سے تجاوز نہ کرے تو یقیناً اللہ تعالیٰ برا نہ سمجھے والا ہر باں ہے اس
 نے اپنی رحمت سے مجبوری کی حالت کو حرمت سے مستثنیٰ فرمادیا۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ

تجھ سے پوچھتے ہیں کہ ان کو کیا حلال ہے تو کہہ تم کو حلال

تَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَبَا عِلْمَتُمْ مِنَ الْجَوَارِيسِ مُكَيِّبِينَ

وہا سخی چیزیں اور جو سداؤ شکاری جانور دوز اسنے

تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَيْكُمْ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا آمَنَتْ

تو کہ ان کو سکھاتے ہو کچھ ایک جو اللہ تعالیٰ کو سکھایا ہے سو کھاؤ اس میں

عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ

سے کہ کچھ چھوڑیں تمہارے واسطے اور اللہ کا نام لو اسی پر اور ڈرتے رہو اللہ

اللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ⑤

سے اللہ شتاب بیخدا ہے حساب

حکم پنجہم متعلق بر شکار

قال لانی يسألونك ماذا أُحِلَّ لَهُمْ ... اسنے ... رات اللہ سریع الحساب •

رابطہ : دین کامل کی یکجہ علامت یہ ہے کہ اس میں مطلق و حرام کی صورت کی تعمیل ہوگئے مثلاً آیت میں
 حرام چیزوں کی تعمیل تھی اس قدر فی طور پر یہ سوال پیدا ہوا کہ حلال کیا کیا چیزیں ہیں تو اب جواب
 اوضار فرماتے ہیں کہ حلال کا مرہ بہت وسیع ہے ہندو چیزوں کو چھوڑ کر جن میں اپنی یا دنیوی
 روحانی یا جسمانی نقصان تھا ان کے حلال : نیک آدم پاکیزہ چیزیں حلال ہیں اور جو کہ شکار کے متعلق
 جملہ لوگوں نے ضرورت سے حوالہ کیا خدا اس لیے کسی قدر تفصیل کے ساتھ اس کا جواب دیا کہ جو
 کچھ سے دریافت کرتے ہیں کہ کیا چیز ان کے لیے حلال کی گئی تھی بن حاتم اور زید بن اسلم سے
 رسول مہدی علیہ السلام سے پوچھا تھا کہ یا رسول اللہ ہم شکار کی لوگ ہیں کتوں اور باندوں سے
 شکار کرتے ہیں تو ہم کو کس جانور کا شکار حلال ہے اس پر یہ آیت نازل ہوئی آپ ان کے جواب
 میں کہہ دیجئے کہ تمہارے لیے تمام پاکیزہ اور ستھری چیزیں حلال کی گئی ہیں یعنی جن چیزوں کو اہل عرب
 پاکیزہ سمجھتے تھے ان میں سے جن چیزوں کو بے حی سنہرے زرد اور پاکیزہ سمجھتے تھے اور نیز ان میں سے
 کچھ سب ضرورت اور نیکو سے ان کی حرمت ثابت نہ ہو۔ مطلب یہ ہے کہ یہ سب پاکیزہ
 چیزیں ضرورت اور نیکو کے وقت میں حلال تھیں جب ضرورت نازل ہوئی تو یہود کی سنہرے اور
 چیزیں حلال ہو گئیں اور انجیل میں حلال و حرام کا بیان نہ ہوا اس قرآن میں وہی دین برابری کے
 مطابق سب حلال ہو گئے اور فرمایا کہ ان کتابوں کا کھانا حلال ہے یعنی ان کا ذکر جو حلال ہے شریک
 ان کا ذکر کیا تو اس شرط کے مطابق ہو جو اوپر مذکور کی شرط ذکر کی گئی کہ ذبح کے وقت شریک
 پر لیا گیا ہو اور غیر اللہ کی تعظیم مقصود نہ ہو اور حلال کیا گیا تھا اس لیے شکار ان جانوروں کا بھی کو
 تم سے مہیا ہے اور شکار بکرنے کے طریقے ان کو سکھائے دیا اور ان کا کھانا تم ان کو شکار کا
 وہ طریقہ سکھاتے ہو جو خدا تعالیٰ سے تم کو سکھایا ہے جو روح کے معنی شکار کر سنے واسطے جانوروں
 کے رہا جس میں کتا اور بیل اور شکار وغیرہ سب آگئے ہیں قرآن اس شکار کے کھانے کی اجازت ہے
 کہ جس کو شکاری دھاؤں تھا اسے بیٹے روک رکھیں یعنی خود اس سے نہ کھائیں بس جس شکار کو شکاری
 جانور کو نہ کھائے لے آئے اور خود کھن میں سے نہ کھائے تو وہ شکار غبار سے ہے حلال
 ہے اگرچہ وہ شکار ان کے پکڑنے سے مر جائے اور ذبح کرنے کی ضرورت نہ آئے کیونکہ قیام یافتہ
 جانور کا اس کو قتل کر دینا قائم مقام ذبح کے ہے اور اس پر اللہ کا نام پڑھیں جب تو اس شکاری جانور
 کو شکار پر چڑھو تو بسم اللہ پڑھو کہ اللہ کے نام کی برکت سے تم کا قتل کیا جاوے حلال ہو جاتا
 اس میں شائبہ نہ ہو ایسا کہ شکار کے حلال ہونے کی شرط ان کا طقت افکار فرمایا تو اس پر
 کہ وہ شکاری جانور قیام یافتہ نہ ہو مہیا یا ہوا ہو کیونکہ جب اس سے آدمی کی خوشبختی ہوگیا کہ آدمی
 سے ذبح کیا اس لیے مہیا اور قیام یافتہ ہونا ہوا اور جانور کے قیام یافتہ ہونے کی علامت یہ ہے
 کہ وہ مالک کے کہنے سے شکار پر حملہ کرے اور اس کے منع کرنے سے نہ بھاگے جب یہ حالت

کم از کم تین مرتبہ تجربہ میں آجائے تو وہ تعلیم یافتہ سمجھا جائے گا دوم یہ کہ شکار کو وہ خود نہ کھائے اپنے مالک کے لیے روک لے سوم یہ کہ کئے کو شکار پر چوڑے وقت بسم اللہ پڑھی گئی ہو اور اللہ سے درویشی ایسے شکار کو مست کھاؤ جس میں شرائط مذکورہ میں سے کوئی شرط مفقود ہو تعین اللہ تعالیٰ جلدی حساب لینے والا ہے جو حرام کھائے گا اس سے مؤافقہ ہوگا۔

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا

آج حلال ہوئیں تم کو سب چیزیں ستھری اور کتاب والوں کا کھانا تم کو

الْكِتَابُ حِلٌّ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَّهُمْ وَالْحَصْنَةُ

حلال ہے اور تمہارا کھانا ان کو حلال ہے اور قید وال

مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْحَصْنَةُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

عورتیں مسلمان اور قید والی عورتیں پہلے کتاب والوں کی

مِنْ قَبْلِكُمْ إِذْ آتَيْنَهُنَّ أَجُورَهُنَّ مُحْصَيْنٍ غَيْرَ

جب دو ان کو پہر ان کے قید میں لائے کو نہ

مُسْفِحِينَ وَلَا مُتَّخِذِي أَخْدَانٍ وَمَنْ يَكْفُرْ

سستی نکالے کو اور نہ بچیں آشنائی کیسے کو اور جو منکر ہوا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ

ایمان سے اس کی محنت ضائع ہوئی اور آخرت میں

مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

وہ ہارنے والوں میں ہے۔

حکم ششم متعلق بذبیحہ اہل کتاب

قال تعالى أَمْوَالُكُمْ لَكُمْ طَيِّبَاتٌ لَكُمْ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۝

رابطہ، گزشتہ آیت میں حکماء کا حکم بیان فرمایا اب اس آیت میں اہل کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ کے ذریعہ کا حکم بیان فرماتے ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح کا حکم بھی بیان فرماتے ہیں کیونکہ حکمت اور اتفاق دونوں میں مشترک ہے۔

اس آیت میں حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں اسے اہل اسلام آج تم بڑے بڑا انعام دیا کہ تمام پاکیزہ چیزیں جہاں سے ملے حلال کر دی گئیں مگر یہود پر بہت سی پاکیزہ چیزیں ان کی منکرتی اور ظلم کی وجہ سے حرام کر دی گئی تھیں وہ چیزیں ہمیشہ کے لیے تم پر حلال کر دی گئیں اور کبھی ان کی حکمت منور نہ ہو گی اور یہ حکم اگرچہ پہلی آیت میں مذکور ہو چکا تھا لیکن بغرض تاکید اور آئندہ کی تجدید کے لیے پھر اس کو دہرایا اور حلال کیا گیا تمہارے لیے ذیچہ اہل کتاب کا یہاں حرام سے ذیچہ مراد ہے یعنی اہل کتاب کا ذبیحہ کیا ہوا جانور تمہارے لیے حلال ہے طعم سے خشک چیز یا مرہ نہیں اس لیے کہ اہل یہودیوں کی ہر کتاب کی تخصیص نہیں تھی خشک چیزیں ہر انسان کے ہاتھ کی دستری ہیں غرض وہ کس مذہب اور دھرم کا ہو۔

اور اہل کتاب کا ذبیحہ کیا ہو جانور تین شرطوں کے ساتھ حلال ہے پہلی شرط یہ ہے کہ وہ ذبیحہ اہل جبروت میں سے نہ ہو جو مسلمانوں پر کتاب و سنت میں حرام کی چیزیں ہیں جیسے لحم خنزیر وغیرہ دوسری شرط یہ ہے کہ ذبیحہ کے وقت اسی پر اللہ کا نام لیا گیا ہو غیر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو۔
اسی لیے کہ اہل کتاب کا اصل عقیدہ یہ ہے کہ غیر اللہ کے نام پر ذبیحہ جائز نہیں اس لیے اعتقاد کی وجہ سے حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو اجازت دئی کہ تمہارے لیے اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے مگر یہ کہ وہ ذبیحہ کے وقت اللہ کا نام لیں اور غیر اللہ کی تعظیم مقصود نہ ہو اور سوائے اہل کتاب کے کسی اور دین اور مذہب واسے کا ذبیحہ حلال نہیں اگرچہ وہ ذبیحہ کے وقت اللہ ہی کا نام لے کر ذبیحہ کرنا نام سے کرنا کرنا بھی مستحب نہیں۔

حضرت علیؓ اور عبد اللہ بن عمرؓ در غائزہ حدیث اور دیگر صحابہ و تابعین کے نزدیک اہل کتاب کا وہ ذبیحہ حلال ہے جو اللہ کا نام لے کر ذبیحہ کیا گیا ہو۔ وہ کہ جو مسیح اور عیسیٰ کے نام سے ذبیحہ کیا گیا ہو جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا دَعَا إِلَى الْكُفْرِ يَدْعُو بِهِ الْكُفْرُ عَلَيْهِ غَضَابُ اللَّهِ عَلَيْهِ قَوْلُهَا رَبِّهِمْ (تفسیر قرطبی ص ۵۵ ج ۱)

وَقَدْ خَالَوْا وَمَا أُهْلُوا بِخَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ يَدْعُو قَوْلِ كَرِيمٍ يَزْمَعُونَ دَعَا بِهِمْ اٰهْلُ الْكِتَابِ کا وہ ذبیحہ جو حضرت مسیح اور عیسیٰ کے نام پر ہو وہ قَوْلُ مَا أُهْلُوا لِذِكْرِ الْأَنْبِيَاءِ میں داخل ہے اور جو عیسائی اور نصیبی کے نام پر ذبیحہ کیا جائے وہ دَعَا عَلَي النَّصِيبِ میں داخل ہے اہل کتاب کا وہی ذبیحہ مستحب ہے جو خدا کی اصل اور صحیح شریعت حق کے مطابق ہو اور ان کا جو ذبیحہ شریعت حق کے مطابق ہو اس کا اعتبار نہیں۔

اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام ذہبی کا مذہب یہی ہے کہ اہل کتاب کا ذبیحہ جب حلال ہے کہ ذبیح کے وقت اس پر اللہ کا نام لیا گیا ہو اور اگر کسی کافر نے حج کا نام لیا گیا ہو تو وہ حلال نہیں (احکام القرآن للبخاری ص ۷۰۶)

اور بعض علماء نے مطلقاً ذبیحہ اہل کتاب کو حلال قرار دیا ہے مگر صحیح اور ارجح قول وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا اور اسی میں اہل بیت علیہ السلام کے نام پر تو مسلمان کا ذبیحہ بھی حلال نہیں چاہے کچھ غیر مسلم کا ذبیحہ غیر اللہ کے نام پر ہو وہ کیسے حلال ہو سکتا ہے۔

اور دوسری شرط یہ ہے کہ وہ اسلام سے مبرا ہو جو کہ یہودی یا نصرانی نہ بنا ہو اس لیے کہ مرتد کا ذبیحہ حلال نہیں شریعت میں مرتد کے احکام جدا گانہ ہیں

اور تیسرا ذبیحہ اُن کے لیے حلال ہے یعنی اگر تم اپنا ذبیحہ اُن کو کھلاؤ یا اُن کے ہاتھ فروخت کر دو تو تم پر کوئی گناہ نہیں اس حد سے پہلے حملہ کی تاکید مقصود ہے کہ جس طرح تمہارا ذبیحہ اہل کتاب کے لیے حلال ہے اسی طرح اہل کتاب کا ذبیحہ تمہارے لیے حلال ہے امام راوی نے اس اندسہ فرماتے ہیں کہ اسی حد سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ اہانت ذبیحہ طریقین سے ہے مگر اہانت نکاح و جنس کا آئندہ آیت میں ذکر آتا ہے وہ صرف ایک جانب کے ساتھ مخصوص ہے یعنی مسلمان مرد کتابی عورت سے نکاح کر سکتا ہے مگر نصرانی مرد مسلمان عورت سے کسی حال میں نکاح نہیں کر سکتا (تحفہ کبیر ص ۳۲۴)

حکم ہفتم متعلق بہ نکاح کتابیات

بہن آیت میں یہ فرمایا کہ اہل کتاب کا ذبیحہ حلال ہے اس لیے اُن کی عورتوں سے نکاح کی علت کو بیان فرماتے ہیں اہل ان دونوں آیتوں سے مقصود یہ ہے کہ اہل کتاب عام کافروں سے دو حکموں میں مخصوص اور ممتاز ہیں ایک یہ کہ اُن کا ذبیحہ حلال ہے بہت پرست اور موسیٰ کا ذبیحہ حلال نہیں اگرچہ وہ خدا کا نام لے کر ذبح کرے اور چونکہ اہل کتاب کا اصل عقیدہ توحید ہے اور وہ اکثر ہی کا نام لے کر ذبح کرتے ہیں اس لیے آیت میں یہ قید نہیں لگائی گئی ورنہ یہ قید زنی طور پر مشہور ہے جیسا کہ یہی ہو چکا وہ یہ کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح درست ہے مشرکین اور مجوسی کی عورتوں سے نکاح درست نہیں ان دو حکموں میں اہل کتاب عام کافروں سے مخصوص ہیں مخالف صورت کو مل اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کی رعایت سے اہل کتاب کو عام کافروں سے بعض احکام میں مخصوص اور ممتاز کر دیا گیا اور یہ خصوصیت اور امتیاز فقط دنیا میں ہے آخرت میں ہر کافر مذہب اور مضر دہے جتنا بڑی جلی غلام کا صلیب ذبیحہ اور اہانت نکاح کے بعد یہ فرمانا فرض ہے یا ایہذا ان فہم یفہم

عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْخَيْرَةِ مِنَ الْغَافِرِينَ اسی طرف اشارہ ہے کہ اہل کتاب کے ذبح کے حلت اور اُن کی عورتوں سے نکاح کی اجازت سے کوئی شخص یہ نہ کہے کہ جیسا دنیا میں اہل کتاب کو مشرکین اور یحوس پر ترجیح دی گئی شاید آخرت میں بھی اُن کو ترجیح دی جائے تو حق تعالیٰ نے وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ سے بظاہر دیا کہ آخرت کا معاملہ اور وہاں کا ثواب و عقاب فقط ایمان اور کفر پر دائرہ ہے آخرت میں سب کافر برابر ہیں افسوس کبیر چنانچہ فرماتے ہیں اور حلال کی گئیں تمہارے لیے پاکدامن مسلمان عورتیں اور اسی طرح حلال کی گئیں پاکدامن عورتیں فقط اہل کتاب کی نہ مشرکین اور یحوس وغیرہ کی بشرطیکہ تم اُن کا ہر ادا کردہ اسی طرح سے کہ تم اُن کو ہمیشہ کے لیے قید نکاح میں لاسنہ ولسنہ ہو بیجا دی نکاح درست نہیں نہ تو علاوہ خود پرستی نکالنے والے اور نفرت رانی کرنے والے ہو اور نہ پوشیدہ طور پر دشمنی کرنے والے ہو مطلب یہ ہے کہ نکاح کی قوا جازت ہے مگر آشنائی اور بارانہ کی اجازت نہیں اسی ایمان والوں ایمان کا متعلق تو یہ ہے کہ حلال و حرام کی بابت تم سے جو جملہ دیے گئے اُن کو پورا کرو اور جو ایمان کے جملہ دیے گئے کر جائے اور خدا کے حلال و حرام کو نہ ماننے کو اس کے تمام اعمال آخرت میں عارت ہوئے اور وہ آخرت میں نقصان پانے والوں میں سے ہوگا اہل کتاب کے ذبح کی حلت اور اُن کی عورتوں سے نکاح کے جملہ کافروں کے جملہ اعمال کا مستند ذکر کرنے سے اشارہ اس طرف ہے کہ اہل کتاب اگرچہ حلت ذبح اور اجازت نکاح میں من و جمہ دنیا میں مسلمانوں کے مقابلہ قرار دے دیئے گئے مگر قبول اعمال میں مسلمانوں کے مقابلہ نہیں اہل کتاب کے اعمال آخرت میں حبط اور اکارت ہوں گے اور اہل ایمان کو اعمال صالحہ کا امتثال کا مضامین اجر ملے گا لہذا مسلمانوں کو چاہیے کہ اہل کتاب کی عورتوں سے نکاح میں انتہائی احتیاط کو ملحوظ رکھیں مسلمانوں کو کتابی عورتوں سے نکاح کی اس لیے اجازت دی گئی ہے کہ تم ان کو اپنی ماحستی میں نہ کہ ان پر اسلام کی صورت فحشائی کر دو کہ اُن کے کفر کی ظلمت ختم ہو جائے اس لیے اجازت نہیں دی گئی کہ تم اُن سے تعلق قائم کرنے کے بعد اپنی اسلام کی شیعہ کو تو بھادو اور اُن کی طرح تم بھی کفر کی ظلمت اور تاریکی میں داخل ہو جاؤ۔

یہ کہ اس آیت میں افکارہ اسی طرف معلوم ہوتا ہے کہ اسے مسلمانو تم کو جو کئی بات **خلاصہ کلام** سے نکاح کی اجازت دی گئی ہے وہ اس لیے دی گئی ہے کہ تم اس کو اپنی قوت ایمانی سے اسلام کی طرف کھینچ لو نہ اس لیے کہ تم ان پر ملتون ہو کہ اپنی بھی متاع ایمانی کو کھو بیٹھو اور خسر الدنیا والآخرۃ کا مصداق بن جاؤ اسی فقرہ کے مد باب کے لیے حل ذبح اور ایمان کے مضمون کو وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْخَيْرَةِ مِنَ الْغَافِرِينَ پر ختم فرمایا۔

بعض علماء کا قول ہے کہ آیت وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ میں کفر بالایمان کا **فائدہ جلیلہ** مطلب یہ ہے کہ جو شخص نفس ایمان باللہ اور ایمان بالرسول کو ضروری نہ

ہمیں جیسے آج کل پلٹنے قلعہ یا لٹہ لوگوں کا خیال ہے کہ اللہ کے نام احکام کو ماننا ضروری نہیں صرف وہ احکام کہ جو ان کی عقل کے مطابق ہوں ان کو مان لیا جائے اور بھرا نہیں مانے کے نزدیک عقل عقل ہوں ان کے ماننے کی ضرورت نہیں یہ کھڑے ہے۔

مسائل و احکام

۱۔ اہل کتاب سے وہ لوگ سزا دیں کہ جو مذہب اہل کتاب ہوں نہ کہ وہ صرف قومیت کے لحاظ سے یہودی یا نصرانی ہوں خواہ عقیدہ وہ دوسرے ہوں اس زمانہ کے نصاریٰ عموماً برائے نام انسانی ہیں ان میں بکثرت سنا لیٹے ہیں جو نہ خدا کے قائل ہیں اور نہ مذہب کے قائل اور نہ آسمانی کتاب کے قائل ایسے لوگوں پر اہل کتاب کو، طلاق نہیں ہو سکتا لہذا ان کے ذبیحہ اور ان کی عورتوں سے نکاح کا حکم اہل کتاب کا ساتھ ہوگا

۲۔ ان آیات میں ذبیحہ کی حلفت اور نکاح کی اجازت سے صرف یہ حکم نام مقصود ہے کہ یہ چیزیں فی حد ذاتہ جائز ہیں ماذ اللہ ترغیب دینا مقصود نہیں کہ تم خواہ خواہ مسلمان عورتوں کو اور اپنے خاندان کی لڑکیوں کو چھوڑ کر کئی بیات سے نکاح کیا کرو مگر عقلی دین کو سننے کے لیے یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کسی وقت ضرورت اور مصلحت دینی ہو تو اہل کتاب کی عورتوں سے فی حدود مذکورہ نکاح جائز ہے بشرطیکہ خادجی اشارت اور ممانات سے کسی معصرت اور مصلحت کا اندیشہ نہ ہو اور خدا عزوجل سے براہ راست خدا ہی کے حال میں یقین کہ اپنے دین اور دنیا کو تباہ کرنے کے تو بن عادات ہیں کتابیات سے نکاح کی حلفت بدل ہر حرمت ہو جائے گی جو چیز مشرک خدا کا نام سے منع ہوئے ہیں حلال بھی حرام ہو جائے بلکہ موجود زمانہ کے یہود اور اعدائی کے ساتھ جہ ضرورت اختلاف دوران کے ساتھ بیٹھ کر طبیعت کا کھلنا بھی غرضی از قلم نہیں سکتا تو بڑی چیز ہے ان کے ساتھ تو محض ممانکت اور مشابہت کا یہ اثر ہے کہ انسان کو جسے مانوس اور اسلام سے بیزار اور اہل اسلام سے متفرق ہو جاتا ہے: **هُوَ ذُو بَالِغٍ حَنِ الْكُفْرِ وَالْفِرَاقِ**۔ آمین

۳۔ اسلام نے تم مشرکین اور مشرکات کے ساتھ نکاح کو حرام قرار دیا ہے مگر اہل کتاب کی عورتوں کے ساتھ نکاح کو حلال قرار دیا کیونکہ اہل کتاب اقرب الی الاسلام ہیں اہل کتاب صریح طور پر توحید اور رسالت اور نبی صحت کے قائل ہیں اہل کتاب کا اہل اسلام کے ساتھ اختلاف صرف صیغہ **لَا رُبَّكَ إِلَّا اللَّهُ** اور **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** کے الفاظ میں ہے جو نبوت و رسالت میں ہے لیکن جب مسلمان مرد ایک کتابیہ عورت سے نکاح کرے گا تو عقلی اور نقلی دلائل سے اور اسلام کی قوی جوتوں سے کتابیہ عورت کو اسلام کی طرف بہولت کھینچ سکتا ہے یہ خلاف مشرک دور

مشرک کے کہ وہاں شرک اور بت پرستی کی وجہ سے ان کو اسلام سے عارت درجہ اور منافرت ہے اہل مشرک نہ تو جہد کے فاعل نہ نہ موت کے اور نہ قیامت کے اہل مشرک کسی دین کے فاعل نہیں اور نہ کسی تیز و شیرور نہ کسی حلال و حرام اور نہ کسی جائز و ناجائز کی تقسیم کے قائل ہیں اس لیے ایسے شدید اختلاف کے جوئے ہو سکے مشرک اور مشرک کے ساتھ نکاح اور زوجیت کا مقصد حاصل نہ ہوگا یعنی باہمی اعتماد اور اعتدال اور ایک دوسرے کی ہمدردی اور خیرادرانہ مشورہ ہوگا بھلا ایسی معیت والی جان ہو جائے گی اور عیض کو منقطع کر رکھ کر بنا دے گی اور مسافر کو زوجیت قائم نہیں رہ سکے گا، اسی لیے کہ جب زن و خواہر کے اعتقادات اور خیالات میں اختلاف شدید ہو جائے تو ہم اس سے اور طرح طرح کے اختلافات نکل نکڑے ہوئے ہیں اور اتحاد اور یکجہتی کی کوئی صورت نہیں رہتی جو نکاح کا مقصد ہے۔ اور اگر دو جوہر اختلافات میں واقع ہو جائیں اتحاد نظر آئے تو وہ درحقیقت تضاد اور ظاہر و باطن ہے مگر یہ کہ کتاب و سنت سے مشرکین اور اہل کتاب میں فرق کیا ہے کہ مشرکین اور مشرکات کے ساتھ تو نکاح کو بالکل منع قرار دیا اور اہل کتاب کے ہاں میں یہ حکم دیا کہ مسلمان مرد کو تو کتابیہ عورت سے اس شرط کے ساتھ نکاح کی اجازت ہے کہ وہ مسلمان مرد اسلام کی فرائض و روایات جنہوں کے ذریعہ کتابیہ کو اور اس کے خاندان کے لوگوں کو اسلام کی طرف کھینچ سکے اور اگر یہ نہ پیش ہو سکے یہ سے نکاح کرنے کے بعد بھی خود اس کے حق و عمامہ و مال و وسائل کی وجہ سے اس کے ساتھ یک جہت ہو جائے گا اور اس میں شائع ایمانی کو نصرت پر قربان کر دے گا تو پھر کتابیہ کے ساتھ نکاح جائز نہ ہوگا قرآن اور حدیث میں منومات منافات اور دیندار عورتوں سے بیکجہت کرنے کی ترغیب اور فاسقات اور فاجرت و درنہشات سے نکاح کی ممانعت کی ہے اگرچہ وہ مسلمان ہوں اسی لیے کہ بددینی عورت کے ساتھ نکاح کرنا جس سے اس کے بھی غائب ہونے کا اندیشہ ہے تو نصرا نہ اور ہمہ رو بہ ہیں قرب اندیشہ اور بھی ہو جائے اور جو کہ عورت جلتا اور غصہ اور فطری کمزور ہوتی ہے اور شوہر کے تابع ہوتی ہے اس لیے اس میں یہ طاقت نہیں کہ مرد کو اپنے تابع بن سکے اسی لیے شریعت اسلام نے مسلمان عورت کو کسبائے مرد کے ساتھ نکاح کرنے کا ممنوع قرار دیا اور اجیزتہ من یتکفین بالآیمان لفتن جفتہ من یہ بتکا دیا کہ اگر دنیا میں اہل کتاب کے ساتھ یہ رعایت کر دے گی تو مسلمانوں کے لیے ان کا زہر اور ان کی عورت سے نکاح جائز نہ ہوگا لیکن حضرت علیہ اہل کتاب در دیگر کتاب کے مابین کوئی فرق نہیں آخرت میں سب کافروں کا ایک ہی حکم ہے سب کے اعمال اکابرست ہیں اور نقصان شہادت دہانے والے ہیں۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا

اسے ایمان والو جب تم اٹھو نماز کو تو دھو لو

وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا

اپنے منہ اور ہاتھ کہنوں تک اور مل لو

بِرءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ ۖ وَإِنْ

اپنے سر کو اور پاؤں تختوں تک اور اگر

كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْهَرُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ

تم کو نہایت ہو تو خوب طرح پاک ہو اور اگر تم بیمار ہو یا سفر

سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنْكُم مِّنَ الْغَايِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ

میں یا ایک شخص تم میں آیا ہے جلسے ضرور سے یا لگے ہو

النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا

عورتوں سے بھر نہ پاؤ پاکی تو تمہد کرد زمین پاک کا

فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِّنْهُ ۚ مَا يُرِيدُ

اور مل لو اپنے منہ اور ہاتھ اس سے اشد نہیں

اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ ۚ وَلَكِنْ

چاہتا کہ تم پر کچھ مشکل رکھے اور لیکن

يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ

چاہتا ہے کہ تم کو پاک کرے اور اپنا احسان پورا کیا چاہے تمہ

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥﴾

کہ شاید تم احسان مانو

حکم ہشتم - ونہم - ودہشتم فرضیت وضو - وفرضیت غسل - ومشرعیت تیمم

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ... ائْتُوا بِغُضُوفِ أَيْدِيكُمْ فَتُكَلِّمُكُمْ عَنْ صَلَاتِكُمْ وَنَهْيِكُمْ عَنْ إِفْسَادِكُمْ... (سورہ بقرہ ۲۳۵)
 (ربط) ابتداء سورت میں ایمانی طور پر عقود اور عقود کے ایلان کا حکم دیا پھر اس کی تفصیل شروع فرمائی تو سب سے پہلے کھانے کی چیزوں کی اجازت اور علت کو بیان فرمایا پھر حلال خوردوں کا ذکر کیا جن سے نکاح کی اجازت دی گئی اور چونکہ انسانی حاجتیں اور کھانے پینے کی ضرورتیں بہ نسبت نکاح کے زیادہ ہیں اس لیے اُن کو مقدم فرمایا اور نکاح کو اُن کے بعد بیان کیا ان عقود کا تعلق دنیا سے تھا اب اُن عقود اور عقود کو بیان کرتے ہیں جو دین اور عبودیت سے متعلق ہیں اور چونکہ اہل حلال اور اہل حلال خداوند والہ کی عبادت میں بہت سی ہیں اس لیے اس کو مقدم فرمایا اب ان سب کے بعد چند عبودیت کے ایلان کا مطالبہ فرماتے ہیں اور اہل قرین عبودیت نماز ہے جس کے لیے طہارت نہایت ضروری ہے اس لیے ان آیات میں وضو اور غسل اور تیمم کے حکم کی تفصیل فرمائی (تفسیر کبیر ص ۳۴ ج ۳)

فرضیت وضو

اسے ایمان والو ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ ظاہری اور باطنی طہارت اور پاکیزگی کو ملحوظ رکھو اور کفر اور مصیبت کی نہایت اور گندگی سے اپنے آپ کو محفوظ رکھو اہل طہیات اور نکاح محضات کا تم کو حکم اس لیے دیا گیا کہ تم کو روحانی اور باطنی طہارت اور پاکیزگی حاصل ہو اس لیے تم کو یہ حکم دیا جاتا ہے کہ جب دربار خداوندی میں حاضری کا ارادہ کرو تو اہل طہیات اور محالطت محضات سے جو تمہاری باطنی طہارت اور نراہت میں خلل آیا ہے تو اس کو وضو یا غسل یا تیمم کی طہارت سے دور کرو کیونکہ مہجبات و مہجبات پیشاب اور بیچانہ اور تھے اور طہان ان سب کا منشاء اہل طعام ہے اور مہجبات غسل کا منشاء نکاح ہے اس لیے اہل طہیات اور نکاح محضات کے بعد وضو اور غسل کے احکام کا بیان نہایت مناسب ہوا پنا پنا فرماتے ہیں اسے مسلمانو! جب تم نماز کیلئے اٹھو تو دھو لیا کرو اپنے موہوں کو اور اپنے ہاتھوں کو کیوں تک اور مسح کر لیا کرو اپنے سروں پر اور اپنے پاؤں کو دھو لیا کرو ٹخنوں تک یعنی پیروں کو ٹخنوں تک دھونا فرض ہے سر کی طرح

ای لاخذنا فیہما ممن یلین وھمد ذلک عن بلہم وھکذا الی الصیغہ وھو
 اخذہ بالضرورة عن صاحب الوفی فلا یمتاج الی ان یقتض فیہ نص . جہن
 کذا فی قس السادس من شرح التقریر للفقہ بن امیر الحاج (چپہ)
 غرض یہ کہ جہدیت نماز سے یہ امر بت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہم پیرایہ
 کو دھوئے تھے اور جہد صحابہ سے لے کر اس وقت تک امت کا تعاد ہی چلا آ رہا ہے کہ وضو میں
 پیروں کو دھویا جائے اور جہد صحابہ سے لے کر اس وقت تک پیروں کی امت کو مستقل عمل خود ایک
 مستقل دلیل ہے جس کے بعد کسی دلیل کی حاجت نہیں رہتی نیز کتب ثنید میں بھی آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم سے پاؤں کا دھونا منقول ہے زائد یہ روایتیں مجمع ہیں اور ثابت ہیں اور بالہ اتفاق فریقین
 کے نزدیک مسلم ہیں اور مسیح کے بارہ میں اختلاف ہے پس احتیاط کا لفظ صابین ہے کہ متفق
 علیہ اور مستقر فریقین کو ملے یہ جانتے اور خلف فریقہ کو چھوڑ دیا جائے ۔

تحقیق اختلاف قراءت در لفظ وارجلکم الی الکعبین

جاننا چاہیے کہ لفظ وارجلکم اسے الکعبین میں دو قراءتیں ہیں ایک قراءت نص ہے یعنی بغیر
 لام اور دوسری قراءت بڑ ہے یعنی وارجلکم بکسر لام پہلی قراءت کی بناء پر وارجلکم کا عطف دایم
 پر ہوگا اور ثانی اس طرح ہوگا کہ اگر ادا ہے پیروں کو کھنکھانے کا دھوا کر دوسرا قراءت سے
 دھو کر پیروں کے دھونے کی فرضیت ثابت ہوتی ہے جہاں سنت والجماعت کا مذہب ہے
 دوسری قراءت یعنی بکسر لام کی بناء پر وارجلکم کا عطف بقا پر فقط بقولہم پر ہوگا اور نہ جماعت
 طرح ہوگا کہ اپنے پیروں پر اور اپنے پیروں پر سب کر لیا کر واس قراءت سے وضو میں مسیح
 و قبلہ کی فرضیت ثابت ہوتی ہے یہ فیض اور امیر فرقہ کا مذہب ہے کہ وضو میں بھلائے علی
 یا علی کے شیخ رضی اللہ عنہما ہے اہل سنت والجماعت یہ کہنے ہیں کہ یہ دونوں قراءتیں تو سب سے
 بمنزلہ دو آیتوں کے ہیں در کلام خداوندی ہیں تو فرضی ناممکن ہے یہ امر قطعا ناممکن ہے کہ وقت
 واحد میں دو مختلف اور متضاد تیری مذہبان کے نزدیک مری ہوں لہذا حق تعالیٰ کے نزدیک فقہی پہلی اور مسیح و قبلہ
 جہد سے ایک ہی امر ہوگا کہ ہم یہ کہہ کر حق تعالیٰ کے نزدیک کہن سے سنی ملو ہیں سوس ومان اور انشہ کے دور کرنے
 کیلئے احادیث پر زیادہ قرآن صحابہ تابعین کی طرف رجوع کرنا ضروری عقول پر عادت نہ تو یہ میرا دھو کر سے بلکہ ثابت
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سنت کو جو وضو کی تعلیم دی اس میں پیروں کے دھونے کا حکم دیا
 اور پھر یہ فرمایا ہذا وضوء لا یقبل اللہ التخلوۃ الا بعد یعنی بغیر اس حرکت کی وضو کے خدا
 تعالیٰ کے بیان نماز قبول نہیں نیز حدیث اللہ بھی بھی کہ سننے سے دھو کر نہیں دیا نہ نہ مفرق

ہیں اُس غلطی سے ایک معنی مراد ہوتے ہیں اور اس غلطی سے مغرب میں اس لفظ کے دو معنی معنی مراد ہوتے جیسے حق خالی کا یہ قول اِنَّ الْاَمَانَةَ وَ خَلْقَكُمْ لَفِيْ يَمِيْنِيْ اَنْتَ اِيْهِيَ اَمَلُوْنَ کی خبر اللہ تعالیٰ اور عاقل کی طرف واضح کی گئی ہے اور دونوں جگہ ملاقا سے مختلف معنی مراد ہیں اللہ کی حمد کے معنی بنی کریم پر رحمت خاص نازل کر سکے ہیں اور فرشتوں کی صلوات کے معنی دعا کے ہیں اسی طرح خالصہ تخیل پر توڑ دینے کا ذکر جگہ میں سمجھ کر مسیح و دس سے تراجم پھر نام مراد ہے اور مسیح از کل سے اس کا یہ پانی بنانا اور عروقی خفیف تر ہے اور اصل لغت کے اعتبار سے غلط مسیح ایک معنی کن کے بیٹے و منج ہوسے یعنی الاقضاء انی العمل یعنی پانی کا کسی جگہ تکبیر پونجا دینا اور اس معنی کن کے دو فرد ہیں ایک مسیح عربی اور ایک شکل اور الاقضاء بنا مار انی اصل اور اصابت عامہ سے معنی کن اور دونوں فردوں کو شامل ہیں مگر برزخ کم ایک معنی کن کا ایک فرد مراد ہے یعنی عربی اور دوسرے جنم میں دوسرے فرد مراد ہے خوب سمجھ لو

جواب دوم معنی اس کا عطف اور یکم اور ایکم پر ہے اور اگر ہم اس کا عطف لفظ وار جملہ کا عطف لفظ وار یکم پر ہے لیکن
 کے ساتھ دویم عطف میں شریک ہے اور قرارت جز جزا میں جزا کو لام کا کسرہ عباد کی وجہ سے
 ہے یعنی برہ مسلم کے قریب اور جاورستہ کا وجہ سے دار جملہ کو مجرد چڑھا گیا اور فی الحقیقت اس
 کا عطف دو یکم اور ایکم پر ہے اور ہجرہ اور باحقول کا طرح ہیروں کا دھواں بھی فرض ہے۔
 اور قرآن عزیز اور کلام عرب میں جزا قرار بخشا گیا ہے۔

- [illegible]

کائنات امانت ہے امانتیں دوقدحہ : گھبراہٹ میں ہے بجا دھڑل
اس غم میں ہر سوز کا جزو ہے غم : کہ وجہ سے ہے دور نہ منزل و دراصل و بل کی صفت ہے
اور صحنہ مریض ہے اگرچہ لفظ غم و سوز ہے ۔

۶۔ اور عرب میں یہ مثل مشہور ہے حجر، حطب، خرب۔ خرب کا جو معنی حطب کے چھار اور قریب کی بنا پر ہے وہ خرب کے درمیان خرب کی صفت ہے۔

غلامہ کلام یہ کہ جو بھار قادرۃ عرب میں شائع اور واقع ہے اور تمام ائمہ عربیت اور ہر یں نو کلام شیعہ میں اس کے استعمال کے کافی ہیں سو اس کے زجرات کے تہ بھار کا کوئی سنگ نہیں درود المعانی چیت اور شواہد مذکور کے پرستے جوئے کس کا انکار قابل اعتبار نہیں خوب سمجھ لو

ہم تعلیم کرتے ہیں کہ ظاہر میں وار جلم کا حلف روئے پرستے ہیں یا جرم جو اسب کلام حکم دونوں کا خلف ہے اسی لیے کہ کلام عرب میں کمزرت ایسا ہو گیا ہے کہ ایک شئی کا دوسری شئی پر حلف، گونا ہے مگر حکم میں دونوں مختلف ہوتے ہیں اور یہ صورت وہاں ہوئی ہے کہ پہلے دو مثل متضاد فی المعنی، جمع ہو جائیں اور ہر ایک کا متعلق اور معلول مجملہ ہو تو فیہ وقتہ پر لغزین اربا زرا اختیار ایسا کرتے ہیں کہ ایک فعل کو کو حلف کر دیتے ہیں مگر اس کے متعلق اور معلول کا فعل، مذکور کے متعلق پر حلف کر دیتے ہیں بظاہر معلول، معلولت علیہ کے ساتھ حکم میں متضاد ہوتا ہے لیکن معلول مختلف ہوتا ہے ایک شاعر کہتا ہے۔

يَا كَيْفَ تَكْفُرُ قَدْ حَفَا : متفقدًا مسجعًا ورميًا

اسے کاش میرا شوہر صبح کے وقت ایسے حال میں روانہ ہوتا کہ مجھے میں تلوار اور نیزہ کا علاوہ ڈالے ہوئے ہوتا۔

اس شعر میں ذرا کا حلف ظاہر بظاہر ہے جو مستند کا معلول ہے لیکن حقیقت میں ذرا کا متعلق کا معلول نہیں اس لیے کہ نیزہ کے میں ذرا کے کا نیزہ نہیں بلکہ تقدیر کلام اس طرح ہے متفقدًا مسجعًا ورميًا یعنی متفقد بھی میں ڈالے ہوئے اور نیزہ کا جو میں اٹھاتے ہوئے مگر جو کچھ ماحول اور متفقد دونوں متضاد المعنی تھے ایسے لغزین لچا ماحول کو حذف کر دیا گیا اور ماحول کے معلول میں ذرا کا حلف متفقد کے معلول میں مینا بچھ دیا گیا کہ اہل سخن قرینہ مقام اور سابق کلام میں ملے کو بھی حاشیہ کے ایک دوسرا شعر کہتا ہے۔

كَلَّمَا حَطَّطْتُ الْمَرْشِدَ حَتَّى قَارَى ۱۵ عَلَيْنَهَا تَبَدُّا قَمَارًا يَكَادِي

جب میں نے اسے اذنی کا کچا اور اس آواز میں اذنی کو بخش کچلا اور متفقد پان

اس شعر میں بظاہر اگرچہ ماحول بار کا حلف تینا ہے ہو رہا ہے لیکن حلف کے حکم میں ایک ماحول شریک نہیں سمجھ کر متفقد پان بخش کے حکم میں نہیں لایا بلکہ ماحول ہے بخش کی قریح کھلا نہیں جاتا بلکہ تقدیر کلام اس قریح سے ہے حلف تینا و متفقد ماحول ہوتا ہے میں نے اس اذنی کو بخش کچلا اور متفقد لایا بلکہ ایک جو کہ تینت اور حلف دونوں متضاد فی المعنی تھے ایسے تینت کو حذف کر کے اسی کے معلول دوبارہ بار کا حلف حلف کے متعلق تینا پر کرا گیا کہ اہل قریح مقام سے ملے کہ میں ماحول بار کا حلف تینا پر معلول پر تینا اور یہ بظاہر شریک حکم ہے مگر معنی اس سے خلف اور ماحول ہے۔

ایک اور شاعر کہتا ہے: **فعلی فروع الایمان والخطی**۔ بالجمہ بین ظہار ہا و نفاہا
اس شعر میں نفاہا کا ظہار ہا پر عطف کیا گیا ہے اور اظہار دونوں والخطی کے حکم میں
شریک ہیں لیکن صنف مختلف ہیں اس لیے کہ شتر مرغ بچے نہیں دیتا بلکہ بیٹے دیتا ہے اور تقدیر
کلام اس طرح ہے **والخطی ظہار ہا و نفاہا**۔

اسی طرح آیت میں تقدیر کلام یوں ہے **وَأَمْسِكُوا ذُرُوءَكُمْ وَأَحْسِلُوا آَرْحَكُمْ طُغْيَانًا**
حقیقتاً۔ یعنی اپنے سروں پر مس کر دو اور لپٹے پیروں کو نرمی اور اعتدال کے ساتھ دھو کر پیروں پر
پانی بہانے میں مہا نڈ اور اسراف نہ کرو چونکہ غسل خفیف اور مس دو دلوں متقارب المعنی تھے اس
لیے **وَأَحْسِلُوا غُسلًا** خفیفاً کو حذف کر کے اس کے مفول یعنی ارجمکم کا عطف برؤ سکم پر کر دیا
گیا یہ تیسرا جواب تمام تراجم قرطبی کی تشریح ہے (تفسیر قرطبی ص ۳۹۹ روح المعانی ص ۳۱۱)

جواب چہارم میں ایک جداگانہ حالت کا حکم بیان کیا گیا ہے قرأت بر جس سے
مسح قدین معلوم ہوتا ہے یہ حکم اس حالت میں ہے کہ جب قدین پر فقیہین، مولیٰ یعنی جس حالت
میں موزے پہنے ہوئے ہوں تو مسح رحلین کرے اور اگر پیروں میں موزے نہ ہوں تو ایسی حالت
میں غسل قدین فرض ہے مطلب یہ ہے کہ یہ دو قراءتیں دو مختلف حالتوں پر مفول ہیں اس لیے
کہ عقلاً یہ ممکن ہے کہ وقت واحد اور حالت واحد میں عضو واحد کا غسل بھی فرض ہو اور مسح بھی
فرض ہو معلوم ہوا کہ ان دو قراءتوں میں دو مختلف حالتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے (فتح الباری ص ۳۱۱)
بمصر العلوم۔ شرح مسلم الثبوت میں لکھتے ہیں کہ فخر الاسلام بزدوی نے بھی اسی کو اختیار کیا
ہے اور یہ توجہ نہایت لطیف ہے اور فرماتے ہیں کہ قرأت جری الی الکعبین کا لفظ مسح کی غایت
نہیں اس لیے کہ مسح تو ظاہر نہیں برکاتی ہے کہیں تک مسح کرنا بالاجماع ضروری نہیں بلکہ یہ تحفیف
کی غایت ہے کہ جو سبب بقی کلام سے مفہوم ہوتا ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ پیروں پر مسح
کر لیا کرو درنہا یکدم تم غنوں تک موزے پہنے ہوئے ہو اور اگر موزہ غنوں سے نیچے ہو تو پھر موزوں
پر مسح درست نہ ہو گا۔ (فوائد الرحموت شرح مسلم الثبوت ص ۱۹۷ ج ۲، طبع مصر)

صلو وما قبل انہ يلزم علی ما ذکرا ان یکون اسم الخف مَعْنً اے الکعب مع الله
لا غایۃ له فساقت لان الغایۃ حیث لذلک لا تكون غایۃ للمسح بل للتخفیف المنہوم
من الذیۃ والمعن واللہ اعلم واسموا بارجکم حال کو تمم مَحْفُوفِین ساترین الی الکعبین
اشارۃ الی انہ لا یسمی اذاکم مکشوفاً شیئ من الرجل الی الکعب فاقسم فان هذا
الوجه فی غایۃ الحسن والمطابقۃ لقواعد الرحموت ص ۱۹۷ ج ۲

اہام غلاوی اور ابن قزم کہتے ہیں کہ ابتداء میں مسح قدیم جائز تھا بعد میں یہ حکم منسوخ ہو گیا اور غسل تہ کمین فرض ہو گیا رافع البہاری ص ۲۲۵/۱

جانا چاہیے کہ وارجلکم میں ایک تیسری قراوت ریش کی بھی آئی ہے یعنی وارجلکم برفع اللہم پڑھا گیا ہے یہ قراوت بظاہر کس طریق کے لیے دلیل نہیں

ہی سکتی اس لیے کہ اس قراوت میں وارجلکم کی خبر محذوف ہو گئی کوئی تقدیر کلام اس طرح بتلائے گا وارجلکم منسوخ اور کوئی تقدیر کلام اس طرح بتلائے گا وارجلکم منسوخ لیکن اس قراوت میں بظاہر خبر کو اس لیے محذوف کر دیا گیا کہ اگر جہن کا حکم شریعت میں معلوم اور معروف ہے جی کہ ہم علی الصلوۃ والسلام اور تمام صحابہ کا عمل یہی رہا کہ پیروں کو دھوئے تھے (روح المعانی ص ۱۱)

وار قطنی وغیرہ کی بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو میں مسح رجليں فرمایا۔

یہ ہے کہ مسح رجليں کی روایت قطعاً شاذ اور منکر ہے قلنا صحیح نہیں اور ہمارے جواب استاذ کے صریح مخالف ہے نیز حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے منقول ہے کہ ایک مرتبہ حضرت علی نے سب کے سامنے وضو کی اور سراور پیروں کا مسح کیا اور پھر یہ فرمایا۔

ان ناسا یزعمون ان هذا
یکوۃ وانی وایت ورسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم مثل
ما صنعت هذا وضوء من
لم یحدث احکام القرآن
فاجصاص صحیح ص ۱۱
للإمام البیہقی
صحیح

تحقیق کچھ لوگ یہ گمان کرتے ہیں کہ اس
طرح وضو درست نہیں تحقیق میں نے
بنی کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح
وضو کرتے دیکھا ہے لیکن یہ وضو
اس شخص کا ہے کہ جو پہلے سے فحش
(بے وضو) ہو یعنی جو وضو ازالہ فحش
کے لیے نہ ہو بلکہ شرک کے لیے وضو ملے
الوضو ہو یا تبرید کے لیے وضو کیا جائے
تو پھر بھائے غسل رجليں کے مسح رجليں
کا ہی ہو سکتا ہے

فرضیت غسل

وَاِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطْفُؤْاْ

اوپر فرضیت وضو کو بیان تھا اب فرضیت غسل کو بیان کرتے ہیں اور اگر تم بنات یعنی ناپاک

کی حالت میں ہو تو سارے بدن کو خوب اچھی طرح سے دھو لیں اس طرح غسل کر دے کہ جہاں جہاں تک پانی پہنچانا ممکن ہو دہان پانی پہنچانا جس وجہ سے امام اعظم فرماتے ہیں کہ غسل میں عضو اور استنشق یعنی کھلی کرنا اور ناک میں پانی دینا فرض ہے اور وضو میں صحت ہے اس لیے کہ وضو میں فقط غسل و نیز کہ حکم دیا گیا ہے۔ در غسل میں ناظر و اسماء کا میڈ لایا جاسے معلوم ہوا کہ وضو میں صرف ناظر و اسماء کا وضو کافی ہے کیونکہ وجہ سواجہ سے وضو ہے بتلافی غسل کے کہ وہاں سارے بدن کا دھونا فرضی ہے کیونکہ ناظر و اسماء کا میڈ ہے یعنی جسم کے دھونے میں اقتضا جانتے کہ وہ ایک بال بھی باقی نہ رہے۔ دو جنابت کے معنی تین کے ہیں جن کی دو صورتیں ایک یہ کہ معنی خدشہ ہو جائے خواہ بیماری یا سوختے ہیں اور دوم مرد و عورت کی یہ ضرورت جو جنابت خواہ اس میں انواں ہو یا نہ ہو ان دونوں صورتوں میں تہی شر قائم پاک ہو جانا ہے طور میں غسل واجب ہو جانا جنابت کی حالت میں چونکہ اول مرتبہ سے نہ کہ دوسرے جنابت غرضی لذت اور نحو خلعت نکمتر ہو جاتا ہے اس لیے انانہ جنابت کے لیے تمام بدن کا دھونا فرضی ہوا بخلاف وضو کہ اس میں صرف، عفا اور لہ کے طہارت کا حکم ہوا کیونکہ پیشاب اور بیخاثر میں جنابت جیسی لذت اور خلعت نہیں۔

مشترک جنابت تیسرے

وضو اور غسل کی وضاحت کے بعد اب تیسرے کا حکم بیان فرماتے ہیں وضو اور غسل کا کام تمام ہے اور اگر تم بیمار ہو اور پانی کا استعمال تمہارے لیے معسر ہو یا تم سفر میں ہو اور پانی تم کو میسر نہ آئے اور اس بیماری اور مسافری میں تم کو وضو یا غسل کی ضرورت ہو یا تم میں اس کے کوئی چھوٹے ضرور پیشاب یا بیخاثر سے فارغ ہو کر آئے اور اس لیے تم کو وضو کی ضرورت ہو یا تم سے سورتوں سے مصمت ہو یا اور اس لیے تم کو تمہارے کی ضرورت ہو پھر تم اس ضرورت کے پورا کرنے کے لیے پانی نہ پاؤ تو تم تمام حالتوں میں پاک زمین کا قصد کر دو اس طرح کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار دے پھر پیسے چھوڑیں اور ہاتھوں پر اس سے مسح کرو یہ تیسرے جس کو بھی تعاف سے اپنی رست سے پانی نہ ملنے کی ضرورت میں وضو اور غسل کا قانع مقام بنادیا غور تو کر دے کہ اگر تعاف سے تمہارے لیے کہیں کو سانی کردی اگر تعاف ہی نہیں چاہتا کہ تم پر کچھ تنگی کرے اگر ہم حال میں تم کو وضو اور غسل کا حکم ہوتا تو تم تنگی میں پڑ جاتے دیکھو یہ چاہتا ہے کہ تم کو خوب پاک کر دے کہ اگر پانی نہ ملے تو پاک مٹی کے ذریعہ طہارت حاصل کر دو اور ناک تم پر اپنی نسبت پروردی کرے کہ سفر اور معسر تندرستی اور بیماری کسی حالت میں حیوات سے کوئی رکاوٹ

باقی نہ رہے تبیم کا حکم نازل کر کے اللہ تعالیٰ نے تم پر نعمت بڑی کر دی پھر اس میں تبیم کا حکم درج کیا کہ تم ہمارے ان افادات کا شکر کرو کہ ہم نے تمہاری ظاہری اور باطنی عبادت کے لیے وضو اور غسل اور تبیم کا حکم دیا اسی وجہ سے حضرت بلالؓ وضو کے بعد دو رکعت وضو کے شکر میں پڑھتے تھے ایسی نماز کو حجتہ الوضو کہتے ہیں لہذا عجیب نہیں کہ حکم وضو کے اخیر میں لفظ لَغُؤْ لَمْ تَكُونُوا سے حجتہ الوضو کی طرف اشارہ ہو واللہ اعلم

آیت تبیم کی تفسیر سورۃ نسا میں مفصل گذر چکی ہے یہاں اس کا اعادہ اس نکتہ پر عرض ہے کیا گیا تاکہ عبادت کے مسائل علی الافغانی بیان میں آجائیں

وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الّٰذِیْ

اور یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اور حمد اس کا جو تم سے

وَاتَّقُوا اللَّهَ اِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ

مٹھو یا جب تم نے کہا کہ ہم نے سنا اور دنا اور ڈوسو رہو

اِنَّ اللَّهَ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ

اللہ سے اللہ جانتا ہے جو سرا کی بات

تَذْكِرَاتُ الْعَامِ وَعَهْدُ خُذَا وَنَدَاتُ

قَالَ تَعَالٰی وَ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللّٰهِ عَلَیْكُمْ . . . اِنَّ اللّٰهَ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ اِتِ الصُّلٰحِیْنَ
 اور یاد رکھو شکر آیات میں حق تعالیٰ نے اپنے کلام بیان کیے اب اس آیت میں اپنی نعمتوں اور حمدوں کو یاد دلا سنا رہی کہ اپنے حمدوں کو یاد کرو اور اپنے نعم اور حسن کی نامیابی سے بچو اور نازل ہیں جو حق تعالیٰ کی اطاعت کا جملہ کر چکے ہو اور جس مانت کا پڑھ کر اٹھا چکے ہو اب اسی کے ایقان اور اور برکات وقت ہو گیا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اللہ کے احسان اور انعام کو جو تم پر ہوا اور یاد کرو خدا کے اس حمد اور پیمانی کو جو اس نے تم سے پھر کیا ہے جب کہ تم نے اس حمد کو قبول کیا اور یہ کہ ہم نے حکم خداوند کا کو سنا اور دنا و جان سنے اس کو مانا اور احسان کا مقتضی بھی شکر گزاری ہے اور حمد اور میثاق کا مقتضی بھی وفا دار کا ہے

ہیں تم کو چاہیے کہ اس کی شکر گزاردی اور فراہم راہی میں کوئی کسر نہ اسٹھانکر اور خدا تعالیٰ سے
 ڈرستہ رہو کہ وہ اپنی نعمتوں کو طلب بھی کر سکتا ہے اور ناشکر کا لالہ بد عہدی کی سزا میں بہت
 سخت پکڑ سکتا ہے تحقیق اللہ تعالیٰ مسیحوں کی پوشیدہ باتوں کو خوب جاننے والا ہے اخلاص
 اور انفاق اس پر عمل نہیں

آیت میں حمد سے یا تو حمد اُکث مرہبے یا حمد ماضی مراد ہے جس کا ذکر
قَالَ هُوَ اِنَّا غَرَضْنَا الْمَآثِرَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا
 جِبَ حَمَارًا لِّمَنْ كَرِهَ اَنْ يَّمْلِكَ عَلَيْهِ الطُّغْيَانُ وَالتَّكْبَرُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا
 مَا كَرِهَ اَنْ يَّمْلِكَ عَلَيْهِ الطُّغْيَانُ وَالتَّكْبَرُ اَلَمْ تَرَ كَيْفَ جَعَلْنَا
 حُجَّتَ كَيْفَ جَعَلْنَا بِرِئَاسَةِ اَلْقُسُطِ قُرْطُبِ اَلْقُسُطِ (تفسیر کبیر جلد ۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوِّمِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ

میں ایمان والو! کھڑے ہو جایا کرو اللہ کے واسطے

بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا

تو اپنی دینے کو انصاف کی درجہ قوم کی دشمنی کے باعث عدل نہ چھوڑو

تَعْدِلُوا ۖ اَعْدِلُوا هُوَ اقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ

عدل کرو یہی بات لگتی ہے تقویٰ سے اور ڈرتے ہو اللہ سے

اِنَّ اِلَهَ خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُونَ ۝ وَعَدَ اللّٰهُ

اللہ کو خیر سے جو کرتے ہو وعدہ دیا اللہ

الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ

نے ایمان والوں کو جو نیک عمل کرتے ہیں ان کو بخشش ہے

وَاَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا

اور ان کو اب ہے اور جو کفر ہوئے اور علامتیں ہمارا کاذب

اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ ۝

وہ ہیں دوزخ واسے

حکم یازدہم۔ وجہ علیؑ انصاف اور شہادت

كَانَ لِعَالِي يَابِقًا الَّذِيْنَ اَمَنُوا كُوْنُوْا قَوَّامِيْنَ عَلَيْهِمْ ؕ اُولَئِكَ اَصْحَابُ الْجَحِيْمِ ۝
 اور اہل گزشتہ آیات میں جب دامت اور ان کا حکم کا ذکر تھا جو مختلف کی ذات کے ساتھ نفوس تھے
 اب ان کو امت میں عدل و انصاف اور شہادت حق کا حکم دیا کر رہے ہیں جو دوسروں سے شہن
 ہے انعام عالم کا دار مدار عدل و انصاف اور حق شہادت پر ہے اس لیے کہ عدل اور انصاف
 اور حق شہادت سے تمام مقام اور مقامات کا دروازہ بند ہو جائے جسے چاہے فرماتے ہیں اسے
 ایمان والو! تمہارے ایمان کا متعلق استقامت علی الحق ہے لہذا ہر عبادہ تم کو جس سے ہونے
 والے اللہ کے لیے یعنی حق اللہ کی ادائیگی کے لیے مستعد اور تیار رکھو گے۔ ہر اور جب حق
 انصاف کے ادا کرنے کا وقت کہے گا انصاف کے ساتھ گواہی دیتے ہو گے ہر عبادہ خواہ دوست
 ہو یا دشمن اور کہیں گروہ کی دشمنی تم کو ترک عدل پر آمادہ نہ کرے دوست اور دشمن کے
 ساتھ برابر انصاف کیا کرو یہی حقیقی تقویٰ اور پرہیزگاری کے نہایت قریب ہے تقویٰ اور
 پرہیزگاری کا عقد بنا رہے ہو دوست اور دشمن سب کے ساتھ یکساں عدل اور انصاف کرو
 نہ کسی کی رعایت کرو نہ کسی کی حق تعالیٰ اور اللہ کی قربانی سے ڈرتے ہو تو بے شک اللہ تعالیٰ
 تمہارے ایمان سے خبردار ہے تمہارا انصاف اور بے انصافی اس پر حق نہیں اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں سے
 گواہی نہ لے سکتا اور نہ ان سے یہ وعدہ کیا ہے کہ ان کے لیے مغفرت ہے اور نہ اس سے ہے اور
 جن لوگوں نے گناہ اور ہمارے گناہوں کی تھلائی وہی دوزخ میں خدا کے ساتھ نواز و مرک اور اسکی میزوں کی
 کھڑکیب میں اساطیر خلیفہ ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی ظلم اور بے انصافی نہیں اس لیے کافروں کو ہمیشہ کے لیے
 دوزخ میں رکھا ہے اللہ کا عدل اور انصاف ہے اور اسکی حکمت ہے۔



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ

اسے ایمان والو یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اوپر جب

غیب سے نبی کی مخالفت فرمائی اور دشمنوں کے ہاتھ تہااری طرف بڑھنے سے روک دیتے اور
بسا اوقات تم صلاۃ الخوف میں دشمنوں کے اسی حالت میں اللہ تعالیٰ نے تہااری حفاظت فرمائی لہذا
تم کو چاہیے کہ اس کے احکام کو یاد کر کے اس کے حکم کو بھلا لاؤ اور اپنے منہم حقیق خداوند و اولیاء
کا فرمائی سے ڈرتے رہو اور ایمان والوں کو چاہیے کہ اللہ پر بھروسہ کریں دشمنوں سے بھانسنے والا
خدا ہے اس نے اب بھلا یا ہے آئندہ بھی اس طرح تم کو دشمنوں کے سفر سے بھاننا رہے گا
لہذا ایمان کا تحقیقی یہ ہے کہ بھروسہ اور اعتماد خداوند چنانچہ رکھو نہ کہ اپنے ساز و سامان پر۔



وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ

دوسرے جگہ ہے اللہ عہد بنی اسرائیل کا اور اٹھائے ہم

أَشْنٰی عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ

میں ان میں بارہ سمیٹا اور کیا اللہ نے میں تمہارے ساتھ ہوں تم

أَقِمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي

اگر تم میں رکھ کر نماز اور دیتے رہو گے زکوٰۃ اور یقین لڑو گے میرے رسولوں

وَعَزَّزْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا يَفْرُغُ

پر اور ان کو مدد کرو گے اور قرض دو گے اللہ کو اچھی طرح کا زمین تو میں

عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دُخْلَكُمْ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ

انکاروں کا قسم ہے برائیاں تمہاری اور داخل کروں گا جہنم میں کہ بہت نیچے ان کے

تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ

نہریاں بحرِ حق کوئی منکر ہوا تم سے اس کے بعد وہ الگ بھولا

سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعْنَهُمْ وَ

سیدھی راہ سوائے ان کے عہد توڑنے پر ہم نے ان کو لعنت کیا اور

جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِۦ

کر دیئے اُن کے دل سیاہ ہو گئے ہیں کلام کو اپنے ٹکاسے سے

وَسَوَّاهُمْ مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى

اور بھول گئے ایک فائدہ لینا اسی نصیحت سے جو اُن کو کی تھی اور ہمیشہ تر خبردار ہے

خَائِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ

اُن کی لُٹ دینا کی مگر غور سے لوگ ان میں سوجھتاں کر اور درگزر ان سے

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٠﴾ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا

اللہ چاہتا ہے نیکی والوں کو اور وہ جو کہتے ہیں آپ کو

إِنَّا نُنْصَرِي أَخَذْنَا مِمَّنْ قَبْلَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا

نصارتی اُن سے بھی لیا تھا ہم نے جہد ان کا پھر بھول گئے ایک فائدہ لینا

بِهِ فَأَعْرَبْنَا بِذِهِمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ

اس نصیحت سے جو ان کو کی تھی پھر ہم نے لگا رکھا ان میں دشمنی اور کینہ قیامت

الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يَنبَغِي لَهُمْ أَنَّهُ يَمَّا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٥١﴾

کے دن تک اور آخر جادے گا ان کو اللہ جو کہ کرتے ہیں۔

ذکر عہدِ اہم سابقہ ویدِ عہدی اوشانِ نیشہ آن

حالِ قتالاً وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ... اے... مِمَّا حَكَمُوا وَيَصْنَعُونَ۔
 (اہم) وید اور سورت کا یہاں اللہ نے ميثاق اخذ کیا اور اُن کو پابند فرمایا اور اُن کو یاد دلایا کہ جو حکم اللہ نے تم کو
 دیا وہ ميثاق ہے۔ میں اہل اسلام کے جہد اور شوق کا ذکر تھا اب حق سجادہ و قہالی اُن جہد کا ذکر
 کرتے ہیں کہ جو اہم سابقہ سے پہلے گئے تھے اور ایسا جہد پر اُن سے تکبیر سمیات اور اذخالی
 جنات کا وعدہ کیا گیا تھا اور جن کی صفوں درازی پر خدا کی جانب سے ان پر ہمارا اور طرح

طرح کی باتوں میں مبتلا کیے گئے مقصود مسلمانوں کو ڈرانا ہے کہ تم بنی اسرائیل کی طرح بد محمدی نہ کرنا جملہ ان کی طرح تم کو بھی روزِ بد دیکھنا پڑے گا اور اسے مسلمانوں تم یہ نہ سمجھنا کہ جو خدا سے تمہیں سے بنا گیا کہ تم کی پابندی کی تم کو تاکید کی جاتی ہے بلکہ تم سے پہلے ایسا مسلمانوں نے اپنی امتوں سے ایسا ہی جدید یا تم کو چیلینج کیا ہے کہ اپنے جہد کی پورا کرنا اور یہ اصول کی طرح جہد خشکی کر کے دلت اور غازی میں نہ پڑنا چاہیے کہ وہی لہذا یہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے گذشتہ زمانہ میں بنی اسرائیل سے ایک حکمت جدید لیا جس کا ذکر آئندہ آیت میں آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے اپنی جہاد میں اور تورات میں ہر قاعہ رہنے کا جدید اور پھر ان کی گھڑائی سکھائے ہم نے ان میں سے بارہ سردار مقرر کیے جن کا کام یہ تھا کہ وہ بنی اسرائیل کے احوال کی نگہبانی کریں اور جہد خزانہ کی پورا کرنے کی تم کو تاکید کرتے رہیں چونکہ بنی اسرائیل کے کئی بارہ قبیلے تھے اسی لیے حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ہر قبیلہ سے ایک سردار منتخب کیا جو اپنی قوم کا سردار ہو اور وہی کو احداث اللہ سے جہاد و قتال کے لیے آمادہ کرے اسی طرح اسخلفہ ستہ منے اللہ ضیہ و صم نے جب لیلۃ المعین میں صحابہ سے بیعت لی تو ان میں سے بارہ قبیلہ مقرر کیے جن قبیلہ اوس کے اور نو قبیلہ خزرج کے یہ لوگ اپنی اپنی قوم کے عفرار یعنی پودھری تھے اپنی قوم کی طرف سے آپ کے دست مبارک پر مسیح و طاعت کی بیعت کی اور جاہلین سرور کی مرشد میں آئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بارہ قبیلہ ہوں گے صعب یہ ہے کہ میری امت میں بارہ قبیلہ ایسے ایک اور صالح ہوں گے کہ جو ٹھیک ٹھیک جن کی قائم کریں گے اور امت میں ٹھیک ٹھیک عدل و انصاف کریں گے اور ان کے دورِ حکومت میں اسلام کو عزت حاصل ہوگی لیکن یہ لازم نہیں کہ ان بارہ کا زمانہ مسلسل اور متواتر ہو ان میں سے چار نو خلفاء راشدین ہوتے ہو ایک عمر میں جہد العزیز ہوتے اور انہی بارہ میں ایک امام جدید ہوں گے جن کا ذکر حدیثوں میں آیا ہے زید نور میت میں جہاں حضرت اسماعیل علیہ السلام کی بشارت آئی ہے وہاں یہ بھی آیا ہے کہ ان کی پشت سے بارہ سردار ہوں گے ان سے ہی بارہ خلفاء سراد ہوں گے ان کا حدیث میں ذکر آیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل سے یہ کہا کہ تحقیق میں تمہارے ساتھ ہوں یعنی تمہارا ناصر اور مددگار ہوں بشرطیکہ تم میرے جہد پر قائم رہو اور وہ جہد یہ ہے کہ اگر تم نے خدا کو قائم رکھا اور ذکرِ کوا دیتے رہے اور میرے سب رسولوں پر ایمان سلے رکھے اور ان کی مدد کرتے رہے اور عطاہ ذکرِ کوا کے عطا تعالیٰ کو فرض مند دیتے رہے یعنی صفِ خدا کی خوشنودی اور اطاعت کے ثواب کے لیے جہادِ خیر میں فریض کرتے رہے اور نہ کسی دنیاوی غرض کے عفرار و مسابکین پر خیانت کرتے رہے یہ فرض صریح ٹیکہ فرض ہے سو اگر تم اسی جہد پر قائم

ہوئے تو میں اس کے صلہ میں ضرور تمہاری برائیاں دور کر دوں گا اور ضرور تم کو ایسے باخون میں داخل کروں گا جن کے دانتوں کے نیچے پھر ہر جلدی ہوں گی یعنی اگر تم اپنے جہد پر قائم رہتے تو میری طرف سے تمہارا عہد شکن ہوں کی معافی اور بہشت ہے پھر تم جی سے جو اسے بختہ جہد اور یہی عہد کے بعد معروف ہو جائے تو وہ بلاشبہ سیدھے راستہ سے پہنچ گیا بعد ہدیٰ کے کہ نہجیات کا راستہ تم کیا اور چلاکتے گزرتے ہیں جاگرا حرج بن اسرہیل نے باوجود اس بختہ جہد اور بیماریاں کے جہد شکنی کی اور طرح طرح کی دلتوں اور مصیبتوں میں مبتلا ہوئے چنانچہ فرما لے تے ہیں: پس ہم نے اُن کی جہد شکنی کی وجہ سے ان پر عنت کی جن اپنی رحمت اور عنایت کو ہا بیت سے اُن کو دور بھیج دیا اور اُن کے دلوں کو سخت کر دیا کہ کوئی حق اور ہدایت اُن کے دل میں نہیں اترتی اور کوئی نصیحت اُن کو لاگر نہیں ہوتی اب اُن کے عہد اُن کی حالت یہ ہے کہ وہ کلام خداوندی یعنی قریمیت میں خلی اور معنوی ہر قسم کی تحریف کرتے ہیں اور اس کے حروف اور الفاظ کو اپنے موافق اور عمل سے ہٹا دیتے ہیں کبھی حروف اور الفاظ میں تحریف کرتے ہیں اور کبھی اس کے معنی میں اور کبھی تاویلات میں اور کبھی حذف کرتے ہیں اور کبھی کوئی لفظ زیادہ کرتے ہیں حرجی یہ کہ کلام خداوندی میں جس قدر اور جس قسم کی تحریف ممکن تھی وہ سب کی جس کا اعتراض علامہ عبود اور فہاروی کو بھی ہے: اور فراموشی کو دیا بڑا حصہ اس نصیحت کا جو اُن کو قریمیت میں کی گئی تھی یعنی اُن کو قریمیت میں بہت سی نصیحتیں کی گئی تھیں مگر اُن کے ایک نصیحت پر کی گئی تھی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانا اور اُن کی نصیحت اور نصیحت کو نہ چھپانا لیکن انہوں نے اس نصیحت کو بھلا دیا قریمیت میں تحریف کی اور آپ کی صفات کو چھپایا اور آپ پر ایمان نہیں لائے اور اسے بنی کریم آپ ہمیشہ اُن کی ایک نہایت پر مطلع ہوتے رہیں گے یعنی آپ ان بنی اسرائیل کا مشرک تین اور عہد شکنان کہاں تک دیکھیں گے یہ تو ان کی عروفتی چیز ہے یہ لوگ ہمیشہ ایسا ہی کرتے رہیں گے مگر ان کے متعدد دوسے چھٹا اس خیانت سے بڑی ہیں جیسے عہد شکنی اسلام اور اُن کے رفقاء پس آپ انی خاتمین کو معاف کیجئے اور ان سے درگزر کیجئے یعنی جب ان کی حادثہ ہی یہ چھٹے تو آپ درگزر فرمائیے اور جب تک کلام کھلا مقابلہ پر نہ آجیے اس وقت تک ان پر تلوار نہ اٹھائیے اگرچہ درپردہ گفتی ہیں خدائیں کریم سے شک اندہ تعانی احسان کرتے والوں کو درست دیکھنا ہے بیان تک یہود کا حال بیان فرمایا اب لنگے کچھ فہاروی کا حال بیان فرماتے ہیں: اور جو لوگ اپنے آپ کو زبانی سے ننداریں لگتے ہیں گویا کردہ درپردہ اس بات کے مدعی ہیں کہ ہم حضرت مسیح بن مریم اور انجیل کے ماننے والے ہیں ہم نے اُن سے بھی انجیل میں خاد علیہ پر ایمان لائے اور اُن کی حد کر سنے

کا حمد لیا تھا ہیں انہوں نے اس نصیحت کا ایک حصہ بھلا دیا کہ جو ان کو کئی تہہ یعنی وہ بھی محمد رسول اللہ علیہ السلام پر ایمان نہیں لاسکتے۔ وہ اپنے جہد کو بھول گئے حتیٰ کہ قویہ سے بھی معترف ہو گئے پس یہودی کی طرح نفاکاری بھی اس جہد شکن کی بنا پر مورد خطاب بنے اس لیے ہم نے ان کے درمیان دشمن اور کینہ ڈال دیا جو قیامت تک ان میں رہے گا نفاکاری میں مختلف فرسے ہیں جو ایک دوسرے سے بغض اور عداوت رکھتے ہیں ایک گروہ دوسرے سے عداوت کو کافر اور ملعون بتاتا ہے اور یہ تو نبوی مسزہ ہوئی۔ رہی آخرت سو حضرت علیہ السلام تعالیٰ ان کو قیامت کے دن جہنم میں گئے کہ وہ دنیا میں کیا کرتے تھے یہ جہنم کا انجام ان کے سامنے آجائے گا پس اسے مسلمانوں کو ان سے سبق لینا چاہیے اور ان کے انجام بلکہ اپنے خلیفے و درس عبرت سمجھنا چاہیے اس میں شبہ نہیں کہ آج مسلمانوں میں بھی تشمت اور فتنہ آلودہ ہیں تعادم نظر آتا ہے لیکن تکوید تعالیٰ ہم میں وہاں اہل اعداؤں خداوند کا یمن کتاب و سنت و لاکم و کاست محفوظ ہے اس لیے مسلمانوں کا اختلاف قابل الفات نہیں ہوا یہ سب کے مسلمانوں کی سولہ اعظم دین اہل سنت و الجماعت اسحاق اور صداقت پر قائم ہے جس کو من جانب اللہ نبی برحق سے کرا کے اور صحابہ کرام سے اس امانت کو بحفاظت امت تک پہنچا دیا وہی الہی کی مشعل مسلمانوں میں محفوظ ہے اختلاف یہود اور نصاریٰ کے کہ ان کے پاس وہی الہی کی کوئی مشعل موجود نہیں اصل توحیدیت اور انجیل ان کے پاس محفوظ نہیں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ جو حق اور ہدایت ان کو دیکر گئے تھے وہ گم کر گئے ہیں معنی عرفت باتیں سے فالستہ ہیں فقط مذہب کے نام پر ایک دوسرے سے برسر پیکار ہیں مغربی اقوام ملاہی حیثیت سے غایت درجہ تشمت میں البتہ اگر دنیا کی دوسرا سیاسی معالی کی بنا پر مسلمانوں کے مقابلہ میں یا پھر کس قوم کے مقابلہ میں متفق ہو جائیں تو وہ دوسری بات ہے مغربی اقوام کی جہت ہمہ تن دنیا پر مرکوز ہے یہ لوگ درحقیقت دھڑ اور لالہ جب ہیں اگر چہ برائے نام اپنے آپ کو نصراں کہتے ہیں۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا

اسے کتاب و الو کیا ہے تم پاس رسول ہمارا کھولتا ہے تم پر بہت

مِمَّا كُنْتُمْ تَخْفَوْنَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ

بجز جو تم چھپاتے تھے کتاب کی اور درگزر کرتا ہے جہت جہت سے

تم کو ظلمتوں اور تاریکیوں سے نکال کر نور حق کی طرف لے جاتا ہے یہ سب باتیں اس امر کی واضح دلیل ہیں کہ یہ سب کچھ تعلیم ربانی اور تائید بزرگ کا کرم ہے اس لیے کہ یہ تو ممکن اور محال ہے کہ بنی آدم کی کتابیں دیکھ کر یہ باتیں معلوم کر لیں سوائے وحی ربانی کے علم کا کوئی ذریعہ نہیں لہذا تم ان پر ایمان لاؤ تاکہ اندھیرے سے نکل کر روشنی کی طرف آ جاؤ چنانچہ فرماتے ہیں اسے اہل کتاب بھالت کو چھوڑو اور ہدایت اور علم کی طرف دوڑو تحقیق آپؐ چاہا ہے پاس ہمارا رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جن کے علم کی یہ شان ہے کہ وہ تمہارے سامنے نوریت اور اسمعیل کی بہت سی پوشیدہ چیزوں کو کھول کر بیان کرتا ہے مگر تم بھالت تھے یعنی وہ بنی آدم کی بہت سی باتیں تم پر یہ ظاہر کرتا ہے کہ تمہاری کتاب میں ایسی باتیں لکھی ہیں اور ان کے علم اور بردہ کی وجہ سے کہ بہت سی باتوں سے وہ بنی آدم کو گمراہ کر رہا ہے اور باوجود علم کے ان کے اظہار سے چشم پوشی کرتا ہے مقصود صرف ان پر اس بات کا ظاہر کرنا تھا کہ جن باتوں کو چھپاتے ہو وہ بداریہ وحی کے مجھے معلوم ہیں اگر میں خدا کا بن نہ ہوتا تو مجھ کو کیا خبر تھی کہ تمہاری کتابوں میں کیا لکھا ہوا ہے میں تو ان ہی ہوں کہ اب بڑھا ہوا نہیں لہذا تم کو چاہیے کہ اپنی فطرت سے ڈرو اور مجھ پر ایمان لاؤ میرا یہ علم اور یہ حکم میرا معجزہ ہے میں تمہیں رسوا کرنا نہیں چاہتا صرف تنبیہ مقصود ہے اور اسے اہل کتاب اگر بالعرض یہ بنی آدم کی تمہاری پوشیدہ باتوں کو بھی نہ ظاہر کرتا جب ہم تم پر اس کی دعوت لا قبول کرنا واجب تھا اس لیے کہ تمہارے پاس اللہ کی طرف سے ایک نور آیا ہے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ایک روشنی کتاب آئی ہے فتادہ اور زجاج سے منقول ہے کہ نور سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات مراد ہے (روح المعانی صفحہ ۱۱۷) اور تفسیر قرطبی (ج ۱)

اور کتاب میں سے قرآن مجید مراد ہے مطلب یہ ہے کہ آپ کی ذات بابرکات نور انبییٰ نبوت و رسالت کا ایک دلیل ہے۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب۔ مگر دیکھنا ہمارے روزے و متاب۔

اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو نور ہدایت اور سراج منیر بنا کر بھیجا ہے اور اس کے علاوہ یہ کہ سب میں آپ کی نبوت کی دلیل ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب میں سے ان لوگوں کو جو رہا غیور اندکی کے طلب گار اور پرکار ہوں سلامتی کی راہیں دکھاتا ہے کہ قیامت کے تم اور خوف سے محفوظ ہو جائیں یعنی وہ کتاب میں ایسے صحیح عقائد اور صحیح اعمال کی ہدایت کرتی ہے جس سے دنیا اور آخرت کی سلامتی حاصل ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ انکو نواز و معیت کی تائیدوں سے نکال کر دین اسلام کی روشنی میں لانا ہے اپنے حکم سے یعنی اسکی توفیق اور فضل سے ہدایت عتی ہے اخیر اس کے حکم اور ارادہ کے کچھ نہیں ہو سکتا اور چھلنا ہے انکو سیدھی راہ کی طرف پس اسے اہل کتاب تم اس کتاب میں قبول کرو اور اپنی بھالت کے ظلمت سے نکل کر اس شمع ہدایت کی روشنی میں جاؤ۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ

مَرْيَمَ طَغَىٰ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ

يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ

جَمِيعًا ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا

بَيْنَهُمَا طَيِّحٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۵﴾

دونوں کے بیچ ہے بنانا ہے جو چاہے اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے

ابطال عقیدہ الوہیت عیسیٰ علیہ السلام

قال تعالى لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ طَغَىٰ ۚ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا طَيِّحٌ لِّمَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۵﴾

اور بطور اگر شریعت آیت یعنی وَ يُهْلِكُهُمْ إِلَىٰ عَذَابٍ مُّسْتَقِيمٍ میں سیدھے راستہ کا ذکر فرمایا اور صراطِ مستقیم وہ معتدل راہ ہے جو افراط اور تفریط کے ٹھیک درمیان میں ہو اب اس آیت میں نصاریٰ کے عقیدہ الوہیت مسیح کا رد فرماتے ہیں کہ شرک اور تثلیث کی راہ صراطِ مستقیم سے بہت دور ہے جتنا پتھر فاصلے ہیں بلاشبہ اور قطعاً لافروستے وہ لوگ جنہوں نے یہ کہا کہ اللہ وہی مسیح ہے جو مریم کا بیٹا ہے اس آیت میں فرقہ علویہ کا رد ہے جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ قتلے کسی انسان کے جسم یا روح میں حلول کر سکتا ہے نصاریٰ اگر چہ صراحۃً اس کے قائل نہیں لیکن اگر حقیقت کی طرف غور کیا جائے تو مطلب یہی نکلتا ہے اسی لیے کہ نصاریٰ کا قول یہ ہے کہ کلہ کا اقنوم عیسیٰ کے ساتھ متحد ہو گیا ہے تو ہم سوال کرتے ہیں کہ اقنوم کلہ کے کیا مراد ہے ذات خداوندی مراد ہے یا صفت خداوندی مراد ہے اگر اقنوم سے ذات کے مراد ہیں تو صراحۃً یہ مطلب جو لوگ

کہ ذات خداوندی نے بیٹے میں حلول کیا تو بے شک عیسیٰ (ع) خدا ہو گیا اور اگر یہ کہیں کہ اقنوم سے صفت کے معنی مراد ہیں تو ایک ذات کی صفت کا دوسری ذات کی طرف منتقل ہونا عقلاً محال ہے اور اگر محوِ حسی دیر کے لیے یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اقنوم علم سے خدا کی ذات سے عیسیٰ کی ذات کی طرف انتقال کیا تو ذات الہی علم سے خالی ہو گئی اور عیسیٰ کا الٰہ اور خدا ہونا لازم آیا اس سے معلوم ہوا کہ سب نصاریٰ اگر یہ صریح طور سے جیسے کہ عین خدا نہ کہیں لیکن ان کے مذہب کا حاصل اور مقتضی نہیں ہے (تفسیر کبیر صفحہ ۳۲ ج ۲)

اور ظاہر اور حق یہی ہے کہ نصاریٰ کے بعض فرقوں کا اب بھی یہی مذہب ہے نصاریٰ میں اصل بین فرقے ہیں ایک فرقہ مسطورہ جو حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہتا ہے دوسرا ملکائیہ جو حضرت عیسیٰ کو عینی خداؤں میں کا ایک خدا کہتا ہے تیسرا فرقہ یحویہ جو حضرت عیسیٰ کو الٰہ کے ساتھ متحد ماننا ہے اسی فرقے کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی۔

اب آئندہ آیت میں الوہیت مسیح کے اعتقاد کا ابطال فرماتے ہیں آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اگر خدا تعالیٰ مسیح بن مریم کو جن کو تم عین خدا کہتے ہو اور ان کے ساتھ ان کی ماں کو جس نے ان کو جنما ہے اور بلکہ دوسرے زمین کے تمام باشندوں کو بالکل نیست اور نابود کرنا چاہے تو کون ایسی قدرت والا ہے جو خدا کو اس کے ارادہ سے روک سکے یا اس سے انتقام لے سکے عالم کی اجتماعی قوت اور ارادہ اس کے ارادہ کو نہ روک سکتی ہے اور نہ ایک ملحد کے لیے مفکوری کر سکتی ہے خدا کے لیے یہ ضرور کا ہے کہ وہ واجب الوجود اور قادر مطلق ہو کہ اگر سارے عالم کو قطعاً نیست اور نابود اور بالکل فنا کر دے تو کوئی اس کے ارادہ کو نہ روک سکے۔

اوست سلطان ہرچہ خواہ آن کند : : : : : عالمے را در دے ویراں کند
اور جو ذاتِ بلاکت اور فناء کو اپنے سے دفع نہ کر سکے وہ بلاشبہ عاجز اور کمزور ہے وہ خدا نہیں ہو سکتی اور نصاریٰ کے اعتقاد میں تو حضرت عیسیٰ کو سولی دی گئی اگر عیسیٰ علیہ السلام خدا ہوتے تو دشمن کے ہاتھ سے ہلاک نہ ہوتے وہ خدا ہی کیا جو اپنے سے موت کو دفع نہ کر سکا۔

پس اسے نصارا نے حیرانی ذرا محو کر کر کہ جو ذاتِ حضرت عیسیٰ تھا اسے اعتقاد اور اقرار کے مطابق اپنے سے موت اور فناء کا پیالہ نہ ہٹا سکے وہ کیسے خدا ہو سکتی ہے اور پھر یہ بھی تو سوچو کہ اللہ ہی کے لیے ہے ہادشاہت آسمانوں کی اور زمین کی اور ان تمام چیزوں کی جو ان کے درمیان ہیں میں ہیں عیسیٰ علیہ السلام اور ان کی والدہ ماجدہ بھی داخل ہیں جس طرح آسمان اور زمین کی تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی جاک اور نصف ہیں ویں اسی طرح

جیسے علیہ السلام خدا کی عک اور تصرف میں ہیں وہ خدا کیسے ہو سکتے ہیں اعدا اگر کسی کو یہ مشیر ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ سے پیدا ہو گئے ہیں تو غیب کچھ چھینا چاہیے کہ اس طرح پیدا ہونا بدلیل الوہیت کی نہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جس چیز کو جس طرح چاہتے ہیں پیدا کر سکتے ہیں جیسے کسی کو جسے مالی باپ دو فرس کے پیدا کیا جیسے حضرت آدم علیہ السلام کو اس کی قدرت کے اعتبار سے تخلیق و مگر جن کی تمام صورتیں برابر ہیں اس لیے ہمارا حکمت بالذات سے کسی کو اس طرح پیدا کیا اور کسی کو کسی طرح پیدا کرنے کا اختیار اللہ ہیست کا دلیل نہیں ہوں سکتا اور کیوں نہ ہوں چونکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اُن کی قدرت کے لیے کسی سبب اور مادہ کی ضرورت نہیں وہ جس طرح چاہے پیدا کرے بغیر باپ سے پیدا ہونا دلیل الوہیت کی نہیں بلکہ کمالات قدرت و دلیل الوہیت ہے جو حضرت عیسیٰ میں نہیں پائی جاتی۔

شاہ عبدالقادر فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کسی جگہ نبیوں کے حق میں ایسی بات لے سکتے ہیں تاکہ اُن کی امت اُن کو اللہ کی عہد سے زیادہ نہ پوچھاویں

وَلَا يَأْتِيَنَّ اسْمَ لَاتٍ كَمَا يَأْتِيَنَّ اسْمُ الرَّحْمٰنِ (سورۃ الاحقاف)

وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ ابْنُؤُا اللّٰهِ

اور کہتے ہیں یہود اور نصاریٰ ہم اپنے ہیں اللہ کے

وَاَحِبَّاؤُا لِمَنْطَلَقٍ فَلْيَمِزْ بَيْنَكُمْ ذُنُوبَكُمْ بَلْ اَنْتُمْ

اور اس کے پیارے تو کہہ پھر کیوں عذاب کرتا ہے تم کو تمہارے گناہوں پر کوئی

بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ

نہیں تم میں سے کوئی انسان ہوا سکتا ہے اللہ میں غلط کرے جس کو چاہے

وَلِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا

اور اللہ کو ہے سلطنت آسمان اور زمین کا اور جو دونوں کے درمیان ہے

وَالِیْہِ الْمَصِیْرُ

اور اس کی طرف جوڑا ہے

ابطال دعوائے اہل کتاب بآرہ قرب و اختصاص خلد و ندی

قال تعالى و قاليت اليهذوق العذابي نعمت انعم الله... اسلے..... و انيسو انيسو
 و رلدہم جو مسئلہ آیات میں موجود نصاریٰ کے بعض قبائح کا بیان تھا اب اس آیت میں یہ یہی تھا
 جس کو بارود کفر و شرک اور صیغہ میں قوت کے دھوکے سے کہ ہم خدا تعالیٰ کے محبوب
 اور مقرب اور مغرب ہیں اور یہود اور نصاریٰ کے ہر ایک طریق نے الگ الگ یہ کہا کہ ہم لوگ اللہ کے
 بیٹے اور اس کے پیارے ہیں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے علماء یہود سے کہ گفتگو کی اور ان کو اللہ کی طرف بلایا اور ان کو خدا کے مذہب سے
 ڈرایا تو انہوں نے یہ کہا کہ اسے تمہارے ہم کو خدا کے خلاف سے کیا ڈراتے ہیں ہم تو اللہ کے
 بیٹے اور اس کے پیارے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی افسوس کہ کثیر مرہم و غیر قرطبی صاحب
 اسے ہی آیت اٹھا کے جواب میں کہہ بیچے کہ اگر تم واقع میں اللہ کے فرزند اور اس کے محبوب
 اور پیارے ہو تو اللہ تم کو تمہارے گناہوں کے بدلہ میں دنیا میں دولت ناک اور دکانی عذاب کیونکر بنا
 ہے اگر تم خدا کے فرزند اور محبوب تھے تو اسی سے تم کو جزوہ اور خزانہ بریلین جندہ اور سور کیوں
 بنایا اور طرح طرح سے تم کو ذلیل اور صواب کیا باپ اپنے بیٹے کو اور عیب اپنے عیب کو عذاب
 نہیں دیتا پس دنیا میں اللہ تعالیٰ نے تم کو عقل اور صیغہ کا عذاب دیا اور آخرت کے شوق تم
 کو قرار ہے کہ جہنم دوز کے لیے تم کو آگ جھونکے کی معلوم ہوا کہ یہ سب تمہارے دعاوی باطلہ
 اور امانی عطلہ ہیں تم خدا کے محبوب نہیں بلکہ تم جملہ مخلوق کے خیر اور آئی ہو تم میں اور لوگوں
 میں کوئی فرق نہیں جیسے وہ جیسے تم تم جو دعوائے فرزندیت اور محبوبیت کر کے جو وہ محبت اور
 خلط ہے وہ جس کو چاہتا ہے نکلتا ہے اور جس کو چاہتا ہے عذاب دیتا ہے اور کوئی شخص بھی
 اللہ تعالیٰ کے دائرہ شہیت اور محبت سے باہر نہیں بن سکتا اس لیے کہ اللہ ہی کے لیے ہے
 بادشاہی آسمانوں کو اور زمین کا اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے لہذا کوئی صورت جس کی قدر یہ نہ
 سہل سے پہنچے گی نہیں اور اس کی طرف لوٹ کر چاہا ہے کہے سوا کوئی ٹھکانہ نہیں کی جہاں کوئی پناہ نہ ملے۔

سلفہ امام قرطبی فرماتے ہیں۔ وقيل معنى هذا انكم قد كنتم ظهروا معنى هذا انى فلسفہ
 مصنفكم قردة و غناد و اولع عذب من قتلکم من اليهود و النصارى بالافواع العذاب و هم
 استلکم و ان اللہ سبحانه لا یحقق علیہم نشتی ذمہ کیما یثبت لا لہم دینا بقولون لا
 نخذہم عذاب ان یحقق علیہم بما عرفوہ (تفسیر قرطبی ص ۳۳۳)

يَا هَلْ أَلِكْتُبَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى

اسے کتاب دالو آیا ہے تم پاس رسول ہمارا بیان کرتا ہے تم سے

فَتَرَةً مِّنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنِّ

توڑا ہٹے پیچھے رسولوں کا سمجھتی تم کہو کہ ہم پاس نہ آیا کوئی

بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ

خوش یا ڈر سناتے والا سو آچکا تمہارے پاس خوش اور ڈر سناتے والا اور اللہ

عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

ہر چیز پر قادر ہے

اِظْهَارِ نِعْمَتٍ مُّاتِمَامِ حُجَّتٍ بِعَثْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قال تعالى يَا هَلْ أَلِكْتُبَ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا اے واللہ علیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ
 (ارتباط) اوپر کی آیتوں میں یہود و نصاریٰ کو خطاب تھا اب اس آیت میں انہی کو خطاب اور تنبیہ
 ہے اور مقصود اظہار نعمت اور اتمام حجت ہے کہ حضرت عیسیٰ کے بعد شریعت مزین ہو چکی تھی اور روزے
 زمین سے ہدایت گم ہو چکی تھی لہذا ضرورت تھی کہ اللہ تعالیٰ ایسے پیغمبر کو بھیجیں جو لوگوں پر
 ران حق کو ظاہر کر دے اور لوگوں پر اللہ کی حجت پوزی ہو جائے علاوہ ازیں تم بھی افسوس
 کیا کرتے تھے کہ ہم رسولوں کے وقت میں نہ ہوئے کہ ان کی تربیت پاس تے اب ہدایت کے
 بعد تم کو رسول کی صحبت میسر آئی غیبت چانو اور اللہ قادر ہے کہ اگر تم اس رسول کی صحبت
 کو قبول نہ کرو گے تو اللہ دوسری مخلوق کو ہدی کر دیگا جو تم سے بہتر ہوگی جیسے حضرت موسیٰؑ سے
 ساتھ لوگوں نے جہاد کرنا قبول نہ کیا اللہ نے ان کو محمدؐ کر دیا اور اوروں کے ہاتھ سے ملک
 شام فتح کر دیا لہذا تم اس نبی کی صحبت کو غنیمت جانو۔

چنا چھو فرماتے ہیں اسے اہل کتب سب بے شک آگیا تمہارے پاس ہمارا وہ رسول جس
 کے تم منتظر تھے جو احکام شریعت کو تمہارے لیے بیان کرتا ہے ایسے وقت میں آیا کہ مدت سے
 پیغمبروں کی آمد کا سلسلہ منقطع تھا حضرت عیسیٰؑ کے آسمان پر اٹھائے جانے کے تین سو برس

کے بعد ہم نے نبی بھیجا اُنی مدت میں آسمانی کتابوں میں تحریف ہوگئی دین عیسوی اُجھی قوت پرکھنے نہ پایا تھا کہ جیسے علیہ السلام آسمان پر اُٹھائے گئے اور اصل انجیل بھی محفوظ نہ رہی اور نبی اسرائیل کی شریعت بالکل منسوخ ہوگئی اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اصلاح عالم کے لیے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی بنا کر بھیجا تاکہ تم نبیوں کی مانند اور قیامت کے دن تم کو یہ کہنے کا موقع نہ رہے کہ ہمارے پاس کوئی بشر اور نذیر نہیں آیا سو اچھا تھا کہ اسے پاس رکھ کر عظیم الشان بشر و نذیر جس کی شریعت قیامت تک محفوظ رہے گی اور اللہ تعالیٰ نے اس کی کتاب کی حفاظت کا فوہ دہرہ لیا ہے لہذا اب تم کو اس عذر کی کوئی گنجائش نہیں رہی کہ ہم خدا کی کس طرح اطاعت کر سکتے کہ پہلی شریعتوں میں تحریف و تبدیلی ہو چکی تھی اور حق و باطل مخلوط ہو چکا تھا اور نیا رسول ہمارے پاس کوئی آیا نہیں پس محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے تمہاری یہ حجت ختم ہوگئی اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اس کو اختیار ہے کہ چاہے مسلسل نبی بھیجے یا ایک عرصہ تک مسلسل منقطع رہنے کے بعد رسول بھیجے یا یہ مطلب ہے کہ اگر تم نے اس پیغمبر کی دعوت اور ہدایت کو قبول نہ کیا تو اللہ تعالیٰ کوئی دوسری قوم کھڑی کر دے جو اس نبی کی دعوت کو قبول کرے خدا کا کام کچھ تم پر موقوف نہیں

حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان جو زمانہ ہے **فائدہ** وہ زمانہ قدرت کہلاتا ہے جو تقریباً چھ سو برس کا زمانہ ہے جیسا کہ حضرت سلمان فارسیؓ سے صحیح بخاری میں مروی ہے اس درمیان میں کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا جیسا کہ صحیح بخاری کی حدیث ثابہ سے انا اولی الناس لعیسی بن مریم یس یذی و بیئہ نبی .

اور سورہ زلزلہ کی اس آیت اِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزِلَہَا فَتُخْرِجُ الْأَرْضُ مَا فِيہَا میں تین رسولوں کا ذکر ہے وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے قادمہ اور مبلغ تھے اور عواری میں سے تھے جن کو آپؐ نے اہل قریہ کی تبلیغ اور دعوت کے لیے بھیجا تھا وہ خدا کے رسول اور پیغمبر نہ تھے بلکہ حضرت عیسیٰ کے فرستادہ اور عواری تھے اور بعض لوگوں نے جو ایک ضعیف روایت کی بناء پر خالد بن سنان عربی کو نبی بتایا ہے صحیح یہ ہے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام سے پہلے گذرے ہیں اور قوارینج میں جو آیا ہے کہ خالد بن سنان کی بیٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوگی سو اس سے صلہ بیٹی مراد نہیں بلکہ بنت بالواسطہ مراد ہے کیونکہ کفار و مجوس اور مرہ کے یہاں مراد بنت ثابت ہے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور حضرت عیسیٰ کے درمیان

محلہ کما قال الشہاب الخفاف فی حاشیۃ الیضیوی والصحیح انہ راٰی خالد بن سنان (منہ) الانبیاء وانہ قبل یسے علیہ السلام (محلہ) فی حاشیۃ الشہاب علی تفسیر الیضیوی ص ۴۴۴

کوئی نبی نہیں اروج العالی ص ۴۲

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُقَوْمُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ

اور جب کہا موسیٰ نے اپنی قوم کو اسے قوم یاد کرو احسان اللہ کا اپنے اور

إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ۖ وَآتَكُمْ

جب پیدا کیے تم میں نبی اور کر دیا تم کو بادشاہ اور دیا تم کو

مَا لَمْ يُؤْتِ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ ۝۱۰ يُقَوْمُ إِذْ خُلُوا

جو نہیں دیا کسی کو جہاں میں اسے قوم داخل

الْأَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْتَدُّوا

ہو زمین پاک میں جو کچھ دی ہے اللہ نے تم کو اور الٹے نہ جاؤ

عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝۱۱ قَالُوا يَمُوسَىٰ

اپنا رخ پھر جاؤ گے نقصان میں بولے اسے موسیٰ

إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ۖ وَإِنَّا لَنَنذِرُكُم بِهَا حَتَّىٰ

وہاں ایک لوگ ہیں زبردست اور ہم ہرگز وہاں نہ جاویں گے جب تک

يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ۝۱۲

وہ نکل جائیں وہاں سے پھر اگر وہ نکلیں وہاں سے تو ہم داخل ہوں

قَالَ رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمَا

کہا دو مردوں نے جو ڈر والوں میں سے خدا کی نوازش میں ان دو پر

ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَإِنَّكُمْ غَالِبُونَ ۝۱۳

دیکھ جاؤ ان پر حملہ کر کر دو اور اس میں پھر جیتاں اس میں دیکھو تو تم غالب ہو

وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۲۶﴾ قَالُوا

اور اللہ پر بھروسہ کرو اگر تمہیں دیکھنے ہو

يُؤْمِنُ بِإِذَا لَنْ تَدْخُلَهَا أَبَدًا مَّا دَامُوا فِيهَا

اے موسیٰ ہم ہرگز نہ جاویں گا کہ ہمیں وہاں سے نہ نکالیں گے

فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا إِنَّا هَاهُنَا قَاعِدُونَ ﴿۲۷﴾

سو تم جا اور میرا رب دونوں لڑو ہم یہاں ہی بیٹھے ہیں

قَالَ رَبِّ إِلَىٰ لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي فَافِرْقِ

بولو اے رب میرے اختیار میں ہیں مگر میری جان اور میرا بھائی

بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۸﴾ قَالَ فَإِنَّهَا

سوئی کہ تو ہم میں اور بے حکم قوم میں کہا نہ وہاں سے

مَحْرَمَةٌ عَلَيْهِمْ أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيَهُونَ فِي الْأَرْضِ

وہ ہوں گے چالیس برس تک وہاں سے گزرتے ہو گے

فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۹﴾

سو تو افسوس نہ کر بے حکم لوگوں پر

قصہ بدر ہمدیٰ بنی اسرائیل در بارہ جہاد

قال تعالى وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا... اے... فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿۲۹﴾
در ایام گذشتہ آیات میں بنی اسرائیل کی جد شکلیوں کا بیان تھا اب ان کو ات میں ان کی ایک جد
شکلی اور بنی اور اس کے انجام کا بیان ہے کہ اللہ کا حکم تھا کہ وہاں سے وہاں سے
تم کو جہاد کی دعوت دی اور حج کی اخذات بھی سنائی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ زمین تمہارے لیے
کھ دی ہے یعنی رہنمائی کر دی ہے مگر تم جہاد سے جان بچاؤ گے اور حکم اللہ سے جہاد کر سنے

لگے حالت تو تہاڑی یہ ہے اور دعویٰ یہ ہے کہ ہم انصار اللہ اور اہل اللہ ہیں اس قصہ میں اُن کے
 دعوائے کُفْر اُنْاَکُمُ اللّٰہُ وَاَیُّہَاکُمُ الدّٰیْمُ کی تکذیب اور تردید ہے اور قلیلہ لَیْسَ بِکُفْرٍ ہُنَّ لَوْ کُنَّ
 کی تحدید اور تائید ہے اور اشارہ اس طرف ہے کہ محض انتساب بالاطاعت خداوندی موجب
 مقبولیت و محبوبیت نہیں حضرت شاہ جہاد قادری قدس اللہ سرہ فرماتے ہیں حضرت ابراہیمؑ اپنا
 وطن چھوڑ کر نکلے اللہ کی راہ میں اور ملک شام میں اگر چھبرے موت تک اُن کے اولاد نہ ہوئی
 تب اللہ تعالیٰ نے اُن کو بشارت دی کہ تیری اولاد کو بہت پیچھاؤں گا اور زمین شام اُن کو
 دوں گا اور نور نبوت اور دین اور کتاب اور سلطنت اُن میں رکھوں گا پھر حضرت موسیٰ علیہ
 السلام کے وقت میں وہ وعدہ پورا کیا بنی اسرائیل کو فرعون کی جگہ سے خلاص کیا اور اس کو غرضی
 کیا اور اُن سے فرمایا کہ تم مخالف سے جہاد کر کے اُن سے ملک شام چیں تو پھر ہمیشہ وہ ملک شام
 تمہارا رہے حضرت موسیٰؑ نے بارہ شخص بارہ قبائلی بنی اسرائیل پر سردار مقرر کیے تھے اُن کو بھیجا کہ
 اس ملک کی خبر لاؤ میں دو خبر لائے تو ملک شام کی بہت خوبیاں بیان کیں اور وہاں جو مخالف مسلط
 تھے اُن کی قوت اور طاقت بھی بیان کی حضرت موسیٰؑ نے اُن سے یہ کہا تھا کہ تم قوم کے سامنے
 ملک کی خوبی تو بیان کرنا مگر دشمن کی قوت کا ذکر کرنا اُن بارہ میں سے دو شخص تو اس منکر پر قائم
 رہے اور دس نے خلاف کیا قدم نے مخالف کی قوت اور طاقت کو سمجھا تو نادمی کرتے لگے اور جانا
 کہ پھر اپنے مصر واپس چلے جائیں اس فقیر کی وجہ سے جا میں برس فتح شام میں دیر لگی کہ اتنی مدت
 جنگوں میں بیٹھتے اور میراں بھرتے رہتے جب اس قرن کے لوگ مرنے لگے مگر وہ دو شخص کو وہیں حضرت
 موسیٰؑ کے بعد غلط ہوئے اور ملک شام ان کے ہاتھ پر فتح ہوا اہل کتاب کو یہ قصہ سنایا کہ اگر تم
 پیغمبر آخر الزماں کی رفاقت نہ کرو گے تو یہ نعمت اوروں کے نصیب ہوگی اور آجھے چلی کر اسی پر قصہ
 سنایا باہیل و قماریل کا کہ خدمت کرو خدا والا مرد ہے (کذا فی توحید القرآن بایضاح میر)

چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کو کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم بنی اسرائیل
 سے کہا اے میری قوم یاد کرو تم اللہ کے انعام اور احسان کو جو تم پر ہوا ہے جب کہ ہدایت تم میں
 اللہ نے بادشاہ یعنی تم کو بادشاہت دی اور حشم و خدام والا کر دیا نبوت سے بڑھ کر کوئی دین
 نعمت نہیں اور بادشاہت سے بڑھ کر کوئی دنیاوی نعمت نہیں موسیٰ علیہ السلام سے پیشتر
 بنی اسرائیل فرعون کی خلافت میں تھے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں فرعون کی خلافت سے
 نجات ملی اور خدا نے اُن کے تمام ملک اور اہلک کا تم کو مالک کر دیا اور علاوہ ازیں تم کو وہ کچھ
 دیا کہ جو جہان والوں میں سے کسی کو نہیں دیا یعنی تمہارے لیے سمندر کو بھارا اور تمہارے سامنے
 دشمنوں کو غرق کیا اور تم پر من و سلوی اتارا اور تم پر بادل کا سایہ کیا اور تمہارے لیے پانی ماری
 کیا یہ خدا تعالیٰ کے تم پر ایسے احسان ہیں جو خدا نے تمہارے سوا کسی پر نہیں کیے لہذا اس کا

مقتضی یہ ہے کہ تم اس کی نصیحتوں کا حکم کرو یعنی اس کی اطاعت سے ڈر کر برابر انھوں نے نہ کرو و تاکہ تم پر اور مزید نصیحتیں مبذول ہوں اسے قوم اس پاک زمین میں داخل ہو جاؤ جو اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے رکھی وہاں ہے جن ملک شام میں جا کر جہاد کرو جہاں کی زمین پاک اور مہارک ہے شام کی زمین کو پاک اور مہارک اس لیے کہا کہ سر زمین شام حدیثوں سے انبیاء و مرسلین کا مولد اور مسکن رہی لیکن حضرت موسیٰ سے کچھ عرصہ پہلے عاقبت اس پر مسلط ہو گئے تھے خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اس قوم سے جہاد کا حکم دیا اور فتح کی بشارت دیدی اور فتح و ظفر کا وعدہ فرمایا اور بزدلی سے منع فرمایا اور یہ حکم دیا کہ اپنی پشت کی سمت پر نہ لوٹنا اور نہ پھر تم خسارہ میں جاؤ گے یعنی جہاد میں منہ نہ موڑنا اور نہ دشمن کے مقابلے سے ہٹنا اگر ایسا کرو گے تو علاوہ اس کے کہ تم خدا کے نافرمان اور کافر لغت و شہر و گے اسلئے خسارہ میں پڑ جاؤ گے اس لیے کہ جو ملک خدا نے تمہارے لیے رکھا ہے وہ اپنی اہل انعام تمہارے ہاتھ نہ آئے گا انہوں نے کہا اسے موسیٰ وہاں تو بڑے زبردست لوگ رہتے ہیں یعنی ہم میں ان سے لڑنے کی طاقت نہیں جہاں کہہ کر کے بے درخت کو کہتے ہیں چونکہ عاقبت بڑے طویل القامت تھے اور قوم عاد سے تھے اس لیے ان کو قوم جبارین کہا اور ہم تو ہرگز اس سر زمین میں داخل نہ ہوں گے یہاں تک وہ خود اس سے باہر نکل جائیں یعنی اگر انہ قہقارے نے وہ زمین ہمارے لیے رکھی ہے تو ان کے دل میں ایسا رعب ڈال دے کہ وہ بلا مقابلہ خود ہی اس زمین سے نکل جائیں پھر وہ اگر وہاں سے نکل جائیں تو بے شک ہم داخل ہو جائیں گے انہ قہقارے فرماتے ہیں کہ ان بارہ شخصوں میں سے ان دو شخصوں نے جو خدا ترس بندوں میں سے تھے اور جن پر اللہ تعالیٰ نے خاص انعام کیا تھا بنی اسرائیل کو نصیحت کی اور یہ کہا کہ ہمت نہ ہارو ہمت کرو گے اس شہر کے دروازہ تک تو پہنچ جاؤ پھر جب تم ان پر گھس جاؤ گے تو وہ تم ہی غالب رہیں گے اور خدا پر جھوم کر و اگر تم کچھ یقین رکھتے ہو جب اللہ نے تم سے فتح و ظفر کا وعدہ فرمایا ہے تو تم کو اس کے وعدہ پر یقین رکھنا چاہیے یہ دو شخص یوشع اور کالاب تھے ان بارہ سرداروں میں سے بھی دو شخص اپنے جہد پر قائم رہے تھے باقی سب نے ہمدستی کر دی تھی ان دونوں نے بنی اسرائیل کو نصیحت کی بنی اسرائیل نے ان کو تو کوئی جواب نہ دیا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی طرف مخاطب ہو کر یہ بولے اسے موسیٰ ہم تو ساری عمر بھی اس زمین میں رہ کر گزارے ہیں نہ انھیں گے جب تک وہ جبارین وہاں موجود رہیں گے سو تو اور شیرا ہر درگاہ میں کر وہاں پہلے جاؤ اور تم دونوں ان سے ملو تو تحقیق ہم تو سبیل پر بیٹھے ہیں یہ ان بزدل مشکبہن کا موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ استہزاء اور تمسخر تھا ان بزدلوں کا مطلب یہ تھا کہ اگر خدا کو عبادت کرنا ہے تو ویسے ہی کر دے ہمیں پریشانی اور جہاد کی مشقت میں ڈالنے کی کیا ضرورت ہے موسیٰ علیہ السلام نے ان کے اس بے وفادار جواب سے دلگیر ہو کر یہ دعا مانگی کہ اسے جیسے ہر درگاہ میں

سوائے اپنی جان کے اور اپنے بھائی کے کسی پر زور اور اختیار نہیں کرنا کوئی شریک و شریک پر
 مجبور کر سکوں اس لئے فرمایا کہ حضرت یحییٰ اور کلبہ سے اگرچہ کوئی ظالمی ظہور میں نہیں آئی
 لیکن وہ حضرت موسیٰ اور ہارون کی طرح معصوم تھے جن کے متعلق کسی اور عین ظہور پر کوئی اور
 اعتقاد کا اظہار فرمائے مگر وہ کلمہ درمکن ہے مگر چونکہ حضرت یحییٰ اور کلبہ متعلق اور
 پرہیزگار تھے اس لئے بنیاد میں اس میں شاعری ہو گئی تھی ہمارے ارد گرد لوگوں کے درمیان ہوائی کمال
 دسے جدائی کے دوسنی بھی ایک صحت اور ظاہری طور پر الگ ہو جانا دو مسوے یہ کہ صحت ایک دوسرے
 سے جدا ہو جائے اور صحت کی طرح پر حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام نبی و مرسل سے جدا
 نہ ہونے لیکن صحت جدائی ہوئی کہ وہ سب عذاب الہی میں گرفتار ہو گئے اور چالیس سال تک
 میں جاذب دنیا تھے مگر یہ ماورائے دہے اور حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون ان کے پیغمبرانہ شان سے نبوت
 سکون اور اطمینان کے ساتھ ان کے ساتھ رہتے رہتے جیسے ملائکہ عذاب دو دنیاؤں کے ساتھ
 رہتے ہیں مگر ملائکہ عذاب کو عذاب سے کوئی واسطہ نہیں ہوتا ظاہر ان کے ساتھ ہیں مگر
 صحت ان سے جدا ہیں وادی یہ لوگوں کے لیے عذاب تھی مگر موسیٰ علیہ السلام اور ہارون علیہ
 السلام ان کے ساتھ ہونے پر اللہ کی رحمت تھی۔

اس لئے تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول کی اور کہا میں تحقیق وہ زمین چاہیں برس تک
 ان پر قدامت کی جس چالیس سال تک ان کی زمین میں داخل نہ ہوں گے اور نہ ان کے ملک ہوں گے
 چالیس سال تک وہ ان کی زمین میں پھیلنے پھرنے کی یعنی ہر روز چلتے رہیں گے مگر ان میں منگی سے
 باہر نہ ہونے باہر گئے ہیں اسے موسیٰ تم ان لوگوں کے حال پر پکڑو انہیں اور ان کے زور ہم نہ کرنا
 یہی کہ صحت میں عین یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول ہوئی اور یہ لوگ چالیس برس تک نہیں مانتے
 رہے اور تکلفا نصیب نہ ہوا صحت اس میں منگی میں حضرت موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام
 نے وفات پائی ان کے بعد حضرت یحییٰ نبی ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کو اس ملک پر قبضہ پچاویں
 برس تک گزرنے کے بعد یحییٰ علیہ السلام نبی بنائے گئے اور ان کو بیادیں سے لڑنے
 کا حکم ہوا پس یحییٰ نے ان کو لے کر چلے اور بیادیں سے لڑے اور یہ جو کاذب تھا اور سورت
 ان کے واسطے ایک ساعت کے لیے ٹھہرا دیا گیا یہاں تک کہ وہ لڑائی سے فارغ ہوئے اور بیت المقدس
 میں داخل ہوئے (رواہ احمد) سورج مامور باہر آئی ہے درمختل اور مظلوم حکم خداوندی ہے اس کے
 حکم سے توڑی دیر کے لیے اس کے ایک نبی کے لیے خبر گیری جس طرح ابرو مولا کا چٹنا اور غبار
 ابرو کے حکم سے ہے اسی طرح سورج کا چٹنا اور غبار جانا میں اللہ کے حکم سے ہے سب اس کے
 حکم کے سامنے سہجور اور مجبور ہیں۔

صحابہ کرام سے ہی اس نیل کا طرح چہار میں بڑی نہیں دکھائی بلکہ جو نادانانہ طور پر
مکتبہ یہ قرآن کیا اور دایں دریا کی اور آگے اور پیچھے سرطاف آپ کے ساتھ چہار
 کیا میں کہ ضرور پتہ کہ اللہ تعالیٰ سے صواب سے روئے زمین کی خلافت اور حکومت کا وعدہ کیا تھا
 قال تعالیٰ وَعَلَى اللَّهِ الدِّينُ الْأَمْسَلُ وَأَشْرُكُمْ بِمَنْكُمْ وَغِيْرَهُمَا الْعَالَمَانِ لِيُخْلِفَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ مِمَّا
 سَمِعْتُمْ نَذْرَهُ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْزُقُوا الْفُقَرَاءَ وَلِيَبْلُوَكُمْ مِنْ
 أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ أَتَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِهِ أَمْ تَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِ الْبَشَرِ أَمْ تَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِ
 الْخَلْقِ أَمْ تَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِ الْبَشَرِ أَمْ تَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِ الْخَلْقِ أَمْ تَعْبُدُونَ بِنِعْمَتِ الْخَلْقِ

وَأَسْأَلُ عَلَيْهِمْ نَبَا ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ

درستاً ان کو احوال عشق آدم کے دو بیٹوں ۲

قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ

جس بناد کی دونوں نے بلکہ چار بھر

يَتَقَبَّلُ مِنَ الْآخِرِ قَالَ لَا قُتِلَكَ قَالَ

قبول ہوئی ایک سے اور قبول ہوئی دوسرے سے کہا میں تم کو مار ڈاؤں گا وہ جو

رَبَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۝ لَنْ يَسْطُرَ

کہ اللہ قبول کرتا ہے موالد والوں سے جو تو بابت چلا دے گا

إِلَى يَدِكَ لِيَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسٍ يَدِي إِلَيْكَ

مجھ مارنے کو میں نہ ہوں بے ہوش ہوں گا مجھ پر

لَا قُتِلَكَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ۝ إِنِّي

مارنے کو میں ڈرتا ہوں اللہ سے جو صاحب ہے سب جہاں کا

أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بِأَشْيَئِ وَإِثْمِكَ فَتَكُونَ مِنْ

چاہتا ہوں کہ تو حاصل کرے میرا گناہ اور اپنا گناہ بھر کر

أَصْحَابِ النَّارِ وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿۵۰﴾ فَطَوَّعَتْ

دورخ والوں میں اور وہی سب سے سزا ہے ظالموں کی پھر اس کو طوعی

لَهُ نَفْسُهُ قَتَلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۵۱﴾

کیا اس کے نفس نے قتل کر لیا اپنے بھائی کے پھر اس کو مار ڈالا تو ہو گیا زیوں والوں میں

فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِيُرِيَهُ

پھر بھیج دیا اس نے ایک کوا، کہتا تھا زمین کو کہ اس کو دکھا دے

كَيْفَ يُوَارِي سَوْءَةَ أَخِيهِ قَالَ يُوِيلِي أَخِي هَاتِي

کس طرح چھپاتا ہے جب اپنے بھائی کا دلا اسے خراب کر لے

أَنَّ أَكُونُ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأَوَارَى سَوْءَةَ

اتنا نہ ہو سکا کہ ہوں برابر اس کے کہے کہ میں دھماؤں میں

أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۵۲﴾

اپنے بھائی کو پھر بھیج دیا

قصہ ہابیل وقابیل

قال تعالى قَاتِلْهُم بِمَا ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَافَرُونَ ﴿۵۳﴾ اے قَاتِلْهُمْ جِنَّةً وَنَارًا ﴿۵۴﴾ اور فرما
وہیں گزشتہ آیات میں اہل کتاب کے اس فرور و عصب (عَنْ أَتَيْنَاهُمُ الْأَسْوَءَ وَاسْأَفَافًا) کا رد فرما
اب آگے ہمیں وقابیل کا قصہ ذکر فرماتے ہیں کہ دونوں آدم علیہ السلام کے مہلب بیٹے تھے مگر جس نے
اطاعت کی وہ مقبول ہوا اور جس نے نافرمانی کی وہ مردود ہوا اور آدم کو جیسا کہ جیسا ہونا کچھ کام نہ آیا معلوم
ہوا کہ اہل کتاب کا یہ گھٹو کہ ہم دشمنوں کی اولاد ہیں بالکل غلط ہے۔

۱۴) مذہبی باوجود ہر مذہب کی درکارت ہے

پھر اس قصہ سے نئی امرائیں کو نصیحت کرنا مقصود ہے کہ خدا کا انجام کیسا برا ہوتا ہے
ہذا تم کو کہہ دیجئے کہ نبی الی ذلک نفس والدی کے فعلی و کمال پر حسد نہ کرو بلکہ اس پر نظر کرو کہ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بالکل ای بی کسی تاریخ کی کتاب کو پڑھ بھی نہیں سکتے مگر تھارے
ساتھ توریث اور انجیل کے متن علوم اور بنی اسرائیل کے گمشتہ واقعات کو اس طرح بیان کر
رہے ہیں کہ تھارے علم اور فضلہ کو خیال انگار کی نہیں آخر یہ تو سوچ کر یہ بائبل آپ کو سوائے خدا
کے کسی نے بنائی۔

خلاصہ قصہ یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کے حضرت حوا کے بطن سے ہر حمل میں ایک
لڑکا اور ایک لڑکی پیدا ہوتے تھے اور حکم یہ تھا کہ ایک حمل کے ٹوٹے کو دوسرے حمل کی لڑکی سے
بیاد دیں بھڑواں بہن سے بھائی کا نکاح حلال نہ تھا سب سے پہلے حمل میں قابیل اور اس کی بہن
اقلیما پیدا ہوئے اور دوسرے حمل میں ہابیل اور اس کی بہن ابودا پیدا ہوئے اور قابیل کی
بہن اقیما بہت خوبصورت تھی اسی دستور کے مطابق حضرت آدمؑ نے ہابیل کی بہن کا قابیل کے
ساتھ اور قابیل کی بہن کا ہابیل کے ساتھ نکاح کرنا چاہا مگر قابیل راضی نہ ہوا اور کہنے لگا کہ میں
اپنی بہن سے خود نکاح کروں گا حضرت آدم علیہ السلام نے فرمایا وہ تیرے لیے حلال نہیں مگر
اس کی سمجھ میں نہ آیا حضرت آدم علیہ السلام نے جنت قطع کرنے کے لیے یہ فیصلہ فرمایا کہ تم دونوں
ان کے نام کی نیاز اور قربانی کرو جس کی نیاز خدا تعالیٰ قبول فرمائے گا اسی کے ساتھ اقیما کی شادی
کر دوں گا سو دونوں نے قربانی کی ہابیل نے بھومیشی اور بکریوں والا تھا ایک عہدہ اور خربہ ونبہ
قربانی کیا اور پھاڑ پر لہا کر رکھ دیا اور قابیل جو کھیتی والا تھا تھوڑا سا تڑی غلہ لاکر رکھ دیا
اس زمانہ میں قبول اور عدم قبول کی نشانی یہ تھی کہ جو نیاز قبول ہوتی اس کو آسمان سے ایک آگ
آکر جلا جاتی اور جو نہ مقبول ہوتی اس کے لیے آسمان سے آگ نہ آتی جب ہابیل اور قابیل
نے اپنی اپنی نیاز قربان گاہ پر لاکر رکھ دی تو آسمان سے ایک آگ آئی تو ہابیل کی نیاز کو جلا گئی
اور قابیل کی نیاز کو دیسے ہی پھوڑ گئی خرمین یہ کہ ہابیل کی نیاز قبول ہوتی اور قابیل کی نیاز قبول
نہ ہوتی تو قابیل کے دل میں حسد پیدا ہوا اور اپنے بھائی کے قتل کرنے کا ارادہ کیا یہاں تک
کہ اس کو قتل کر ڈالا لیکن یہ سمجھ میں نہ آیا کہ اس کی لاش کو کس طرح چھپاؤں کہ حضرت آدم علیہ
السلام کو اس کی خبر نہ ہو آخر اللہ تعالیٰ نے ایک کوا بھیجا کہ اُس نے ایک مردے کو نہ کیلے
زمین کر دی اور اس مردہ کو نہ کو اس میں دفن کر دیا قابیل یہ دیکھ کر حیران اور ہشیمان ہوا کہ
اس کو سن ہیں جو کو نہ کے برابر ہیں عقل نہیں کہ زمین تھوڑا کراس کو گاڑ دیتا پتا چھو فرستے ہیں

(اسے بنی کریم) آپ ان کے ساتھ آدم کے دو بیٹوں کا صحیح واقعہ پڑھ کر سنا دیکھو
ان دونوں نے اللہ کے لیے کچھ نیاز کی پس ایک ایسی ہابیل کی طرف سے تو نیاز قبول ہوئی اور
دوسرے یعنی قابیل کی طرف سے قبول نہ ہوئی تو قابیل کو غصہ آیا اور یہ کہا کہ خدا کی قسم میں تجھے
خزور مار ڈاؤں گا ہابیل نے کہا اس میں میرا قصور کیا ہے تمہاری نسبت اللہ تعالیٰ او بہا و انو

ہی کی نیاز قبول کرتا ہے تو سنے تو ہی اور ادب کو ہو جو دیا اس لیے تیری نیاز قبول نہیں، کوئی تو اس میں میرا کیا قصور ہے اگر تو سنے میرے قتل کے ارادہ سے میری طرف ہاتھ بڑھایا تو میں وہ نہیں ہوں کہ اسے دیکھ کر ہلکے بے تیرے قتل کی طرف اپنے ہاتھ کو بڑھاؤں اگر میرا اپنی جان بچانے کے لیے دھرم ہاتھ سے لیکن جہاں کے مقابلہ میں صبر کرنا ہی افضل اور اکل سہ ہے کا رہے مگر مقابلہ ہو تو ہاتھ پیر قند کر بیٹھ جانا ہرگز جائز نہیں اور اگر صدامی جہاں سے مقابلہ ہو تو براہِ حق و برہم رخصت میں ہے اور صبر کرنا ہر گز اور موجبِ حمد و فضیلت ہے سہے شک میں اللہ رب العالمین سے دیکھا ہوں یہ ہاتھ نہ پھیلا سنے کی علت بیان کی مطلب یہ ہے کہ قتل بہت بڑی چیز ہے اور خدا کو سخت ناپسند ہے اگر میں نے اپنے سے حمد و ربح کر سکتے تھے یہ اپنے آپ کو معذور سمجھ کر کچھ تو کھل کر دیا تو پھر بھی مجھ کو خدا سے ڈر ہے کہ کہیں مجھ سے مواخذہ نہ کر لی کہ کہنے کھل میں جنت سے کام لیا اور محض دھمکی پر کیوں قتل کر ڈال قابل سنے تو ابھی صرف دھمکی ہی دی تھی قتل کا ارادہ کیا تو نہیں کیا تھا اور جب نہیں کہ بائبل کو یہ بھی ڈر ہو کہ ابھی تک دوستِ زمین پر کوئی قتل واقع نہیں ہوا تھا اس کی کوشش یہ تھی کہ باہمی قتل کی سنت میرے ہاتھ سے جاری نہ ہو اور اسی وجہ سے حضرت عثمان غنیؓ صحابہ کو باغیوں کے مقابلہ و دفاع کی اہمیت نہیں دیتے تھے حالانکہ وہ قطعی معلوم اور سہ گناہ تھے لیکن ان کی تیار ہی کر مسلمانوں میں باہمی کشت و خون کی سنت کا آغاز میرے ہاتھ سے نہ ہو اس خوف اور ڈر کی وجہ سے عثمانؓ کی التوازی نے صحابہ کو فخر پر دائروں کے مقابلہ کی اہمیت نہ دی اور صبر اور شہادت کو ترجیح دی چنانچہ ابوبکرؓ سختیائی فرماتے ہیں کہ امت محمدیہ میں سب سے پہلے شخص جس نے اسی آیت پر عمل کر کے دھمکیا حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ ہیں (رواہ ابن ابی حاتم) (تفسیر ابن کثیر)

عبدیث بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمانؓ کو پیش آنے والے فتنہ کی خبر دے دی تھی اور یہ وصیت فرمادی تھی کہ تو اس وقت آدم کے بیٹے کے مانند ہو جانا اور آپ نے یہ آیت تعذرت کی لکھن *لَا تَنْفُلُ رَأٰی* چلاک *لَا تَنْفُلُ رَأٰی* مآ آنا یہاں مسجد اللہ حضور پر نورؐ نے حضرت عثمانؓ کو یہ وصیت بھی کی تھی کہ اللہ تجھ کو ایک خلعت و خلافت پہنائے گا تو لوگ اس کے کپڑے سے رت اتارنا اس لیے حضرت عثمانؓ فتنہ اور فرسہ کے وقت خلافت سے دست بردار نہ ہوئے اور باغیوں سے قتال بھی نہ کیا اور صبر کے ساتھ اللہ کا حکام پڑھتے جان دے دی اور صبر و جمی میں بائبل کا نمونہ بن گئے۔

حضرت یہ کہ بائبل نے خلافت سے بھی انکار کر دیا اور یہ کہہ دیا کہ میں تجھ سے ڈر کر نہیں بلکہ خدا سے ڈر کر یہ چاہتا ہوں کہ جہاں کے جہاں میں اپنے ہاتھ نہ دوں گوں اور یہ کہہ کر تحقیق میں

یہ چاہتا ہوں کہ تو میری بھی گناہ اور اپنا بھی گناہ اٹھائے پھر تو درختوں میں سے پوچھا جسے
مطلب یہ ہے کہ اگر تو میرے کئی سے باز نہ آیا تو قیامت کے دن پتھر کی گردن پر ترسے گا،
کا جن بوجھ ہوگا اور میرے گناہوں کا بوجھ بھی تجھ پر ڈالا جائے گا اس لیے قیامت کے دن
مقتول مظلوم کی برائیاں قاتل پر ڈال دی جائیں گی اس طرح دونوں کا لڑھکھہ ہی کو ٹھانڈا
ہو گا اس لیے کہ خدا کے بیان قاتل کی سزا یہ مقرر ہے کہ اس کے ذمے اس کا گناہ بھی کھا جائے لہ
اس کے مقتول کا بھی اور اس کو دوسری سزا دی جائے یہ لفظ کا قول ہے

یا مقلب ہے کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ اپنے دوسرے گناہوں کے ساتھ میرے قتل اور
قوت نافی کا گناہ بھی کر ہی چکے۔ عبداللہ بن عباس، دروہدہ اشد بن سہولہ درمن اور حنظلہ سے
بھی تفسیر منقول ہے (تفسیر کبیر ص ۳۷۷)

اور امام ابن جریر حکیم اور حافظ ابن کثیر نے بھی اس قول کو اختیار فرمایا ہے اور شیخ جندب
الدری سین نے جلالین میں اسی قول کو ترجیح دیا ہے اور ظالموں کی یہی سزا ہے فرض یہ کہ
بائیل سے عیاد زور بردار اور مصلحتانہ نصیحت میں کوئی دقیقہ اٹھا نہ رکھا مگر یہاں پر بھائی کی
حکمت و مصلحت کا کوئی اثر نہ ہوا پس قاتل کے قتل سے اس کو بچنے کا کوئی ذریعہ نہیں کے قتل
کے لیے راضی کرنا چاہتا ہوں اس لیے کہ قاتل کو ڈالا میں نقصان، ٹھکانے والوں میں سے ہو گیا
یعنی اس قتل سے اس کو ذریعہ اور دنیا کا فائدہ ہوا دنیا کا فائدہ تو یہ ہوا کہ دینی نافرمانی سے بچا اور وہ غیر
بھائی کے رہ گیا اور دنیا میں قیامت تک بدنام ہوا اور آخرت کا یہ خزانہ ہوا کہ اس ظلم اور قوتور
در قطع رحمی کی وجہ سے خدا اس سے قاضی ہوا اور قطع رحمی کا باقی ہونے کی وجہ سے سزا کا

نکاح قال الامام ابو حنیفہ وروى ابن النجيم عن مجاهد فان معناه ان يرمي
ان يكون عليه خطيئة القتل حصلت اذا قتلن واشتبه قتلوه بخطيئة ودمى
جسدا انتهى يعني ان قتلن شجع سبلا خطايا في تلك حطة وقال القرطبي ان يرمي
من سبيل القتل عليه بسبب ظلم في وجوه بالمثل في قتله وهذا بعضه قوله
عليه الصلاة والسلام يؤذي يوم لقيا حة بالقاهر والمظفور فيؤخذ من حسنات
المظالم لتؤخذ من حسنات المظفور حتى ينتصف فان لم تكن له حسنات اخذ
من سيئات المظفور فظفر حليمه اخبره مسلم بعنه تفسير القرطبي ص ۳۷۷

میں کال ابن عباس و ابن مسعود و امام حسن و امامہ رحمہم معنا تحمل القتل واقعه الذي
كان من قبل قتل وهذا بخلاف المضاف (تفسیر کبیر ص ۳۷۷)

مستحق ہوا اور ایک شانہ یہ ہوا جو حدیث میں آیا ہے کہ دنیا میں کوئی نفس خلاً نہیں قتل کیا جاتا مگر آدم کے پسر اول پر اس کے خون کا ایک قطرہ ہوتا ہے کیونکہ سب سے پہلے خلاً قتل کا طریقہ اسی سے نکلا ۔

ہو مگر اس سے پہلے کوئی انسان مرنا نہ تھا اس لیے قتل کے بعد اس کی سمجھ میں نہ آیا کہ لاش کو کیا کرے جس سے یہ راز پوشیدہ رہے پس اللہ نے ایک کوئے کو بھیجا کہ جو زمین کو بد رہا تھا کہ زمین کو بد کر اس میں ایک سرے ہوئے کوئے کو دھکیل کر اس پر مٹی ڈال رہا تھا تاکہ اللہ تعالیٰ اس کوئے کے ذریعہ سے قابیل کو یہ دکھلا دے کہ وہ اپنے بھائی کی لاش کو کسی طرح چھپانے میں اذیاء کا بیان ہے کہ جب قابیل نے بائبل کو قتل کر دیا تو مرنے تک اس کے لاش کو پشت پر لادے پھر ایک کوئے یہ سب سے پہلی موت تھی جو روئے زمین پر واقع ہوئی اور اس وقت تک میت کے چھپانے کا کوئی طریقہ معلوم نہ تھا آخر اللہ تعالیٰ نے دو کوئے بھیجے جو آپس میں مڑے اور ایک نے دوسرے کو قتل کیا پھر قاتل کوئے نے اپنی چونچ اور پنجوں سے زمین کو بد کر اس میں ایک گڑھا بنایا اور مقتول کوئے کو اس میں ڈال کر مٹی سے چھپا دیا قابیل نے یہ تمام کیفیت دیکھی اور اس کوئے سے دجن کا طریقہ سیکھا اور اپنی حالت پر سخت ندامت ہوئی مگر منہ ہو کر کہنے لگا ہائے میری شامت تجھ سے اتنا بھی نہ ہو سکا کہ میں اس کوئے ہی جیسا ہو جاتا کہ اپنے بھائی کی لاش کو چھپا دیتا پس وہ پریشانوں میں سے ہو گیا کہ ہائے کوئے کی برابر بھی مجھے عقل نہ آئی ۔

جاننا چاہیے کہ یہ ندامت اور پشیمانی تو یہ کی ندامت نہ تھی جو ندامت خدا کے خوف سے ہو وہ تو یہ ہے اور جو ندامت اور پریشانی اور پشیمانی دنیا کی ذلت کے ڈر سے ہو وہ ایک امر طبعی ہے وہ شرعی تو یہ نہیں

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ

اسی سبب سے لکھا ہم نے بنی اسرائیل پر کہ جو

مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ

کوئی مار ڈالے ایک جان مولے دے جان کے فساد کرنے تک میں

فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا

تو گویا مار ڈالا سب لوگوں کو اور جس نے جلا دیا

فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا

ایک جان کو توڑ کر پیدا کیا سب لوگوں کو اللہ نے ان کے لئے ان ہی پاس رسول

يَا لَيْسَتِ زُتْمٌ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي

ہمارے صاف حکم بھر بہت لوگ ان میں اس پر بھی ملک میں

الْكَرْخِ لَمْ يَرْفُوتِ ۝

دست دراز ہی کرتے ہیں

تمہید مشرعیات حد و تعزیرات بنا برطواریں چہنیں جنایات

قال تعالیٰ: اَمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلٰیٰ اَنْفُسِكُمْ اَعْيُنٌ رَّاكُمْ تَفْعَلُوْنَ ۚ لَمْ يَرْفُوتِ ۝
 (ربطہ) گوشتہ آیات میں ایک نا حق کھل کا واقعہ بیان فرمایا اب ارشاد فرماتے ہیں کہ اسی قسم کی غلطیوں
 کی وجہ سے خدا تعالیٰ نے حدود و تعزیرات کو مشروع فرمایا کہ شلوک اللہ پر جو جانتے بنا برطواریں
 ہیں اسی واقعہ کی وجہ سے لیکن انہیں غلطیوں کا وجہ سے کہ جو بے گناہ کے قتل میں پیش آتی ہیں کہ قاتل
 کو دنیا میں ندامت اور نصیحت اور آخرت میں عتاب ہم سے ہی اسرائیل پر ظہر ظاہر تمام بنی
 ہام پر عتاب یہ حکم کھ چاکر جو قصص کسی کو بلا عرض خود بلا دلسکے باز آتا ہیں مفسر خدا کے قتل کو فائدہ
 خدا کا بہت سی صورتیں ہیں مثلاً کہ مرنے کو سے یا بچانے کے بعد آنا کو سے یا مرنے کو جلتے یا دوسروں
 کو مرتد ہو سنے کی توجہ دے یا خدا اور رسول اور احکام عز و جلال کا خلاف آڑا سنے اور بغیر نفس
 سے مراد یہ ہے کہ بغیر قصص و آدم جو سنے کسی کو نا حق قتل کر دے تو گویا اس سے تمام آدمیوں کو قتل
 کیا کیونکہ اس سے جس کا دروازہ کھول دیا اور نہ اسرائیل کا واپست کے لیے یہ بھی کہ دیا کہ جو قصص
 ایک آدمی کی زندگانی کا سبب بنالین کسی مظلوم کو ظالم کے ہجوم سے بھرا یا کسی زندہ نفس کے
 نفس سے یا دیا تو گویا اس سے تمام لوگوں کو زندہ کیا ہو کہ قابل کے باریں کو قتل کر سنے کہ وہ
 سے لوگوں میں قتل کا روئے ہو گیا اس لیے کہ اس کی توڑک تمام کے لیے ہی اسرائیل کو قدرت میں
 یہ حکم دیا کہ ایک شخص کے نفس کا گناہ متاثر ہے غنا سب لوگوں کے نفس کو کہی اور جس نے ایک جان کو زندہ کیا جس کسی ظالم
 قاتل کے ہاتھ سے اسکو ہینا تو اس کا ثواب اتنا ہے جتنا اس سے پہلے کے زندہ کرنا ہے کہ کوئی آدمی کو قتل کیا ہے یا اس اور
 طور میں کہ اور وہ کمر لادو گئے کہ ایک جان بچا کر آئے علی سے کہ ان کے کارندہ کو لادو گئے سے پہلے اس کو بچا کر سنے چاہا ہے

بنی اسرائیل چونکہ قتل اور غوربازی سے نہیں ڈرتے تھے اس لیے حق تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو یہ حکم یاد دلایا کہ توریت میں تو یہ حکم لکھا ہوا ہے اور تم قتل اور غوربازی سے بالکل نہیں ڈرتے خدا کے ہزاروں بیٹوں کو جیسے قتل کر چکے ہو اور اب خدا کے رسول محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کی نگرانی ہو اور اللہ تعالیٰ تحقیق ہمارے علم پر ان کے پاس صاف صاف احکام لے کر آچکے ہیں پھر بھی تحقیق بہت سے لوگ زمین میں خدا سے نکلے جا رہے ہیں یعنی ظلم اور تعدی اور فتنہ اور فساد سے باز نہیں آتے یعنی باوجودیکہ قتل کے احکام اس شخص سے انہیں سنائے گئے مگر ان کی شرارت میں ذرا بھی کم نہ ہوئی وہی ظلم و تعدی ان کی بدستور رہی ۔

إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ

یہی سزا ہے ان کی جو لڑائی کرتے ہیں اللہ سے اور اس کے رسول سے اور

يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ

دوڑتے ہیں ملک میں فساد کرنے کو کہ ان کو قتل کر دینے یا

يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِّنْ

سولی پر چھلے یا لٹائیے ان کے ہاتھ اور پاؤں مقابل کا

خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَٰلِكَ لَهُمْ جَزَاءُ

یا دور کر دینے اس ملک سے یا ان کی رسوائی ہے

فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٥﴾

دنیا میں اور ان کو آخرت میں بڑی مار ہے

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِن قَبْلِ أَنْ تَقْدُرُوا عَلَيْهِمْ

مگر جنہوں نے توبہ کی تمہارے ہاتھ پڑنے سے پہلے

فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦﴾

تو جان لو کہ اللہ بخشنے والا مہربان ہے

حکم دوازوہم . منقطع طریق

قَالَ قَالُوا جَاءَ الْوَلَدُ يُخَادِعُكَ اللَّهُ وَيَسْتَكْبِرُ... إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ
 دواہم گزشتہ آیت میں فساد کی اصلاح اور قتل ناقص کی مشافعت بیان فرمائی ہو کہ فساد کی ایک صورت
 قطع طریق یعنی دہزنی اور دقتیجی ہے اس لیے اب اس آیت میں فساد کے اسداد کے لیے اولیٰ
 قطع طریق یعنی دہزنی کی حشری سزا کو بیان فرماتے ہیں اور اس کے بعد کہ آیت میں ساری (مرد) کی
 سزا کی بیان کرتے ہیں جو اسی حکم ساقی کا تہ اور کھو ہے کیونکہ چوری بھی ایک قسم کا فساد ہے
 جزا کی صورت کہ سزا کی کوئی جو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ کرتے ہیں یعنی شریعت کا
 مقابلہ کرتے ہیں اور اس کے احکام کی خلاف ورزی کرتے ہیں اور زمین میں با دودہ فساد دہزنتے
 پھرتے ہیں یعنی قتل و قطع طریق (دہزنی) کرتے پھرتے ہیں ایسے لوگوں کی سزا ہے کہ قتل
 کیے جائیں یا سولی دہنے جائیں یا ان کے ہاتھ اور ٹانگے کاٹ دیے جائیں یا ان کے ہاتھ اور ٹانگے کاٹ دیے جائیں
 دایاں ہاتھ اور بائیں ہاتھ کاٹ دیے جائیں چہرہ و ہوا کاٹ دیے جائیں کہ یہ ہے کہ یہ آیت دہزنی
 اور دقتیجی کے متعلق ہے خواہ مسلمان ہوں یا کافر اور اگرچہ یہ فساد دہزنی کا عام ہے دہزنی
 مراد ہے اور یعنی فساد کا قول یہ ہے کہ آیت مرتبہ کے بارہ میں نازل ہوئی اور آیت میں عام ہے
 سے اسناد مراد ہے نہ

اور إِنَّ اللَّهَ يُفْتَنُ الْكَافِرِينَ وَأَوْفِيكُمْ لَكُمْ أَوْفِيكُمْ وَأَوْفِيكُمْ لَكُمْ أَوْفِيكُمْ
 ان کو جن میں جو حفظ آقا وارد ہوا ہے وہ صحابہ اور تابعین کی ایک جماعت کے نزدیک تعبیر کیے
 ہے کہ امام کو اختیار ہے کہ ان چار سزاؤں میں سے ہر ایک فریضہ جرم جو کسی سزا مناسب سمجھے
 دے اور چہرہ و ہوا کے نزدیک آؤ شریع اور تقسیم کے لیے سے یعنی تخلف حالات میں اختلاف
 احکام کے لیے ہے اور مطلب یہ ہے کہ یہ سزاؤں پر مشتمل ہیں جس نوع کے جرم کا ارتکاب
 کیا ہے اسی نوع کی سزا ہوگی مثلاً اگر کسی نے صرف کسی کو قتل کیا ہے تو اس کی سزا صرف
 قتل ہوگی اور اگر قتل کے ساتھ باں بھی ہوگا ہے تو وہ قتل بھی کیا جائے گا اور سولی بھی دیا جائے
 گا یعنی قتل کے ساتھ جہت کے لیے سولی پر بھی لٹکا دیا جائے گا اور اگر صرف مال لوٹا ہے تو صرف
 ایک طرف کا ہاتھ و دو دھری طرف کا ہاتھ کاٹ کر مٹا دیا جائے گا اور اگر صرف لہ روٹی
 کو دیا اور دھکا ہے تو اس کو جہ و دھن کر دیا جائے گا جیسا کہ امام شافعی فرماتے ہیں یا جرمی
 زائل دیا جائے جیسا کہ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں امام شافعی کے نزدیک مُنْقَطِعُ الْاُذْنِ سے
 جہ و دھن مراد ہے اور امام اعظم کے نزدیک مُنْقَطِعُ الْاُذْنِ سے قید اور صبر مراد ہے کیونکہ ان

دلوں کو اگر منافقوں کے کس دوسرے شہر کی طرف بھیج دیا گیا تو وہاں کے مسلمانوں کو ایذا پہنچا دیں گے اور اگر کفار کے ملک میں بھیجا جائے تو مرتد ہونے کا اندیشہ ہے یہ حدیث اور سنن میں ان کی حدیث و ضامین و کتب اور رسوائی ہے اور آخرت میں ان کے لیے بڑا عذاب ہے۔ مگر تو کو کفار کے پورے اور گرفتار کرنے سے پہلے ہی اپنے خباثتوں سے تو بہ کر میں تو خوب جان لو کہ ہتہ لغائی اپنے حقوق کو معاف کرنے والا ہے اور پورا ہے باقی حقوق صہو بلاشرہ و بدوں کے معاف کرنے کے ساقط نہیں ہوتے مسبب رہے کہ اگر گزشتہ کسی سے پہلے تو بہ کر لیں تو وہ جو کہ اللہ کا حق ہے وہ تو معاف ہو جائے گا اور حدیث سے یہ حد ہو جائے گی اللہ تعالیٰ العبد باقی رہے گا جس اگر مانا یا ہے تو اس کا ضمان دینا پڑے گا اور اگر کسی کی جان فیہ ہے تو قصاص لازم ہو گا مگر اس ضمان اور قصاص معاف کرنے کا حق صاحب مال اور ولی مقبول کو ہے من جو کا اور دن مقبول اگر اس کو قتل کرے تو وہ حق بطور قصاص کے ہو گا نہ کہ بطور حد و عوب بھی ہو۔

اسی حد کے حوالہ اور باقی حد و در مشطہ حد زنا اور حد طرہ حد سرکہ اور حد قذف تو بہ متنبیہ اس سے ساقط نہیں ہوتے (کنز الدین)

اما ابو بکر راذی عنہ۔ اور امام فخر الدین راذی عنہ فرماتے ہیں کہ سلف اور خلف کا قول یہ ہے کہ یہ بیت لفظاً طریق میں وہ لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی غزوہ نہ نافع و نہ ہر سلطان یوں یا کوفہ اور بعض علماء دینیہ امام بخاری، اس حد سے کہیں کہ یہ کثرت مرتدین کے ذمہ میں نازل ہوئی مگر یہ قول شافعیہ اور بیہقی قول صحیح ہے جس لیے کہ قتل مرتد ہر حال میں واجب ہے عمار اور ابیہار و فساد پر تو کو نہیں دہم یہ کہ مرتد کا قتل ہی واجب ہے مرتد کا قتل باغداد کو مت دینا یا پیش کو چلا دینا کر دینا ہی نہیں ہر گز نہیں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ حدیث وقت ساقط ہو جاتی ہے جب کہ عزم گرفتار ہونے سے پہلے نہ کرے اور اگر گرفتاری کے بعد تو یہ حد ساقط ہو جاتی ہے جو حکم کا علی علی یعنی رہنما کا تو ہے کہ مرتد کا یہ حکم نہیں چیت کہ مرتد کی حد میں ہیں تو یہ حد ساقط ہو جاتی ہے مرتد علیہ گرفتار شدہ تو یہ حد کرے یا نہ گرفتاری کے بعد وہ حدی دہی ہوگی۔

بہادام یہ کہ مرتد کا حکم قتل ہے نہ کہ عوب (سورۃ النجم) کہ آیت کے الفاظ عام ہیں ہر ائمہ اور اور رہنما اور حق قتل مسبب کو حاصل دینا غایت مافی الجاہل اگر یہ مان لیں بنا جائے کہ آیت مرتد کے ذمہ میں نازل ہوئی و اعتبار عموم اخطار کا ہو گا نہ کہ خصوص مورد کا (تفسیر کبیر ص ۳۸۸)

(الحکام القرآن للصلی ص ۳۸۸)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ

سے ایمان والو! ڈرے رہو اللہ سے اور ڈھونڈو اس تک

الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ نَعَلَكُمْ تَفْخُوحًا ۝

وسیلہ اور لڑائی کرو اس کی راہ میں شاید تمہارا جملہ ہو

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا تَوَاتَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ

جو کافر ہیں اگر ان کے پاس ہو جتنا کچھ زمین میں

جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ

ہے سارا اور اس کے ساتھ اتنا اور بھڑوائی میں دیں اپنی

يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا ثَقِيلَ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ

قیامت کے عذاب سے وہ ان سے قبول نہ ہو اور ان کو دکھ کی

أَلِيمٌ ۝ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ الثَّارِ وَمَا هُمْ

مارہے چاہتے تھے کہ نکل جائیں آگ سے اور وہ نکلنے

بِخُرُوجٍ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝

فاسے نہیں اور ان کو عذاب دائم ہے۔

خطاب بابل ایمان

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّخَذُوا آلَ الْفِتْنَةِ أَوْلِيَاءَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الصَّافِينَ ۝ (۱) اے..... وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ۝ (۲) (۱) اب ان آیات میں اہل ایمان سے خطاب ہے کہ تم بنی اسرائیل کی طرح شرارت نہ کرنا تم کو چاہیے کہ خدا تعالیٰ کی نافرمانیوں سے بچو اور اعمال صالحہ کو تقرب الہی کا ذریعہ اور وسیع بناؤ۔ بنی اسرائیل کی طرح شرارت پسند اور بغیر راہی پر فخر نہ کرو اور خدا کی راہ میں دل کھول کر جہاد کرو۔ بنی اسرائیل کی طرح بدولی نہ دکھاؤ اور اس کے بعد آخرت میں کافروں کی جو بری حالت ہوگی وہ بیان کی تاکہ مسلمانوں کو جہت ہو اور وہ ان جیسے افعال نہ اختیار کریں چنانچہ فرماتے ہیں اے ایمان والو! ایمان کا مقصد یہ ہے کہ تم خدا سے ڈرتے رہو اور اس کی نافرمانی سے بچتے رہو اس لیے کہ خدا کی نافرمانی اللہ اور اس کے رسول سے قارب ہے اور زمین میں فساد ہے اور خدا تک پہنچنے

کا وسیلہ مومنوں یعنی حدِ غافل کے اندر بھی کو بھلاؤ تاکہ تمہیں خدا کا قرب حاصل ہو اور اس کا پورا
 یہ ہے کہ قرآن کی راہ میں ظاہری اور باطنی دشمنوں سے بھاڑ کر اور حدیث میں سب سے کامل چاہا
 وہ ہے جو اپنے نفس سے چار گز سے اور چار گز سے باطنی قرب خداوندی کا شہرین رسیدا
 ذریعہ ہے ایسا ہے کہ تم نوح یا آگے تھو، اور خدا سے فلاح حاصل ہوئی ہے آخرت میں وہی
 کام نہ دے گا مہینوں میں لوگوں نے کر کیا کر باغرضی والہ قدری کے پاکی دوسرے زمین کا تمام دل
 و منار اور اس کے تمام چیزیں اور دیکھنے والے ہوئے وہاں کے ساتھ آنا ہی اور میں جو تاکہ سب
 دیگر اہل کے عارفی، جو قرباقت کے عذاب سے نجات حاصل کر سکیں تو وہ ان سے کہیں کہ کیا جائے
 یعنی اگر باغرضی کا فرسے پاس دُور نہ اس کے برابر مان دستاخ اور نقد اور جنس جو درود اس سے
 کو اپنے قرب میں دیکھ کر عذاب سے بچو نہا جاتے تو اس قدر غیب میں قبول کیا جائے گا اور اب
 دنیا میں تھوڑی سی بات بھی قبول ہے یعنی صرف لایزال اللہ کہنے سے عذاب آخرت سے
 بچو شہد سکتے ہیں عذاب یہ ہے کہ آخرت میں کافر کی نجات کی کوئی سبیل نہیں ہے میں ہی
 حضرت اہل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن اشرار
 اہل دوزخ میں جس کو سب سے کم عذاب ہوگا وہ ہے کہ اگر میرے پاس ساری دنیا ہو تو کیا تو
 اہل کو اپنے حریف میں دیر سے کا تو وہ کہے گا ہاں خدا نمان فرماے گا کہ میں نے تو تجھ سے اس سے
 کہیں زیادہ آسانا چیز طلب کی تھی کہ تو میرے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا میں تجھ کو دوزخ میں داخل
 نہ کروں گا بلکہ جنت میں داخل کروں گا لیکن تو نے اسی آسان کو بھی قبول نہ کیا میں لہذا تجھ سے
 یہ قدر قبول نہ کیا جاسے گا اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے اور یہ کہ نہ مانا جائے۔ اسی درخاج
 کا تصور بھی نہیں کر سکتے ان کی آفتاب دنیا اور دوزخ ہوگی کہ دوزخ کی آگ سے باہر نکل جائیں مگر
 ان کا یہ تمنا بھی بھری نہ ہو سکے گی اور یہ کہ کسی صورت میں اس سے نکل نہ سکیں گے اور ان کیلئے
 جہنم کا عذاب ہے جو کسی ختم نہ ہوگا عذاب عظیم سے دائم اور مستمر مراد ہے کہ جس سے نہ
 نکلا ہوگی وہ نہ جہنم کا عذاب نہ نکلے۔ رَأَوْا قُلُوبَهُمْ حَتَّىٰ هَسَبُوا بَعْضُهُمْ أَعْضًا وَفِيهَا أَلَمٌ عَذَابٍ عظیم
 کے عمل میں یہ کہ وہ عذاب بھرا ہوا کہ نہ اپنی جگہ سے جلیش کرے اور نہ بے اور نہ ملے جن
 دہی ہوگا۔

افق اہل بھرئی اور چاہا اور تندرہ در عطا اور مشہد تھا اور ان زباناں اور جہنم ہی کیلئے منقول
 ہے کہ اگر بہت ہی غلط رسید سے قرب کے معنی مراد ہیں اور عذاب یہ ہے کہ اعمال ساتھ کے
 زاریہ اللہ تعالیٰ کا قرب۔ اور افعال تشریف کو دیکھتے تو بھی مشعل کا اور وہ جو حدیث میں ہے
 کہ وسیلہ جنت میں ایک اعلیٰ قربان منزل ہے اسی کو وسیلہ اسی سبب کہ گیا کہ وہ منزل مکاتبات
 جنت میں سے قرب ہے تو جس میں ہے اور ان میں حسن سے بھی ہیں منقول ہے کہ وسیلہ کے

معنی قریب کے ہیں اور مطلب یہ ہے کہ تقویٰ اور اعمال صالحہ کو قریب خداوندی کا ذریعہ بناؤ عزیزی
یہ کہ اس آیت کو مستند تو اصل باہمالیین سے کوئی تعلق نہیں گو وہ مستند دوسرے دلائل سے ثابت
ہے (روح المعانی ص ۷۵)

فَلَمَّا اس آیت سے صاف ثابت ہے کہ کافر کبھی عذاب سے نجات نہ پائیں گے اور اسی پر تمام
اہلسنت والجماعت کا اجماع ہے ۔

۱۳ اور مَا هُمْ بِمُعَاقِلِينَ جنت النار پر ترکیب و انما قلت کے باب سے ہے جسکے معنی یہ ہیں کہ یہ کافر تو عذاب
ووزر سے کبھی دیکھیں گے جس کا مطلب یہ ہوا کہ کافروں کے علاوہ کوئی اور گروہ ایسا ہے کہ وہ بعد چندے روز رشت سے نکل جائے
گا وہ گروہ مسلمانوں کا ہے جس کا معاہدہ تورات اور انجیل امت سے ثابت ہے کہ کھانا پھرنا سے بلا فرنا سے نکلتے تھے

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً

اور جو کوئی چور ہو مرد ہو یا عورت تو کٹاؤ ڈالو ان کے ہاتھ سزا ان کی کمائی کی

بِمَا كَسَبَتْ لِكُلٍّ مِّنْ أَمْرِ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝

تقیر کی طرف سے اور اللہ دور آواز ہے حکمت والا

فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ

پھر جس نے توبہ کی اپنی تقیر کے بعد اور سوار ہوئی تو اللہ اس کو معاف

عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝

کرتا ہے بے شک اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۔

حکم سیزدہم - حد سرقہ

فَإِنَّ تَعْلَى وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ اللہ رَانَ اللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
ا ربط گذشتہ آیت میں قطع طریق کو بیان تھا جو مرتبہ کہہ کر بیان کیا ہے اب اس آیت میں سرقہ
صغریٰ چوری کی سزا کا بیان ہے ڈاکو کلمہ کھنڈہ لوستے ہیں اور جو دھبہ کی چوری کرتے ہیں پہلی
آیت میں ڈاکو کا بیان کیا اب اس آیت میں چوری کا حکم بیان کرتے ہیں اور جو مرد چوری کرتے

اور اسی طرح جو حورست چوڑی کر سے تو کاٹ ڈالو ان کے دامنے ہاتھ لگے پر سے بطور سزا کے اس کو در بدر اور بر سے عمل کے عوض اور بدلہ میں خدا کی طرف سے جہنم اور تہذیب کے لیے یعنی یہ سزا (قطع ہر) جو چور کو دی جا رہی ہے وہ مال مسروق کا عوض اور بدلہ نہیں بلکہ اس کے فعل مسروق کی سزا ہے تاکہ اس سے دوسرے چوروں کو تنبیہ اور عبرت ہو جائے۔ جہاں جہاں کہیں یہ سزا جاری ہوتی اور چوروں کا ایک دوسرے ہاتھ کاٹا گیا تو قطعاً چوڑی کا دروازہ بند ہو جاتا ہے اور جب سے یہ سزا موقوف ہوئی اور عطلاتی کا دروائی شروع ہوئی اس وقت سے چوڑی کا دروازہ خوب کھل گیا ہے اور اللہ بڑی عزت والا اور حکمت والا ہے کہ چوڑی کر سنے والا کتنا ہی معزز نہ ہو وہ اس معزز بزرگم کی مقرر کردہ سزا (قطع ہر) سے نہیں نکل سکتا اس کی حکمت کا تقاضا یہ ہے کہ امن عالم اور باشندگان ملک کے اموال و احکام کی حفاظت کی خاطر وہ ہاتھ ہی کاٹ دیا جائے کہ جو اس جرم عظیم کا مرتکب ہوا الغرض یہ تو چوڑی کی دنیوی سزا ہے جو کسی طرح نہیں ٹل سکتی رہا یہ امر کہ آخرت کی حقارت اور سزاؤں سے بائیں سوائے اس کا حکم یہ ہے کہ جس نے اپنے اس ظلم و ستم کے بعد توبہ کر لی اور اپنی حالت درست کرنی تو جسے شک اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول فرمائیے جس سے شک اللہ بڑا بخشنے والا اور بڑا بہرہ بان ہے بغیر توبہ کے آخرت کا گناہ معاف نہیں ہوتا اور سرقہ کی حد توبہ کرنے سے بھی معاف نہیں ہوتی ورنہ چوڑی کر سنے کے بعد توبہ کر لیا کریں گے اور سرقہ کی سزا سے بچا ہو جایا کریں گے توبہ سے اللہ کا حق معاف ہو جاتا ہے توبہ سے جہنم کے حق معاف نہیں ہوئے بعض توبہ کرنے سے چوڑی سزا سے نہیں بچ سکتا۔

لَطَائِفِ مَعَارِفِ

۱۱۱ کتاب و سنت نے چوڑی سزا ہاتھ کاٹنا مقرر کی ہے جو غایت درجہ عادلانہ اور یکساں سزا ہے اس جہت ناک سزا کو دیکھ کر چور اور قزاق جہنم بکڑی گئے اور تمام ملک کے اموال اور املاک خالوں کی دستبرد سے محفوظ ہو جائیں گے آج کل کے جہاں تہذیب اس قسم کی سزا کو وحشیانہ سزا کے نام سے موصوم کرتے ہیں لیکن اُن کو یہ خیال نہیں آتا کہ چوڑی بھی کوئی وحشیانہ حرکت ہے اگر کسی وحشیانہ حرکت کے انداز کے لیے وحشیانہ سزا تجویز کر دی جائے تو کیا منصفانہ ہے چوڑی اگر تہذیب کے مطابق ہوئی تب توبہ کہنا سہما ہوتا کہ چور کا ہاتھ کاٹنا خلاف تہذیب ہے گویا کہ یہ تعلیم یافتہ طبقہ ان چوروں کا وکیل بنا ہوا ہے جن کے نزدیک چوڑی تو خلاف تہذیب نہیں البتہ چوڑی کی سزا ہاتھ کاٹنا یہ خلاف تہذیب ہے

يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَىٰ

عذاب کرے جس کو چاہے اور بخشنے جس کو چاہے اور اللہ

کُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰﴾

سب چیز پر قادر ہے ۔

اِبْتِهَاتِ بِلَيْكِيَّتِ وَمَشِيَّتِ قُدْرَتِ بَرَاءِ بَارِئِ تَعَالٰی

قَالَ تَعَالٰی اَلَا كُنْتُمْ تُشْكِرُوْنَ اَنَّ اللّٰهَ اے وَاللّٰهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۰﴾

ارتبط : گذشتہ آیت میں مغفرت اور رحمت کا بیان تھا اب اس آیت میں الٰہی مالکیت اور کمال قدرت کو بیان فرماتے ہیں (اے مخاطب) کیا تجھے یہ معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے لیے بادشاہی آسمانوں کی اور زمین کی وہ جس کو چاہے عذاب دے اور جس کو چاہے بخشے اور معاف کرے اور اللہ ہم پر قادر ہے جو چاہے حکم دے اور جو چاہے سزا دے وہ مالک مطلق اور حاکم مطلق ہے کوئی اس کے حکم کو رد نہیں کر سکتا۔



يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ

اے رسول تو غم نہ کھا ان پر جو دوڑ کر گئے

فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا

ہیں منکر ہونے وہ جو کہتے ہیں ہم مسلمان ہیں

بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ ۚ وَمِنَ الَّذِينَ

اپنے منہ سے اور ان کے دل مسلمان نہیں اور وہ جو یہودی ہیں

هَادُوا ۚ سَمِعُوا بِالْكَذِبِ سَمْعًا يَقُومُوا خَرِينِ

جاہوس کرستے ہیں جھوٹ بولنے کو اور جاہوس ہیں دوسری

لَمْ يَأْتُوكَ يَخْرِفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ

جماعت کے جو ترجمہ نہیں آئے ہے اسلوب کہتے ہیں بات کو اس کا شکنا

يَقُولُونَ إِنَّ أَوْتِيَهُمْ هَذَا فَيُخَذُّوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ

بجھڑ کر کہتے ہیں اگر تم کو یہ ملے تو لو ان اگر یہ نہ ملے

فَاَحْذَرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ

تو بچتے رہو اور جس کو اللہ نے ایسا نہ چاہا سو تو اس کا کچھ نہیں کر سکتا

مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ

اللہ کے ہاں وہی لوگ ہیں جن کو اللہ نے نہ چاہا کہ

يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي

دنیا کمرے ان کو دنیا میں ذلت ہے اور ان کو

الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ سَمْعُونَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ

آخرت میں بڑی مار ہے بڑے جاکوسس جھوٹ کہنے کو اور بڑے حرام

لِلشَّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ

کھانے والے سو اگر آویں تجھ پاس تو حکم کر دے ان میں یا تمنا غل کر

عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا

ان سے اور اگر تو تمنا غل کرے گا تو برا کچھ نہ لگاڑیں گے

وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ

اور اگر حکم کرے تو حکم کر ان میں انصاف کا اللہ چاہتا

يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ وَكَيْفَ يُحْكِمُوكَ وَعِنْدَهُمْ

ہے انصاف والوں کو اور کس طرح تجھ کو منصف کہیں گے اور

التَّوْرَةِ فِيهَا حُكْمٌ اللَّهُ تَمَرَّتْ تَوَكُّونَ مِنْ بَعْدِ

دنیا کے پاس توڑتے ہیں جس میں حکم اللہ کا پھر اس پہچانے ہوئے جاتے ہیں

ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٥﴾

وہ وہ ناسخ و نئی ہیں

تَسْلِيَةُ رَسُولٍ كَرِيمٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَذِكْرُ كَيْفَاتِ
مَيَّخُودٍ دَرُحَمٍ زَنَّاكَ دَرُتَوْرَاتِ مَكْرُودٍ

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا مَحْزَنٌ لَكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْإِيمَانِ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ

شانِ رسول

ان آیات میں ایضاً کوئی ایک جہود کی ایک خاص ذیانت کا ذکر ہے۔ قسم یہ ہوگا کہ ایک مرتبہ غیر کے ایک معزز گھرانے کے ایک جہودی سردار کو ایک جہودی عورت زنا کے منکبہ ہوئے نوریت میں زنا کی سزا سمسار کر کے تھی لیکن جب جہودی اس سزا کو معزز گھرانوں پر عبادت کی ذکر سے توڑتے ہیں تحریف کر کے اپنی طرف سے یہ سزا بیان کر دانی اور دایرہ کا منہ کالا کر کے ان کو ایک گیسٹ پر سوار کر کے شہر میں پھرتے اور سوتاڑتے لگا سٹے غیر میں جب یہ واقعہ پیش آیا تو ان لوگوں نے یہ مشورہ کیا کہ یہ مقدمہ محمد رسول اللہ علیہ السلام کے پاس سے چلے دیکھو وہ کیا حکم دیتے ہیں شاید ان کی شریعت میں کوئی حکم ختم ہو جس سے کہ ان کی شریعت و امت کی طرح سخت نہیں اور یہ جلتے تھے کہ حضور نے دانی میں کہہ کر و امت کی خبر نہیں جو ہمارا اصول در دستور میں گئے اسی کے مطابق فیہود کر دیں گے اور جن لوگوں کے ساتھ جو کس کو آپ کے پاس بھیجا ان کو یہ بھیجا کہ اگر معزز ہو تو دوسرے بلا سنے کا حکم دی تو قبول کر لیا اور نہ پھر اسی پر جس سے کہ نہ جانا جب یہ وقت مقدمہ کے آپ کے پاس آئے تو مقدمہ سے بدو دی کے آپ کو خبر داکر دی کہ ورت میں دانی کہ حکم دجہ سے تو آپ نے ان سے پوچھا کہ تو جیت میں دنا کی کیا سزا ہے، یہوں نے کہا کہ میں سزا ہے منہ کالا کر کے پھر یہاں تیسرے کرنا اور نازیبا سنے لگانا آپ یہ سن کر خاموشی پر گئے اور مسجد سے اٹھ کر

سیدھے یہودیوں کے مدارس میں تشریف لے گئے اور یہودیوں سے دریافت کیا کہ تم میں سب سے بڑا عالم کون ہے توگوں نے کہا۔ ابن صوریہ آپ نے اس سے دریافت کیا کہ بتاؤ قریت میں شاہی شہہ زانی کی کیا سزا ہے اس نے اور دیگر علماء یہود نے کہا کہ اس کی سزا یہ ہے کہ منہ کا کھرکے اور گردے پر سوار کر کے خبر میں گھلوا دیا جائے اور تازیانے مارے جائیں آپ نے فرمایا تم غلط کہتے ہو قریت کو لاؤ اور اس کو میرے سامنے بڑھو چنانچہ قریت منگوائی گئی آخر وہ آیت جس میں رحم (یعنی سنگسار کرنے کا حکم تھا) وہ آیت تھی اور بڑھ کر سنائی گئی ان میں سے ایک شخص نے اپنا ہاتھ آیت رحم پر رکھ دیا اور ماقبل اور مابعد پڑھ کر سنایا بعد ازاں بن سعد نے کہا اے عہد اللہ اپنا ہاتھ اٹھا اُس نے اپنا ہاتھ اٹھایا اس کے نیچے سے آیت رحم نکلی تب سب نے اقرار کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی ہیں اور مجبوراً انہیں اس پر عمل کرنا پڑا آنحضرت نے انشاء فرمایا کہ قریت کے مطابق رحم کا حکم دیتا ہوں آپ کے اس حکم کے بعد ان دونوں مجرموں کو سنگسار کیا گیا ان آیات میں اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے یہ تمام تفصیل تفسیر قرطبی ص ۱۱۲ اور تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۲ میں مذکور ہے۔

(دلیل) گذشتہ آیت میں مال کی بھری کا ذکر تھا اور ان آیات میں ایک حکم شرعی کی چوریوں کی ضمانت کا ذکر ہے اور مقصود یہ ہے کہ احکام خداوندی کے اجراء اور تنفیذ میں امیر اور غریب کا فرق جائز نہیں اور امیروں کی رعایت سے حکم خداوندی میں تحریف موجب لعنت ہے اور آیات کا آغاز بنی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قتل سے فرمایا کیونکہ احکام شریعت کی مخالفت ہوگئی اور حدود اور تعزیرات کی مخالفت خصوصاً ابن علق اور ابن عریض کا شیوہ ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان لوگوں کی ناشائستہ حرکات سے رنج اور ملال ہوتا تھا اس لیے حق جل شانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قتل اور تکلیف کے لیے ارشاد فرماتے ہیں اے ہمارے رسول آپ کو وہ لوگ غم میں نہ ڈال دیں جو کفر کے نشرو اشاعت میں جدوجہد اور سعی کرتے پھرتے ہیں یعنی آپ ان کے کج بازات سے رنجیدہ اور غمناک نہ ہوں یہ لوگ آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے اللہ آپ کا حافظ و ناصر ہے اور یہ کفر میں سعی کرنے والے خواہ ناغہ میں سے ہوں جو زبان سے کہتے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں اور ان کے دل مسلمان نہیں اور خواہ یہودیوں سے ہوں اور یہ دونوں گروہ تحریف شننے کے عادی ہیں اپنے سرداروں اور رئیسوں سے حقوں باتیں ملتے ہیں اور اس کو قبول کرتے ہیں وہ آپ کے حق اور حدیث کو کسی طرح قبول کریں گے اور اگر کسی وقت آپ کی مجلس میں حاضر ہوتے ہیں تو آپ کی سبھی باتیں شننے کے لیے حاضر نہیں آتے بلکہ آپ کی باتیں دوسرے لوگوں کے لیے سنتے ہیں جو آپ کے پاس نہیں آتے یعنی یہ لوگ جاسوس ہیں جو باتیں آپ سے سنتے ہیں ان کی خبر اپنی قوم کو جاکر دیتے ہیں اور حق کی علالت میں قوریت کے کلمات اور الفاظ میں تغیر اور تبدل کر ڈالتے ہیں

بعد اس کے کہ وہ کلمات اپنے موقع اور محل میں ثابت اور قائم تھے وہاں سے اُن کو مٹا دینے میں بھی
 تدریس کے کلمات اور الفاظ میں تحریف کرتے ہیں اور مزید یہ کہ جس کلمہ کو آپ کی خدمت میں
 بھیجتے ہیں تو اس سے یہ کہہ دیتے ہیں کہ اگر تم کو خدا نے اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یہ حکم عارف
 دیا جائے گا تو ہم نے تمہارے لیے جو یہ کہا ہے تو اسے قبول کرنا ہمارا اگر تم کو آپ کی راہ سے
 یہ حکم عارف نہ دیا جائے تو اس سے اجتناب کرنا یعنی اگر کوئی سے کہہ دے کہ اسے اللہ سے تو قبول کرنا اور
 نہیں کرنا تو خدا کی شریعت کو اپنی ہوا سے نفسانی کے تابع رکھنا چاہتے تھے اور یہ ایک عظیم لغتہ
 ہے کہ تو خود شریعت کا تابع نہ بنے بلکہ شریعت کو توڑنے خواہشوں کے تابع رکھنا چاہے اور شریعت
 کے خلاف اور مخالفوں میں اپنی خواہشوں کے مطابق تحریف کر دے ایسے شخص کی راہ ہدایت ہے آئے
 کی کوئی امید نہیں کی جاسکتی اس کی مثال ایسے سرایس کی سی سمجھو کہ جو طبیعت کی تہذیب کر دے دو اگر انسان
 نہ کرے اور بیکار ہو جائے اور مضربزدان کا استعمال کرنا رہے اور عیون اور ذکاوتوں کا خلاف ارتداد
 تو اہل عقل کے نزدیک اس کا یہ عمل خود کشی کے مترادف سمجھا جائے گا اسی طرح یہودی پرما پرستی
 اور جہت وحر کی سمجھ بوجھ نہ فرماتے ہیں اور اسی حقیقت یہ ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ گمراہ کرنا
 چاہیں تو آپ کو اس کی ہدایت کا اللہ کی جانب سے کوئی اختیار نہیں یعنی آپ کو اختیار نہیں کہ
 ان لوگوں سے گمراہی کا فقرہ دفع کر سکیں گمراہی کا فقرہ صرف ہدایت تلب سے دفع ہو سکتا ہے
 لیکن یہ وہ لوگ ہیں کہ خدا ہی نے انہیں گمراہ کیا کہ ان کے دلوں کو کفر و گمراہی کی گندگی اور عیون
 سے پاک کر سکے ان کے لیے دنیا میں بڑی رسوا ہے اور ان کے لیے آخرت میں بڑا عذاب
 ہے غرض یہ کہ خدا نے اپنے نبی کو ہم کو بتلایا کہ اللہ کا ارادہ ہی لوگوں کے دلوں کو خلیاتوں اور
 خواہشوں سے پاک کر سکے نہیں لہذا آپ ان کے دل کو دھم میں نہ پڑی یہ لوگ حق اور حدیث کو
 سمجھنے والے نہیں بلکہ سمجھوتہ کو بڑے سے بڑے واسطے ہیں بڑے فراہم خود ہیں ویرہ والہ نہ کہ آپ انہیں
 میں تحریف کرتے ہیں اور دشواری کے کو حکم کو حلال کرتے ہیں پس بن کہ یہ حالت ہے اگر یہ
 لوگ آپ کے ہاں دنیا کو نہ مقدم کرے کہ آقا اور آپ سے فیصلہ کرنا چاہیں تو آپ کو اختیار ہے
 کہ چاہے آپ ان کے خلاف فیصلہ کر دیں یا ان سے تفاضل یہ ہیں تو ان کا معاملہ انہی کے علاقہ کے
 سربراہ کر دیں اور یہ کہہ دیں کہ تمہارا جرم چلے ہے وہ کہو ایسے چاہوں اور خود مغضوب سے اعراض نہایت
 مناسب ہے ایسے لوگوں کا اگر فیصلہ بھی کر دیا جائے تو یہ اس پر عمل نہ کریں گے اور اگر آپ کی
 بھی واسطے قرار دیتے کہ ان سے تفاضل نہ کریں اور اعراض کریں تو یہ اللہ سے پیچھے نہ ہو کہ آپ کے
 دشمن ہو جائیں گے اور آپ کو ضرر پہنچاؤں گے سو یہ لوگ ہرگز آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچا سکیں گے
 اللہ تعالیٰ آپ کا حافظ اور نگہبان ہے اور اگر آپ کی بھی راستے قہر ہائے ان کے درمیان
 فیصلہ کر دیا جائے تو آپ انصاف کے ساتھ ان کے درمیان فیصلہ کر دیجیے میں قانون شریعت کے

مطابق فیصلہ کر دیکھئے جسے شک اللہ تعالیٰ جل و الاعلیٰ کہنے والوں کو دوست رکھتا ہے امانت اس طرف ہے کہ کفر میں مبتلا ہی نہیں رہیں اور محاش کیوں نہ ہو کفر پر یہ لازم ہے کہ فیصلہ میں ملوث نہ بنیں۔ کہ پڑا پڑا موقوفہ رکھو اور قویہ اور حیرت کا سام ہے کہ یہ لوگ کس طرح اور کون کون آپ کو حکم اور منہایت قرار دیتے ہیں حالانکہ ان کے پاس قرینیت موجود ہے جس میں زمانہ کے متعلق اللہ کا حکم ہمیشہ موجود رہے جس پر وہ ایمان کے مدعی ہیں اور جس کو ان خدا کی کتاب مانتے ہیں اس کے احکام سے کیوں انحراف کر سکتے ہیں پھر دوسرا قویہ یہ ہے کہ آپ کو حکم اور منہایت مانتے ہیں۔ لہذا آپ کے فیصلہ سے کیوں اعتراض کر سکتے ہیں اور یہ لوگ ایسا معلوم جوتا ہے کہ قرینیت بھی پامال کیا جائے اور ایسے لوگوں سے کیا فکر کی توقع کی جا سکتی ہے حکم اور منہایت مانتے ہیں۔ اللہ کے بعد بھی فیصلہ کو زمانہ میں ترجیح دے دھری اور نفس پرستی ہے۔

ف امام راوی فرماتے ہیں کہ حق جل شانہ نے قرآن کریم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر و بیشتر بِأَنفِیْ کے قیام سے ذکر کیا ہے مگر تِلْكَ الْوَسْطَىٰ کا خطاب دو جگہ آیا ہے ایک یہاں اور ایک آئندہ آیت یَا أَيُّهَا الْوَسْطَىٰ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ اور چونکہ رسالت کا مرتبہ نبوت سے زیادہ ہے اسی لیے یہ خطاب نہایت عظمت اور رفعت پر دلالت کرتا ہے۔

ف آیت مذکورہ سُبْحَانَكَ لَكَذِیْبٌ سے منوم ہوتا ہے کہ جھوٹ کا سننا بھی نہایت مذموم اور قبیح ہے جس طرح جھوٹ بولنا حرام ہے اسی طرح جھوٹ کا سننا بھی حرام ہے جس طرح زبان احکام شریعت کی تکلف ہے اسی طرح کان بھی احکام شریعت کا تکلف ہے قرآن کا سننا عبادت ہے اور گانا سننا مصیبت ہے

ف آیت مذکورہ اَسْمَعُ لَوْنٍ بِلِسَانِی کے بارہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ آیت میں شخصیت سے رفعت مراد ہے اور یہ شمار حدیثوں میں راوی اور مرتبہ برائیت آتی ہے۔

ف حق جل شانہ کے اس قول قَدْ اَنْزَلْنَاكَ كَانُكُم مِّنْهُمْ اَوْ اَمِّنْ مِنْهُمْ سے لفظ اَنْزَلْنَا کے معنی یہ معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اہل کتاب کے مفکرات کے فیصلہ کرنے اور نہ کرنے کا اختیار تھا بعد ازاں ہی جاسس اور مجاہد اور حکمران اور عین بھرتا اور قتادہ اور سہل اور دیگر اکابر مفسرین سے منقول ہے کہ حضور پر تو کو یہ اختیار انہما میں تھا بعد

منہ منزع گردید یعنی اہل ذمہ اگر قصیدہ طریض یا مام رقع کنند اگر خواہد حکم کندہ اگر خواہد بر خدا را اشیائی منقول نماید (فتح الرحمن)

میں جب اسلام کا تسلط اور اقتدار کامل ہو گیا تو یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

اور یہ آیت نازل ہوئی **وَآزَنَ اللَّهُ لَكُمْ مِيقَاتَ الْحَزَنِ** یعنی ان کے نزاعات اور مقدمات کا فیصلہ قانون شریعت کے مطابق کرو اب اعراض اور کنارہ کشی کی ضرورت نہیں۔

یہاں کہو کہ پہلی آیت اُن لوگوں کے بارہ میں ہے جو اسلامی حکومت کے ذمہ نہیں بنے جیسے ابتداء میں بنی قریظہ اور بنی نضیر کا حال تھا کہ مسلمانوں سے ان کا کوئی جہاد اور ذمہ نہ تھا ایسے لوگوں کے بارہ میں امیر مملکت کو اختیار ہے کہ چاہے اُن کا فیصلہ کرے یا معاملہ اُن کے حوالہ کرے کیونکہ گزشتہ آیت **فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ** اُن کو حکم دینا تھا بنی نضیر اور بنی قریظہ کے بارہ میں نازل ہوئی اور اس وقت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ان لوگوں سے کوئی جہاد اور ذمہ نہ تھا کیونکہ اگر آپ کا ان سے کوئی جہاد اور ذمہ ہوتا تو بنی نضیر کو جلا وطن اور بنی قریظہ کو قتل نہ کرتے حاصل کلام یہ کہ جاتر ہے کہ یہ حکم اہل حرب کا ہوا اور آئندہ آیت **وَإِنْ اُخِلْتُمْ فِيهِمْ بِمَا اَنْزَلَ اللَّهُ** میں قانون شریعت کے مطابق فیصلہ کرنے کا حکم اہل ذمہ اور اہل جہد کے بارہ میں ہوا اس صورت میں ناسخ و منسوخ ماننے کی ضرورت نہ رہے گی تفصیل کے لیے احکام القرآن لمبصص ص ۳۳

و ص ۳۳ کو دیکھیں

یہ آیت بالا جماع یہود کے بارہ میں نازل ہوئی جو زمانہ کے مرتکب ہوئے **ف (۱۵)** چونکہ تورات میں حکم رجم کا تھا اس لیے اس سے بچنے کے لیے آپ کے پاس اپنا مقدمہ لائے کہ شاید آپ کی بالگاہ سے کوئی نرم اور آسان فیصلہ ہو جائے اور ہم سنگساری سے بچ جائیں آپ نے تورات منگوائی اور آخر وہ آیت جس میں رجم کا حکم تھا اس میں لکھی آپ نے اس کے مطابق اُن دونوں فرموں کو سنگسار کر لیا اس سلسلہ کلام میں حق جل شأ نے یہ لفظ ارشاد فرمایا **وَيُحْكُمُ اللَّهُ بَيْنَهُمُ النَّوْرُ** یعنی اللہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ تورت میں جو حکم مذکور ہے اللہ کے نزدیک بھی لائق محض کا وہی حکم ہے اور اللہ کے نزدیک رجم کا حکم منسوخ نہیں ہوا وہ اب بھی باقی ہے اگر رجم کا حکم اللہ کے نزدیک منسوخ ہو چکا تھا تو آیت قرآنہ میں اس کو حکم اللہ سے تعبیر نہ فرماتے (احکام القرآن لمبصص ص ۳۳)

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ

ہم نے اتاری تورت میں ہدایت اور روشنی

يُحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا

اس پر حکم کرتے رہے پیغمبر جو

حکم

يَلْذِينَ هَادُوا وَالرَّٰسِيُونَ وَالْأَجْبَارُ

بردار تھے یہود کو اور درویش اور عالم

يَمَّا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا

اس واسطے کہ نگہبان تھے اللہ کی کتاب پر اور اسکی

عَلَيْهِ شَهَادَةٌ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَآخِشُونَ

خبر داری پر تھے سو تم نہ ڈرو لوگوں سے اور تم سے ڈرو

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ

اور امت خرید کر میری آیتوں پر رسول ٹھہرا اور جو کوئی حکم نہ کرے

يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ۝۵ وَكَتَبْنَا

اللہ کے اتارے پر وہی لوگ ہیں منکر اور کفر دیا ہم نے

عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ

ان پر اس کتاب میں کہ جن کے بدلے جن اور آنکھ کے بدلے آنکھ

وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالْيَسْنَ

اور ناک کے بدلے ناک اور کان کے بدلے کان اور دانت کے

بِالْيَسَنِ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ

بدلے دانت اور زخموں کا بدلہ برابر بھر جس نے بخش دیا تو اس

كَفَّارَةٌ لَهُ ۖ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ

سے وہ پاک ہوا اور جو کوئی حکم نہ کرے اللہ کے اتارے پر سو وہی

هُمُ الظَّالِمُونَ ۝۶

وہ ہیں (ظالم)

تھارے پیشوا مانتے چلے آئے اور اس پر عمل کرتے رہے تم کیسے ناخلف ہو کہ تم نے ان کے طریقہ کو بالکل چھوڑ دیا وہ تو توریت کی مخالفت کرتے تھے اور تم اس میں تحریف کرتے ہو وہ تو اس کے حکموں پر چلتے تھے اور تم اس کے حکموں سے بھاگتے ہو اب یہود سے خطاب فرماتے ہیں میں تم لوگوں سے نہ ڈرو اور مجھ سے ڈرو خدا کے حکم میں بزدل نہ بنو بے خوف و خطر توریت کے احکام کو لوگوں کے سامنے بیان کرو اور میری آیتوں اور حکموں کے جو بھی اور بدلہ میں دنیا کا حقیر معاوضہ نہ لو یعنی رشوت لے کر احکام خداوندی میں تحریف نہ کرو اور جو شخص الٹر کے آثار سے ہوئے حکم کے مطابق فیصلہ نہ کرے بلکہ حکم خریف کے مطابق حکم دے تو ایسے ہی لوگ کافر ہوتے ہیں جو حکم الہی سے منحرف ہوئے اور ہم نے ان یہود پر اسی کتاب (توریت) میں یہ حکم لکھ دیا کہ جان بدلے میں جان کے یعنی جان کے بدلہ میں جان جیسے اور آنگھ کے بدلہ آنگھ چھوڑی جائے اور ناک کے بدلہ ناک کاٹی جائے اور کان کے بدلہ میں کان کاٹا جائے اور دانت کے بدلہ میں دانت اکھڑا جائے اور اس طرح دوسرے زمین میں جس قصاص ہے اڈا بدلہ ہے پھر جو شخص یہ قصاص معاف کر دے تو وہ اس کے لیے گناہوں کا گناہ ہے یعنی معاف کرنے سے گناہ دور ہوتے ہیں اور درجے بلند ہوتے ہیں اور جو شخص الٹر کے آثار سے ہوئے حکم کے مطابق حکم نہ کرے تو ایسے ہی لوگ ظالم ہیں کہ خدا کے حکم کی جگہ اپنا حاشیہ اور حرف حکم جاری کر دیا ایک ظلم تو یہ ہوا کہ غلط حکم دیا اور دوسرا ظلم یہ کیا کہ قصداً حکم الہی کو چھوڑ کر اپنی جانوں پر ظلم کیا اور جان و روح کو تلف کر کے اپنی جانوں کو عذاب میں ڈالا ۔

طَائِفٌ وَمَعَارِفٌ

۱۱۱ توریت کی مخالفت کا الٹر نے جسے یہود کو ذمہ دار بنایا اس لیے یہاں الٹر نے یہودیوں کے کتاب الہیہ فرمایا۔ اور قرآن کریم کی مخالفت کا الٹر نے خود ذمہ لیا تو یہ فرمایا اِنَّا نَحْمَدُكَ كَمَا تَحْمَدُ اَللّٰهُ تَعَالٰی وَ اِنَّا نَكْفُرُ بِكَ كَمَا تَكْفُرُ اَللّٰهُ تَعَالٰی اس لیے قرآن کریم آج تک بالکلیہ اور ہرگز اس طرح محفوظ ہے یہود نے جو باہرستی کے ہاتھوں اپنی آسمانی کتاب کو ضائع کر دیا اور امت محمدیہ نے اپنے سینوں میں اس کتاب کو محفوظ رکھا اسمہ اللہ آج تک ان کی کتاب عینہ اسی طرح محفوظ ہے جس طرح نازل ہوئی تھی اس میں ایک حرف کی جگہ بھی اور زیادتی نہیں ہو سکی ۔

۱۲۱ اہل کتاب کے پاس جو آج بھی توریت کا نسخہ ہے یہ وہ نسخہ نہیں جو میں جانب الہیہ نہ تھی علیہ السلام کو عطا ہوا تھا بلکہ یہ مجموعہ حضرت موسیٰ کے بہت زیادہ بعد کی تفسیر ہے جو حق

اور اہل حق سے مرکب ہے جس کا حق فطرت کو بھی نکال نہیں سکتا۔ جو وہ فطرت اگرچہ حریف ہے مگر اس میں جیسی باتیں اہل حق کو موجود ہیں ان کو یہود و مسیحائے حقے گمراہی کریم حریف الصلوٰۃ واستسبح بذریعہ وحی کے بتلا دیتے تھے کہ اس حریف فطرت میں اب بھی بعض اصول بات موجود ہیں جیسے صلوٰۃ کے یہ حکم رجم بھی تھا جس کا یہود انکار کرتے تھے ائمہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی کیا کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو مطلع کیا کہ فطرت میں رجم کا حکم موجود ہے آپ نے فطرت سے لگا کر اہل حق کو قائل کر دیا اور غلطی پر ایک حکم قضا میں کا تھا کہ وہ حریف اور کم ذات کا شرعی کرتے تھے آپ کو ہدایت وحی بتلا دی کہ فطرت میں فطرت اور غیر فطرت کا کوئی فرق نہیں۔

حضرت مولانا رحمت اللہ صاحب کیرالونی اپنی کتاب التلخیص فی شرح القرآن فرماتے ہیں ان المتواتر الاصل والذات الاصل لا یصلی شقراً۔ لعل لعلہ سینا ما محمد بنی اللہ علیہ وسلم والموجودات الاکثر بصورتہ کتابین من الصیرم جودین من المروایات الصحیحہ ونصاۃ ۱۰

یہ ائمہ اہل بیت اور اہل حق علامہ اور یہود اور نصاریٰ کے اعتراف سے یہ ثابت کیا کہ فطرت اور انہیں میں عقلی اور منطقی ہر قسم کی تفریق ہوئی ہے۔

لہذا بعض علماء سے جو یہ منقول ہے کہ فطرت و انجیل میں منطقی تفریق ہوئی وہ صحیح نہیں یہ قول مریخ آریات قرآنیہ اور احادیث نبویہ اور مجاہد امت کے خلاف ہے بلکہ علامہ پروردگار کے اعتراف و اقرار کے بغیر خلاف ہے اور انکی مست گو جس سے یہ منقول ہے۔

۱۰) آیت و مَن لَّمْ یَعْلَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص حکم شعری کے خلاف حکم دے یا جہل کرے وہ کافر ہے اور اگر سلام سے خارج ہے اور یہی مذہب خوارج کا ہے علامہ ابن منذر کہتے ہیں کہ اگر کوئی شخص حکم خداوندی کو حریف یا غلط یا خلاف معلومت یا خلاف تہذیب سمجھ کر انکار کر دے اور قانون شریعت میں تغیر و تبدل کرے تو اس طرف سے بنا حکم تو نہ کر دے جیسا کہ جوہر نے حکم رجم کے مقابلہ میں اپنی رائے سے ایک بنا حکم تیار کر لیا تھا تو ایسا شخص بد مذہب کافر ہے اور اگر دین میں حکم خداوندی کا تعین اور اس کی عظمت اور اس کی حقانیت کا طعن موجود ہے اور بعض غیہ نفس باغی دنیاوی مجرور اور معذوری کی بناء پر بدول یا فاسق حکم خدا کے خلاف جہل کر دے تو وہ کافر نہ ہوگا بلکہ غلط گمراہ ہوگا جو شخص اعتدالی صورت میں ان کی کفر کو جان کر دین میں پھر قتل یا جہل اس کے خلاف کرے تو ایسے شخص کو اصطلاح شریعت میں غلطی کا فرقہ جاسکتا ہے نہ کہ اعتدالی کافر ہیں اس کی عملی حالت کافروں میں ہے مگر یہ اعتقاد مسلمانوں جیسا ہے اس وجہ سے عبد اللہ بن عباسؓ سے منقول ہے کہ آیت

قَدْ أَفْلَحَ هُمُ الْكَافِرُونَ ہیں کفر سے وہ کفر مراد نہیں جو اس کو ملت اسلام سے خارج کر دے اور یہ ایسا کافر نہیں جسے کوئی اللہ اور ملائکہ اور کتب اور رسل کا کافر ہو سکے، کفر وہ کہلائے گا جو کفرِ حق اور حق دونوں کے درمیان میں بعض کفر اعتقاد ہے اور بعض عمل ہر ایک کا حکم دیتا ہے۔

(تفسیر قرطبی ص ۲۶۶ و تفسیر ابن کثیر ص ۲۰۷)

اور مزید تفصیل اگر درکار ہو تو حافظ ابن تیمیہ کی کتاب الامان دیکھیں جس میں کفرِ حق اور کفرِ باطل کی تفصیل ہے

۱۴۔ آسمان کا یہ حکم شریعت موسوی میں تھا اور علماء اصول اور فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ اگر شریعت سابقہ کا کوئی حکم قرآن اور حدیث میں ملا کسی الکر یا بلا قریم و مسیح نقل کیا جائے تو وہ ہمارے لیے حجت اور شریعت ہے اور فقہاء نے اس آیت کو استدلال میں پیش کیا ہے۔

(۱۵) رہا یہ امر کہ اس واقعہ میں پہلی بار قَدْ أَفْلَحَ هُمُ الْكَافِرُونَ اور دوسری بار قَدْ أَفْلَحَ هُمُ الْغَالِبُونَ کیوں کہا گیا اس کی حکمت تیسری آیت قَدْ أَفْلَحَ هُمُ الْغَالِبُونَ کی تفسیر میں ذکر کریں گے۔

وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ

اور ہم بھاری ہیں بھیجا ہم نے انہی کے قدموں پر عیسیٰ مریم کا بیٹا

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ

بیچ بتانا تورات کو جو آگے سے تھی

وَأَتَيْنَاهُ الْإِنجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ ۚ وَمُصَدِّقًا

اور اسی کو دی ہم نے انجیل جس میں ہدایت اور روشنی اور سہا کرتی

لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ

امنی الہی توحید کو اور راہ بتاتی اور نصیحت

لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۳۶﴾ وَيَحْكُمُ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ

ڈروالوں کو اور ہاں ہے کہ حکم کریں انجیل والے اس پر جو اللہ نے اتارا

اللَّهُ فِيهِ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ

اس میں اور جو کوئی حکم کرے اللہ کے انوار سے پر سود ہی لوگ

هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۵۰﴾

وہی ہیں فاسق

خطاب بہ نصاریٰ

ثَلَّ اللَّهُ تَعَالَى وَفَقَّهْنَا مَط هُمُ الْفَاسِقُونَ ۵۰

وہ بلا اہم بود کی شرارتوں اور خیااتوں کے بعد اعلیٰ کے اعتراف و کبر و کبر و کبر کرتے ہیں تو انہیں انجیل کی طرح فرما کر انہیں سے اعتراف کی تہات خربہ واضح ہو جائے اور مقصود یہ ہے کہ جس طرح یہود اپنی آسمانی کتاب سے معرفت ہیں اسی طرح خدا کی بھی بنی آسمانی کتاب انجیل سے معرفت ہیں تو ریت کی طرح کے بعد انجیل کی طرح بیٹے بھی قرآنی کہ یہود کو تسلیم ہو جائے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح حضرت جیلے علیہ السلام بھی خدا کے رسول برحق تھے موسیٰ علیہ السلام کی طرح ان پر بھی ایمان لانا فرض ہے چنانچہ لڑائے میں اور ان کے پیچھے جن کا ذکر تکلم ہے یہاں اَلْفَاسِقُونَ میں ہو چکا ہے انہیں کے نفس قدم پر ہم نے جنس میں مزم کو بھیجا اور ان کے لیے اپنی زبان سے قریت کی تعدیل کرتے تھے جو ان سے پہلے موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی جو نبی خدا علیہ السلام کے فرمانبردار اور حکم بردار تھے اور کو ریت کے مطابق قوی دستے تھے ان کے بعد انہیں کے نفس قدم پر جنس آتے جو مزم کے بیٹے ہیں خدا انہیں اور انہوں نے قریت کے ہی اور ان جانب انہوں نے تعدیل کی اور ہم نے ان کو انجیل کی صیروریت کی حدیث اور انہوں نے تعدیل کی پہلے نازل شدہ کتاب کو ریت کی تعدیل کرتی تھی لیکن حضرت جیلے علیہ السلام اور اپنی زبان سے قریت کی تعدیل فرماتے تھے اور جو کتاب انجیل ان کو دی گئی تھی وہ بھی قریت کی تعدیل کرتی تھی اور انجیل بھی قریت کی طرح حاجت اور نور حق انکام اور ضرائع کے اعتبار سے دونوں میں بہت ہی تھیں فرق خدا جیسا کہ کَلَّا بَلْ يَكْفُرُ بَعْضُ النَّاسِ بَعْضُ الَّذِي كَفَرُوا میں اشارہ کیا گیا ہے اور یہ تعدیل فرق قریت کی تعدیل کے خلاف نہیں جیسا کہ ہم آج قرآن کو دیتے ہیں اور باوجود اس کے تمام کتب مآثورہ کے میں خدا اللہ ہونے کی تعدیل کرتے ہیں پہلی آیت میں حضرت جیلے علیہ السلام کی قریت جو نازل ہوئی تھی اور دوسری آیت میں یہ تھلا کہ انجیل بھی قریت کی تعدیل تھی اور وہ انجیل خدا سے

ڈرتے والوں کے لیے سراپا ہدایت اور نصیحت تھی جس میں آنے والے بادی برحق (فارقلیط) کی
 اشارت تھی کہ وہ فارقلیط اگر حق کی راہیں بتلاتے گا اور وعظ و نصیحت سے تم کو عارم اور
 قائم سے بچائے گا حق تعالیٰ نے اس آیت میں انجیل کی پانچ صفیں بیان کیں (اول) یہ کہ
 رفیعہ ہڈی۔ اس میں ہدایت ہے یعنی عقائد اور اعمال کی گراہی سے بچاتی ہے اور توحید
 اور تہذیب کی رہنمائی کرتی ہے کہ بت پرستی اور تثلیث جیسے شرک میں مبتلا نہ ہو جائیں (دوم)
 یہ کہ رفیعہ کوڑا اس انجیل میں نور اور روشنی ہے جس سے طالب حق کو صحیح راستہ نظر آجاتا ہے
 اور فحش اور شہوات کی غلبتیں اس سے دور ہو جاتی ہیں (سوم) یہ کہ انجیل اپنے سے پہلی
 کتاب تورات کی تصدیق کرتی ہے کہ وہ کتاب منزل من اللہ تھی (چہام) اور پنجم یہ کہ انجیل خدا سے ملنے
 والوں کیلئے سراپا ہدایت اور نصیحت تھی پہلی آیت میں عام ہدایت کو بیان تھا اور اس آیت میں خاص ہدایت کا ذکر
 ہے جو متقی اور پرہیزگاروں کیلئے ہے مطلب یہ ہے کہ تورات میں بھی ہدایت تھی اور تورات
 کی طرح انجیل میں بھی ہدایت ہے مگر اس عام ہدایت کے علاوہ ایک ایسے خاص ہادی الہی بقیلا
 کی اشارت پر مشتمل ہے کہ جس کی ہدایت تمام ہدایتوں سے اتم اور اکمل اور اس کا دین تمام دینوں
 سے افضل ہوگا اور انجیل میں اُس آئے والے آخری ہادی کے اقباح کی خاص طور پر نصیحت تھی اس
 لیے آئندہ آیت میں اشارہ فرماتے ہیں اور انجیل والوں کو چاہیے کہ اس کے مطابق فیصلہ کریں جو اللہ
 نے انجیل میں نازل کیا ہے پہلی آیت میں یہودیوں کو نصیحت تھی اب اس آیت میں نصاری
 کو نصیحت ہے کہ اسے لحد الی تم یہودی کی طرح انجیل سے انحراف نہ کرو تم انجیل پر چلو اور جس
 نبی آئی تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اشارت اس میں مذکور ہے اس پر حضرت مسیح کی ہدایت
 اور نصیحت کے مطابق ایمان لاؤ اور جس کے متعلق حضرت مسیح تم کو یہ ہدایت کر گئے ہیں کہ جب
 وہ روح حق آئے گی تو تمہیں سچائی کی راہیں بتائے گی اس کی تکذیب کہہ کے خدا کے غضب اور لعنت
 کو مول نہ لو اور جو اللہ کے اتارے ہوئے کے مطابق فیصلہ نہ کرے تو وہی لوگ بدکار ہیں ناصح کے
 بعد مشور کی پیروی بدکاری اور گناہیں ہے حضرت موسیٰ اور حضرت جیسے کے لہذا میں تورات اور
 انجیل کا اتباع ہڈی تھا اور خاتم النبیین کی بعثت کے بعد قرآن کو چھوڑ کر تورات اور انجیل کا اتباع
 ہوسکتے تھے۔

جو شخص حکم خداوندی کے مطابق فیصلہ نہ کرے اُس کو پہلی آیت میں کافر اور دوسری آیت
 نکلتے اس میں اس کو خاتم اور میری آیت میں اُس کو فاسق کہا گیا ہے وہ اس کی یہ ہے کہ
 احوال مختلف ہیں بعض حالات میں حکم خدا کے خلاف فیصلہ کرنا کفر ہے اور بعض حالات میں العہد ہے
 اور بعض حالات میں فسق ہے یہاں علی ہر گاہ دینا ہی حکم ہوگا۔

(روح المعانی ص ۱۳۰)

پہلی آیت میں لڑائی محسن کے دھم کا مقدمہ تھا جس میں ان لوگوں نے قصداً اور غلطاً حکمِ رب سے انکار کیا اور اس کے بجائے اپنی طرف سے نازیبا دھم کا حکم تجویز کیا اس لیے پہلی آیت میں تَوَارُثُ فرمایا اور دوسری آیت میں قصاص کا مسئلہ تھا یہ لوگ دھم کی طرح قصاص کے حکمِ شرعی جو سب سے صراحۃً منکر نہ تھے بلکہ علیٰ طورِ رخصت اپنی برتری قائم کرنے کے لیے امیر و مہرباب کا فرق کر سکتے تھے اور عدل اور انصاف نہیں کر سکتے تھے اس لیے دوسری آیت میں تَوَارِثُ فرمایا کہ یہ ظلم صریح ہے کہ عنایت کا قوی سے قصاص نہ لیا جائے اور ضعیف سے دیت زیادہ لائی جائے یہ صریح ظلم ہے اور دوسری آیت میں حضرت مسیح کی اشارت اور ہدایت کے مطابق غارتگری اور روحِ حق پر ایمان لانے کا مسئلہ تھا جس کی حضرت مسیح نے تاکید اکیہ کی تھی باوجود اس کے بہت سے لوہاروں نے ویدہ و آسترو و شادی و اخراج کی بنا پر روحِ حق پر ایمان لانے سے گریز کیا تو یہ صریح فسق اور بدکاری اور قرعہ اور سرکشی تھی لہٰذا اس آیت میں تَوَارِثُ فرمایا۔

وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا

اور تجھ پر اتاری ہم نے کتابِ حقیق سچا کرتی

لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا

اچھی کتابوں کو اور سب پر شامل و سوتی

عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ

حکم کر اُن میں جو اتارا اللہ نے اور ان کی غلطی

أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ

برست چلن و چوڑ کر حق راہ جو چرسے پاس آئی ہر ایک کو تم میں دیا

شِرْعَةً وَمِنْهَا جَاوِلٌ وَتَوْشَاءُ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً

ہم نے ایک دستور اور راہ اور اللہ چاہتا تو تم کو ایک دین

وَاحِدَةً وَلَكِنْ لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ فَاسْتَبِقُوا

ہر کرتا لیکن تم کو آزمایا جائے اپنے دینے حکم میں سو تم بڑبڑ کر لو

اٰخِرَتِ ۛ اِلٰی اللّٰهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِیْعًا فَاِنْبِئْكُمْ بِمَا

خوبیاں اللہ کے پاس تم سب کو پہنچنا ہے پھر بتا دے گا میں

كُنْتُمْ فِیْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝۱۰ وَاِنْ اَحْكَمُ بَیْنَهُمْ بِمَا

ہاں تم میں تم کو اختلاف تھا اور یہ فرمایا کہ حکم کرو ان میں جو

اَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ اَهْوَاءَهُمْ وَاَحْذَرُهُمْ اَنَّ

اللہ نے اتارا اور مت چل ان کی خوشی پر اور ہمتارہ ان سے کہ

یَقْتَنُوْكَ عَنْ بَعْضِ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اِلَیْكَ فَاِنْ تَوَلَّوْا

نہجہ کو پہکا نہ دیں کسی حکم سے جو اللہ نے اتارا تو پر بھرا اگر نہائیں

فَاعْلَمْ اَنَّہٗ یُرِیْدُ اللّٰهُ اَنْ یُّصِیْبَہُمْ بِبَعْضِ

تو جان سے کہ اللہ نے یہی چاہا ہے کہ پہنچا دے ان کو کچھ سزا ان کے

ذُنُوْبِہُمْ ۛ وَاِنْ کَثِیْرًا مِّنَ النَّاسِ لَفٰسِقُوْنَ ۝۱۱

گناہوں کی اور لوگوں میں بہت ہیں جو گمراہ ہیں

اَفْحَکْمَ الْجَآہِلِیَّةِ یَبْغُوْنَ ۛ وَمَنْ اَحْسَنُ مِنْ

اب کیا حکم چاہتے ہیں گمراہ کے وقت کا اور اللہ سے بہتر کون ہے

اللّٰهِ حُکْمًا یَّقُوْمُ یُوقِنُوْنَ ۝۱۲

حکم کرنے والا۔ یقین رکھنے والوں کو

ذکر قرآن مجید

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَاَتُوْا اِلَیْكَ الْكِتٰبَ وَالْحَقِّ... اسے... وَمِنْ اَحْسَنُ مِنَ اللّٰهِ حُکْمًا یَّقُوْمُ یُوقِنُوْنَ
(اردو) تو میری اور انجیل کے ذکر کے بعد اللہ تعالیٰ قرآن مجید کا ذکر فرماتے ہیں کہ یہ اللہ کی آخری

صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے رشتوں اسلام کو منظور کیا اور ان کی خواہشات کی پیروی سے صاف انکار کر دیا اس پر یہ آیتیں نازل ہوئی تفسیر قرطبی ص ۲۱۳ و تفسیر ابن کثیر ص ۱۲۵ چنانچہ فرماتے ہیں اور تو ریت اور انہیل کے بعد ہم نے آپ کی طرف یہ کامل اور برحق کتاب اتاری جس کے مقابلہ میں کوئی کتاب کتاب بگھلانے کے لائق نہیں جو خود بھی حق اور صدق کے ساتھ متلبس ہے اور اپنے سے پہلی کتابوں کی تصدیق کرنے والی ہے کہ جو کتابیں حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ پر من جا حب اللہ نازل ہوئیں وہ اللہ کی برحق کتابیں تھیں یہ بھی قرآن کے حق پرست کی دلیل ہے اس لیے کہ حق کی تصدیق کرنا ہے باطل دین کبھی ان حق کی تصدیق نہیں کرتا اور یہ قرآن پہلی کتابوں کا حافظ اور نگہبان ہے کہ حضرت کو غیر عرف سے ممتاز اور جدا کرتا ہے یعنی ان کتابوں میں جو غلط باتیں شامل ہو گئیں ہیں ان کو مسترد کر اصل حقیقت کو واضح کر دیتا ہے گویا کہ یہ ان کا حافظ اور این اور نگہبان ہے جس گم شدہ کتابوں میں جو ایسی بات ہے کہ قرآن کے موافق ہے تو وہ حق ہے اور جو اس کے مخالف ہے وہ باطل ہے پس جس طرح سابقین کا یہ فرض عمل رہا کہ **مَا آتَانَا اللَّهُ كَذِبًا** کے مطابق فیصلہ کرتے تھے اسی طرح آپ بھی ان کے درمیان اسی کتاب کے مطابق فیصلہ کیجئے کہ جو اللہ نے آپ پر حق کے ساتھ اتاری ہے اور تمام کتب سابقہ پر میں (حاکم) ہے اور جو حق آپ کے پاس آچکا ہے اسے چھوڑ کر ان کی خواہشوں اور فرمائشوں کی پیروی نہ کیجئے یعنی جس طرح آپ نے اس وقت ان کی خواہش اور فرمائش سے صاف انکار کر دیا اسی طرح آئندہ بھی آپ اسی حق پر قائم رہیں جس کی بنیاد پر آپ نے ایجادِ ہود کی خواہش کو پورا کرنے سے صاف انکار کر دیا تھا آپ کی اسے نہایت صائب اور درست حق آپ ہمیشہ اسی پر قائم رہے اس لیے کہ آپ کو جو دین حق دیا گیا ہے وہ کبھی منسوخ نہ ہوگا ہم نے آپ کی بعثت سے پہلے تم میں سے ہرگز وہ کے لیے ایک دستور اور راہ عمل مقرر کیا تھا جس پر چل کر وہ خدا تک پہنچ سکے اسی طرح حق تعالیٰ نے آپ کے لیے یہ شریعت اور یہ شاہراہ مقرر کی ہے آپ اس شاہراہ پر چلیئے اور اس شاہراہ کو چھوڑ کر دوسرے راستوں پر چلنے کا خیال بھی نہ کیجئے۔

ف شریعت کے معنی شریعت کے ہیں اور مہدیا کے معنی شریعت کے ہیں شریعت اصل میں پانی کے گھاٹ کو کہتے ہیں اور پانی پر زندگی کا دار و مدار ہے اور اصلاح میں شریعت احکام خداوندی کے مجموعہ کو کہتے ہیں جو منزلہ آبِ حیات کے ہیں کہ ان کے پیچھے سے یہ یعنی ان پر عمل کرنے سے دائمی زندگی حاصل ہوتی ہے اور مہدیا کے معنی راہِ عمل اور طریقہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے ہیں یعنی جو راہِ حیرت و حیرت جلالی ساز و اللہ اعلم (فتح الرحمن)

اصلاح مراد ہے یعنی تزکیہ نفس اور اصلاح باطن کا طریقہ مراد ہے اور طریقت شریعت کے علاوہ کوئی چیز نہیں بلکہ اس کے ماتحت ہے کتاب و سنت میں احکام مطہرہ ہیں جن اور تزکیہ نفس اور اصلاح باطن کے طریقے ہیں اور سب خدا تک پہنچنے کے راستے ہیں کوئی کسی راہ سے اور کوئی کسی راہ سے جہاد ہا ہے۔

حق جل شانہ باقتضای حکمت و مصلحت ہر زمانہ اور ہر امت کے احوال اور استعداد کے مناسب ایما و کرام کو شریعتیں اور ہدایتیں عطا فرماتے رہے مگر اصول دین اور مقاصد کثیرہ جن پر نجات الہی کا مدار ہے اور جس کو حق تعالیٰ نے ایک مقام پر لفظ دین سے تعبیر کیا ہے اِنَّ اَقِيْمُوا الدِّيْنَ وَلَا تَتَّبِعُوْا فِتْنًا فِیْهِ وَهُ تَمَامُ اِیْمَانِ کَرَامِ لَا اِیْکَ ہے حدیث میں ہے کہ اَمَّا عَنْهُ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے ارشاد فرمایا نَحْنُ عَامِلُوْا الْاَنْبِیَاءَ اَحْوَا عَلَاتٍ دِیْنًا وَاحِدًا یعنی ہم تمام پیغمبر، منزل، علاق، ہمتوں کے ہیں کہ جن کا ہاں دینی (دین) ایک اور مابین دینی شریعتیں مختلف ہیں ایما و کرام کی شریعتیں مختلف رہیں کسی شریعت میں کوئی چیز حلال ہوئی اور کسی میں حرام کسی ملت کے احکام میں سخت اور ہولناک رہی جیسا کہ شریعت عیسویہ میں اور کسی میں شدت اور صوبت جیسا کہ شریعت موسویہ میں زمان اور مکان اور جس قوم کے لیے حق تعالیٰ نے جو مصلحت جانا اس کے مطابق حکم دیا یَحٰیثُ جَلَدْنَا مِثْلَکُمْ رَشْرَعًا وَ مِثْلَکُمْ اِیْنِ اس طرف اشارہ ہے کہ شرائع سادہ و الاختلاف مخاطبین کے قابلیت اور صلاحیت اور استعداد پر مبنی ہے اس علیہ و حکیم نے جیسا مناسب جانا و اس شریعت نازل کی اب اس ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ نے ایک نہایت کامل اور معتدل شریعت نازل کی جو قیامت تک تمام عالم کی ہدایت کے لیے کافی اور شافی ہے جس طرح پہلی شریعتیں میں جانب اللہ تھیں اور واجب الاطاعت تھیں اسی طرح یہ آخری شریعت بھی من جانب اللہ ہے ہزار خوبی و رحمت اس کو قبول کرنا چاہیے ایک وفادار غلام کا فریضہ یہ ہے کہ آقا کے جہد اور آخری حکم کے سامنے گردن بھجادیے کے لیے تیار رہے ہر دین کے جوتے جوئے سابق اور قریم حکم پر عمل کرنا قرآن اور سرگشتی کی دہلی ہے اور اگر اللہ قسط چاہتا تو ہم سب کو ایک ہی امت بنا دیتا کہ سب کے لیے ایک ہی شریعت ہوتی لیکن اللہ تعالیٰ نے مختلف ایما و ہر مختلف شریعتوں کو اس لیے اتارا تاکہ تمہارا امتحان کرے اُس چیز میں جو ہم کو دی ہے یعنی اسے اقوام عالم کو جو مختلف زمانوں میں مختلف شریعتیں دی گئیں اس سے مقصود تمہاری آزمائش تھی کہ کون حکم خداوندی بجا لاتا ہے اور کون قدیم رسم کی پابندی پر اصرار کرتا ہے اور کون جدید حکم (یعنی ناسخ) کو چھوڑ کر قدیم حکم یعنی سونے کی پیروی کرتا ہے مطلب یہ ہے کہ ہر زمانہ میں خدا تعالیٰ کی شریعت سے امتحان اور آزمائش مقصود تھی کہ کون اس کے حکم ماننا ہے اور کون رسم و رواج یا سونے حکم کی پیروی کرتا ہے اور اس کو آزمائش اس لیے فرمایا کہ انسان جس طریقہ کا عادی ہو جائے اس کا

چھوڑنا اس پر طبعاً گراں ہوتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ہر امت کے لیے ایک مشریت مقرر کی تاکہ اس پر چلیں اور اگر ہر نفس کو اس کی خواہش پر چھوڑ دیا جاتا تو لوگ خدا کے بندے نہ رہتے بلکہ نفس کے بندے بن جاتے۔

پس اسے گو تم تعصب اور بھڑائی کو چھوڑ کر اپنے مہنے سے چلے اُن بہترین عقائد اور اعمال اور مکارم اطلاق کی طرف دوڑو اور ان کی طلب میں سرگرم رہو جن کی طرف تم کو مشریت ممدیہ علیٰ صاحبہا الف الف صلاۃ و تحیۃ دعوت دینی ہے یعنی تم کو چاہیے کہ اس آخری مشریت کا اتباع کرو جس کو بنی آخر الزمان نے گرائے ہیں اور وہ مشریت کا مدار عادلہ تمام مشرعتوں کی جامع ہو کر آئی ہے کہ ناکورہ قرآن درصحت ﴿کتب خانہ چند ملت بلست﴾
 پیغام خدا تخت آدم آورد ﴿انعام بشارت ابن مریم آورد﴾
 ہامدہ رسل نامہ بے خاتم بود ﴿احمد برنامہ و خاتم آورد﴾

اب نہایت اس آخری مشریت کے اتباع میں منصف رہے جیسے حضرت عیسیٰ کی بعثت کے بعد نہایت حضرت عیسیٰ کے اتباع میں منصف تھی حضرت عیسیٰ کی بعثت کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی مشریت کا اتباع نہایت کے لیے کافی تھا اسی طرح خاتم الانبیاء کی بعثت کے بعد نہایت آپ کے اتباع میں منصف رہے اور اسی میں میرے اور اس کے درمیان تم خدا تک پہنچ سکتے ہو پس اگر تم میرا مبادت میں گئے تبقت لے جانا چاہتے ہو تو اس آخری مشریت کا اتباع کرو۔

گوئے توفیق و سعادت و دریاں اگندہ اندہ ﴿کس یہ میدان در نمی آید سواں را پیشہ﴾
 لہذا تم جو تردد اس خبر کی طرف دوڑو اور یہ نہ سمجھو کہ ہم بیٹھ دینا ہی میں رہیں گے ایک دن اللہ ہی کی طرف تم سب کو فوت کرنا ہے جب وہاں پہنچو گے تو اللہ تعالیٰ تم کو ان تمام باتوں سے آگاہ کر دے گا جس میں یعنی دین اور مشریت کے بارہ ہیں تم اختلاف کرتے تھے وہاں بہ جمع کراؤ اور باطل کی حقیقت منکشف ہو جائے گی اور تپو سلسلے آجائے گا۔

اب اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتے ہیں کہ جو مشریت اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کی اب تک اس پر قائم رہے اور یہود اور نصاریٰ کے کمر و فریب سے بڑھاد رہے پس ان کے باہمی نزاع کا فیصلہ آپ اپنی اُمّی مشریت کے مطابق کیجئے جو اللہ نے آپ پر نازل کی ہے اور ہم آپ کو مگر حکم دیتے ہیں کہ آپ اپنی کتاب کے در بیان اُمّی کتاب کے مطابق فیصلہ فرمائیں جو اللہ نے آپ پر اتارا ہے اگرچہ وہ ان کے رسم و رواج کے خلاف ہو اور ان کی خواہشوں کی پیروی نہ کیجئے اور ان سے احتیاط رکھئے کہ جہاد کس وقت یہ لوگ اپنی جہاد لائی اور ظاہری طبع کا دے سے آپ کو خدا کے نازل کردہ حکم سے کچھ بھلا نہ دیں جیسا کہ بعض علماء یہود نے آپ کے بھلائے اور پھسلانے اور قریب دینے کی یہ تدبیر کی کہ آپ کے پاس جاویں اور

جا کر یہ کہیں کہ اسے عہد ہماری قوم میں آپس میں کچھ فرائض ہو گیا ہے آپ کے پاس فیصلہ دینے لگے اگر ہمارے موافق فیصلہ کر دیں گے تو ہم مسلمان ہو جائیں گے اور آپ کی مغفرت کو مان لیں گے اور ہمارے مسلمان ہونے سے یہود کی ایک عظیم ہرجاوت ہماری شناخت میں اسلام قبول کر لے گی جو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایمان اور ہدایت کے دلدلہ تھے کما قال تعالیٰ لَهْكَ نَاجِعٌ فَتَسْلُكُ أَنْ لَا يَكُونُوا مَوْفِقِينَ. وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ اس میں ایسے یہود نے حضور پر تو کوڑ کھینچنے کی ہے یہ دعویٰ اسلام میں کیا مگر آپ نے اُسے ٹھکرا دیا اور اُن کی فراہم پر پلٹنے سے صاف ٹھکر دیا اس آیت میں آپ کی اسی استقامت کی تعریف اور صفا اور تائید ہے اور آئندہ بھی ایسی ہی شان عصمت پر ثابت قدم رہنے کی تاکید ہے پھر اگر یہ لوگ آپ کے فیصلہ سے اعراض کریں تو جان لیوے کے اللہ کو ارادہ یہ ہے کہ دنیا ہی میں ان کو اُن کے بعض گناہوں کی سزا میں مبتلا کرے جس سے محبت کو سب سے اوپر دے دے اور وہ بعض جرم آپ کے فیصلہ کو ماننا نہ اور بعض گناہوں کی تنقیص اس لیے کی کہ دنیا میں بعض ہی گناہوں کی سزا ملتی ہے کئی گناہوں کی نہیں ملتی تمام گناہوں کی پوری سزا آخرت میں ملے گی اور بے شک بہت سے لوگ دیں اور شریعت کی حدود سے باہر نکلنے والے ہیں یعنی اکثر یہودی فاسق اور بدکار ہیں وہ آپ کے فیصلہ پر ناسمجھ نہیں ہو سکتے اب کیا یہ لوگ جاہلیت کا فیصلہ چاہتے ہیں کہ امیر کو فقیر پر برتری دے دیت اور قصاص اور تادیب میں امیر و غریب میں فرق رکھا جائے شریعت کا فیصلہ عدل اور انصاف پر مبنی ہے اور یہود کا یہ رسم دروازہ جہالت اور گمراہی پر مبنی ہے اور اللہ کے فیصلے کس کا فیصلہ اچھا ہے اُن لوگوں کے جسے جو آخرت پر یقین رکھتے ہیں مطلب یہ ہے کہ جو لوگ اللہ کے فیصلہ کو نہیں ملتے اُن کو آخرت پر یقین نہیں اگر یقین ہو تو اللہ کے فیصلے سے انحراف نہ کرے کیونکہ اس کے فیصلہ سے اچھا کس کا فیصلہ ہو سکتا ہے خدا کے فیصلہ سے اعراض اور انحراف دلیل جہالت کی ہے۔

اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ فَتَرَى الَّذِينَ

ہی ہیں ہے اندر راہ نہیں دیتا ہے ظالم لوگوں کو اب تو دیکھو تو

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ

ہم کے دل میں آزار ہے دوڑ کرے جاتے ہیں ان میں کہتے ہیں

نَحْنُ أَنْ تَصِيبَنَا دَآئِرَةٌ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ

کہ ہم کو ڈر ہے کہ آجائے ہم پر گردش سزا یہ اللہ جلد سے

بِالْفَلَمِ أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا

نہیں تاکہ حکم اپنے پاس سے تو لہر کو میں اپنے

أَسْرَأُ فِي أَنْفُسِهِمْ نَادِمِينَ ۝ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا

ہی کی دہن راستہ پر بہتا ہے تو دیکھتے ہیں مسلمان کہ یہ وہی

أَهْلَآءَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ إِنْ

وہ ہیں کہ نہیں کہتے تھے اللہ کی تاکید سے کہ ہم جہاد سے

لَمَعَكُمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرَ مِمَّا

ساتھ ہیں خراب تھے ان کے میں بھر رہ تھے نقصان میں

حُكْمٌ مِمَّا رَدِمَ مِمَّا نَعَتْ أَمْوَالَهُ يَرْجُونَ نَصْرًا مِنْ اللَّهِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ سَلْبًا ۖ كَافًّسُ كُفْرًا ۖ

اور یہ کہ مشرک آیات میں یہود اور نصاریٰ کے حاکم گر بیان کیا اب ان آیات میں مسلمانوں کو حکم

پرنا ہے کہ تم سے بہت دیکر ناچاروں سے بھرت کرے گا وہ انہیں میں غم نہ ہو گا کہ جو کہ بہت دیر

بھرت کا کرنا ان کے دل پر دیر سے بہت کا یہ اثر ہے کہ جو کہ ان پر چیز بھرت کی خبری

جو کہ ہو جاتی ہے جہاد اور سلطان کی طرح کٹر اور حشر کہ ایک مدد دانی طرف ہے دلی میں ہول

ان کی تعلق کھن گئی پس دونوں طرف سے نقصان اور خسارہ میں رہ گئے نہ ادھر کے رہے اور نہ اُدھر کے اور اسد م کے غبار اور فوج سے ان کی تمام امیدوں پر پانی پھر گیا ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ

اے ایمان والو جو کوئی تم میں سے ہمارے دین سے

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ

تو اللہ آئے گا وہ لوگ جو ان کو چاہتا ہے اور وہ اس کو چاہتے ہیں نرم

عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ

دل میں مسلمانوں پر اور نہروست میں کافروں پر دڑتے ہیں اللہ کی راہ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ تَوَمَّةً لَا يُلْهِمُ ذَلِكَ

میں اور دڑتے نہیں کسی کے اقوام سے یہ

فَضَّلُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝۵۱

فضل ہے اللہ کا دے گا جس کو چاہے اور اللہ بڑا وسیع والا ہے

إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ

میرداد تمہارا رفیق ہیں اللہ ہے اور اس کا رسول اور ایمان والے جو

يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ زَاكِعُونَ ۝۵۲

تمام میں نماز پڑھتے ہیں زکوٰۃ دیتے ہیں اور وہ زکوٰۃ دیتے ہیں

وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ

اور جو کوئی دلائت ہوئے اللہ کی اور اس کے رسول کی اور ایمان والوں کی تو اللہ

حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝۵۳

مذہ (مابین کریم اللہ)

کی جماعت وہی ہوں گے غالب

کی حسب اور عاشق بنی ہوگی اور جو سب بھی ہوگی ۲۱، ایمانداروں کے حق میں وہ فہم اور جہاں اور نعمان خدا کے مقابل میں صحت ہو جائے گا کہ خدا کے مقابل میں سرکشی کرنے والوں کا ظہور کا فورہ ہو جائے گا۔ خدا کی راہ میں کھول کر جہاد کریں گے ان کی گزریں باہر میں گئے ہوں ان کے بچوں اور حوروں کو گزرا کر کے غلام بنائیں گے اور ان کے اطلاق اور احوال کو فہم گئے ۵۰، اور کسی طاقت کرنے والے کی طاقت اور وطن و قسطنطنیہ سے خدا میں گئے یعنی کسی کی طاقت اور وطن و قسطنطنیہ سے مناسبت ہو کر خدا کے باغیوں دہشتہ میں کی سرکشی میں کسی نہ کریں گے جیسا کہ اہل خاقان کا پیغمبر ہے کہ وہ وہ ہیں اور یا میں دیکھتے رہتے ہیں یہ صفات مذکورہ فاضلہ اللہ کا فضل ہیں جس کو چاہتا ہے یہ فضل چھانکتا ہے یعنی ان صفات فاضلہ مذکورہ کے ساتھ متصف ہو کر اللہ تعالیٰ کا فضل ہے نیز ان کی ہرانی اور حیات اور توفیق کے کوئی خود بخود ان صفات فاضلہ کے ساتھ مستطیع نہیں ہو سکتا ہمارے پیغمبر خدا بخیرہ اور اللہ بڑا رحمت والا اور دانا ہے واللہ کے خزانہ میں کوئی کمی ہے اور نہ اس کے جو دو کم ہیں کوئی کمی ہے جس کو چاہے اپنے خزانہ رحمت سے یہ صفات فاضلہ کا عطا کرے اور وہ عظم الیغوب ہے وہ خوب جانتا ہے کہ کون ان صفات کا اہل ہے اور کون نہیں اور حق تعالیٰ نے ان صفات فاضلہ کا ذکر اس لیے فرمایا تاکہ معلوم ہو جائے کہ جو جو صفت مرتدین سے جہاد قتال کرے وہ اعلیٰ درجہ کے مؤمنین مخلصین ہوں گے منافق نہ ہوں گے۔

خلاصہ مطلب آیت کا یہ ہے کہ اسے مسلمان جو اسی آیت کے نزول کے وقت اہل ایمان اور اعدائے دین میں کریمش آئے تھے پہلے ہی خبر دی جاتی ہے کہ حضرت سب مسلمانوں میں سے کچھ لوگ اسلام سے مرتد ہو جائیں گے تو خوب سمجھ لیں کہ وہ امر کا کچھ نہیں بخاؤ سیکھتے اللہ تعالیٰ اپنے دین کی حمایت اور حفاظت کے لیے ایک ایسی قوم کو کھڑا کرے گا جن میں مومنین کا یقین اور غامسان خدا کی صفات کاملہ اور فاضلہ بنے ہوں گی اور وہ حزب اللہ یعنی اللہ کی خاص جماعت ہوگی جو مرتدین کی سرکشی کو لے کرے گی اور ان پر غالب کئے گی پانچ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد متحد قبائل عرب کا فرار و مرتد ہوئے اور محمد تعالیٰ خدا تعالیٰ کا دین ہے ہمارا اور بے ہنگام نہ رہا اور جس قوم کے لئے کہ خدا تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا وہ اب بکر مدینہ میں جماعت تھی جن کے ہاتھوں اللہ تعالیٰ نے مرتدین کی سرکشی کو اور جنہوں نے مرتدین سے جہاد قتال کیا اور اللہ بکر مدینہ کے ہاتھ پر اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ پورا کیا اللہ تعالیٰ نے اب بکر مدینہ کے دل میں ڈال دیا کہ افسوس فتنہ سے بھاؤ کی صورت سوائے تواریک کے کچھ نہیں اس لیے اب بکر مدینہ نے جہاد کا حرم یا لازم فرمایا اللہ تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کے دل میں ارادہ جہاد و قتال مرتدین پیدا کر دیا سب ہمارے لیے کھڑے ہو گئے اور حسب وعدہ الہی مظلوم و معرور ہوئے۔

یہی جب مدینہ اکبر اور ان کے رشتہ دار غامسان خدا ہر زمانہ میں خدا تعالیٰ کا حسب وعدہ میرا

جوانا ہے، ہو گیا تو چہرہ ان کی خوشی کے حق ہونے کی کیا مشابہہ رہا یہ سر ناز کے سے اور شہر اور کئی روایات سے بیان غایت ثابت ہے کہ حضور پروردگار کی وفات کے قریب ایک کچھ لوگ جہاد کو حاضر و غایب تھے اور آپ کی وفات کے بعد جب عیدین کا ہفتہ ہوئے تو ان کے قریب آگ اور تیرہ آگ آگ اور یہ امر بھی وہ اتفاق ثابت ہے کہ سارے لوگوں کے اور ان کے بعد حضرت علیؑ کے کسی نے مہاجرین سے قتال و جہاد نہیں کیا اور خدا تعالیٰ نے جو تیرہ ہی ہے اس کا سہا ہونا اور اسے خدا کی خبر کا خط ہونا، تمکلی اور محال ہے پس اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ کا یہ وعدہ حضرت ابوبکر صدیقؓ کی طرف ان مہاجر کے ہاتھوں پر کیا کہ جو لوگوں میں ان کے حکم سے مہاجرین سے لڑنے کی نیت ہو جائے گا کہ جو تیرہ اور ان کے ساتھ سب محبوب خدا اور حب خدا تھے اور ان کی خلافت حق تھی تو کچھ لوگ جو حب خدا اور محبوب خدا ہو گئے وہ بعد حق کے خدا کے لیے جو کسک ہے اور اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے کہ شَوْكُ يَأْتِي الْقُلُوبَ بِغَيْرِهِ اور ابوبکر صدیقؓ کی رعایت مراد سے تو لازم آئے گا کہ خدا تعالیٰ نے خبر نہ دی ہو کہ اگر یہ امر یا اتفاق ثابت ہے کہ نزول آیت کے وقت جو مسلمان موجود تھے ان میں سے جو حضرت ابوبکرؓ کے دور ان کے بعد حضرت عمرؓ کے کسی نے مہاجرین سے قتال نہیں کیا اور اس آیت کو حضرت علیؑ کی مہاجرین پر قبول نہیں کیا جاسکتا اس سے کہ ان کی زبان مہاجرین اسلام سے نہ تھی بلکہ اپنے باطنی جو تیرہ سے تھی جیسا کہ خود حضرت علیؑ کا ارشاد ہے مَوْلَا اَحِبُّوْا اَنَا فَكَ اَحِبُّوْا عِيْسَى ابْنِ مَرْيَمَ سے حضرت علیؑ نے قتال کیا وہ مہاجرین سے مرتد نہ تھے بلکہ حضرت علیؑ کی خلافت اور مہاجریت سے باطنی تھے اور کسی کی اہمیت نہ تھی کہ مہاجریت سے اسلام سے مرتد نہیں، مگر خدا تعالیٰ اگر حضرت معاویہؓ و روافض کے ذمہ کے مطابق مرتد تھے تو حضرت ام حسن رضی اللہ عنہا نے باوجود قوت و شوکت کے ان سے صلہ کیسے کیا اور ان کے حق میں خلافت کے قتل سے کیسے دست برد ہونے کی مرتد کی خلافت اور اہمیت پر صلہ کرنا مہاجریت سے صلہ جو کرنا امام حسنؓ کے نزدیک حضرت معاویہؓ سے صلہ کرنا تھا۔ امام معاویہؓ اور معاویہؓ اہمیت ہیں اور اگر ہونا روافض مرتدین سے صلہ کر دینے جیسا کہ مہاجرین نے ابوبکرؓ کی خلافت اور امامت کو تسلیم کیا اور حضرت علیؑ کی خلافت اور امامت سے انکار کیا اور اس معاویہؓ و ابوبکرؓ کے مرتد اور کافر ہو گئے تو ہم یہ توں کریں گے کہ جب یہ عرب لوگ ہمارے خیال اور ہم کی بنا پر کافر اور مرتد ہو گئے تو حضرت علیؑ نے ان پر مہاجرین، غنم، شتر، اسے کیوں جہاد و قتال نہ کیا پس اگر یہ آیت حضرت علیؑ کے رد جیسا ہے تو ان پر ان مرتد ہی سے جہاد و قتال فرض خط نیز یہ بھی ضروری تھا کہ حضرت علیؑ اس جہاد میں ضرور کامیاب ہوتے اس وعدہ کے مطابق خدا پر لازم تھا کہ وہ حضرت علیؑ کی سرگردانی میں ان مہاجرین کے مقابلہ کے لیے ایسی قوم کو داتا جو خلافت حق کے ساتھ ان مہاجرین سے جہاد کرتی اور ان کو

زیر اور مغلوب کرنے جیسا کہ حق تعالیٰ سنے۔ اس آیت میں دعوہ کیا ہے لیکن ظاہر ہے کہ خدا نے ایسا نہیں کیا بلکہ سناہد اس کے برعکس کیا اور حضرت علیؓ اور ان کی جماعت مرتدین کے مقابل میں کامیاب نہیں ہوئی بلکہ قرآن اور ہرگز بڑھا گیا اسی لیے امام باقرؑ فرماتے ہیں کہ یہ آیت نہ صرف امایہ کے فساد اور بطلان پر جماعت حکم و دلیل ہے۔ **التخیر کیر صلوٰۃ**۔

مرتدین کے غور کے وقت خدا تعالیٰ نے جس قوم کے لاسنے کا دعوہ فرمایا اور جس کے احواف و بیان کیسے وہ تمام احواف علی و جہ انکمال و التمام حضرت ابوبکر صدیقؓ اور ان کی جماعت میں پائے جاتے ہیں اور ان کے احوال اور کارناموں سے اس کا پورا ثبوت ملتا ہے اور شیعوں کے قول کے بنا پر حضرت علیؓ کے تمام احوال و بڑوں کے کوئی بھی ان مرتدین سے قیاد و تحال کے لیے نہ نکلا۔

گروہ مشرک آیت میں کافروں سے دوستی کی ممانعت فرمائی جس میں مرتد ہوئے قیاد و تحال کے لیے نہ نکلا۔ اور مرتدین کی سزا بھی بیان فرمائی اس پر فرماتے ہیں کہ دوستی کسی سے کیا جائے یعنی اہل ایمان سے جو نہایت شیعہ سے نماز پڑھتے ہیں اور نہایت خلوص سے زکوٰۃ دیتے ہیں یہ جماعت اللہ کی خاص جماعت ہے اور حزب اللہ کے نام سے مکرر ہے اور جن سے اللہ نے علیہ اور فتح

کا دعوہ فرمایا ہے ہر ایک جماعت تھا اور دست فرما رہے ہیں اور اس کا رسول ہے اور وہ جو میں جلیس

مردوں و عورتوں سے نماز کا قیام کرتے ہیں منافقوں کی طرح دکھادیں گے نماز نہیں پڑھتے کھانا کھاتی

وَلَا تَأْكُلُ أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ السَّعْيِ وَأَنْتُمْ كَالْعِزَّةِ الْكُلَّةِ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ

اور نہایت شرع اور رحمت کے ساتھ زکوٰۃ دیتے ہیں درحالیکہ وہ ایمان و دین میں ہوتے ہیں کہ یہاں

جمادی زکوٰۃ اور حدیث اور غیرت قبول نہ ہو منافقین کی طرح جرمی اور عاصی نہیں کہ خدا کی راہ میں خرچ

کرتے ہر دلی آمادہ نہ ہوتا ہو کھانا قیام آتش بخار خلی الخیرہ اس آیت کے شان نہیں ہیں اختلاف

ہے اہل جماعت سے دوا میں ہے کہ یہ دیکھ کر کے بارہ ہیں نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ

کے بارہ ہیں نازل ہوئی اور بعض کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن رواحہ کے بارہ ہیں نازل ہوئی اور حق یہ ہے

کہ آیت کے الفاظ عام ہیں قیامت تک اسے واسطہ کامل ایمان لوگوں کو شامل ہیں۔

وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ الْكُفَّارُ الْكَافِرُونَ

نہ گھٹو نہ ہیں، کوئی سے مشورہ اور حضور کے معنی مراد ہیں یعنی ان لوگوں کا نماز قائم

نہ کرنا اور زکوٰۃ و جماعت شیعہ اور حضور کے ساتھ ہونا پسند اور آیت میں کہ

سے نماز کے رکوع کے معنی مراد نہیں اس لیے کہ اگر اس آیت میں رکوع سے نماز کے رکوع

کے معنی مراد ہیں جائیں تو یہ لازم آئے گا کہ حالت رکوع میں زکوٰۃ ادا کرنا جو جب فقیہت اور

قابل مدح ہو حالانکہ شریعت میں کہیں اس کا ثبوت نہیں مزید تعجب انشاء اللہ تعالیٰ لطافت

و مدارقہ کے بیان میں آئے گی۔

مطلب آیت کا یہ ہے کہ اسے مستطاف ہو اور نماز اس سے دوستی نہ کرو و جماعت سے دوست

حضرت اللہ اور اسی کا رسول اور یہ مومنین متعلقین ہیں کہ جو مشورۃ کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور خلوص کے ساتھ زکوٰۃ دیتے ہیں یہ اوصاف اکیسے بیان فرماتے کہ منافقین بھی ان میں ملے جسے سچے جن پر غم نہ ہو نہ زکوٰۃ شاق تھی پس غرض ان اوصاف کے ذکر کرنے سے یہ ہے کہ جو کس کو کس صفت مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں ان سے دوستی رکھو اور جو ایسے نہیں ان سے نہ کہو کیونکہ وہ عینیت میں ہوں بلکہ منافق ہیں اور جو شخص عداوت سے حکم سے بوزاری، اللہ کو اور اس کے رسول کو اور مومنین متعلقین کو اپنا دوست اور رفیق بنائے تو اسی کو کس کے شر اور ضرر سے ڈرنے کی ضرورت نہیں کیونکہ وہ اللہ کے گمراہ ہیں داخل ہو گیا تو بے شک جوارشہ کا گرد و سہمہ وہی غائب ہو گا و قس عذر پر اگر کار خائب آجائیں تو انجام کو بغیر اہل ایمان اور اہل تقویٰ ہی کو جہتا ہے۔۔۔ و اللہ اعلم بالصواب یہ ہے کہ کفار کی کثرت اور سناٹوں کی قدرت عہدِ اوّل سے عہدِ مملانی کو دیکھ کر کافروں کی حالات کی طرف ناظر نہ ہو جاؤ۔ اللہ ہی کی جماعت سب پر غالب آئے گی۔

کو دیکھ کر قذول کی حوالات کی طرف مائل نہ ہو جاؤ۔ اللہ ہی کی جماعت سب پر غلبہ آئے گی۔

لطائف و معارف

(۱۰) اس مقام پر دو آیتیں ہیں پہلی آیت کا یَقُولُوا الذِّنُّبُ اَعْمَلُوا انْتُمْ تَعْرِفُونَ منگوئے ہوئے پر ہے
دنیٰ قولہ فَاَصْلَحَ خَلِيفَتُهُ رَاہِیْمَہ آیت ائمہ کا یہ کہ نبی کریم کے نام سے مشہور ہے اور دوسری آیت
وَقَالُوا وَيَكْفُرُوا وَلَآئِذَا الذِّنُّبُ اَعْمَلُوا الذِّنُّبُ فَاَعْمَلُوا الْعَمَلُہ سے ہم الخبیثات پر آیت
آیت اولیت کے نام سے مشہور ہے

حسن بصری کہتے ہیں کہ چونکہ خدا تعالیٰ جانتا تھا

مفسر بیان کیفیت واقعہ ارتداد

مختصر بیان بیفیت و اذیت انسانیت
 کے بعد بعض قریبی مسوومے مرتد جو جاہلیں کی اسس میں غلط فانی سے پہلے ہی سکھہ نمبر
 دے دی کہ اس وقت خدا تعالیٰ ایسی قوم کو لائے گا جو مرتدین کا قلعہ غیب کرے گی انسانی
 قوم سے بہت دیکھتا ہوگا اور وہ قوم اچھے سے ۔

علامہ غفرانہ کیلئے یہی کریمہ کے گیارہ فرسے مرتب ہوئے تھے۔ یہیں خلیفہ کو آنحضرت سے شدت
 حیر و دہمک کے بغیر زمانہ میں مرتب ہوئے اور ہر قبیلہ میں سے ایک ایک شخص و دلوئے بنو کنانہ
 ہوا تھا اور اس کے قوم کے کوئٹہ سے اس کی قبیلہ کی کار و شاد عظیم رہا کیا۔

یہ پہلا فرقہ : شخصی تھا کہ منت شیعہ، مذہبی، بری جماعت رکھتا تھا جس سے ہمیں
 میں تیسرے مذہب کے دو مہیاں جوست کا دعویٰ کہ ادرا اس علاقہ کے شہروں پر مستوفی ہو گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کُفال کو وہاں سے نکال دیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی سرکولہ کے لیے معاذ بن جبل کو لکھا جو ان دنوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے یمن کے قاضی تھے اور وہاں کے دوسرا اور مسلمانوں کے نام بھی لکھا کہ دو اہلدار سے لسنے کے لیے تیار ہو جو اہل حضرت جبرور دہلی بنواس وقت حضرت معاذ کے ہمراہوں میں سے تھے خدا تعالیٰ نے ان کے ہاتھ سے اس کو ہلاک کیا جس رات وہ قتل کیا گیا اسی رات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بذریعہ وحی اس واقعہ پر مطلع ہوئے اور مسلمانوں کو اس کے قتل کی خبر دی اور فرمایا کہ جبرور کا پیاب ہوئے جس سے مسلمان خوش ہوئے اور اگلے روز آپ سے انتقال فرمایا۔

دوسرا فرقہ

اسی حنفیہ ہے جن کا رئیس مسیٹر کذاب تھا اس شخص نے عقیدہ بنی حنیفہ کے ساتھ بارگاہِ اقدس میں خط لکھ کر بھیجا جس کا مضمون یہ تھا صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ اے بعد فان الارضی نصفہا لی والنصفہا لک... یعنی مسیٹر رسول اللہ کی طرف سے محمد رسول اللہ کی طرف واضح ہو کہ آدمی زمین میری اور آدمی تیری مطلب یہ تھا کہ ہم اور آپ مل کر زمین فتح کر لیں اور باہم نصف نصف تقسیم کر لیں معلوم ہوا کہ اصل مقصود دنیاوی مال و دولت تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں یہ خط لکھوا یا محمد رسول اللہ الی مسیٹر کذاب اے بعد فان الارضی لکھو لی نصفہا لی نصفہا لکھو لی یعنی محمد رسول اللہ کی طرف سے مسیٹر کذاب کی جانب واضح ہو کہ زمین اللہ تعالیٰ کی ملک ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اس کا وارث کرے اور حسن عاقبت یعنی اچھا انجام پر ہیزاروں کے لیے ہے اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہو گئے اور مسیٹر کذاب کی سرکولہ کے لیے کوئی انتظام کرنے نہ پاتے تھے کہ روضہ اعلیٰ سے چلے۔

صدیق اکبرؓ نے اپنے زمانہ خلافت میں اس ہنرمند کو انجام دیا اور آنحضرت کے وصال کے بعد خالد بن ولیدؓ کو ایک لشکر سے کراچی کی طرف روانہ فرمایا حضرت وحشی ثانی نے اس کذاب کو بہنم میں پہنچا دیا مسیٹر کے قتل کے بعد اس کے متبعین میں سے بیٹے و گناہب بھی ہو گئے اور باقی تمام جماعت متفرق ہو گئی۔

تیسرا قبیلہ

بنی امیہ ہے جن کا سردار طلحہ بن قیس تھا اس شخص نے بھی نبوت کا دعویٰ کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اخیر زندگی ہی میں دعویٰ نبوت کیا اس کے تعلق فتح کے لیے بھی صدیق اکبرؓ نے خالد بن ولیدؓ کو بھیجا خالد نے اس سے اور اس کے اہل و عیال سے جنگ کی جس میں طلحہ نے شکست کھائی اور شام کی طرف بھاگ گیا اور اس کے بعد پھر نائب ہوا اور اسلام لایا اور جنگ قادسیہ میں کار خایاں انجام دیتے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وصال کے بعد قنتہ ارتداد اور بلند ہوا آپ کے بعد رسالت

لئے اور بکر صوفی کی جد خلافت میں مرتد ہونے میں کیا تھیں یہ ہے۔

۱۱۔ خوارزمی، غطفان، ۳۔ جو سلیم، ۴۔ بنی بر بروج ۵۱۱۔ حنفی، ج ۱، ۱۰، کتدہ، ۱۰، بنی بکر بن وئی
ان سائلوں کا جس سے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے مبارکباد اور ان کو درست کیا اس کے بعد ابوبکرؓ فرقت
حضرت عیسیٰ کے زمانہ خلافت میں مرتد ہوا یعنی پہلے بنی ایسہ کی قوم حنظلان حریف کی طرح میں شریعت اور قرآن
بجرائی کے سوا اکثر حرب مرتد ہو گئے اور بعض لوگوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اس فرقہ کے
بابائے اکابر میں بنی ہاشم کا نام ہوا کہ یہ لوگ اہل قبلہ ہیں ان کا قتل جائز نہیں انہی لوگوں میں عہد فاطمی
کے انہوں نے کہا اسے غلبہ رسول اللہؐ ہے ان لوگوں سے کہیں قتال کر سکتے ہیں جب کہ رسول اللہؐ
صلی اللہ علیہ وسلم یہ فرما چکے ہیں کہ میں نے حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں سے بہادری قتال کرو یہاں تک کہ وہ
لا تہ الا اللہ کہہ دیں میں نے یہ حکم نہ دیا کہ اس کی جہان و مال محفوظ رہے مگر کسی حق کی وجہ سے
اور اس کا من باب اللہ ہے حضرت ابوبکر صدیقؓ نے جواب دیا کہ خدا کی قسم جو نماز اور زکوٰۃ میں
فرق کرے گا خدا کی قسم میں اس سے ضرور بہادری قتال کرونگا اگرچہ وہ لا الہ الا اللہ پڑھتا ہو نماز
اگر حق دین ہے تو زکوٰۃ حق دین سے صدیق اکثر کا مطلب یہ تھا کہ جس طرح ناز کی فرضیت کا
انکار کرتے ہیں اور ازداد ہے اس طرح زکوٰۃ کی فرضیت کا انکار بھی کفر اور ارتداد ہے مسلمان
ہونے کے لیے غنائم کو محدود رسالت پڑھ لینا کافی نہیں جب تک تمام فرائض دین اور شعائر
الاسلام اور احکام شریعت کو قبول نہ کرے اس وقت تک مسلمان نہیں ہو سکتا صدیقؓ اکثر کے پاس
اور شاد سرورؓ کے ہونے سے ہی قانون اعظم ہونے کو میری سمجھ میں آ گیا۔ دوسرے شرح صدر ہو گیا
کہ میں حق ہے نہ چنچہ اور یہ ہمارا حق ہے اسی پر ایک باب قائم فرمایا وہ ہے باب منہ لانی
قبول الاعتراف و التوبۃ الی اللہ یعنی جو شخص فرائض دین میں کسی ایک طریقہ کو بھی قبول نہ کرے تو
وہ بدستور کا فرد مرتد ہے معلوم ہوا کہ مسلمان ہونے کے لیے حنفی کلمہ گو گوارہ مدعی اسلام ہونا
کافی نہیں جب تک اسلام کے تمام احکام کو قبول نہ کرے دیکھو فتح الہامی ج ۱، ص ۱۰۰ و ص ۱۰۱
الفاری طبع جدید ص ۱۰۰ باب تثنیٰ میں انی قبول الفرائض امام قرطبی اپنی تفسیر کے ص ۱۰۱ میں لکھتے ہیں

مرتب ہیں اپنے مذہب دین و قسم ہونے
مرتد ہیں کی ایک قسم تو وہ تھی کہ جس نے
شریعت کو بالکل میں پشت ڈال دیا اور
اسلام سے بالکل عہدہ اور عاصی ہو گئے
اور مرتد ہیں کہ دوسری قسم وہ تھی جو فتنہ
کذا کا قربت تک گھرے اور ان کا عہد شریعت کے مرتد
مردم تھے جو بدعت تھے کہ ہم سنہ فتنہ کی طرح روزہ

وکانوا ذلک اهل الردۃ کہے
رد فہم عن شیعین قسم بند
المرتب لیسہ کلمہ دخیل عنہا
و قسم بند و جواب ان کسوة
و اعتدوت بوجوب حلیہا
لوانہم و یضی و ذلک فتنہ
الہدین جہنم و بحث خالہ من

ولید الیہم یا ہیومنہ
فقاتلہم ویاہم علی ماہو
مشہود من انبیاءہم اتہی

اور نماز پڑھیں گے مگر زکوٰۃ نہیں دیگے
تو ایک صدیق نے سرحدین کی ان دونوں کو
سے جہاد و قتال کیا اور ان کے مقابلہ
کے لیے خالد بن ولید کو لشکر دے کر
روا کیا پس خالد بن ولید نے ان تمام سرحدین
سے قتال کیا اور ان کے بھول اور غور
کو قہد کیا جیسا کہ معروف و مشہور ہوا

امام ابن جریر طبرانی فرماتے ہیں کہ صدیق اکبر نے ان مائنین کو زکوٰۃ اور مقابلہ کے لیے بھی لشکر
روا فرمایا۔

حتی ممی وقتل وحق والینین
اناسا ارتدوا عن الاسلام
وہنعوا الزکوۃ فقاتلہم حتی
اقرؤا بالماہوت التفسیر ابن جریر

یہاں تک کہ ان لوگوں کو قید کیا اور قتل
کیا جو اسلام سے مرتد ہوئے تھے اور
جنہوں نے زکوٰۃ دینے سے انکار کیا
تھا تا کہ انہوں نے اس امر کا اقرار کیا کہ
خیر سے خیر جزیر ہی نہ دیں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح نماز کی فرضیت کا انکار کفر اور ارتداد ہے اسی طرح ظلم زکوٰۃ یا
ردہ کی فرضیت کا انکار بھی کفر اور ارتداد ہے۔

یہ کہ جب یہ فتنہ ارتداد پیش آیا تو حق تعالیٰ نے صدیق اکبر کے قلب میں ان
خلاصہ کلام
سرحدین سے جہاد و قتال کا داعیہ پیدا فرمایا جس صحابہ اس بارہ میں متروک
تھے حتیٰ کہ فداویٰ اعظم نے صدیق اکبر سے فری کی درخواست کی تو صدیق اکبر نے
یہ فرمایا اجتہاد امت فی الجاہلیۃ حتیٰ اذی الاسلام کیا تو زمانہ جاہلیت میں سختی کیسے والا تھا
اور اب اسلام میں فری کرنے والا بن گیا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ وقت اسلام کی کمزوری کا ہے
اور یہ وقت اسلام پر نہایت نازک ہے لہذا کچھ فری سے کام لینا چاہیے مگر صدیق اکبر کو استقامت
تھی ان میں کوئی ترزل نہ آیا اور مکرین زکوٰۃ سے جہاد و قتال کا مستحکم ارادہ اور حزم مصمم فرمایا اور
وائنین، زکوٰۃ سے جہاد و قتال میں ابتداء بہت سے صحابہ کو تردد رہا کہ یہ اہل قبلہ ہیں مگر حب حضرت
ابوبکر نے اپنی تلوار زمیہ دوش کی اور تنہا چلنے کے لیے کھڑے ہو گئے اور یہ فرمایا کیا یہ ہو سکتا
ہے کہ دین پر کوئی زوال اور نقصان آئے اور میں زندہ ہوں تو صحابہ نے آپ کو جانے سے
روکا اور کہا کہ آپ بیٹھے ام جاتے ہیں عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ ہم ابتداء میں اس امر
کو پسند نہ کرتے تھے مگر آخر میں رجب اس کا انجام ہم پر منکشف ہوا تو ہم ابوبکر کے لشکر گزار ہو گئے

کہ اسلام کو بڑے فتنے سے بچایا اور فاروق اعظمؓ مدینۃ اکبرہ کے اس کارنامہ یعنی قتال مرتدین کا ذکر کرتے یہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر صدیق اکبرؓ میری تمام عمر کی جمادات سے لیں اور مجھے صرف اپنی ایک رات اور اپنا ایک دن دے دیں تو میں راضی ہوں رات سے غار قور کی رات مراد ہے اور دن سے فتنہ ارتداد کا دن مراد ہے اور حضرت امیرؓ یہ فرمایا کرتے تھے کہ قاہری البودۃ مقام الانبیاء یعنی فتنہ ارتداد میں صدیق اکبرؓ نے وہ کام کیا جو مقام پیغمبروں کا تھا۔

فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ آخِ

یعنی جس وقت یہ فتنہ ارتداد پیش آئے گا اس وقت اللہ تعالیٰ اپنے دین کی حفاظت کے لیے ایک قوم کو اپنے ساتھ لائے گا جو صفات مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوگی یعنی قتال مرتدین کے معرکہ میں خداوندۃ الجلال خود بھی موجود ہوگا کیونکہ فسوف یأتی اللہ بقوم میں اصل آنے والے اللہ تعالیٰ ہوں گے اور قوم بجا بدین اللہ کے ساتھ ہوگی کیونکہ بقوم کی بار اگرچہ تعدی کے لیے ہے مگر معنی اسباق کو بھی ساتھ لیے ہوئے ہے اور مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ ان مرتدین کی سرکوبی کے لیے خود بذات قدسی صفات ان بجا بدین کو ساتھ لے کر میدان قتال میں نزول اجلال فرمائیں گے اور پس یہ وہ اللہ الٰہی کے ساتھ ہوگا اور وہ جماعت ایسی ہوگی کہ اس کے دل میں مرتدین سے جہاد و قتال کا داعیہ ایسا موج زن ہوگا جس کو دیکھ کر صاحب نظر بکھ جائے گا کہ یہ جماعت خدا تعالیٰ کی آودہ ہے اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں یہ اقدام کیا ہے ورنہ بکفایت سب کے دلوں میں ایک ہی آگ کا لگ جانا اور سب کا یکساں ہو جانا ظاہر اسباب میں ممکن نہیں اور ظاہر ہے کہ مسلمانوں کو مرتدین سے جہاد و قتال کے لیے جمیع کرنا صدیق اکبرؓ کے ہاتھ سے ہوا اور اللہ تعالیٰ یہ فرماتے ہیں کہ اللہ ایسی قوم کو لائے گا سوف تعالیٰ کا یہ ارشاد بالکل ایسا ہی جیسا کہ یہ فرمایا و کما دیکھتے اذ دیکھتے و لیکن اللہ دینی یعنی ان صفات کے ساتھ موصوف لوگوں کو جمیع کرنا درحقیقت اللہ تعالیٰ کا فضل تھا اور صدیق اکبرؓ مندرجہ جہادۃ الہیہ کے حق میں سے یہ تدبیر ظہور میں آئی ذرا طور تو کر دو کہ حضرات امیاء و کرام کے بعد یہ مرتبہ کسی کو حاصل ہوا یہ خدا کا فضل ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے اور اللہ بڑا فضل والا ہے (النالۃ الفاس)

پھر آئندہ آیت میں اس قوم کی پھر صفیں ذکر فرمائیں دو وہ ہیں جن کا تعلق بندہ اور خدا کے درمیان ہے ۱۱ خدا تعالیٰ ان کو محبوب رکھتا ہے اور ۱۲ وہ خدا کو محبوب رکھتے ہیں اور دو صفیں وہ ہیں جن کا تعلق خود باہم بندہ کے درمیان ہے و لیکن ۱۳ اور ۱۴ اؤ عزیز تھے انکو قرین یعنی مسلمانوں کے حق میں نرم اور کافروں کے حق میں گرم ہوں گے جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد

رہی ہے اور توہین کا علم جہدِ اسبہ اس کا نصب کرنے والا بھی خدا تعالیٰ ہی ہے)
 پس خسوف یا بقی اللہ یعقود میں اس قوم کو خدا کے لائے کا مطلب یہ ہے کہ مہربان سے
 جہاد و قتال کے وقت اگر یہ ظاہر نظر میں آئے گا کہ یہ دو دست قدرت اس میں
 کار فرما ہوگا ید اللہ یفوق یدینہم -

(۴) آیت ولایت یعنی آیت ائمتہ و کیکم اللہ و رسوله الخ کی صحیح تفسیر تو اوپر بیان ہو چکی ہے
 جس سے صاف ظاہر ہے کہ اس آیت کو خلافت سے کوئی تعلق نہیں اس لیے کہ ائمتہ ائمہ
 سے عام مسلمان مراد ہیں جو صفات مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں وہی لائق دوستی ہیں یہود و نصاریٰ
 لائق دوستی نہیں مگر حضرات شیعہ یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت حضرت علی کی خلافت بلا فصل پر نہایت روشن
 دلیل ہے شیعہ کہتے ہیں کہ ائمتہ ائمہ الخ سے صرف حضرت علی اور ان کی اولاد مراد ہے کیونکہ
 اس آیت کا شان نزول یہ ہے کہ حضرت علیؓ نے حالت رکوع میں ایک ساق کو اپنی ہاتھسری
 دے دی تھی اس پر یہ آیت نازل ہوئی مگر چونکہ یہ اصل اور سنی حروف روایت بھی شیعوں کے متعدد
 برآدی کے لیے کافی نہ تھی اس لیے اس پر یہ اضافہ کیا کہ آیت میں ولی کے معنی دوست کے نہیں بلکہ
 حاکم اور متصرف فی الامر کے ہیں جو خلیفہ کے ہم معنی ہیں اور اس پر بھی جب کام نہ چلا تو ایک لفظ
 بلا فصل متصرف فی الامر یعنی بلا فصل خلیفہ حضرت علیؓ اور ان کی اولاد میں جو ابی ابراہیم ہیں اور نماز
 کو قائم کرتے ہیں اور حالت رکوع میں انگوٹھی خیرات کرتے ہیں -

سبحان اللہ کیا عجیب استدلال ہے جس پر شیعوں کو بڑا ناز ہے اب ہم اس استدلال
 کے من و جمال کی حقیقت ناظرین کرام پر واضح کرتے ہیں خود سے سنیں خاقول واللہ المتوفیق
 و بیدہ الزمۃ التحقیق

(اول) یہ کہ ولی کو معنی حاکم اور متصرف فی الامور یا معنی خلیفہ قرار دینا لغت عرب کے خلاف
 ہے ولی کے معنی دوست کے ہیں حاکم کے لیے بھی عرب میں ولی کا لفظ مستعمل ہوتا ہے ولی کا لفظ مستعمل
 نہیں ہوتا ولی کہہ اور والی مراد معنی حاکم اور حاکم مراد معنی مستعمل ہوتا ہے مگر ولی کہہ اور ولی مراد معنی حاکم
 ہرگز نہیں سنا گیا دجہ اس کی یہ ہے کہ یہاں دو لفظ ہیں ایک ولایت کہہ اور ایک ولایت معنی
 واو ہے اور دونوں کے معنی ایک ایک ہیں ولایت کہہ اور واو کے معنی امارت اور حکومت کے ہیں
 اور والی یعنی امیر و حاکم اسی سے ماخوذ ہے اور ولایت بمعنی واو کے معنی بہت اور دوستی کے ہیں اور
 قرب کے ہیں جو مذہبے عداوت کی اور اسی سے صفت مشبہہ ولی آئی ہے جس کے معنی دوست کے
 ہیں امیر کو والی کہا جاتا ہے ولی نہیں کہا جاتا۔ فقہاء کرام کا اس بارہ میں اختلاف ہے کہ اگر کسی کے زمانہ
 میں ولی اور ولی دونوں معنوں میں ہوں تو امانت کے لیے کسی کو مقدم کیا جائے معلوم ہوا کہ ولی اور ولی
 میں فرق ہے البتہ جو لوگ لغت عرب سے بے خبر ہیں ان کے نزدیک ولی اور ولی میں کوئی فرق نہیں

اور آیات قرآنیہ میں جاہلایہ لغویہ اور دوست کے معنی میں مستعمل ہوا ہے جو دشمن کی ضد ہے کہا
 قَالَ تَاللّٰهِ اَنتُمْ اَوْفٰیۤا وَاَقْبٰیۤا وَاَقْبٰیۤا حَتّٰی بَقِیْتُمْ وَاَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ وَفَاٰنْ تَعْلَمُوْنَ اَنَّکُمْ لَنْ تُقْبِلُوْا
 بِغَضَبِنَاۤ اَوْ بِبَاقِیِّۤیْہِیْنَ اِیْمٰنِہِیْنَ اِسْمِہِیْنَ کہ تم آیات میں دن سے لمحہ اور دوست کے معنی ملاؤ وہی کو مسلمان
 ایک دوسرے کے عیب اور دوست دین اور یہ معنی نہیں کہ ایک دوسرے پر حاکم ہیں اور آیت کے معنی
 وہی ہیں اسی پر دلالت کرتا ہے کہ وہی کے معنی یہاں دوست کے ہیں کیونکہ اس سے پہلے خدا تعالیٰ
 نے یہود و نصاریٰ کی دوستی سے منع فرمایا ہے اب آیت میں یہ ارشاد فرماتے ہیں کہ نہ حق مولا
 اور نبوت و دوست بل زمان ہیں نہ کہ یہود و نصاریٰ پس اگر آیت میں وہی کے معنی عیب اور دوست
 کے نہ لے جائیں تو جو اس آیت کا قبل کی بیڑی کے ساتھ ربط قائم نہیں رہتا جدانکہ ابن سلمان
 کہتے ہیں کہ میں نے ابوہریرہؓ سے سنا ہے کہ یہ آیت اِنَّمَا تَقْبِلُوْنَ اِلَیْہِیْنَ اِیْمٰنِہِیْنَ اِسْمِہِیْنَ
 وَتَقْبِلُوْنَ اِلَیْہِیْنَ اِسْمِہِیْنَ کون لوگ مراد ہیں تو انہوں نے یہ کہا کہ سب مسلمان مرد ہیں میں نے کہا کہ
 یعنی لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد علیؓ ہیں انہوں نے کہا کہ علیؓ بھی ان میں سے ایک ہیں اتنی
 سہولت اسناد صحیحہ

مطلب یہ تھا کہ آیت کے علوم میں حضرت علیؓ کی خوبی داخل ہو جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ
 آیت ابوبکر صدیقؓ کے بارے میں نازل ہوئی تو اس سے بھی مقصود یہ نہیں کہ یہ آیت خاص ابوبکرؓ کے بارے
 میں نازل ہو بلکہ اس سے مراد یہ ہے کہ ابوبکرؓ اور علیؓ ہیں اس آیت کے علوم میں داخل ہیں اور یہ دونوں
 حضرات سب سے زیادہ لائق محبت اور دوستی ہیں مگر یہ کہ آیت کا مآثر اندر سیر حاصل ہے یہ ہے کہ
 سے صلہ و رفاقتیں کی طرح یہود اور نصاریٰ سے دوستی نہ کرو تمہارے دوست اللہ اور اس کا رسول
 اور وہ تمام مومنین مخلصین ہیں جو اس محبت کے ساتھ موصوف ہوں یعنی نماز اور زکوٰۃ خیر اور
 علوم سے آراگت ہوں جو عام مسلمان ہیں اس محبت کے ساتھ موصوف ہوں اس آیت کے علوم
 میں داخل ہیں گو یہ روایات میں آیا ہے کہ یہ آیت ابوبکر صدیقؓ کے بارے میں نازل ہوئی مگر فقہ العلیی
 میں ایسی جامع سہولت اسناد صحیحہ لایں تمیز و التفریق صحت مقصود

اور بعض ضعیف روایات میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ کے بارے میں نازل ہوئی یا تمام صحابہ کے بارے
 میں نازل ہوئی ان روایات کا یہ مطلب نہیں کہ ایسی کا حکم ان حضرات میں منحصر ہے صرف مقصود یہ
 ہے کہ یہ حضرات ہیں ان صفات کے ساتھ موصوف تھے شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ صبر فرماتے ہیں کہ یہ
 لوگ جو کبھی جو انھار روایت کہتے ہیں اور ترکیب نحوی میں داگوں کو پوتوں انکار سے حال بناتے
 ہیں اور صحت دیکھتے ہیں حضرت علیؓ کا ایک فقر کو انگریزی میں لکھا ہے کہ میں تو اس سے آیت کا
 سبب دیکھتا ہوں قبل اور بعد صوبہ دارم ویرانم جو جانا ہے اور مرقون ایسا فہم اور جہل ہے
 جو جانا ہے کہ اس کو دینی عقل دماغ میں قبول نہیں کر سکتا خدا تعالیٰ اعجاز ایشان را تا ہم جبراً سازد

ہذا کہ انشاؤں کو سنتے حضرات میں بعض اذہم ہوا کہ دعاء (واللہ اعلم) زدومکم یا کہ اللہ ینکحکم اور اللہ ینکحکم و یؤتو ثلوت۔ وھلک و نکحکم و نکحکم جمع کے ہیں ان سے صرف حضرت علیؓ مراد ہیں، دلائل اور بلا قہتہ کے قطعاً جائز نہیں۔ (سوم) یہ کہ وہ بعض نے اس آیت میں رکوع سے نماز کا رکوع مراد لیا ہے اور قطعاً و نکحکم کو صرف و نکحکم و نکحکم کی تفسیر سے مراد قرار دیا ہے حالانکہ دو جہوں کے ہمہ اگر مالی آگاہ ہے تو دونوں کی تفسیر سے مراد ہوتا ہے نہ کہ صرف ایک سے اسی سے اس آیت میں رکوع سے لغوی معنی یعنی شروع اور ختم مراد ہیں یعنی ممکنہ طور پر جائز کرنا۔

اور مطلب یہ ہے کہ جو اہل ایمان شروع اور ختم کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں اور غلوں کے ساتھ رکوع دیتے ہیں وہ بھی درست ہیں اور نہ کسی آیت میں رکوع سے نماز کا رکوع مراد لیا جلتے تو مطلب آیت کا یہ ہو گا کہ خدا کے نزدیک وہ لوگ قابل تخریف ہیں جو نہایت رکوع اور نہایت نماز حد قدر اور غیرت کرتے ہیں تو لازم آئے گا کہ عامتہ کو رکوع اور عامتہ نمازیں حد قدر دینا یہ نسبت خاصہ صلہ کے زیادہ موجب فضیلت اور موجب اجر ہو گا کہ نہ کوئی سنی اس کا قائل ہے اور نہ کوئی شیعہ مگر دل و ہوش قدرت و بطور انظار میں فرماتے ہیں کہ مفارغ کا معنی و یؤتو ثلوت، الرکوع و قطعاً و نکحکم و نکحکم و نکحکم پر دلالت کرتا ہے لہذا شیعوں کو یہ بھی ثابت کرنا چاہیے کہ حضرت علیؓ نہایت پرہیزگار رکوع میں رکوع ادا کیا کرتے تھے۔

یہ ضمیمہ اور سنی مساب کے نزدیک یہ مسلم ہے کہ حضرت علیؓ تفسیر و رد و پیش تھے ان کے پاس کبھی انسانا ہی نہیں ہوا جس پر رکوع واجب ہوا البتہ ابو بکرؓ اور عمرؓ اور عثمانؓ رضی اللہ عنہم ان پر رکوع واجب تھی پس جس پر رکوع ہی نہ ہو تو وہ نہایت رکوع کیسے برابر رکوع ادا کرتا تھا نیز اس صورت میں یہ لازم آئے گا کہ حالت رکوع میں رکوع دینا مولاۃ یعنی بیعت اور دوستی کی شرط ہے جو ہر امت رکوع میں برابر رکوع ادا کرتا ہو جس سے تو دوستی کرنی چاہیے ورنہ نہیں البتہ امتیوں کے قول کی بنا پر حضرت سیدہ اور سیدنا امام حسنؓ اور سیدنا امام حسینؓ اور دیگر ائمہ ہیں بیعت سے بیعت نہ کرنی چاہیے ایسے کہ ان سے نہایت رکوع رکوع ادا کرنا کہیں ثابت نہیں پھر نہ سوہ کہ و یؤتو ثلوت و رکوع کے ساتھ و قطعاً و نکحکم کی قید اضافی ہے یا اعتراضی ہے کہ عامتہ قیام نور عات مجہد ہیں مگر کوئی رکوع در خیرت و سے قرائی کا کیا حکم ہے وہ سنی کو اس کا کسب یا نہیں حضرات تفسیر بتا رہی کہ اس سے مولاۃ کی جائے یا نہیں پھر آنحضرتؐ سے اکثر علیہ وسلم سے بھی نہایت رکوع رکوع اور حد قدر نہایت ثابت نہیں لہذا شیعوں کے نزدیک آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مولاۃ نہ کی جائے کیونکہ آپ کے زلم کے معانی حدود پڑ نور علی اللہ علیہ وسلم ہونہ کی شرط موجود نہیں

(چہاں دارم) یہ کہ اگر اس آیت میں دو بیت سے اداوت اور محویت کے معنی ہیں تو یہ آیت میں اللہ تعالیٰ اس طرح نہ فرماتے وَتَحْنُ يَتَّوَلَّيْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ كَمَا كُنْتُمْ فِي سَبِيلِهِ يَوْمَ بَدْرٍ جاتیں گے کہ جو شخص اللہ اور اس کے رسول پر حاکم ہو جائے اور ان کے امور میں تصرف پر جائے اور یہ سنی حقانہ قول ہی بلکہ کلام اس طرح برتا جائے يَتَّوَلَّيْنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ مَعِ الصَّادِقِينَ یعنی جب تم پر اللہ اور اس کا رسول اور اہل ایمان حاکم اور تصرف پر جائیں ان کی کوئی اور معنی محویت کا ملکہ علیؓ آتا ہے ایسی صورت میں تو یہ دو اسد مذہبی نہیں ہوتا جو شخص لوگوں پر حاکم ہو جائے تو وہاں توئی طبعی ملتا ہے کہ وہ اور تو لازم نہیں کہا جاسکتا۔

(وہم) یہ کہ حق تعالیٰ شانہ کی نسبت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ بندوں کا مدعی یعنی امیر اہل غلط ہے حق جل شانہ کی بابت لفظ امیر المؤمنین اور غلبۃ السلیطین زبان پر لانا طاقت و وجہ گستاخانہ کا ہے اللہ تعالیٰ اہل ایمان کا دل ہے بلکہ سنی کہ ان ایمان کا نسب ہے اور کاروں کا دشمن ہے کہا قال تعالیٰ وَلَوْلَا دَفَعْنَا اللَّهُ عَنْكَ الْفِتْنَةَ لَافْتَضَتْ عَلَى كُنُوزِكَ وَيُفْتَنُ لَكَ نَفْسٌ كَثِيرَةٌ

یہ تمام تعبیر خواہر ہے شیخ الاسلام ابن قیمؒ کے کلام کا جو موصوف نے منہاج السنۃ از ص ۳۳ تا ص ۳۷ میں فرمایا ہے حضرت اہل علم اہل کسراجمت فرمائی اور منہاج السنۃ کی تفسیر میں برہنہ علیٰ غلطی الذی یزید ص ۳۳ تا ص ۳۷ دیکھیں

طاہرہ ازلی یہ امر بھی تو قابل غور ہے کہ حضرت علیؓ ان روایں سے زیادہ تفسیر قرآن سے باخبر تھے اگر یہ آیت حضرت علیؓ کے خلاف جملہ کے بارہ میں نازل ہوئی تھی تو کم از کم ایک مرتبہ قرآن اپنی زندگی میں کسی عقل میں فرماتے کہ یہ آیت میرے بارہ میں نازل ہوئی اور تفسیر کا عندرا میں یہ دوست نہیں کہ شیخ بالاساقیہ روایت کرتے ہیں کہ عیسیٰ خورشیدی میں حضرت علیؓ نے اپنے خلاف کے لیے خبر فرمود خبر ماحولہ اور اپنے فضائل اور مناقب کو ذکر کیا مگر انہی امامت اور خلافت کے اثبات کے لیے آیت اِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدٍ مَّا يَشَاءُ وَوَسَّوْهُ الْخَلْفَ كَمَا يَشَاءُ فَمَا يَجْعَلُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

(۵) حق جل شانہ اس آیت میں مریدین سے جہاد و قتال کی ہدایت فرمائی اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول ارتداد کی تعریف کر دی جائے۔

ارتداد کی تعریف | ارتداد کے معنی اسلام سے کفر کا طوف لوٹ جانا ہے۔

یہی چنانچہ امام ماضیہؒ نے ص ۳۳ میں لکھے ہیں ھو الرجوع من الاسلام الى الكفر یعنی اسوم سے کفر کا طوف پھر جانے کا نام ارتداد ہے۔

محمد علیؓ لاہوری مرزائی اپنے ایک مضمون میں لکھتا ہے کہ ارتداد یہ ہے کہ محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم

اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو قبول کر کے پھر ان سے انکار کر دے اور کہے کہ آپ رسول نہیں۔
 سو جانتا چاہیے کہ ہر مہملہ عمل کا ہر دین سے ارتداد کی یہ تحریف مراد نہیں ہے ارتداد کے ارتداد کا پردہ پوشی
 کے لئے کی گئی ہے۔ سزاؤں اور نازیباں پر ارتداد کی تحریف صادق نہ کہتے اس لئے کہ ہر مرتد کی آخرت
 اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اظہار کرتا ہے لیکن غریب سمجھ لینا چاہیے کہ انکار رسالت کے
 فقہیہ معنی نہیں کہ زبان سے یہ کہہ دے کہ میں محمد رسول اللہ سے اللہ علیہ وسلم کو اللہ کا رسول نہیں مانتا
 بلکہ جو شخص آپ کی نبوت و رسالت کا انکار کرے اور یہ کہے کہ میں آپ کو رسول نہیں
 مانتا جس طرح یہ منکر رسالت ہے اس طرح جو شخص جو شخص سے اللہ علیہ وسلم کے کئی نقلی زبان
 کا انکار کر دے وہ بھی منکر رسالت ہے مثلاً گوئی شخص پڑھے قرآن کا انکار کرے یا قرآن
 کی ایک سورت کا انکار کرے یا کسی سورت کی ایک آیت کا مثلاً فاتحہ امین کی دلی آیت کا انکار کرے
 یا حدیث نبوی کریم کا انکار کر دے وہ بھی منکر رسالت ہے ارتداد کے معنی اسلام سے کفر کی طرف
 پھر جاسنے کے ہیں اور ان کی دو صورتیں ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ کوئی مسلمان مہملہ اسلام سے انکار کر دے ۲۔ دوسرے یہ کہ زبان سے تو اسلام
 کا اظہار کرے مگر اسلام کے بعض نقلی احکام کا انکار کر دے دونوں صورتوں میں یہ شخص مرتد ہو جاتا
 ہے یعنی اسلام سے نکل کر کفر میں جانے والا ہو جاتا ہے زبان سے اسلام کا نام لینا اور
 اسلام کا کلمہ پڑھنا اور پھر شریعت کے کسی حکم نقلی کا انکار کر دینا یہ بھی درپردہ انکار رسالت
 ہے کما قالہ عائشہ قَوْلُهَا لَا يَكْفِيكَ يَوْمَئِذٍ وَكَيْفَ الْمُشَافِعِينَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ يَخْتَصِمُونَ لَكَ يَوْمَئِذٍ
 آپ کی تکذیب نہیں کرتے بلکہ یہ ظالم خدا کی ناپاکت اور اس کے احکام کا انکار کرتے ہیں۔

جو شخص صومی قطبہ اور مہملہ نبی، مستحق تحریفات اور ناقابل قبول تاویلات باطلہ کو
 جو اور زبان سے اسلام کا کلمہ پڑھتا ہو، مصلحت شریعت میں اس کا نام ادا وادارہ نہ کرے اور
 اس کا بھی وہی حکم ہے جو ارتداد کا حکم ہے لہذا جو شخص ختم نبوت کے نقلی اور عقلی حقیقہ کو تسلیم
 نہ کرے وہ بلاشبہ منکر رسالت ہے اور دائرۃ اسلام سے خارج ہے جسے قرآن کی ایک آیت اور
 ایک حدیث مؤثرہ کا انکار درپردہ قرآن کے دلی انبی کوسنے کا انکار اور تحقیر کے مساوی اور
 رسالت کا انکار ہے اگر کسی حکومت کی رعایا میں جاسے کہ بعد قانون شکنی کرے اور ساتھ ہی ساتھ
 زبان سے حکومت کی وقفا داری کا کلمہ بھی پڑھتا رہے تو حکومت اس سے اعراض نہیں کر سکتی اور وہ
 اس زبانی وقفا داری سے بھائی اور جس دوم کی سزا سے نہیں بچ سکتا مگر حکومت کی نظر میں قطع
 شکنی اور بغاوت ختم اور خدا ہے جس کا اسلام حکومت کا فرض ہے اس طرح کفر اور ارتداد
 قانونی تحریکات کی نظر میں ختم اور خدا سے لڑائی فتنہ کے السد کے لئے جہاد کا حکم لازم آتا ہے
 ہے وَكَانَ لَكُمْ حُرْمَةُ لَكُمْ تَكُونُ بَيْنَكُمْ وَتَكُونُ الْوَيْفُ لَكُمْ وَتَكُونُ

(۶) آیتِ ثانیہ مرتدین اس امر پر صاف و لاہوت کرتا ہے کہ مرتد کی منزلِ شریعت میں قتل ہے اور قتل مرتد خدا تعالیٰ کے نزدیک اسی قدر محبوب ہے کہ شریعت سے قتل کرنے والوں کو حق تعالیٰ نے اپنا صعب اور محبوب اور اپنا آفریدہ فرمایا ہے اور حدیثِ مشہور میں ہے من بدّل دینہ فاقطعوا عنہ دینی جو شخص دین اسلام کی چھوڑ کر اس کے بدلہ دوسرا دین اختیار کرے تو اس کو قتل کر دو (اور اس پر قسم صحابہ و تابعین کا اجماع ہے اور طحاوی و راشدی و مولانا علی اسلام کی یہ سنت ہے۔

تفصیل اگر درکار ہو تو اس لاجز کا نالیت کردہ و مالہ امن البیان فی تحقیق الکفر والایمان کو دیکھیں جس میں قتل مرتد کے مسئلہ پر مفصل کلام کیا ہے

(۷) قتل مرتد پر مدعیان تہذیب کا اعتراض

آج کل کے مدعیان تہذیب قتل مرتد کو دھشت اور بربریت بتاتے ہیں مگر قتل مرتد پر اعتراض کرنے والے بھی حسبِ نادان ہیں یہ لوگ ایک معمولی بادشاہِ مصر پر مجبور یہ کی بناء پر ہر قسم کی برداری اور مجاری قتل جائز ہیں نہیں سمجھتے مگر اس کو عین سیاست اور عین حکمت اور درالقیں سلطنت اور موقیٰ مملکت سے سمجھتے ہیں حالانکہ وہ خود مجبور یہ ان ظلم کے دونوں سے صدر بنائے ہیں میں اکثریت مانجوں کی ہے اور ان خودوں کے وسط بھی ان میں شامل ہیں جو آگے دی خواہ لاکھوں ہوں رہتی ہیں ایسے خود مجبور یہ کے باغیوں اور ان کی اطاعت سے مرتد ہونے والی کسی سے سخت سے سخت سزا ان روشن خیالوں کے نزدیک انکی درمت ہے اور حکمِ اٹا کیوں سے فداست کرنے والوں اور اسکی اطاعت سے مرتد ہونے والوں اور اس کے طغیان اور دھارمیں اتیار و مرسلین سے مقابلہ اور مقابلہ کرنے والوں سے جہاد و کشاکش تہذیبیادِ خوب افسانیت ہے ج۔ بریں عقل و دانش ہوا بد گریست

(۸) مارشل لاہ حکومت کے مرتدین کیلئے ہے

مارشل لاہ قانون حکومت سے مرتد ہونے والوں کے لئے ہے اور تمام مغربی قویں اس کے جواز پر متفق ہیں لیکن شریعتِ الہیہ کے مرتدین کے لئے سزاؤں قتل کے نام سے ناک مرتد ہنرہلے ہیں۔

چند سال پہلے کہ پاکستان میں مارشل لاہ کی عداوت سے یہ حکم جاری ہوا کہ مارشل لاہ کے حکم

کر سکتے ہیں مستند کا بعد دو دن آیتوں کے چلائے سے ہر گاہ بخوبی سزا سے پہنچنے کے لئے غلط افروغی عذاب کا ذکر کیا یہ سب جیلدار، جہان ہے۔

(۶) خلفاء راشدین اور قتل مرتدین

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد خلفاء راشدین کا بھی یہی عمل رہا وہ مرتدین اور مدعیان نبوت کو قتل کر سکتے تھے عینی اکبر کا مرتدین کا قتل قیو کرنا احادیث اور میرا اور تاریخ سے مستند ہے اور یہ تمام واقعات جلال الدین سیوطی کی تاریخ القلاء وغیرہ میں مذکور ہیں اور مرتدین اور مدعیان نبوت کا قتل تمام صحابہ کرام کے اجماع اور اتفاق سے ہوا اور ہر ایک میں کسی کا خلاف ہے اور نہ کسی کو کبھی قتل مرتد کے بارے میں کوئی شک ہوا اور نہ شک میں آیا۔

کیا قتل مرتد کیلئے محاربہ اور سلطنت کا مقابلہ شرط ہے

تعمری قرآن اور احادیث نبویہ سے یہ امر مراد نہ ثابت ہو گیا کہ قتل مرتد کے لیے علت قتل اور ہے قرآن اور حدیث میں سزا کے مرتد کے لیے کسی جگہ بھی عادیہ اور سلطنت کے مقابلہ اور برسرِ کار ہونے کی شرط نہیں جو شخص مرتد ہو جائے تو اس کی سزا قتل ہے خواہ وہ عادیہ کو سزا یا نہ کرے خلفاء راشدین نے ہر قسم کے مرتد کے قتل کا حکم دیا خواہ سلطنت کے قادیہ کو سزا یا نہ کرے قتل کی اصل علت سب جگہ ارتداد تھی نہ کہ عادیہ جو لوگ قتل مرتد کے لیے سلطنت کا مقابلہ شرط قرار دیتے ہیں یہ دھوکہ دہا فریب ہے اس کا مطلب تو یہ ہوا کہ خدا کے دین سے مرتد ہو جانا جائز ہے مگر قانون سلطنت سے مرتد نہ ہو کر صرف جو جانا اور سلطنت کا مقابلہ کرنا جرم عظیم ہے جو حکومت سے مرتد ہو جائے تو اس کا قتل تو واجب ہے اور یہی حکمت اور عین معصیت ہے اور عین سبب صحت ہے اور خدا کے دین سے ارتداد میں کوئی حرج نہیں معاذ اللہ صلا اللہ علیہ جو لوگ قتل مرتد کے مسئلہ کو یہ کہہ کر اڑانا چاہتے ہیں کہ اسلام میں قتل مرتد کا جو حکم آیا ہے اس سے وہ مرتدین صلا میں جو حکومت اور سلطنت کے مقابلہ اور عادیہ پر آمادہ ہوں ان لوگوں کو چاہیے کہ انہیں کو بھی اور تعمیری قرآن اور احادیث نبویہ اور خلفائے راشدین اور صحابہ کرام علیہم السلام کے اجماع سے مرتدین کو قتل کرنا دلو کہ وہ سب قتل کیا اور اسی پر تمام ائمہ اسلام کا اتفاق ہے۔

دخلائے کرم، یہ کہ قتل مرتد کا مستند اسلام کے مسلمات اور اجماعیات اور قطعیات اور

جہزیات میں سے ہے جس کے بیان سے تمام کتب تفسیر و حدیث اور دواویں فقیر اور کتب تاذیخہ
بحری برقی ایسی ایسی قطعی اور ایمانی مسئلہ ۱۲ نکار بھی کفر اور ارتداد ہے غریب سمجھ و اور حادہ اور
زنا و کے دوسروں سے غیب میں مت پر و والٹر سبحانہ و تعالیٰ اعلم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ

اے ایمان دارین نہ بنو

أَتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ

اپنی کو جو تمہارے دین پر ہنسا اور کھیل ۱۵ جو

أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَوْلِيَاءُ

کتاب دینے والے تم سے پہلے اور وہ جو کافر ہیں

وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِذَا نَادَيْتُمُ

اور ڈرو اللہ سے اگر تم یقین رکھتے ہو اور جس وقت پکارو

إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُواً وَلَعِبًا ذَٰلِكَ يَأْتُهُمُ

غماز کو اس کو چلوا دیں ہنسی اور کھیل یہ اس واسطے کہ وہ

قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ

وہ جو عقل میں نہ تو کہ اے کتاب دار کیا یہ ہے تم کو

تَتَّقُونَ مِنَّا إِلَّا أَن أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا

ہم سے مگر یہی کہ ہم یقین رکھتے ہیں اور جو ہم کو اترادہ

وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَن أَكْثَرُكُمْ فَسِقُونَ ۝

جو اترتا ہے اور جس کہ تم میں اکثر سے علم میں

قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِندَ

تو کہ میں تم کو بتاؤں ان میں کس کی بری جگہ ہے اللہ کے

اللَّهُ مَنْ لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ

ہاں وہی جس کو اللہ نے لعنت کی اور اس پر غضب ہوا اور بیٹھے

مِنْهُمْ الْقِرَدَةُ وَالْخَنَازِيرُ وَعَبَدَ الطَّاغُوتِ

ان میں بندہ کیے اور سوز اور ہو جانے والے شیطان کو

أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝۱۰

وہی بدتر ہیں درجہ میں اور بہت پچکے سیدھی راہ سے

وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ

اور جب تم پاس آؤں کہیں ہم یقین لائے اور مگر ہی آئے تھے

وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا

اور اسی طرح تھے اور اللہ خوب جانتا ہے جو چھپا

يَكْتُمُونَ ۝۱۱ وَتَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسِيرُ عَوْنٌ فِي

رہتے تھے اور تو دیکھے بہت ان میں دوڑتے ہیں

الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ ۝۱۲ لَبِئْسَ مَا

گناہ بر اور زیادتی بر اور حرام کھانے پر کیا برے کام ہیں

كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۱۳ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّبُّنِيُّونَ وَ

جو نہ رہے ہیں کیوں نہیں منع کرتے ان کے درویش اور

الْأَحْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِثْمِ وَأَكْلِهِمُ السَّحْتِ

کلا گناہ کی بات کہنے سے اور حرام کھانے سے کیا برے

يَمَسُّ مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿۵۰﴾ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ

میں ہیں جو کر رہے ہیں اور یہود کہنے میں

اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ۖ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا

خدا کا ہاتھ بندھ گیا ان ہاتھ کے ہاتھ بندھے جاؤں اور لعنت ہے ان کو جس

بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ وَ

کہنے پر بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھینچے ہیں خرچ کرتا ہے جس طرح چاہے اور

لَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

اس حکم سے تو کچھ کو اتنا ہیڑے رہے گی کہ

طَغْيَانًا ۚ وَكُفْرًا ۚ وَالتَّقِينَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَ

ان کو بڑھے گی شرافت اور انکار اور ہمہ دلی دشمنی بن جائیں دشمنی اللہ

الْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۚ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا

بیر قیامت کے دن کچھ جب بھی ملگستے ہیں

لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا

لڑائی کے واسطے اللہ اس کو بجھاتا ہے اور دوڑتے ہیں ملک میں فساد

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴿۵۱﴾

کرتے اور اللہ نہیں چاہتا فساد کرنے والوں کو

إِعَادَةُ عِلْمٍ سَابِقٍ لِّعُنْوَانٍ دِیگر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا... اَللّٰهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ
(روایت میں آیت میں دو حصے مرفوع سے حکم سابق کا اعادہ ہے اور کہا کہ بہت اور دو حصے سے

مراغت کی جاتی ہے مگر عراق دومرا ہے جس میں ان کی شرارتوں اور قہارتوں کو یہاں کیستے ہیں خلفا
خاتمہ اسلم اذان و ہجرہ کا مذاق اڑاتے ہیں اور مسلمانوں کو طرح طرح کی ہڈیاں پہناتے ہیں، افریقہ میں
میں ان کے قہار اور فساد کی کیا تاکہ سلوم ہو جیسے کہ ایسے لوگوں سے ہرگز ہرگز دوستی
دیا نہیں تاکہ کسی کے حکم سابق کا اعادہ فرمایا اور تدر سے ان کی شرارتوں اور قہارتوں کو یہاں کیا
اور یہ بتایا کہ یہ وہ لوگ ہیں جن پر خدا نے لعنت کی اور جن پر خدا کا غضب نازل ہوا اور کہ لوگ
ان میں سے سوا اور بندہ کی شکل میں مسخ کیے گئے اور یہ ایسے بڑے لوگ ہیں کہ کسی طرح لائق دوستی نہیں
مگر مشرک قہرات میں خاص یہود اور نصاریٰ سے عداوت کی ممانعت تھی اور اس وقت میں
عام کھانا سے مولاۃ کی ممانعت ہے جس میں یہود اور نصاریٰ کے علاوہ مشرکین اور منافقین بھی
داخل ہیں مگر یہ کہ ہر حکم سابق کا ختم ہے چنانچہ فرماتے ہیں: اے ایمان والو! ایمان کا مقتضی یہ
ہے کہ دین کی حرمت و حرمت کو ہلانا اور دین کی پوری حفاظت کرو اور دشمنان دین
کی گردنوں کے ساتھ استہزاء اور مسخر کر دینے میں خوب سمجھ لو کہ ان کی مولاۃ اور دوستی کے ساتھ کوئی
نہایت نہیں ہو سکتی اس لیے حکم دیا جاتا ہے کہ اے ایمان والو! جن لوگوں سے تمہارے دین کو بدستور
اور کھیل بنانا رکھا ہے یعنی جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی یہود اور نصاریٰ ان کو اور دوسرے کافروں
کو دوست نہ بنانا اور اللہ سے ڈرنے و ہونا اگر تم ایمان دار ہو اس لیے کہ اللہ بشریہ ہے کہ ان کی
دوستی سے تمہاری اصلی دولت اور مادیات پر یہ کام نہ کرنا یعنی ایمان دامن نہ نہ خالی ہو جیسے اور یہ
تم لوگوں کو اذان کے ذریعہ نماز میں افضل العبادات اور ان کی قربات کی طرف بلاؤ گے جو توروہ
اسی عبادت کہ جس میں نماز اور اذان دونوں آئیں ہمیں اور کھیل بناتے ہیں یہ اس واسطے کہ وہ
سے عقل لوگ ہیں نماز اور اذان کی حیثیت نہیں سمجھتے اور وہ عقل آدمی لائق نیست نہیں اگر ان
کو ذرا عقل ہو تو سمجھتے کہ خالق کی عبادت اور بندگی اور اس کی تعظیم و تکریم اور اس کی توحید کا
اظہار و اعلان جس کی تمام کتب سماویہ و انبیاء سابقین کی شریعتیں معجزاتی ہیں کسی طرح قابیل استہزاء
نور قہر نہیں جب سلطان الان دیتے اور نماز پڑھتے تو یہود اور نصاریٰ اور مشرکین اس کی ہمیں لڑتے
ہو دھتکے کہ یہ لوگ کھڑے ہوتے ہیں خدا کوسے نہیں کھڑے نہ ہو سکیں اور نماز پڑھتے گئے وہ خدا
کوسے نہ پڑھ سکیں پھر اس پر قہر لگائے اور جب مسلمان کو نماز اور عبادت میں جانتے تو ہتھکڑیاں
دوسرے کو اشارہ کرتے اور مہر ہیں ایک خرافاتی حاجب وہ مؤذن سے اشہد ان محمد رسول اللہ
سننا تو یہ کہنا اکثر بھولتے کہ آگ میں جلائے ایک رات اسی کی خادمہ آگ لادیں تھی اور وہ نصرائی
اور اسی کے گھر واسے پڑے سو رہتے تھے اتفاق سے اس کے باقیہ میں سے اسی آگ میں کایک
نذرہ لڑکر کہیں چاہتا جس سے وہ گھر اور وہ نصرائی اور اسی کے سب گھر واسے جل کر خاکستر ہو
گئے اسی کی دعا کے مطابق خدا نے بھولتے کو جلا دیا۔

اور خدا تعالیٰ نے یہ رکھ دیا کہ صادق ایمان کو چھوٹا بتلاسنے والا دوزخ میں جاسکے سے پہلے ہی کس طرح آگ میں جھلیا جاسکتا ہے مطلب یہ ہے کہ خداوند ذوالجلال کی بندگی اور اس بندگی کی طرف دعوت اور احکام جو بنیوی اور فردی غیر پر مشتمل ہے اور ہر دین میں اس کا بہتر ہونا ستم ہے اسی کا خلاف اڑانا یہ اُن کی جسے حق کی دلیل ہے

و کرم یوں طالبِ حق و حقیقہ : واقتضیٰ من العظیم التسمیٰ

آپ ان لوگوں سے جو خاندانِ اذان میں بہترین عبادت اور دعوتِ غیر صلاح و دفع کی ہیں اور کمال بناساتے ہیں یہ کلمہ دیکھتے آئے اہل کتاب تم ہم میں سوائے اسی کے کیا عیب پائے جو کہ ہم ایک اللہ پر ایمان آئے آئے ہیں اور کسی کتاب پر جو ہماری طرف نازل کی گئی اور ان کتابوں پر ہم بن کر اس سے پہلے نازل ہو گئیں ہم تمہاری طرح اچھا نہیں نصرت نہیں کرتے اور سہی کہ تم میں سے اکثر بدکاروں اور اطاعتِ غلطی سے عادی ہیں یعنی تم جو جاسوس دین پر ہنستے ہو تو اس میں کیا عیب پائے ہو ہمارے دین کا خلاصہ تو یہ ہے کہ ہم اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور اسی قرآن پر ایمان رکھتے ہیں جو تمام چیزوں کا لب لباب اور تمام حکمتوں کا مہر ہے اور اُن تمام کتابوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ہم سے پہلے نازل ہوئیں گے یا یہ کوئی عیب کی بات ہے جو ہم اس پر ہنستے ہو یا اِنَّ اَللّٰہَ عَظِیْمٌ فَاَصْفُوْنَ کا مطلب یہ ہے کہ ہم میں سوائے اسی کے اور کیا عیب پائتے ہو کہ تم طریقِ مستقیم سے ہٹ گئے ہو تو عید کے بعد تشریفِ شریف کے قائل ہو گئے اور حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا بنا لیا اور اللہ کی کتابوں میں تم نے تحریف کر ڈالی اور ان صحابہ کو کلامِ است بھول لیا اس لیے ابھی یائے تم کو جری سلام ہوتا ہی وہ دوزخ میں ہم میں اور ہمارے دین میں کوئی عیب نہیں ہے بلکہ تم بدکار ہو اور ہم تمہارے بدکار کی مانند سے پیورہ ہیں اسی لیے ہم تمہاری ہانکھوں میں ٹھیکے ہیں تبھی اسنے عیون پر تو نظر نہیں اور ہمارے کلمات اور حاسن تم کو عیب نظر آتے ہیں اہل تشریف اور اہل تعظیم کو اہل توحید اور اہل تہذیب پر عین دیکھ کر سننے کا کہاں سے حق حاصل ہوا

بختم بر اہلش کو برکندہ باد : عیبِ حمایہ ہنر مشق در نظر
غلامِ کلام یہ کہ وَاِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ فَاَصْحٰوْنَ کا مطلب یہ ہے کہ تم نے معاملہ دیکھ کر کہا ہوا ہے تمہیں اپنا حق اور طریقِ مستقیم سے انحراف کر عیب نہیں معلوم ہو گا اور مسلمانوں کا طریقِ مستقیم پر چلتا اور خدا کی بندگی کرنا اور اس کی عظمت اور کبریائی اور توحید کی اذان اور احکام تم کو سبوتا نظر آتی ہے کیا یہ کمالِ لاجبی اور انتہائی دیدہ دلیری نہیں

اب اس کے بعد حق تعالیٰ نے جو دو نعمات کے صحابہ اور اُن کے ملحقہ کثیر اقبال والی حالت کو بیان کرتے ہیں اور فرماتے ہیں (۱۷۷) آپ اہل لوگوں سے جو مسلمانوں کو برا کہتے

ہیں اور ان کے دین کے ساتھ ستم راہ کرتے ہیں یہ کہہ دیجئے کہ ان کی تم کو ایسی قوم کا پتہ بتلا جاوےں جو خدا کے نزدیک باغیہاں جزرہ در ستر کے اسی سے زیادہ برے ہیں یعنی تم میں دین اسلام پر سلاؤں کو برا سمجھتے ہو آؤ میں تم کو اسی سے بھی برا بتاؤں جن کو اللہ کے یہاں بڑا جہاد ملے گا وہ تو جنہوں پر اللہ نے لعنت کی اور ان پر غضب نازل کیا اور ان کے لئے جہنم کی بندر اور جہنم کو سور بنا دیا اور جنہوں نے شیطان اور مہمود باطل کی پرستش کی خدا بن و موی نے گو مار کو مہمود بنا یا یعنی واقعی بڑے وہ لوگ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے لعنت کی اور ان پر اپنا غضب نازل کیا اور ان کی مافیائیں کی بنا پر ان کو بند اور سور کی شکل میں مسیح کیا اور جنہوں سے گو مار پرستی یا رستہ پرستی کی یہی کوئی باغیہاں مقام اور مکان نہیں مرتبہ اور ٹھکانہ کے بدرجہی خلائق ہیں اور سب سے زیادہ سب سے راستہ سے چپکے ہوئے ہیں بلحاظ مکان یعنی سرحد بھی سب سے برے ہیں اور مکان یعنی جڑ بھی سب سے برے ہیں اسی سے کہ ان کا مکان دھڑلہ ہے جو سب سے بڑا مکان ہے لہذا یہاں سے وطن اور استہزا کی منتفی ہیں قوم ہو سکتی ہے جس کا یہ حال بیان کیا گیا اور وہ قوم خود ہی جو نہ کہ مسلمان ہو دیں سے جن لوگوں نے باوجود ہر بیع مخالفت کے ہفتہ کے دن بلیویں کا شکر دیا اور وہ بند اور سور خدا پرست تھے جس کی تفصیل انشاء اللہ سورہ اعراف میں کہئے گی اور اسے مسلمان ان استہزا کرنے والوں میں سے بعض لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب تمہارے پاس آتے ہیں تو یہ کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے جا، مگر وہ کفر ہی کو منہ کر تھوڑی مجلس میں داخل ہوئے تھے اور اسی کفر کے ساتھ عبادت کی مجلس سے نکل کر واپس چلے گئے ہیں یہ لوگ ابک کہہ سکتے ہیں ایمان میں داخل نہیں ہوئے ان کا ایمان پھٹا بالکل بخوٹ ہے، دو ائمہ خوب جانتا ہے جو دلوں میں کفر اور فتنائی جھانکے ہوئے ہیں یہ آیت سنائیں یہود کے بارہ میں نازل ہوئی تھوڑی دیر میں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر بخوٹ کوٹ یہ کہہ دیجئے کہ ہم آپ پر ایمان رکھتے ہیں اور آپ کے دین سے لائیں ہیں، دریں میں ان کے کفر عیاں ہوا ہوتا تھا، اور اسے نئی آپ ان یہودوں میں سے بہت سے لوگوں کو گناہ اور ظلم و زراعتی در حرام فوری یعنی دشمنی میں دوڑنا ہوا دیکھیں گے کہ دوڑ دوڑ کر ان چیزوں کی طرف جاتے ہیں اور بعد شوق اور رغبت گاہوں کی طرف چھپتے ہیں در حرام میں پر گرسہ پڑتے ہیں اللہ جنت ہی سے کام لیں جو وہ کر رہے ہیں یہ حال تو ان کے حرام کا تھا اب کس کے ان کے فیہی کا حال، ایمان کہتے ہیں لوگوں، جہنم منع کرتے ہیں کہ خدا پرست یعنی دو پیش اور عالم گناہ کی پست کہتے ہیں اور حرام تھا سے کیا ہی جانتے وہ کام جو یہ ظہر پرست اور عالم کوستے ہیں یعنی عمار اور غزیرہ کا ذبح ہے کہ وہ لوگوں کو برے کہاں سے دو ہیں مگر وہ کسے خاصوش ہیں امر، لغو وقت اور نہیں میں انکار نہیں کرتے یہ بہت بڑا کام ہے حضرت علی کو اللہ و ہر سے مسئول ہے کہ آپ نے فرمایا کہ اگلی کوٹ جو برادر ہوئے و اس کی

دہرہ یہ ہے کہ انہوں نے بوسہ کام اختیار کیے اور ان کے علمائے اہل بیت نے دیکھا حضرت اہل بیت
تفصیل کے لیے اہل غزائی کی اس رسالہ باب الاصل یا معرفت والہی عن اللہ دیکھیں۔

بارگاہِ خداوندی ہیں یہود کی گستاخی کا ذکر اور اس کا رد

اب آگے یہ بتلائے ہیں کہ یہود کی ہمارے مخلوق سے گذر کر خالق کی مدح تک پہنچ چکی ہے
اور بارگاہِ دیوبند میں گستاخی کرنے سے بھی ان کو پاک نہیں رہا خداوند ذوالجلال کی شان میں ایسے
جاذبی تباہی ان الفاظ تک دیتے ہیں کہ جن میں اس کے انسان کے دو ٹکڑے کھڑے ہو جائیں گے پتے پتے اٹھنے
فَعَبْدُكَ وَنَحْنُ نَحْيَا تَوَّابُ اور کبھی یہ الفاظ سننے سے سمجھتے ہیں بِرَّ اللَّهِ مَعْلُومًا خَدَا کا تھ بندھ گیا یعنی معاذ اللہ
خدا تعالیٰ کرنے لگا وہاں عباسی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے یہود کو ہر طرح کی فاسق
الہائی اور پیشِ حضرت علیؑ کر رکھی تھی جسہ یوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور
آپؐ کو جھٹلایا تو خدا تعالیٰ نے ان کی روزمرہ تنگ کر دی اس وقت خفا میں ہی عازد وارنے کہا
کہ اللہ کا تھ بندھا ہوا ہے اسی پر یہ آیت نازل ہوئی اور جو وہے یہود یہ کہتے ہیں کہ اللہ کا
تھ بندھا ہوا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو تنگ کر لیا گراں کا تھ کر دن سے بندھا ہوا ہے
معاذ اللہ۔ خدا تو کسی سے پاک اور منزہ ہے انہیں کے تھ بندھ دیتے تھے یہی جھٹی دہی خیر
سے فراموش کر دیتے تھے اللہ تو جبر اور کریم صلیق ہے اُن کے خزانے غیر محدود اور اس کا جوہر اور
کرم نامتناہی ہے وہاں کسی چیز کی کمی نہیں ان کے خیر اور طیفان کی پادامش میں ہی تعالیٰ نے اُنکی
جہلت میں ایسا جیسا اور بھلے وال دیا ہے۔ جس سے ان کے تھ بالکل بند ہو گئے ہیں اور اس
گناہِ قول کی عار پر یہ لوگ خدا کا رحمت سے دور ہو چکے دیتے تھے ذلت اور مسکنت کی بہر
لگا دی گئی اور ان کا یہ قول کہ اللہ کا تھ بندھا ہوا ہے بالکل غلط ہے کہ اس کے دونوں ہاتھ
کھدے ہوئے ہیں یعنی وہ غایتِ درجہ کریم ہے دونوں ہاتھوں سے دہتا ہے اور نہ وہ حکیم بھی ہے اس لیے جس طرح چاہتا ہے
وہ فرما کر تپے اُن کا جوہر کم حکمت اور رحمت کے ساتھ ہے وہ جسکو چاہتا ہے فرما دیتا ہے اللہ جس کو چاہتا ہے بھی
دہتا ہے کہ تعالیٰ کی کُوْا بِسْمِ اللَّهِ الرَّبِّ الرَّحْمَنِ وَبِخَوَاتِنِ الْأَنْبِيَاءِ وَبِخَوَاتِنِ الْأَنْبِيَاءِ وَبِخَوَاتِنِ
بِخَوَاتِنِ الْأَنْبِيَاءِ میں یہود کو جو تنگ پیش آئے ہے معاذ اللہ اس کی حکمت، حیل، فیضانِ جبر کی کمی
نہیں بلکہ یہود سے یہود کی سائناتِ کفریہ اور عمو کا ربال ہے بران کو چھوایا جا رہا ہے وہ قاضی
اور باسط ہے کسی کو زیادہ اور کسی کو کم دہتا ہے یہ اس کی حکمت اور مشیت ہے بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ کی کھپائی اگر قبض ہے تو اس کی حکمت قاهرہ اور باہر سے ہے اور اگر بسط ہے تو
اس کی رحمت وافر سے ہے الغرض حق جل شانہ کا یہ قول بَلْ يَكْفُرُ الْبَشَرُ بِطُلُوعِ النَّوْءِ اس کے

دو ذل با تھ کھلے ہوتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ غارت درجہ کریم ہے اور ذل با تھ کھلے رہتا ہے اس کے جوہر کریم کی کوئی حد اور نہایت نہیں حضرت شاہ عبد اعجاز دہلوی نے اپنے فرائد میں یہ لکھا ہے کہ دو با تھوں سے بہر اور قبر کا با تھ مراد ہے یعنی آج کل خدا کے بہر کا با تھ اس وقت محدود ہو رہا ہے اور قبر کا با تھ بھی اس وقت محدود ہے جیسا کہ انہی آیتوں میں اس کی طرف اشارہ فرمایا۔

اس قسم کی کتابیں میں ہیں خدا تعالیٰ کے سزاوار با تھ کا ذکر آنا ہے مع ما زادہ فی المدۃ جلیلہ۔ اس کا یہ مطلب نہیں کہ خدا تعالیٰ ہی حقوق کی طرح کوئی جسم ہے اور بہائی اعجاز رکھتا ہے اس لیے کہ خداوند تعالیٰ جسما نہایت اور لازم محاسبہ سے پاک اور منزه ہے معصیٰ علیٰ عین اور مقرر عقول کا جسک یہ ہے کہ جس طرح خدا کی ذات اور وجود اور حیات اور علم اور سمع اور بصر وغیرہ تمام صفات سے جوہر و جوہر کی ذات و صفات کی کوئی نظیر اور مثال اور بحیثیت اس کے سوا کچھ نہیں بیان کی جاسکتی۔

سے برتر از خیالی و قیاس و گمان و ہم : و ہر چہ گفتہ اند و شنیدیم و ملاحظہ ایم و فہم قائم گشت و جہاں با رسیدہ علم : ہر چہ دہا و صفت فرما دہ ایم اس قسم کی آیات معلوم العین اور قبول کیف میں یعنی یہ تو ہم جانتے ہیں کہ یہ کسے سننے کا تھ اور وجہ سے سننے کے تھ ہیں مگر یہ معلوم نہیں کہ خدا کا با تھ اور نہ کس طرح کا تھ معاذ اللہ اگر اس کا با تھ ہمارے با تھ جیسا ہو تو بحیثیت جوہر تہذیب لازم آئے کہ یہ تہذیب عینہ و کھنجا پائے کہ جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات اور اس کی جہات اور سمع اور بصر کی شان اندس کے لائق اور ہمارے اور ان کے لائق ہیں اور ہمارے اس طرح اس کی صفات بدادہ صفت و چہلہ و دیگر صفات کی طرح ہے مثلاً اور سے بھلا ہے اور اس سے وہی سننے مراد ہیں جو اس کی شان اندس کے لائق ہو یا ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے یہ وجہ اور ید و رسم و رزق و ممانی اور قدیم ثابتہ و جمیع اس کی ذات و ذات صفات کے خایان شان ہیں اور اس کی حقیقت اور کیفیت کے درپے نہیں اور باہر و ہم کہیں باہر میں مخلوقات کے مشابہ نہیں کیونکہ کثرت شئی و ذہن و العین و العین و العین

اور سزا دہشت فی الاثم اور کل سمعت کی وجہ سے ان کی قدرت اس درجہ دسلور خراب ہو چکی ہے کہ اللہ و قرآن جو بہتر سے پروردگار کی طرف سے لوگوں کی شفاعت اور ہدایت کے لیے مقرر کیا طرف آنا دیا گیا ہے وہ ان میں سے بہترین کی تا فرماں اور سرکشی میں ترقی کا سبب بنی جاتا ہے یعنی قرآن کریم تو شفاء اور ہدایت اور غذا ہے وہ جسے گمراہ معاندین کی قدرت اس درجہ فاسد ہو چکی ہے کہ کلام اپنی مسکن ان کو شفاء نہیں بخواتی کہ ان کی گمراہی اور سرکشی میں اور زلزلہ ہو جاتی

ہے اگر غلامنے صالح کسی خادمہ کے مدد میں بیچ کر اس کے مرض کو زیادہ کر دیا تو اس میں غلامنے صالح کا تصور نہیں مرنے کے مزاج کی خرابی ہے۔ یہی حال ایسے لوگوں کا ہے کہ جب قرآن کی کوئی آیت نازل ہوتی ہے تو وہ اس کا انکار کر دیتے ہیں۔ یہی ہے ان کے سابق کفر میں ایک اور جدید کفر کا اضافہ ہو جاتا ہے۔ جب اگر دوسری جگہ سے قرآن نازل ہوتا ہے تو ان کا ہنسی بخشاؤں سے کہنا ہے کہ یہ قرآن کا ایک اور حصہ ہے۔ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا كِبْرًا اور ہم سے ان کا جس کے بعد اور بغض اور عناد کی سنتیں ان میں باہم بیاہمت تک ظاہر ہیں عداوت اور باطن میں بغض ڈال دیا ہے۔ یہی ہم سے پیور اور نفاق کے دو بیان اور پیور کے مختلف فرقوں کے درمیان اور نفاق کے مختلف فرقوں کے درمیان عداوت اور دشمنی ڈال دی ہے۔ جو قیامت تک ان میں رہے گی چنانچہ جب کچھ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق لکھا ہے تو ان کے متعلق بھی لکھا ہے۔ لَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا كِبْرًا اور خدا تعالیٰ پیوروں کی تدبیروں کو چلنے نہیں دیتا۔

شاہ عبدالقادر صاحب فرماتے ہیں اللہ نے ان میں اتفاق نہیں رکھا جب آنگہ سلطنت میں عراق کی جتنی فتنہ انگیزی کرتے ہیں کہ آپس میں سب کو عداوت میں لائے اور ان سے دینی مسائل پر بحث کرتے ہیں۔ بھوت جلتے ہیں۔ لَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا كِبْرًا وہ عراق میں ناکام ہو جاتے ہیں تو اور طرح سے وہ زمین میں ناسد ہو جاتے ہیں۔ جیسی عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف طرح طرح کی سازشیں اور اسلحہ کے سامنے کی کوششیں کرتے رہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ مسندوں کو پسند نہیں کرتا اور ان کی فتنہ پر بازی پر ان کو سزا ضرور دے گا۔ سزا تو آخرت میں ہے لیکن البتہ بھور تنبیہ کے دنیا میں رزق کی تنگی میں مبتلا کیا جاسکتا ہے۔

جاننا چاہیے کہ اس صفوں کے بیان کرنے سے اس جگہ مقصود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں کی طرف سے الطینان رہنا ہے کہ یہ دشمن لوگ کسی صورت میں آپ کے مقابلہ میں کامیاب و فتوحات نہیں ہو سکیں گے۔ یہی اگر یہ حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے تو کوئی اشکال ہی نہیں اور اگر یہ حکم عام ہے اور آپ کے ساتھ مخصوص نہیں تو پھر مطلب یہ ہے کہ جب تک مسلمان دین اسلام پر قائم رہیں گے اور اس کے رنگ میں رہیں گے اس وقت تک نصرت الہی کے مستحق رہیں گے اور جب ان کے دشمن ان کے خلاف آئیں جنگ بھڑکائیں گے تو اللہ تعالیٰ اس کو بھاد سے گا لیکن اگر غرض تو خیر خود مسلمان ہی دین سے کٹ کر کفر ہو جائیں اور مغضوب علیہم ہو جائیں گے تو ان کے رنگ میں نہ گئے جائیں اور صرف نام کے مسلمان رہ جائیں تو ایسے نام کے مسلمانوں سے خدا کا وعدہ نہیں۔

لَا تَسْتَعِزُّ اِلَّا بِخَلْقِكَ اِنَّ كَيْدَ الْكَافِرِينَ

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا

اور اگر کتاب والے ایمان لاتے اور ڈرتے

لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَ لَدَخَلْنَاهُمْ

تو ہم انار دیتے ان کی برائیاں اور ان کو داخل کرتے

جَنَّاتِ النَّعِيمِ ۝ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ

نعمت کے باغوں میں اور اگر وہ قائم رکھیں تورات

وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ

اور انجیل کو اور جو اُترا ان کو ان کے رب کی طرف سے

لَا كُفُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ

تو تمھاری اپنے اوپر سے اور پاؤں کے نیچے سے کچھ نہ ہو

أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ ۖ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ ۝

ان میں ہیں سب سے اور بہت ان کے برے کام کر رہے ہیں

ترغیب اہل کتاب بایمان برنبی آخر الزمان و ذکر برکات ایمان

قال اللہ تعالیٰ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا... ۝ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءٌ مَا يَعْمَلُونَ

اور ہاں اگر یہ اہل کتاب جو دین اسلام کی باتوں پر ایمان لے عقل سے تسخیر کرتے ہیں غلام

النہیں پر ایمان لے آتے اور اللہ سے ڈرتے اور اپنی شرارتوں اور حرام فحش سے باز آجاتے

تو ان کے حق میں نیکی روزی کا سبب بنتی ہیں تو اللہ ہم ان کے پہلے گناہوں کو میٹھ دیتا اور

کر دیتے کیونکہ اسلام لانے سے انہیں سے بیشتر کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور اللہ ہم ان

کو نعمت کے باغوں میں داخل کرتے اور ان کی نیکی دور ہو جاتی اور اگر یہ لوگ تورات اور انجیل

کو قائم کرتے یعنی بغیر تحریف و تبدیلی کے اس کی ہدایات پر عمل کرتے اور محمد رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم کی شراعت اور نعمت کو نہ چھوڑتے اور کتب سابقہ میں جو شی آخر الزماں پر ایمان

[illegible]

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغُوا مَّا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن سَرِّكَ وَسُوءِ

اسے (سولہ) جو بچہ کو اترے میرے رب سے اللہ

إِنْ كُمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ

اگر یہ نہ کیا تو تو نے نہ پہنچایا اس کا پیغام اور اللہ تجھ کو بچائے گا

مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۵۱﴾

لوگوں سے اللہ راہ نہیں دیتا مگر قوم کو

ازالہ خوف و دہشت و وعدہ حفاظت و بارۂ تبلیغ و دعوت

قال تعالى يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ بَلِّغُوا مَا أَتَىٰ بِرَبِّكُم مِّنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 در رہا ہر مرد اور تعدادی کی خرابیاں بیان کرے کہ بعد ازاں حضرت سے اللہ علیہ وسلم کو حکم دیتے
 ہیں کہ میرا پیغام کہ آپ تبلیغ فرمائیے اس میں سے بے شک کوئی اور نہیں دے گا اور اللہ ہر قوم کو
 ہدایت کرنے والے کے خیال سے ہمارے کسی حکم یا کسی آیت کو ان کے سامنے نہ دے گا جس سے ان کے ایمان
 آپ کا ٹکھانہ ہو اور آپ کی حفاظت کا ذمہ دار ہے آپ تو بے خوف و خطر دین خداوندی
 کی تبلیغ کریں جس میں جہل خانہ نے جب برس علیہ السلام کو حکم دیا کہ فرعون کو تبلیغ کریں تو بعضی صورت
 پر ان کو خوف و اضطراب ہو بَلِّغُوا مَا أَتَىٰ بِرَبِّكُم مِّنَ الْبَيِّنَاتِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ
 اور ہر فرد یا گروہ یا گروہ کی مصلحت کے لئے اور مصلحت علیہ السلام کو اطمینان دلا دیا اس طرح
 اس آیت میں بھی ان کو حکم دیتے ہیں اور حفاظت کا اطمینان دلاتے
 ہیں تاکہ جس خوف کے وجہ سے تبلیغ میں اطمینان نہ کر کے ہٹا بیٹھیں اس سے میرے (پیغمبر) کو
 رسول ہو کہ تم ہرگز سے ہرگز گناہ کی طرف سے نازل کیا گیا ہے اس کو تم لوگوں تک پہنچا دو اور
 اگر غرضی حال آپ نے ویسا نہ کیا تو آپ نے اس کا پیغام کہ نہیں پہنچایا یعنی اگر غرضی حال
 آپ سے کسی ایک حکم کے پہنچ جانے میں بھی کوئی جھوٹ تو یہ سمجھا جلتے گا کہ آپ نے
 فریضہ رسالت کا حق ادا نہیں کیا اللہ کے سب حکموں کو پہنچانا ضروری ہے اس واسطے کہ مصلحت
 حکموں کو پہنچانا تبلیغ کو خالص کرنا ہے اس لیے آپ سے خوف و خطر اللہ کے تمام حکموں کو
 پہنچانے اور سب کچھ انہیں بیان کیجئے چنانچہ آپ نے جنین اسلام میں کوئی دقیقہ ٹھکانے
 رکھا اور وفات سے دو وحانی پہنچے پہلے جنت النوار کے موقع پر ہزار بار عاشقان اسلام کے
 سامنے علی و اہل بیت و اعدیٰ کو دیکھا بلکہ حضرت اسے اللہ تو گوارہ رہے بڑی امانت
 پہنچا دیا جو ہر دور اور مشرکین کی طرف سے اندیشہ نہ کیجئے وہ آپ کا پتہ نہیں چھوڑ سکتے اس لیے

کہ اللہ تم کو دُکھوں کے غم سے محفوظ رکھے گا جن کوئی شخص آپ کو تفس نہیں کرے گا جسے جنگِ اُترِ راہ میں دوتا لافروگوں کو یہی فراق کو بہ قدرت پہنچا دے گا کہ وہ جگہ کو دک کر کہیں یا ہیرے۔ ویر غائب آسکیں رابع ہو کر آخرت سے اند علیہ وسلم کو کھاد سے جو مہمانی تکلیفیں پہنچیں ہیں وہ اس بیت کے نازل ہونے سے پہلے پہنچی ہیں اس آیت کے نازل ہونے کے بعد کوئی شخص آپ کو تکلیف نہیں پہنچا سکا جانتا قرآن میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرتؐ نے اند علیہ وسلم کے اصحاب رات کو آپ کی پاسبانی اور نگہبانی کیا کرتے تھے دیب آیت و اللہ بٹھ جائے دمٹ لٹا میں نازل ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبر سے اٹھنا سہرا نکلی کر ان سے لڑایا کہ اب تم میرے پاس سے جے جاؤ اللہ مرانگھاتا ہے۔

مگر شیعہ کہتے ہیں کہ اس آیت میں تبلیغ سے احکام دین کی تبلیغ مراد نہیں بلکہ حضرت علیؓ کی خلافت بل و فصل کی تبلیغ مراد ہے۔ اور امام زید بن یحییٰ روایت بھی گھڑی ہے وہ یہ ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم جب آنحضرتؐ سے واپس تشریف لے کر مدینہ پہنچے تو یہ آیت نازل ہوئی اور آپؐ کو حکم ہوا کہ علیؓ کی خلافت کا اعلان کر دیجیے چنانچہ آپؐ نے سب صحابہ کو جمع کیا اور حضرت علیؓ کی خلافت کا اعلان دینا کاغذ کا من گھڑت کلمہ لکھا کہ کنت مولود فعلی مولود اور اس آیت: اس طرح تمہارے یہاں اللہ رسول بھیجے: مَا آتَيْنَاكَ إِلَّا مِنْ رَبِّكَ۔ ان خدیجہ مولیٰ انھما علیؓ بہ سب گپ سے یہ آیت فخر خرم کے سوا کسی سے پہلے نازل ہو چکی تھی۔

حافظ ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں ترجمہ و جزو سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام موت کے وقت آپ کی سبائی کا گوشت کھاتے تھے اس وقت یہ میت تامل بولے آپ اس وقت بلا غصہ سے باہر تشریف لائے اور صحابہ سے فرمایا کہ تم لوگ واپس چلے جاؤ، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے حفاظت کا وعدہ فرمایا ہے اب کسی کی سبائی کی ضرورت نہیں اور حاکم سننے سمجھنے کے ہیں اس روایت کو صحیح احمد قرار دیا ہے معلوم ہوا کہ یہ میت خدیجہؓ سے برسوں پہلے ولادت شب عربہ میں تامل بولے۔

شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت علیؓ کی خلافت بلا فصل اور عرصت بہرہ

ذکر آیت اول الامر کے بارے میں آیت اَلْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ مَلْكٌ لِلَّهِ کے بعد آیت اولی الامر

[illegible]

ہیں یہ سب تجویز ہیں اور علاوہ تحریف کے خود مذہب ٹینڈے کے بھی خلاف ہے کیونکہ آیت میں در صورتِ مشہدہ منالطبت بشریعت اولی الامر سے نزاع کی اجازت ہے جو عصمت کے متافی ہے اور مذہب ٹینڈہ یہاں ائمہ معصوم ہیں ان سے کسی حال میں نزاع جائز نہیں آنکو بند کر کے ان کی اطاعت فرض ہے۔

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا

ترجمہ اسے کتاب والو تم کچھ راہ پر نہیں جب تک نہ قائم کرو

التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ

توریت اور انجیل اور جو تم کو اتارا گیا تمہارے رب سے

وَلِيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِّنْهُمْ قَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

اور ان میں بہتوں کو بڑھے گی اس کلام سے جو تجھ کو اترا میرے رب سے

طَغْيَانًا وَكُفْرًا فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۵۵﴾

شرارت اور انکار سو تو افسوس نہ کھا اس قوم منکر پر

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّبِیُّونَ وَ

البنۃ جو مسلمان ہیں اور جو یہود ہیں اور عابدین اور

النَّصَارَىٰ مِّنْ أَمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

نصارائی جو کوئی ایمان لاوے اللہ پر اور پچھلے دن پر

وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ

اور عمل کرے نیک نہ ان پر ڈر ہے نہ ۵۶

يَحْزَنُونَ ﴿۵۶﴾

غم کھادیں

ابطال باطل

قَالَ تَعَالَى قُلْ يَا هَذِلْ أَكْثَبُ لَمَسْتُمْ عَلَىٰ مَنِيٍّ... اے... فَلَكَ تَوَكُّفٌ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَلَا تَعْلَمُ مَا يَكُونُونَ (مائدہ) تبلیغ کا یہی قول احتیاجی حق ہے اور کس نالی ابطال باطل ہے گزشتہ آیات میں اجمالاً احتیاجی حق کا اسباب اس کے بعد اس آیت میں اجمالاً ابطال باطل کا بیان ہے پھر آئندہ آیات میں نفاذی کے حقیقہ فاسدہ کا قیض ابطال ہے اور تصور ابطال کتاب کو اسلام میں داخل ہونے کی توجہ ہے کہ باطل کو چھوڑ کر حق کا اتباع کریں آپ ان پروردگار سے یہ کہہ دیجئے کہ اسے اس کتاب تم جو اپنے آپ کو دینی کے بارہ میں راہ حق اور ہدایت پر سمجھتے ہو خوب جان لو تم کسی راہ پر نہیں ہو چکے تم سے معذرت ہو چکے ہو اس پہلے تم منکر و بدعت کے جو تمہارا مذہب بالکل صحیح ہے جس طریقہ پر تم ہو اس کے متعلق یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ کوئی چیز ہے لہذا یہی کہا جائے گا کہ تم کسی چیز پر بھی نہیں جب تک تم قوریت اور انہیں کو حق تم نہ کرو اور اس کتاب کو قائم نہ کرو جو بواسطہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری طرف تمہارے پروردگار کی طرف سے نازل کی گئی ہے یعنی قرآن کریم مطلب یہ ہے کہ جب تک تم قوریت اور انہیں اور صحابہ انبیاء کے مطابق عمل نہ کرو گے اور ان کی ہدایت کے مطابق نہ آؤ گے لہذا وہ کوئی ایمان نہ لاؤ گے اور اس کتاب کا اتباع نہ کرو گے جو نبی آخر الزمان پر نازل ہوئی ہو حقیقت میں تمہارا ایمان کچھ بھی نہیں در قوریت و انہیں پر ہے اور نہ مومن اور عیسائی پر جیسا کہ وہم اور قصاص کے بارہ میں گذر چکا اور ان لوگوں کا راہ راست پر آنا ہیست و خلو سے محمد اور خدا کی وجہ سے ان کی عظمت اس درجہ خراب ہو چکی ہے کہ ابنت وہ کلام الہی جو تیرے پروردگار کی طرف سے تیری جانب اتارا گیا ہے وہ ان میں سے بہتوں کی سرکشی اور کفر کو پہلے سے اور زیادہ کر دیتا ہے اس آیت ان معاندین اور منکرین کے ایمان نہ لانے پر کھڑا ہے ان کے کہنے یہ کہہ کر کہ ان کے کفر کا غرور الہی پر ہے آپ ان کے کفر و عداوت سے تنگ دل ہو کر فراموشی میں کوئی کمی نہ کیجئے۔

قانون نجات

جو تکہ پروردگار تعالیٰ کو یہ خیال تھا کہ تم لوگوں کے سوا اور کوئی نجات نہ پاسے گا اسی لیے حق سبحانہ و تعالیٰ ان کے اس خیال باطل کو رد فرماتے ہیں اور نجات آخری کا ایک عام قانون

جواب میں کتاب اور تمام اقوام عالم کو مدعی در مثال چہ وہ ہندو تھے میں وہ قانون نجات یہ ہے کہ جو شخص صبیح صبح عہد پر خدا تعالیٰ پر اور قیامت پر ایمان لے آئے اور نیک کام کرے کجائات اخروی کیوں کہ نصیب ہو جائے گی اور یہ قانون نجات ہر امت میں مقبول اور مستفاد ہے دنیا میں کجائات کا یہی طریقہ ہے کہ حکومت کو باوجود رخصت و عاریت کے ضلوع اور قانون کے مطابق عمل کرے اور اس مقبول قانون کے لغو کرنے کا کفار و مشرکوں خود بخود باطل ہو جائے گا۔ ایمان سے ہر کام کے باوجود کفار کے انکسار کے نتیجے کو صبیح پر چڑھا دیتے ہیں کجائات کا عقیدہ رکھنا ایک اعتقاد اور نمانہ نہ دنیا میں ہے چنانچہ فرماتے ہیں کہ تحقیق نجات اخروی کا قانون ہمارے یہاں یہ ہے کہ جو لوگ خاکسری خود پر مسلمان کہلاتے ہیں اور ایمان کے مدعی ہیں جسے منافقین اور مجرورکی ہیں جو دو لوگ معافی ہیں یعنی شکستہ ہر امت میں جو لوگ خدا تعالیٰ پر ایمان اور کون نہ پہنچ رکھنا ہوں ان میں سے کسی کے ایمان کا اعتبار نہیں صرف وہ لوگ جو اس کے ایمان میں معلق ہیں جو خود خیریت کے مطابق اختیار پر اور نیکو آخرت پر ایمان لے آئیں اور نیک عمل کریں پس ایسے لوگوں کے ایمان کا اعتبار ہے ایسے ہی لوگوں کو اخروی نجات نصیب ہوگی اور آخرت میں ان میں سے کسی قسم کا خوف ہوگا اور نہ غم ہوگا۔ مطلب یہ ہے کہ نجات اخروی اور تحقیق خود اور مدعی کامیابی کا معیار ایمان اور عمل صالح ہے پس ہر قوم اپنے مقرب پہنچی یا کامیاب ہونے کا دعویٰ کرے اس کو اس کوئی پر کسی کر دیکھ چلے گا لہذا جب تک کوئی خداوند قدوس کے وجود یا وجود اور اس کی وحدانیت اور اس کے صفات میں وہ اس کے احکام اور قوانین اور اس کے سفر و ممانعت یعنی نیک و بد میں پورا اور روز جزاء پر ایمان نہ لائے اور اس کے حکم کے مطابق نیک کام نہ کرے اسی وقت تک بیم بقیہ اور رضا خداوند کا در نداد ابدی سے ہمکنار ہونا ناممکن اور ناممکن ہے ہر مقام میں نیک ایمان بالشرع کے تحت داخل ہیں فرض کر دو کہ ایک روشن خیال دانشور کو تو بتا دیا ہے مگر حکومت کے وزراء اور وزراء کی کفایت اور تو میں کہتا ہے کیا یہ حکومت کی کفایت اور تو میں کہیں اسی طرح سمجھو کہ جو شخص کسی نبی برحق کی کفایت اور تو میں کہتا ہے تو وہ درحقیقت خداوند احکم الحاکمین کی کفایت اور تو میں کہتا ہے جس نے کسی نبی کو اپنا خلیفہ اور پیر اور نائب مقرر کر کے بھیج دیا ہے کما قال تعالیٰ لَا تَقْعُبُوا قَوْلَهُمْ وَلَكِنْ اَعْمَلُوا بِمَا يَأْمُرُكُمْ فَتَجْتَنِبُوا ذُرًّا عَصَا قَالِ اَتَاْمُ اَنْتُمْ كَذِبًا یا فرض کر دو کہ کوئی شخص ملحق اور قدیم دست و دل آئین کو نہ بتا ہے اور اس کو قاضی ملحق سمجھا ہے مگر حکومت کی طرف

مے۔ کما روی ہے الثوری ان المراد بالذین امنوا هم الذین امنوا بالمستہد وهو المتأفقون وهو الذي اختاره الزجاج (روح المعاني ص ۳۰ ج ۱)۔
مے کہنے سے رحمۃ اللہ علیہ اللہ جل جلالہ۔

سے جوفی الوقت قانون اور دستور جاری کیا جی اس کو نہیں مانتا اور نہ اسے قابل عمل سمجھتا ہے تو ایسا شخص بلاشبہ حکومت کی نظر میں باغی اور مجرم ہے۔ اسی طرح مشروع شریعت پر ایمان لانا اور اسی کو قابل عمل سمجھنا اخروی نجات کے لیے کافی نہیں بلکہ دنیاوی نجات کے لیے بھی ضروری ہے۔ علی کرنا صریح جماعت اور حماقت ہے خصوصاً جب کہ تورات اور انجیل میں نبی آخر الزماں کی بشارت اور اس پر ایمان لاسنے کی تاکید آئندہ مذکور ہے تو یہ کہنا کہ توریت و انجیل پر قائم رہیں بالکل غلط ہے اس لیے کہ توریت و انجیل پر ایمان لاسنے میں ان آخر الزماں پر بھی ایمان لانا داخل ہے۔

اور اس آیت کی پوری تفسیر سورۃ بقرہ میں گذر چکی ہے وہاں دیکھ لی جائے
 صائین کے بارہ میں علامہ کے اقوال مختلف ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ ستارہ برسرِ سدا
فایمان کا ترجمہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ عابثین کے لیے دین وقت مراد ہیں اور مقتضیات
 کا قول یہ ہے کہ عابثین ایک فرقہ ہے کہ جو روحانیت کا ناکل ہے اور کواکب اور نجوم کی امواد
 کو مدبر عالم مانتا ہے اور انبیاءِ کریم اور نبوت کو بالکل منکر ہے صائین کے مقابل میں متفاد کا
 جماعت ہے اور حضرت برہم علیہ السلام حنف تھے ان کی بدعت کے وقت سرود کی قلم صائی
 العقیدہ غن جن کا ابراہیم علیہ السلام تھے یہ فرمایا۔

لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَارْسَلْنَا

ہم نے یا تھا قول بنی اسرائیل سے اور بھیجے

إِلَيْهِمْ رَسُولًا لِّكُلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ رَسُولٌ يَّمْلِكُ بِأَمْرِهِمْ

ان کی ہر نبیوں جب آیا گیا پاس کوئی رسول جو نہ خوش آیا

أَنْفُسَهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ۝۱۰

ان کے بن کو کہتوں کو جھٹلایا اور کتلے کو قتل کرنے لگے اور

حَسِبُوا أَنَّ تَكُونَ فِتْنَةٌ فَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ

جھال کیا کہ کچھ فرائد ہوگا سو غصے ہو گئے اور بہرے ہو گئے

تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ

پھر اللہ مہربان ہوا ان پر پھر اللہ سے اور بہرے ہو گئے ان میں بہت

وَاللّٰهُ بِصِدْقِكُمْ عَلِيمٌ ۝۱۱

اور اللہ دیکھتا ہے جو کہتے ہیں۔

مجموع ہوتے ذکر ہمد

قال تعالى فَقَدْ اخَذَ مَا وُعِدْتُمْ بِنُورٍ مِّنْ سُبْحَانَكَ... وَاللّٰهُ بِصِدْقِكُمْ عَلِيمٌ ۝۱۱
 اور ہے سے ان کتاب کے قیام کا ذکر جلا کر باقیات پھر اس کی حرف رجوع فرماتے ہیں
 اور البتہ حقیقی ہمد یا ہمد ہے اولاد یعقوب سے کہ کوہمد پر قائم رہنا اور اگر بنی آخر الزمان کا زمانہ
 باز نوان پر ایمان لانا اللہ ان کی مدد کرنا اور اس ہمد کے یاد دلاسنے کے لیے ہمد سے ان کی
 حرف بہت سے جنس سے لیکن حنا اور سرکش سے ان کا یہ حال ہو اگر جب بھی کوئی رسول
 ان کے پاس کوئی ایسا علم سے کر آیا جس کو حق کا حق اقرار ہند ہیں کرنا تھا قرآن و کون نے
 ان میں سے کچھ پھر ان کی توحید پر کی اور کچھ غیروں کو قتل کرنے کے اور یہ گمان کر بیٹھے
 کہ ہیں اس پر کوئی سزا نہ ملے گی اور خدا تعالیٰ کے جہنم سے یہ گمان کر لیا کہ غیروں کے قتل
 کرنے یا جہنم سے پریم کو کوئی سزا نہ ملے گی اور نہ کوئی بلا اور مصیبت ہم پر آئے گی اور
 خدا تعالیٰ کے غضب سے بزدل اور اپنے جرائم کے انجام سے بے فکر ہو کر بچھ گئے پس عزت
 جہان اور قیادت قلبی کی وجہ سے حق کے دیکھنے اور سننے سے اندھے اور بہرے بہرے گئے
 اور جو ناکردنی کام تھے وہ کیے گئے کسی بنی کو قتل کیا اور کسی کو قید کیا خدا تعالیٰ نے ان پر سخت نصرت
 کو سلف کیا جس سے ان کو خوب ذلیل اور رسوا کیا پھر ایک ذلت دروازے کے بعد جب یہ لوگ
 اپنی شرارتوں سے باز آئے اور تائب ہوئے قاتلہ خانی نے ان پر توبہ فرمائی اللہ ان کی توبہ
 قبول کی اور شاہان فارس میں سے کسی عظیم بادشاہ کو ان کی دستگیری اور دستگیری کے لیے
 کھوا کیا جس نے ان کو سخت نصرت کی ذلت اور خوارگی اور قید اور گرفتاری سے چھڑا کر باہر سے
 بیت المقدس کی طرف واپس کیا پھر کچھ زمانہ بعد وہی شرارتیں سوچیں اور پرانی قیادت قلبی
 خود کر آئی اور پھر حسب سابق ان میں سے بہت سے اندھے اور بہرے بہرے کو جہنم کو حضرت
 ذکر کیا اور حضرت یحییٰ کو قتل کیا اور حضرت یحییٰ کے قتل کا ارادہ کیا مگر اس ارادہ میں خدا کی
 قدرت سے وہ ناکام رہے اور اب بنی آخر الزمان کے قتل کی فکر میں ہیں اور یہ لوگ اگرچہ
 خدا کے ظہر اور غضب سے اندھے ہو گئے ہیں لیکن اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کو برابر دیکھ رہا ہے
 جتنا پھر امت محمدیہ کے باقیوں سے ان کو سزا دلا رہا ہے۔

فائدہ اور ایک نہایت اہمائیہ واقعہ ہے جس کا تعین سورۃ اسراء کی اس آیت
وَقَضَيْنَا إِلَیْهِمْ بَیِّنَاتٍ مِّنْ قَبْلِهَا لِيَلْزِمَهُمُ التَّوْبَةُ فَقَالُوا یَا عِزُّوْهُمُ لِمَ یُؤْتٰیہُمُ الْبَیِّنَاتُ
مِّنْ قَبْلِہَا لَئِیْ یَلْزِمُوْهُمُ التَّوْبَةُ فَقَالُوا یَا عِزُّوْهُمُ لِمَ یُؤْتٰیہُمُ الْبَیِّنَاتُ مِّنْ قَبْلِہَا لَئِیْ یَلْزِمُوْهُمُ التَّوْبَةُ

عیسیٰ علیہ السلام ہی کو خدا کا چھان کا اعتقاد یہ تھا کہ خدا تعالیٰ دنیہ کے گناہ معاف کرنے کے لیے حضرت مریمؑ کے بہت سے گھبرائے ہوئے چھان میں دنیا میں ظاہر ہوا تو ان کا قول یہ تھا کہ خدا ہی تھا جو مسیح کی صورت میں آیا جیسا کہ ہندوؤں کا پتہ، ان لوگوں کی نسبت بھی اعتقاد ہے کہ انہیں بھی خدا تعالیٰ نے ظہور انسانی کی شکل میں ظاہر ہونا ہے چونکہ یہ اعتقاد بالکل غلط تھا اس لیے حق تعالیٰ نے اس قول کے ابطال کے دلائل بیان نہیں فرمائے بلکہ صرف حضرت مسیحؑ کے قول کے نقل پر مکتفیا کیا کہ انا قال تعالیٰ **وَكَانَ الْفَرَسُ يَتَكَلَّمُ بِأَرْبَعِينَ لِسَانًا جَبَلِيًّا اخْتَلَفَ** **وَاللَّهُ زَلَّ كَوْنَهُ** کہ وہ نبی کے واسطے اور مریم سے مسیح کرتے تھے اور فرماتے تھے اور نصاریٰ کا یہ عقیدہ حضرت مسیح علیہ السلام کی صورت پر عظیم نور صریح برائیت اور نصیحت کے خلاف ہے اور حضرت مسیحؑ کا یہ قول جو قرآن میں ذکر کیا گیا انہیں سرور ہے میں موجود ہے اور نصاریٰ کا وہ سرور فرقہ شنیث کا قائل تھا اور یہ کہنا تھا کہ خدا تعالیٰ اور جبریل اور روح القدس ان تینوں میں خدائی داتر ہے یعنی ان میں کا ہر ایک خدا ہے اور تینوں کو مجموعہ ایک خدا ہے گویا کہ خدا تعالیٰ نصاریٰ کے نزدیک بارگاہِ نبوت کا ایک فرد اور ایک مہر ہے خاص محمدؐ کا عقیدہ یہ تھا کہ خدا کی تین حصوں میں تقسیم ہو گئی ایک امداد یا ایک روح القدس ایک مسیح یہ وہ قول عقیدہ سے صریح کفر ہیں۔

یسا توں میں ایکے میرا گروہ اور بھی تھا کہ جو شنیث کا تو قائل تھا مگر نہایت روح القدس حضرت مریمؑ کو خدا ماننا تھا یعنی حضرت مسیحؑ کے ساتھ ان کی ولہ مریمؑ کی بھی عبادت کرنا تھا اور ان سے اپنی حاجات طلب کرنا تھا خدا تعالیٰ نے فرمایا یہ سب کفر ہے پہلا قول بھی کفر اور دوسرا توں بھی کفر ہے حق جل شانہ نے ان آیات میں نصاریٰ کے وہ لوگ فرقوں کے عقائد کا ابطال فرمایا جو اتحاد کے قائل تھے اور جو تخلیق کے قائل تھے اور پہلے دلیل الزامی پیش کی کہ تمہارا یہ قول حضرت مسیحؑ کے قول اور ہدایت کے صریح خلاف ہے اس کے بعد مائیسینہ بحث فرماتا ہے **الْمَسِيحُ الْمَنْجِيُّ** سے دلیل تحقیق بیان فرمائی اور اس عقیدہ فاسدہ کے ابطال پر عقل اور فطن و لائق بیان فرمائے چنانچہ فرماتے ہیں بے شک کافر ہونے وہ لوگ جنہوں نے یہ کہا کہ خدا عیسٰیؑ ہی مسیح ہے جو مریمؑ کا بیٹا ہے اور ہمہ ہو کر شخص مسیح دنیا میں گواہ ہے یہ عقیدہ فرقہ یسویہ اور ملکیہ کا تھا جو نصاریٰ کے دو فرستے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ مریمؑ نے اللہ کو جنم دیا اور اللہ تعالیٰ ذات عیشیٰ میں حلول کر گیا ہے اور اس کے ساتھ متحد ہو گیا ہے حالانکہ یہ بات بالکل جمل اور سرسری خلاف عقل ہے جس سے کہ تعلیم اور لائق کا عاقل کے ساتھ اتھار اور اعتدال عقائد قائل ہے ہذا بحث عقل سے یہ امر ثابت ہے کہ دو مختلف شیعہوں کا نہیں

ملہ دیکھو الاجوبۃ لغارۃ ص ۱۸۱ سوال ثامن عشر۔

میں متحد ہو جانا تھا تا ممکن ہے جس طرح حرکت اور سکون اور نور اور ظلمت اور وجود اور عدم کا اتحاد
 تھا تا ممکن ہے اسی طرح بلکہ جس سے جڑھ کر واجب اور ممکن اور حادث اور قدیم کا اتحاد اور
 امتزاج ناممکن اور محال ہے اور اگر بالفرض وہ تقدیر حادث اور قدیم کا اتحاد ممکن ہے تو پھر
 محال اور واجب کا اور ممکن اور قدیم کا اتحاد بھی عقلاً ممکن ہونا چاہیے جس کا سوا ہے بلکہ ممکن اور
 دیونہ کے کوئی قائل نہیں ہوتا سوا سمیع پر کہ حقیقت خداوندی اور حقیقت انسانی کامل کر ایک ہو جانا محال
 ہے اور اگر عقلاً لغیر انت یہ دعویٰ کرے کہ یہ فعل نہیں بلکہ ممکن ہے تو پھر تعادلی یہ بتلائی کہ خدا
 تعالیٰ کا جسم فرعون اور جسم نمرود کے ساتھ اور داؤد اور کریم کے ساتھ متحد ہو جانا کس دلیل سے
 ممکن ہے تعادلی کے نزدیک جب ایک جسم بشری میں خدا تعالیٰ کا حلول اور نزول جائز ہے تو
 نمرود اور فرعون اور کریم اور داؤد کے جسم میں خدا تعالیٰ کا صوں اور نزول کس دلیل سے محال
 ہے نہ وہ اس کا جواب دیں اور اگر باطنی نصاریٰ کے نزدیک مریم کے شک کا خدا ہونا ممکن
 ہے تو کوئی کسے بیشہ یمن ناچند رکھ اور تو کی کہہ بیٹے یمن کہیا کا خدا ہو نا کیوں ناممکن ہے اور
 یمن اور ہمدانہ اور مریمہا جن کو چند لوگ میں طرح خدا ہوتے ہیں جس طرح تعادلی حضرت عیسیٰ
 کو خدا ہوتے ہیں تعادلی کے نزدیک کہ یہ کیوں خدا نہیں ہو سکتے۔

حق علیٰ شانہ نے اس فرقہ کی جو خدا تعالیٰ اور مریمہا میں مریمہا کو ایک بناتے تھے تکذیب
 کی اور یہ فرمایا کہ ان کا یہ قول کہ خدا تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم سے مزیج کرے اور طریا کہ تعجب
 ہے کہ وہ یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عیسیٰ ابن مریم سے مزیج کرے حالانکہ عیسیٰ ابن مریم نے خوریت کو خدا
 کہا تھا کہ اسے نبی اسرائیل تم اللہ کی جادوت کرو جو میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے جس
 میں عراجہ اپنے بندہ اور مریمہا سے ہونے کا اقرار کرے عز و جل ہے تم ان کو خدا کیسے کہتے ہو پس
 کلمہ جو گواہی میں ان کی زبان سے نکلا وہ یہ تھا إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ : فَمَنْ حَقِيقَةُ خَلْقِهِ عِنْدَ اللَّهِ کہندہ
 ہوں اللہ نے مجھ کو کتاب اور حکمت دی اور مجھ کو نبی بنا یا اور حضرت مریم سے یہ کہہ دو هَٰذَا
رَبِّي وَرَبِّي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَهُذَا رَبُّكَ وَلِلَّهِ الْحُكْمُ جیسا کہ آل عمران میں گذرا۔

چنانچہ انجیل مرقس باب ۱۶ اور سن ۲۸-۲۹ میں ہے کہ جب عیسیٰ سے یہ پوچھا گیا کہ سب حکمران
 میں صوبہ سے اول کو کس ہے تو یسوع نے جواب دیا کہ اول یہ ہے اسے اسرائیل صوبہ خداوند
 ہمارا خدا ایک ہی خداوند ہے اور تو خداوندی خدا سے سارے دل اور اپنی ساری جان اور اپنی ساری
 عقل اور اپنی ساری طاقت سے سبست رکھ۔ ۱۰

حضرت عیسیٰ کا یہ قول حق تعالیٰ نے تعادلی پر بطور جہت پیش کیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ
 یہ لوگ دراصل عیسیٰ ابن مریمہا کے معتقد نہیں کیونکہ عیسیٰ تعالیٰ کی جادوت کی طرف ہلاک ہوتے
 تھے اور خود بھی جادوت اور بندگی کیا کرتے تھے اور اس سے دعا مانگا کرتے تھے قرآن مجید میں

سے یہ ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام خدا سے واحد کے جہاد گزار بندے تھے عابد تھے مہرور تھے
 ساجد تھے مہرور نہ تھے عبادت اور مہرور تھے قدیم اور غیر ملوک نہ تھے مصیبت کے وقت خدا کو پکار
 تھے خدا نہ تھے صاف اللہ کیا خدا بھی کسی سے فریاد کرتا ہے اور مصیبت کے وقت اُس کو پکارتا ہے
 اور حضرت مسیح علیہ السلام نے وحدہ لا شریک لہ کی عبادت کی طرف دعوت دینے پر انکار نہ کرتے
 تھے بلکہ مشرک کرنے والوں کو خدا کے بے پناہ عذاب سے ڈراتے تھے اور یہ کہتے تھے کہ تحقیق
 جو شخص اللہ کے ساتھ کسی کو شریک گردانے کو اس پر اللہ نے جنت کو حرام کر دیا ہے وہ بھی جنت
 میں داخل نہیں ہو سکے گا مطلب یہ ہے کہ مشرک کی بھی بخشش نہ ہوگی اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ
 يُشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَقَالَ ثَالِثٌ وَكَانَتْ اَخْفَافُ الشَّارِ
 اَخْفَافُ الْجَنَّةِ اَنْ اَقْبَضُوا حُلَيْنَا مِنْ الْمَلَا اَوْ مَعَا زَكَّ كَلْمُ اللّٰهِ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ مَرَّتُهَا
 عَلَى الْغَفْرِ بَلَّغْ عَلِيًّا وَغَيْرَ ذٰلِكَ مِنَ الْاَيَاتِ

اور آخرت میں ہمیشہ ہمیشہ کے لیے مشرک کو نیک ناک ہے اور ایسے ظالموں کو جو خدا تعالیٰ
 کے ساتھ کسی کو شریک گردا دیں کوئی یا مدد دے گا نہیں جو ان کی مدد کرے اور ان سے عذاب کو
 دور کرے ۔

آیۃ اِنَّ اللّٰهَ مَنِ يُشْرِكُ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَوَّلَ اللّٰهُ وَجْهَ الْخَلْقِ اِلَيْهِ اَمَّا الَّذِي
فائدہ احتمال میں ایک تو یہ کہ یہ کلام حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے کلام کا ترجمہ ہے اور
 مثل یا یسوعیٰ را مشرکین اَعْبُدُوا اللّٰهَ وَفِي ذٰلِكُمْ کے یہ بھی حضرت عیسیٰ ہی کا قول ہے ظاہر
 میں معلوم ہوتا ہے اور اس کو ابن کثیر نے اختیار کیا اور اس کے مطابق ہم نے تفسیر کی اور دیگر
 احتمال یہ ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ مَنِ يُشْرِكُ بِاللّٰهِ الخ عیسیٰ علیہ السلام کا کلام نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا کلام
 ہے جو پہلے کلام کی تصدیق کے لیے لایا گیا ہے ۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا اِنَّ اللّٰهَ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ ۚ

جسے کافر ہوئے جنہوں نے کہا اللہ ہے تین میں کا ایک اور

مَا مِنْ اِلٰهٍ اِلَّا اِلٰهٌ وَاحِدٌ ۚ وَ اِنْ لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا

بندگی کسی کو نہیں مگر ایک مہرور کو اور اگر نہ چھوڑیں گے جو

يَقُولُوْنَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْهُمْ عَذَابٌ

ہات کہتے ہیں البتہ جو ان میں مگر میں پاویں گے دکھ کی

اَلَيْمٌ ۝۵۱ اَفَلَا يَتُوبُونَ اِلَى اللّٰهِ وَيَسْتَغْفِرُوْنَهُ ۚ

اور کہوں نہیں توبہ کرتے اللہ پاس اور گناہ بخشواتے اور

اللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ۝۵۲ مَا الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ اِلَّا رَسُوْلٌ

اللہ ہے بخشنے والا مہربان اور کچھ نہیں مسیح کا بیٹا عمر رسوں سے

قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ۚ وَاُمُّهُ صِدِّيقَةٌ ۚ

گذر چکے اس سے پہلے بہت رسول اور اس کی ماں دانا ہے

كَانَا يَآكُلِنِ الطَّعَامَ ۚ اَنْظُرْ كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ

دونوں کھاتے تھے کھانا دیکھ ہم کیسی بتاتے ہیں

اَلْاٰيٰتِ ثُمَّ اَنْظُرْ اَنۡيُؤْفِكُوْنَ ۝۵۳ قُلۡ اَتَعْبُدُوْنَ

ان کو نشانیاں پھر دیکھ کہاں اوٹے جاتے ہیں تو کہہ لا ایسی چیز

مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكَ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ

پرچھتے ہو اللہ سوا کر جو ملک نہیں تمہارے بسے کی نہ بھلے کی

وَاللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ ۝۵۴

اور اللہ وہی ہے سنتا جانتا

اِبْطَالُ غَيْثَةِ ثَلَاثِثِ

قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی لَمَّا كَفَرُوا بِاللَّهِ وَكَانُوا يَكْفُرُوْنَ اِنَّ اللّٰهَ تَعَالٰی اے يَا اللّٰهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ

کہ منہ آیات میں نصاریٰ کے اُس فرقہ کا رد تھا جو یہ کہتا تھا کہ اللہ ہیں عجاوین کی صورت

میں آیا یہ فرقہ ملکہ نبیہ اور یحییٰ کا قول تھا جیسا کہ پہلے گذرا اسب آئندہ آیات میں نصاریٰ کے اُن

فروغ کا رد ہے جو تہلیل کے قائل ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ خدا آئینہ معرہ ہو گیا یکس اللہ براہور

ایکس مسیح اور ایکس روح اللہ سب اور بیٹھے نصاریٰ بھلسے روح اللہ سب کے حضرت سرزم کو

تخلیث میں شامل کر سکتے ہیں اور مسیح کے ساتھ ان کی والدہ مریم کی جدت کرتے ہیں، انہوں نے
 مذکورہ پہلے قول کی طرح یہ تخلیث کا قول بھی صریح کفر ہے چنانچہ فرماتے ہیں: بشر جس طرح عقیدہ
اشیاد اور صفوں کفر ہے، اسی طرح عقیدہ تخلیث بھی کفر ہے۔ اسی بلاشبہ وہ لوگ بھی کافر ہونگے جنہوں
 نے یہ کہا کہ خدا تعالیٰ معبودوں میں کا خیرا محمود ہے۔ یعنی خدا میں بھی باپ ہے، یا روح القدس اور
 ہر ایک درجہ کا جین ہے یہ قول فساد کیلئے دافروں سے تفسیر اور طور پر کا تھا اور زیادہ اعمال
 کے اکثر نصاریٰ کا یہی عقیدہ ہے اور بعض نصاریٰ تخلیث کے قائل تھے مگر بھلے روح القدس
 کے حضرت مرگ کو تخلیث میں داخل کر سکتے تھے ان کا عقیدہ یہ تھا کہ انہوں نے عیسیٰ اور مریم کو معبود
 میں اور اہمیت ان تینوں کے درمیان مشترک ہے جیسا کہ اس سورت کے اخیر میں حق تعالیٰ کا
 حضرت مسیح سے یہ سوال آیا: أَأَشْتَقُ قُلُوبَ الْفَاسِقِينَ (الکحلۃ ۳) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ
 اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ اس میں یہ بھی ہے: اِنَّ الْمَلٰٓئِکَةَ ثَلٰثَتٌ شَکَکَ وَفِیْہِمْ اٰمِلٌ
 مقصود ان قائلین تخلیث کا رد کرنا ہے جو خدا تعالیٰ کے سوا حضرت مسیح اور حضرت مریم کو
 خدا مانتے تھے جیسا کہ سنائی سے منقول ہے کہ یہ آیت خدا کی کے اُس گروہ کے رد میں نازل
 ہوئی ہے جو خدا کے ساتھ مسیح اور ان کی والدہ مریم کو خدا سمجھتے تھے۔ درسیاتی دہستانی سے
 بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هٰٓؤُلَآءِ (البقرہ ۱۶۵) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ
 پر ذکر فرمایا اور پھر اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ (البقرہ ۱۶۵) اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِرَحْمَتِکَ
 کا ابطال فرمایا عریض یہ کہ تخلیث جس قسم کی بھی ہو بہر حال سراسر شرک ہے اس لیے خدا تعالیٰ
 نے تخلیث کو کفر قرار دیا۔ وہ فرمایا بلاشبہ وہ لوگ کافر ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ میں کا خیر
 ہے حالانکہ نہیں ہے کوئی معبود مگر ایک ہی ذات کو کہ خدا وہ ہے کہ جو خود بخود ہو نہ تمام
 کائنات کا مبدأ اور منتہا ہو اور مبدأ کل اور منتہا ہے کل واحد اہمیت ہی کے ساتھ موجود
 ہو سکتا ہے اس میں شرکت کی گنجائش نہیں اور حضرت عیسیٰ کی پرستان نہیں تمام ملوں اور
 شر بتوں کا اس پر اتفاق ہے کہ خداوند بخود وہ ہے کہ جو واجب الوجود ہو اور واجب الوجود
 ہو واجب الوجود کے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنی ذات سے خود بخود ہو اور واجب الوجود کے
 معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے سوا کو جو اور نہایت بے شک دانا ہو اور ہر جہاں اور ہر جہاں کے کل ہو اور
 خدا کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ حدود اور حدود سے پاک اور منتہا ہو اور یہ مضمون قرآن کریم کی
 بے شمار آیتوں سے ثابت ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کوئی انسان اور بشر اور کوئی حیوان
 اور جانور اور کوئی طیر اور جبر کوئی شے بھی بیکل نہیں ہو سکتی اس لیے کہ ہر چیز ایک خاص
 اور معین حد رکھتی ہے کہ اس سے باہر قدم نہیں رکھ سکتی ہر ایک فنا ہی اور عدد ہے
 در متبہ الوجود ہے پس ثابت ہوا کہ ان میں سے کوئی چیز خدا نہیں ہو سکتی لہذا حضرت عیسیٰ

میں تھا اور مسود نہیں ہو سکتے اس لیے کہ وہ حادث تھے اور فرد و اور مناسباتی وجود اور انفرادیت رکھتے تھے اور مبدائی تھے اور اگر یہ دونوں گروہ اپنے اپنے اقوال کو غریب سے باز نہ کئے اور عقیدہ حلول و اتحاد اور عقیدہ تخلیق سے تائب ہو کر کو حید کے فاعلی نہ ہوئے تو طوبی بھی نہیں کہ جو لوگ ان میں سے اپنے کو مرقا نام ہیں یعنی عقیدہ حلول و اتحاد یا عقیدہ تخلیق پر قائم ہیں ان کو ضرور دردناک عذاب پہنچے گا کیا تماری اپنے اس کو و شرک سے اللہ کے سامنے تو یہ نہیں کر کے اور اس سے معافی نہیں مل سکتی یعنی ان کو چاہیے کہ اپنے اقوال کو غریب سے تو بہ کریں اور اس سے اپنا گناہ بخشو انہیں اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے وہ تو بہ سے بڑے سے بڑے گناہ کو معاف کر دیتا ہے ۔

دلائل ابطال التوحید عیسیٰ بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

اب یہاں سے ان کے عقیدہ فاسدہ کے ابطال پر دلائل شروع ہوتے ہیں ملاحظہ فرماتے ہیں اور کچھ نہیں وہ سچ ہیں کہ حدیث ساری دنیا کو مسلم ہے وہ مریم کے بیٹے ہیں ایک عورت کے بیٹے سے وجود میں آئے ہیں مگر وہ خدا کے رسول ہیں صرف رسالت کے ساتھ جو صرف ہیں مواذ اللہ ربوبیت اور الہیت کے ساتھ جو صرف نہیں جو ذات عدم کے بعد ایک حورت کے بیٹے سے وجود میں آئے وہ خدا کیسے ہو سکتی ہے ان سے پہلے اور بھی مجسم گزر چکے ہیں جن کو جن قتالاً نے جیلن علیہ السلام کی طرح معذرت کاہرہ اور شکاکات کاہرہ علاقیت اور لغاری بھی آئی کہ خدا اور خدا کا بیٹا نہیں کہتے جس طرح کے فراق اور سمجھوت حضرت مسیح سے ظاہر ہوئے اسی طرح کے معجزات دوسرے حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ظہور ہیں آتے معجزات کا ظاہر ہونا الہیت کی دلیل نہیں بلکہ نبوت اور رسالت کی دلیل ہے اگر انیس باب کے بعد ہونا الہیت کی دلیل ہے تو حضرت آدمؑ اور ملائکہ کرام اس شان میں حضرت مسیح سے بہت بڑھے ہوئے ہیں اور اگر مردوں کو زندہ کرنا خلائی کی دلیل ہے تو حضرت الیاسؑ اور حضرت ایسحٰقؑ کا مردوں کو زندہ کرنا کیا سبب السلاطین یا سبب ہیں مذکور ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے عصا کا زردھان جانا اور مڑا ہوا گائے کے گوشت کا کھانا لگا دینے سے معقول کا زندہ ہو جانا اور زندہ ہو کر اپنے قاتل کا نام شادینا عباد اہل کتاب کے نزدیک بھی مستقیم ہے مگر یہ تو گ حضرت موسیٰؑ کو خدا نہیں کہتے اور اگر آسمان پر اٹھایا جانا الہیت ہے تو حضرت ایسحٰقؑ کا آسمان پر اٹھایا جانا دوسری کتاب السلاطین یا سبب دوم میں مذکور ہے اور فرشتے تو دربارت آسمان پر آتے جاتے ہیں تو کیا وہ خدا ہو گئے ہیں اور حضرت عیسیٰؑ کی والدہ ماجدہ مریمؑ

تھیں بڑی دلی تھیں اور صاحبِ کرامات تھیں خدا نہ تھیں وَصَلَتْ كَيْفَ كَيْفًا وَكَيْفًا وَكَيْفًا وَكَيْفًا
وَمِنْ الْقَائِمِينَ

مطلب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ خدا کے رسول تھے اور صاحبِ معجزات تھے اور ان کی والدہ ولیدہ
اور صاحبِ کرامات تھیں مگر خدا ان میں سے کوئی نہ تھا نہ یہ وہ اس لیے کہ دونوں ماں
بیٹے کھانا کھایا کرتے تھے مطلب یہ ہے کہ قاضی بشری میں وہ سب انسانوں کی طرح تھے جس
طرح سب لوگوں کو بھوک اور پیاس لگتی ہے اور پیشاب اور بیخار کی ضرورت لاحق ہوتی ہے
اسی طرح وہ بھی کھانا کھا کر زندہ رہتے تھے اور ان کو بھی بھوک پیاس لگتی تھی اور پیشاب و بیخار
کی ضرورت لاحق ہوتی تھی بس وہ دونوں کیونکر خدا ہو سکتے ہیں خدا تعالیٰ ان باتوں سے منزہ ہے
مطلب یہ ہے کہ جو بشری حاجتوں میں گھرا ہوا ہو وہ خدا کیسے ہو سکتا ہے ؟ خدا تعالیٰ نے
انکے قول کے اعلان پر یہ دلیل قائم فرمائی جو نہایت عجیب و غریب ہے وہ یہ کہ وہ دونوں میں سے اولیٰ والدہ کھلتے اور بیٹے کے
محتاج تھے اور خدا تعالیٰ اور اصفیٰ کا معبود ان اور ان کے جمع ہونے سے زیادہ فعال ہے خدا وہ ہے جو کسی کا محتاج نہ ہو اور سب
اس کے محتاج ہوں اور خدا اسے کہ جو شخص غذا کا محتاج ہو گا وہ خدا کے وجود اور اس کے سامان کا پہلے محتاج
ہو گا ایک ذات حاصل کرنے کے لیے بغیر زمین اور آسمان اور چاند اور سورج اور ہوا اور پانی اور
گرمی اور سردی حتیٰ کہ بغیر کھاد و زمین و نباتت (اُٹس کو کوئی چارہ نہیں خلاصہ یہ کہ جو غذا کا محتاج
ہو گا وہ زمین سے لے کر آسمان تک تمام چیزوں کا محتاج ہو گا۔ ہاں اگر معاذ اللہ خدا بھی کھانے
کا محتاج ہو تو ایک خرابی تو یہ لازم آئے گی کہ خدا بھی اپنے وجود میں دوسروں کا محتاج ہو
مالانکہ سنا سب سے یہی تھا کہ خدا کسی کا محتاج نہیں ہوتا اور سب خدا کے محتاج ہیں مگر
یہاں ماجرا برعکس نکلا کہ خدا ہی دوسروں کا محتاج اور دستِ نگر ہوا دوسری خرابی یہ لازم
آئے گی کہ پھر خدا اور بندہ میں کیا فرق رہا بندہ کی طرح خدا بھی محتاج نکلا خدا کے لیے تو یہ
چاہیے تھا کہ وہ سب سے بے نیاز ہو اس لیے کہ جتنی حکومت بڑھتی ہے اسی قدر بے نیازی
میں اضافہ ہو جاتا ہے پس کیا اس حکم الحاکمین کے لیے ہر طرح سے استغناء اور بے نیازی
ضروری نہ ہو گی تیسری خرابی یہ ہے کہ بشر خدا کا اس لیے محتاج ہوتا ہے کہ اس کا وجود
بغیر خدا کے قائم نہیں ہو سکتا اور بغیر خدا کے زندہ اور موجود اور باقی نہیں رہ سکتا جس کا حاصل یہ
ہے کہ بشر کا وجود، اصل اور خانہ زاد نہیں ورنہ اپنا وجود بھانسنے میں دوسروں کا دستِ نگر نہ ہوتا
پس اگر خدا بھی خدا اور سامان غذا کا محتاج ہو تو یہ مطلب ہو گا کہ معاذ اللہ خدا سے اپنا وجود آپ
تعم نہیں سکتا اور اپنے وجود اور بقا میں سامان غذا کا محتاج ہے پس جو ذات تمام
انسانوں کی طرح اپنے وجود اور بقا میں غذا اور سامان غذا سے مستفی نہ ہو اور بھوک اور پیاس
اور پیشاب اور بیخار کی ضرورت اس کو لاحق ہوتی ہو وہ ذات خدا کیونکر بن سکتی ہے

یہ ایسی قوی اور واضح اور روشن دلیل ہے جس پر نہ کوئی حکیم اور فلسفی کسی قسم کا نقض وارد کر سکتا ہے اور نہ کسی جاہل کو ایسے سمجھنے میں دھواڑی ہو سکتی ہے یعنی کھانا پینا الوہیت کے منافی ہے اگرچہ نہ کھانا الوہیت کی دلیل نہیں ورنہ سارے فتنے خدا بن جاتی مآذ اللہ دیکھئے توہیں کہ ہم کس طرح ان کے لیے مسیح کی اثبات بشریت و عہدیت اور ابطال الوہیت کے دلائل اور براہین بیان کرتے ہیں جن کے جواب سے وہ بالکل عاجز ہیں پھر انہیں دیکھئے کہ وہ قبول حق سے کس طرح پھیرے جا رہے ہیں یعنی تعصب کی بات ہے کہ ہم عیسیٰ کی عہدیت اور بشریت کے ایسے دلائل اور براہین بیان کرتے ہیں جو آفتاب سے زیادہ روشنی ہیں مگر بائبل و ہمدہ قبول حق سے روگرداں ہیں اور ان کو خدا ہی کہتے جاتے ہیں۔

دلیل دیگر بر ابطال الوہیت مسیح مع توبیح

اے بنی آدم! آپ ان سے یہ کہہ دیجئے کہ کیا تم مسیح اور ان کی والدہ کی پرستش کرتے ہو جن کا درجہ تمہارے نزدیک بھی خدا سے کمتر اور فروتر ہے اور خدا کے برابر نہیں حضرت عیسیٰ نصاریٰ کے نزدیک خدا کے بیٹے تھے باپ کے ہم مرتبہ نہ تھے اور ظاہر ہے کہ جو کمتر ہوگا اور کسی سے مرتبہ میں کم ہوگا وہ خدا نہیں ہو سکتا ایسے کہ خدا خدا کیلئے ضروری ہے کہ خدا سب سے اعلیٰ اور برتر ہو جس سے بھی کمتر ہو وہ خدا نہیں ہو سکتا علاوہ ازیں تم اپنی ذات کی پرستش کرتے ہو جو قبلہ کے گھر اور کسی نفع کی مالک نہیں معلوم ہوا کہ خدا ہی ہو سکتا ہے جو کہ تمام کے نفع اور ضرر کا مالک ہو اور جو شخص نفع اور نقصان پہنچانے پر قادر نہ ہو وہ مجبور نہیں ہو سکتا بلکہ وہ عہد ہے کیونکہ جبر منافی الوہیت کے ہے اور بقول نصاریٰ حضرت مسیح نے پیچ پیچ کر صلیب پر جان دیدی نہ اپنی ذات کو نفع پہنچائے اور نہ یہود کے ضرر کو اپنے سے ہٹائے پس تم نے مسیح کو کیسے مجبور بنالیا اور نصاریٰ کے قول پر اگر واقعہ صلیب کو حق مان لیا جائے تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ معاذ اللہ خدا سے مجبور تو مغلوب ہوا اور جو بندے اس کے دشمن تھے وہ خدا پر غالب آگئے (مآذ اللہ) اور ظاہر ہے کہ جب بقول نصاریٰ حضرت مسیح قتل کر دیئے گئے تو وہ اپنی مصیبت نہ ٹال سکے تو وہ سروں کی مصیبت کیا دفع کر سکیں گے اور اللہ و ہمسائے والدہ اور جانشین والدہ کے ہاں ہے یعنی وہ تمہارے ان اقوال کو یہ کو سننا ہے اور تمہاری بیٹیوں کو جانتا ہے اور حضرت مسیح تمام عالم کے اقوال کو سننے والے اور مخلوق کے دلوں کے احوال جھانکنے والے نہ تھے پس وہ کیونکر خدا ہوئے۔

نصاریٰ بتلائی کہ جس وقت مسیح نے صلیب پر چلا کر جان دی اس جان دینے کے وقت بھی مسیح مجسم خدا تھا یا نہیں اور اس وقت ان میں اور خدا میں حیثیت تھی یا حیریت تھی

اور صلیب پر جس نے جان دے خدا تھا یا بندہ تھا علماء نصاریٰ ہی اس عقیدہ کو عمل کریں۔

علماء فرنگ کا ایک عذر لنگ

اور تحقیق و تجہیل سے پہننے کے لیے ایک عجیب و غریب تاویل

انصارِ جب اس نامعقول عقیدہ تثلیث کی تعلیم سے اور مسلمانوں کے دلائل عقیدہ اور نقلیہ کے جواب سے عاجز ہو جاتے ہیں تو یہ عذر کرتے ہیں کہ یہ تثلیث فی التوحید خدا کا ایک مجدد ہے ہم نہیں سمجھ سکتے یہ سب دھوکہ اور فریب ہے اور اپنی بے عقلی اور حماقت کی پردہ پوشی ہے عقیدہ تثلیث سراسر خلاف عقل ہے فوق العقل اور ماوراء عقل نہیں۔ فوق العقل اس چیز کو کہتے ہیں کہ جس کے اور اک سے عقل قاصر اور درمائدہ ہو اور وہ چیز اور اک اور مشاہدہ سے بالا اور برتر ہو اور خلاف عقل وہ چیز ہے کہ عقل دلیل اور برہان کی بناء پر اس کی نفی کرتی ہو اور اس کو مردود اور باطل اور محال قرار دیتی ہو مثلاً عقل حکم کرتی ہے کہ ایک شئی میں وجود اور لا وجود کا اجتماع اور ارتقا محال ہے اور اسی طرح ایک شئی میں وحدت اور کثرت کا اجتماع اور ارتقا ندرجیت اور فردیت کا اجتماع اور ارتقا محال ہے اور اسی طرح عقل حکم کرتی ہے کہ ایک عمل میں ضدین کا اجتماع محال ہے مثلاً نور اور ظلمت کا اور حریت اور صفت کا اور حرارت و برودت کا اور رطوبت اور نایبائی کا اور حرکت اور سکون کا ایک مادہ واحدہ شخصہ میں ایک جہت اور ایک حیثیت سے اجتماع محال ہے ہر عاقل کی عقل اس کے محال اور ناممکن ہونے کا حکم کرتی ہے اور جو شخص ان چیزوں کو ممکن سمجھے وہ عقل سے گورا اور بے بہرہ ہے یہ چیزیں خلاف عقل ہیں فوق العقل اور وراہ العقل نہیں اس طرح توحید اور تثلیث کا اجتماع اور اتحاد سراسر خلاف عقل ہے وراہ عقل نہیں دلائل اور برہان سے طاقی اور منطوق اور عباد اور معبود کے اتحاد کو باطل اور مردود و قرروینی ہے یہ نہیں کہ عقل اسکے اور اک سے قاصر ہے دیکھو ازائہ اوہام ص ۲۳ تا ۲۴

بلکہ تمام اہل اسلام اور اہل کتاب کا اس پر اتفاق ہے اگر کلام اہلی میں کوئی ایسی شئی باقی رہے کہ اولاً عقیدہ اور نقلیہ کے خلاف ہو تو اس میں تاویل واجب ہے اور ظاہری معنی پر اس کو محمول کرنا جائز نہیں۔

حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں فان الانبياء عليهم السلام يخبرون الناس بما تقتضي حقولهم عن معرفته لا بما يعرفون انه ممتنع فيخبرونهم بمجاورت العقول لا بمحالات العقول ويكبر الجواب النعم ص ۲۴۰

مطلب یہ ہے کہ حضرات! پیارا اور پیغمبر اور عالمِ حبیب کی چیزوں کی خبر دینے میں حیرانک اور
احسان سے بات چیں مگر ان میں کوئی غش محض اور ناگہن نہیں حضرات! پیار سے ملنا نہ کہ دور جنت اور
جو نہ کی خبر دی ان میں سے کوئی چیز بھی عقود محال نہیں لغت فی افعال بعد سے اور رک اور مشا بعد سے والا
وہ روز میں یہ چیزیں معلوم ہو جائیں اور ہمیں کیفیت میں ایسی چیزوں کو ایسا کریم کے استواء پر قبلم کہنے
کا نام ایمان، لغیب سے محاذ شد کسی ہی سے کمال ورا ممکن شمس پیرا ایمان لسنے کی جہات نہیں
دی اور جن کو پیغمبر یا پیار کریم نے ایمان نہ کیا حکم ایسا ہے وہ دنیاوی زندگی میں حبیب میں خیانت کے
ان سب ان سے بڑا اتحاد نہ ہائے تم کو سب کچھ آنکھوں سے نظر آجائے گا۔

حضرت تلمیذ کا مفضل افعال خود نہا۔ کی اس آیت وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا عِلْمَ لَنَا بِهِ
غیر کے وہی ہی گزر چکا ہے اور اس وجہ سے اس آیت پر اور اس حدیث فی علان
انصبت کے ہم سے ایک شخص سلام بھی لکھ دیا ہے واللہ اعلم بالصواب اس کی سر اہت کریں
وَمَا كُنَّا لَنَعْلَمَ بِهَا شَيْئًا

قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي

تو کہ سب اہل کتاب سے مت مبالغہ کرو اپنے

دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ

وہ کی است میں تامل اور مست جو خیال پر ایک

قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا

لوگوں کے جو پہلے تھے وہیں تھے اور پہلے تھے انہوں کو اور جو

عَنْ سِوَا السَّبِيلِ ۚ لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ

سیدم سے لعنت کھائی مکرہوں نے

بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ

بنی اسرائیل میں سے داؤد کی زبان پر اور عیسیٰ نے

مَرْيَمَ ۚ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝ كَانُوا

مردہ کی یہ اس سے کہ گمراہ تھے اور مکرہ نہ ہتھ تھے اس میں

لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا

نہ منع کرتے رہے لام سے جو کر رہے تھے کیا بڑا کام ہے

يَفْعَلُونَ ۝ تَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا

جو کرتے تھے تو دیکھ ان میں بہت لوگ رہتے ہیں کافروں کے

لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ

بدی تمہاری جیسی ہے اپنے واسطے کہ اللہ کا غضب ہوا

عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝ وَكَانُوا

ان پر اللہ بیشمار وہ عذاب میں ہیں اند اگر یہیں

يُؤْمِنُونَ يَا اللَّهُ وَالنَّبِيِّ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا

دیکھتے اللہ پر اور نبی پر اور جو اس پر اترا تو ان کو

اتَّخَذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝

رفیق نہ بنے پر ان میں بہت لوگ بے حکم ہیں

لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ

تو پائے گا سب لوگوں میں زیادہ دشمنی مسلمانوں سے یہود کو

وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةً لِلَّذِينَ

اور شرک کرنے والوں کو اور تو پائے گا سب سے نزدیک بہت میں

آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِيْكَ ذَٰلِكَ بِأَنَّ مِنْهُمْ

مسلمانوں کے وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ ہم تمہاری ہیں یہ اسی واسطے کہ ان میں

قِسِيْسِيْنَ وَرَهْبَانًا ۚ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝

عالم ہیں اور درویش ہیں اور یہ کہ تمہیں نہیں کرتے

تنبیہ اہل کتاب بر سبب گمراہی ایشان و ممانعت از اتبعاع گمراہان پیشینان

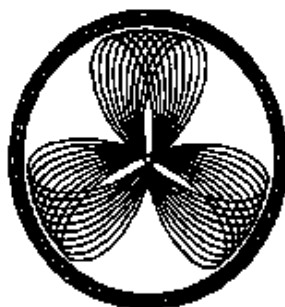
قَالَ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْكَافِرُ أَنْ يَكْفُرْ أَفِيضْ عَلَيْنَا وَنُكَلِّمُهُ... إلخ... يَأْتِيهِمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ
 (رابطہ) اور ہر کی آیتوں میں نصاریٰ کے عقائد باطلہ اور ان کی گمراہی کا بیان تھا اس ان آیات میں اہل کتاب
 کی گمراہی اور تباہی کا سبب بیان کرتے ہیں اور گمراہوں کی بے پرواہی سے منع فرماتے ہیں اہل کتاب کی گمراہی کا
 سبب یہ ہوا کہ ان لوگوں نے دین میں غلو کیا اور افراط اور تفریط سے کام لیا نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کے حق
 میں یہ غلو کیا کہ انکو خدا تعالیٰ یا یہ افراط ہوا اور یہود نے ان کو ایسا گننا کہ ان کی نبوت کو بھی نہ مانا اور انکو
 ساحر اور کذاب بتلایا اور ان کی والدہ ماجدہ مریم صدیقہ پر زنا کی تہمت لگائی یہ تفریط ہوتی اور ہر جہت غلطی
 کا سبب ہیں غلو فی الدین یعنی افراط و تفریط ہے چنانچہ فرماتے ہیں آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اسے اہل کتاب
 تم اپنے دین میں ناحق حد سے تجاوز کر دو یعنی دین کے بارہ میں افراط اور تفریط دونوں ہی مذموم ہیں یہود کا
 غلو عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں یہ تھا کہ وہ انکی ماں پر زنا کی تہمت دھرتے تھے اور انکو مولودنا جائز نہلاتے
 تھے اور نصاریٰ کا غلو یہ تھا کہ وہ ان کو خدا اور خدا کا بیٹا سمجھتے تھے خدا تعالیٰ نے فرمایا اسے اہل کتاب تم
 اپنے دین کے بارہ میں ناحق غلو کرادو و جو اصل بات ہے اس پر قائم رہو اصل بات یہ ہے کہ عیسیٰ
 علیہ السلام اللہ کے مقرر کردہ پر گزردہ بندے اور رسول ہیں اور انکی یہ ادائیگی خدا کی قدرت یعنی قدرتِ حق سے
 ہوئی وہ خدا ہیں اور نہ خدا کے بیٹے جیسا کہ نصاریٰ کا خیال ہے اور نہ کذاب اور مغتری جیسا کہ یہود کا
 خیال ہے اور اسے اہل کتاب تم ان لوگوں کی خواہشوں اور جاہل خیالات کی بے پرواہی نہ کر دو تم سے
 پہلے خود بھی گمراہ ہوئے اور اپنے سوا اور بہتوں کو بھی گمراہ کیا اور یہ باطل عقیدے لوگوں میں پھیلا گئے تم
 ان کی راہ پر نہ چلا اور یہ لوگ سیدھی راہ سے بہک چکے ہیں اور غلو اور افراط اور تفریط کی وجہ سے حد
 صحت کو پہنچ گئے ہیں چنانچہ جن لوگوں نے بنی اسرائیل میں سے کھڑکی راہ اختیار کی ان پر اللہ تعالیٰ
 کی طرف سے داؤد اور عیسیٰ بن مریم کی زبان پر لعنت کی گئی جن لوگوں پر داؤد علیہ السلام کی زبان
 لعنت ہوئی وہ اصحاب الہیبت ہیں اور جن لوگوں پر عیسیٰ علیہ السلام کی زبان لعنت کی گئی وہ اصحاب
 المائدہ ہیں اہل صبت نے جب نبوت (مغتر) کے دن جھیلوں کا شکار کیا تب تک ان کو ممانعت تھی
 تو داؤد علیہ السلام نے انکے لیے پردہ عاکی کر بار خدا یا ان پر لعنت فرما اور ان کو بندر بنا دے چنانچہ
 آپ کی بردہ ماسے وہ سب آدمی بندر بن گئے اور اصحاب مائدہ نے جب اس خزان سے جو
 انکی درخواست اور طلب پر آسمان سے اترا تھا کھایا اور اس سے ذخیرہ جمع کیا اور پھر بھی ایمان نہ

غیبت میں کہ دوستی کا دم تو بھرتے ہیں یہ دوستی میں ان کا قریب ہونا اس سبب سے ہے کہ ان میں کچھ لوگ عالم ہیں اور کچھ لوگ درویش یعنی گوشہ نشین اور تارک الدنیا ہیں اور اس سبب سے کہ یہ تکبر نہیں کرتے اس علم اور درویشی اور تواضع کا یہ اثر جو کہ مسلمانوں سے دوستی رکھنے کے لحاظ سے قریب ہو گئے یہ آیت نصاریٰ کے ایک خاص گروہ یعنی نجاشی اور ان کے اصحاب کے بارہ میں نازل ہوئی جنہوں نے قرآن سن کر اسلام قبول کر لیا اور جب انہوں نے قرآن سنا تو ان کی آنکھوں سے آنسو بہنے لگے جس کا بیان آئندہ آیت میں آئے گا۔

حق جل شانہ نے اس آیت میں نصاریٰ کے قریب مودت کا سبب بیان فرما دیا کہ علم اور درویشی اور تواضع کی وجہ سے نصاریٰ میں قبول حق کی استعداد بہود اور مشرکین سے زیادہ موجود ہے اور ان کی طبیعت اوروں سے نرم ہے اس لیے ایسے نصاریٰ جن میں یہ اوصاف پائے جاتے ہوں بہ نسبت بہود اور مشرکین کے مسلمانوں کی عداوت میں کم اور ان سے دوستی میں قریب ہیں آیت میں جو اوصاف بیان کیے گئے وہ عبد بنوئی کے عیسائیوں اور یہودیوں کے بیان کیے گئے اس کے بعد جب کبھی اور جہاں کہیں جس مقدار میں یہ اوصاف موجود ہوں گے اس نسبت سے اسلام اور مسلمانوں کی محبت اور عداوت میں قریب اور بعید ہوں گے اس حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں جو نصاریٰ تھے ان میں قبول حق اور سلامت دہی کا مادہ اور قوموں سے زیادہ تھا چنانچہ قصر روم اور متوقس شاہ مصر اور نجاشی شاہ حبشہ نے جو معاملہ آپ کے پیغام رسالت اور آپ کے صحابہ کے ساتھ کیا وہ اس کا شاید عدل ہے بہ نسبت بہود کے نصاریٰ نے زیادہ اسلام قبول کیا۔

خلاصہ کلام یہ کہ آیت میں نصاریٰ کی جو مدح کی گئی وہ علی الاطلاق نہیں بلکہ وہ بمقابلہ بہود اور مشرکین ہے کہ ان سے غیبت میں اور یہ مطلب نہیں کہ نصاریٰ تمہارے حب اور غیر خواہ میں بلکہ مطلب یہ ہے کہ بہ نسبت بہود اور جنود کے غیبت میں اور پھر نصاریٰ سے وہ نصاریٰ مراد ہیں جو فی الحقیقت نصرانی ہوں اور کسی درجہ میں اوصاف مذکورہ کے ساتھ موصوف ہوں عابد و زاہد اور گوشہ نشین ہوں اور مغرور اور متکبر نہ ہوں اور نرم دل ہوں اور سنگ دل نہ ہوں اور وہ نصاریٰ مراد نہیں جو محض نام کے نصرانی ہیں اور درپردہ وہ دھری اور لامذہب ہیں جیسے آج کل کی مغربی اقوام جو اسلام اور مسلمانوں کے شدید ترین دشمن ہیں جنکو خدا سے اور حضرت مسیح سے ذرہ برابر واسطہ نہیں ان کا مطلب نظر اور مقصود اصلی دنیاوی اقتدار ہے اور کمرد فریب اور عیاری اور چالاکي ان کا شعار ہے آج کل کے نصاریٰ کی صفات کے ساتھ موصوف نہیں جن کا ذکر آیت میں ہے لہذا موجودہ زمانہ کے نصاریٰ کا

وہ حکم نہ دے گا کہ جو ان نصاریٰ کا ہے جن میں فیس اور زبان ہوں یعنی جن نصاریٰ میں علماء
 اس دور و اہمیت (بزرگ دنیا) ہوں
 حدیث میں آیا ہے کہ دنیا کی محبت تمام بلاؤں کی جڑ ہے الحمد للہ قدم تفسیر الجوز
 الماسن من القرآن اکرم ولیہ الحمد للہ۔



وَإِذْ أَسْمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ أَعْيُنُهُمْ

اور جب سنیں جو اُنرا رسول پر تو دیکھتے ان کی آنکھیں

تَفِيضُ مِنَ الدَّمَاعِ مِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ

اپنی آنکھوں سے اس پر جو پہچانے بات حق ، کہتے ہیں

رَبَّنَا آمَنَّا فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ﴿۵۷﴾ وَمَا لَنَا لَا

اے رب ہم نے یقین کیا سو تو کھدیم کو ملنے والوں کے ساتھ اور ہم کو کیا ہوا

نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ

کر یقین نہ لائیں اللہ پر اور جو پہنچا ہم پاس حق اور ہم کو توقع ہے

يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿۵۸﴾ فَاتَّابَهُمْ

کر داخل کرے ہم کو رب ہمارا ساتھ نیک بندوں کے پھر انکو بدلا

اللَّهُ يَمَا قَالُوا جَلَّتْ تَجَرُّي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

دیا انکے رب نے اس گھٹنے پر باغ نیچے ان کے بہتی

خُلْدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۵۹﴾ وَالَّذِينَ

نہریں رہا کریں ان میں اور یہ ہے بدلہ نیک دالوں کا اور جو

كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴿۶۰﴾

مکر ہوئے اور جھٹلائے گئے ہماری آیتیں وہ میں دوزخ کے لوگ

حکایت حال اسلام طائفہ نصرانیان گوشہ نشینان

وبیان کیفیت وجد ایشان بوقت سماع قرآن

قال الله تعالى كَذَّبُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ... وَلَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ

اربطہ اسی آیت میں بھی نصاریٰ کی ایک خاص جماعت کا ذکر ہے جو قرآنِ کریم کو سن کر دھڑا اور طرب میں آگئے اور قرآنِ کریم کی لذت سے اس درجہ غفلت ہو گئے کہ آنکھوں سے بے اختیار آنسو رواں ہو گئے اور دوسے دوسے ڈانچیاں ترہو لگیں اور زبان پھریں کھاسات جاری ہو گئے۔ ﴿يَتَذَكَّرُ لَكُمْ كَيْفَ دَلَّ عَلَى الْفِئَةِ﴾ اور غیر امتیازی طور پر کسی پسندیدہ حالت اور کیفیت کے ظاہر ہو جانے میں کا نام ڈنڈہ ہے۔

شانِ نزول

یہ آیت نجاشیؓ ذرا جلد اور انکے اصحاب کے بارہ میں نازل ہوئی کہ جب حضرت جبریلؑ نے سورہ مريم پڑھ کر سنا تو یوحناؑ اور زکریاؑ وہاں بیٹھے ہوسے تھے سب دوسرے تھے اور نجاشیؓ بھی برابر دونا دونا اور مسلمانوں سے پوچھا کہ تمہارے پیغمبرؑ عیسیٰ السلام کی نسبت کیا کہتے ہیں صحابہ سن کر جواب دیا کہ وہ انہیں خدا کا بندہ اور اس کا رسول کہتے ہیں اور انکی والدہ ماجدہ سرجم کو مدینہ اور ولید اور تادکب الدنیا کہتے ہیں کہ ان سے بغیر باب کے جبریل امینؑ کی بھوک مارنے سے عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے نجاشیؓ نے زمین سے ایک تنکا اٹھا کر کہا خدا کی قسم عیسیٰ علیہ السلام تمہارے پیغمبر کے قول سے تنکا برابر بھی لاند نہیں تمہارے ہی سننے عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق جو کچھ کہا وہ بالکل حق اور درست ہے قرآنِ کریم میں کر نجاشیؓ سنا، جلد اور اس کے رفتار نے اسلام قبول کیا اور اس بات کی تہمت دی کہ یہ درجہ پیغمبر برحق ہیں جن کی عیسیٰ بن مریمؑ نے تہمت دی ہے اسی جماعت کے بارہ میں یہ آیتیں نازل ہوئیں بنانچہ فرماتے ہیں اور اسی قبیلہ اور دیہانت اور عدم بیکر کی وجہ سے بعض کا یہ حال ہے کہ ان میں سے جتنے بھی نجاشیؓ ذرا جلد اور اسی کے رفتار جب اس کلام کو سنتے ہیں کہ جو بارگاہِ خداوندی سے اس پیغمبرؑ آخر الزمان پر ایمان لگتا ہے تو اسے دیکھنے والے تو ان کی آنکھوں کو دیکھ کر کہ انہوں نے اُنیل وہی وہی بلنب اس کے کہ انہوں نے کچھ حق کو پہچان لیا یعنی ان کے دوسلے کا سبب یہ تھا کہ ان پر اس کا کلام الہی ہونا کشف ہوا اور اس کلام سے متعلق قدیم کی عظمت اور جلال کا کچھ جلوہ نظر آیا اور جان ہوا کہ یہ وہی کلام ہے جس کے اخیر زمانہ میں نازل کر سننے کا خدا تعالیٰ نے نبیوں کی معرفت وعدہ کیا ہے وادامت میں ہے کہ جب حضرت جعفرؓ مدینہ کی قراست سے فارغ ہوئے تو نجاشیؓ نے زمین سے ایک تنکا اٹھا لیا اور وہ باروں سے یہ کہا کہ خدا تمہارے صاحب لیثا مسیح بن مریمؑ اس مشنوں سے جو قرآن میں حضرت مسیحؑ کی بابت کہا گیا ہے ایک تنکے کے مقدار بھی لاند نہیں

مخبرین یہ کہ یہ لوگ حق کو پہچان گئے اور سمجھ گئے کہ یہ قرآن کریم انہیں سے کہیں زیادہ خالص اور کس سے اس کے پیوستہ ہیں کہ استہانت پروردگار ہم، مسیح بنی آفران اور برادر مسیح کی کتاب پر دلی دھجائی سے ایمان سے آگے نہیں آتے ہیں ہم کو حق کے شاہدوں کے ساتھ کھڑے ہونے ہیں ہم کو امت محمدیہ کے ذمہ ہیں کھڑے ہونے جو دنیا میں حق کی شہادت دیتی ہے اور قیامت میں اسے دین اور انبیا پر گواہی دے گی۔ اور ایک روایت میں ہے کہ جبریل کے بعض لوگوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ تم بغیر دیکھو کیسے ایمان سے آگے تو انہوں نے جواب میں کہا اور ہم کو کیا ہوا کہ ہم لشکر بردار مسیح بنی آفران پر ایمان لائے ہو جو ہمارے پاس آئے ہیں اور ہم یہ توقع رکھتے ہیں کہ ہمارا برادر محمد کو ایک انبیا کے طور پر دلائیں فرماتے ہیں کہ جس کو ایک نبی کے ذمہ ہیں داخل ہونے کی طبع پر وہ دین حق کو قبول کرے حق قبول کرنے والوں کو مامومت کرنا یہ ایک بھٹی نہیں پس اللہ تعالیٰ نے ان کو مسلمانانہ طور کے عوض میں جو ہوں سے مدد دی دلا سے کیا تھا یہ باغات عطار کے ہیں کے درختوں کے پتے سے ہماری جاری ہیں وہ بیڑاں ہیں درجی گئے جو ہمیں ملے ہیں ہمیں کا اور ان کے برعکس جنہوں نے کفر کیا ہمارے ہمارے آنکھوں کو محفل بارہی میں دوزخ میں ہمیں جبریل دین کے قبول کے عوض نصیب اور رہبانیت غلاب اذی ہے ہمیں بھی ملے گی

.....

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرِمُوا طَبِيبًا مَّا أَحَلَّ اللَّهُ

اے ایمان والو! مسلمانانہ طور پر نہ روکو اللہ سے تم کو ملے

لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ۝

کیوں اور جسے نہ روکو اللہ نہیں چاہتا کہ لوگ دین کو

وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمْ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ

اور کھاؤ اور پیتے سے جو حلال اور پاک اور ڈرتے ہو اللہ سے

الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ۝

جس پر ایمان رکھتے ہو

حکم پانزدہم مانعت از بہائیت

قَالَ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السُّبُلَ الَّتِي تَنفَرُ بِهَا عَنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكُونُونَ مَعَهُمْ اے کہ تم اپنے لیے جس کو چاہو اور ہم سے جدا احکام فرماؤ اور ہم کو بیان فرمایا پھر خاص خاص مسابقتوں سے بہرہ و لغاری کے حاتمہ اور اہل کے ذکر کا سلسلہ شروع ہو گیا اب پھر اصل موضوع کی طرف توجہ فرماتے ہیں اور چونکہ قریشی آنجنوں میں نصاریٰ کی تشریف لیا یہ زیادہ پاک ہیں کہ وہ یہاں بھی ہیں اور یہاں ہیست لغاریت و غیابی کے رنگ کا نام ہے خواہ وہ حلال ہوں یا حرام میں یہی اہل اعتدال سے کہ ہمارا مسلمان۔ رہبانیت کو اچھی چیز نہ سمجھیں گے اس آیت میں خدا تعالیٰ کی حلال کی بولی چیزوں کو حرام سمجھنے کی مانعت فرماتے ہیں اور یہ حکم دیتے ہیں کہ جو چیزیں خدا نے حلال کی ہیں ان کو کھاؤ اور دل میں خدا کا خوف رکھو اہل کتاب کی طرح وہی میں غلوست کردہ لغاری کی رہبانیت بھی دین میں غلو اور افراط کی ایک خاص صورت ہے دور تک اسی طرح حکم کا سلسلہ چلا گیا پنا پھر فرماتے ہیں اے ایمان والو! تم قسم اور جہد کے ذریعہ اپنے اوپر ان پاکیزہ چیزوں کو حرم صحت کو دجو اللہ تعالیٰ نے ہمارے لیے حلال کی ہیں لغاری کی طرح رہبانیت اختیار کرنا اور حلال اور پاکیزہ چیزوں کو رک کر دینا خداوند کو اچھی چیز نہیں یہ دین میں غلو اور افراط ہے جو خدا تعالیٰ کے نزدیک ناپسندیدہ ہے اور حدود و مشریت سے آگے نہ بڑھو کہ یہودی طرح دنیاوی لغات اور غیرات اور حرام فوری میں تنہم پر حجاز۔ جسرات و لغات میں انہماک یہ بھی غلو ہے اور عقیدہ ہے تحقیق اللہ تعالیٰ حد سے گذرے والوں کو پسند نہیں کرتا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اعتدال اور توسط پسندیدہ ہے اور خدا تعالیٰ نے تم کو جو حلال اور پاکیزہ چیزیں دی ہیں ان میں حرمت کا شائبہ نہیں ان میں سے کھاؤ اور اعتدال کے ساتھ ان کو استعمال کرو نہ حلال سے حرام کی طرف دور دورہ اور نہ حلال میں اتنے تنہم ہو جاؤ کہ خدا سے غافل ہو جاؤ اور اللہ سے دور سے دور ہو جاؤ یہ تم ان مسلمان رکھتے جو اس کے حکم اور رفتار کے خلاف کوئی کام نہ کرتے۔

ان آیات کا شان نزول یہ ہے کہ ایک دن جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمان بن مغلول کے گھر میں لوگوں کو نصیحت کی اور فرمایا کہ تم لوگو! اور اہل خیال بیان کیے تو ان آپ کے اس وعظ سے تہامیت متاثر ہوئے اور روئے گئے اس کے بعد اکابر صحابہ میں سے کسی آدمی مبنی حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت علی اور ابو جہلہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمر اور ابو ذر غفاری اور شام ثمالی ابی حذیفہ اور مقداد بن اسود اور سلمان فارسی اور مغول بن مقرن بن مہب و شافعی بن مغیرہ کے گھر میں جمع ہوئے اور سب نے اس

پر اتفاق کیا کہ دن بھر روزہ اور رات بھر خانا ادا کریں گے اور قرآن پڑھ سوئیں گے اور گوشت اور پرہیز نہیں کھائیں گے اور نہ حوروں اور خوشیوں کے قریب جائیں گے اور سات پہنایا کریں گے اور دنیا کو بالکل ترک کر دیں گے اور اپنی شرمگاہوں کو کاست نہ کریں گے اور جب بن جائیں گے اور ان باتوں پر نہیں سمجھیں کہ ان اس پر یہ باتیں ناانجہتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لوگوں کو طے کر رہا تھا کہ یہ حکم نہیں دیا گیا ہے۔ سو رات اور نذر رات دس کرہیں سمجھا لی ہیں تو بت خفیہ سزا یعنی ملت اور ایسے دس کرہ بھی لگائی ہوں جو نہایت پہل اور آسان ہے جسے شقیق تم پر تمہارے نفس کا بھی حق ہے خدا کی قسم میں تم سب سے زیادہ خدا سے ڈرنے والا ہوں لیکن روزہ بھی رکھنا تھا اور افطار بھی کرنا ہوں اور رات کو حاجت بھی کرنا ہوں اور اپنی حوروں کے پاس بھی جانا ہوتا اور نکلنا بھی کرنا ہوا اور میری ملت سے دو گراہی کہ وہ میری حالت سے نہیں خفیہ رکھی مگر کچھ ۱۰۰ خفیہ رکھی ہیں (۱۰)

کس حلال چیز کو اس میں نیت سے ترک کر دینا کہ اس ترک سے نہ نہ نالی کا قرب **قائدہ** خاص ہر گاہ رہبانیت ہے جس کو اسلام نے برعت اور مشروع قرار دیا ہے اور جو کس حلال چیز کو بعض اوقات کسی مسمائی یا نفسانی علاج کی خاطر ترک کر دیا جائے تو یہ مباح ہے خاص بدعت خود نہ نیت میں جیسے کسی طیب مسمائی یا روحانی کے گھٹنے سے ضرر منی علاج اگر گوشت وغیرہ سے پرہیز کر دیا جائے تو یہ نہ تر ہے۔

لَا يُوَاجِدُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْسَانِكُمْ

نہیں پڑتا تم کو اللہ تمہاری سب قوتوں نفسوں سے

وَلَكِنْ يُوَاجِدُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ

لیکن پڑتا ہے جو قسم تم نے گہ بدعتی

فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ

سو اس کے کفارہ دس مسکینوں کو

أَوْ سَطْرُ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ

تجہ ۲ کھانا جو دیتے ہو اپنے گھرانوں کو یا ان کو پہنا دینا یا انکے گھرانوں

رَقَبَةٍ قَمَنْ لَمْ يَجِدْ قَصِيَامَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ

آزاد کرنا یا بھر میں کو پیدا نہ ہو تو روزے نہیں دن کے یا انکے

كَفَّارَةٌ اِيْمَانِكُمْ اِذَا حَلَفْتُمْ وَاحْفَظُوا اِيْمَانَكُمْ

تہذیب قسوں کا جب قسم کھا بیٹھو اور تمہارے دلوں میں قسین

كَذٰلِكَ يَبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اٰيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ﴿۱۹﴾

یوں بتاتا ہے تم کو اللہ اپنے حکم شاہد تم احسان مانو

حکم شانزدہم متعلق بہ قسم

قال اللہ تعالیٰ لَا تَقُولُوا حُكْمٌ بِاللّٰهِ بِالْعَفْوِ اَيُّ اِيْمَانِكُمْ اے لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۱۹
 (۱۹) اور یہی آیت میں ہو کر تحریم طہارت کا ذکر تھا اور تحریم کی ایک قسم یہیں بھی ہے اس لیے
 بہت سے لوگ کھٹے پٹے میں قسم کھا لیتے ہیں اور سمجھتے ہیں کہ یہ بیز اب ہم پر حرام ہو گئی لہذا
 اس مناسبت سے اس مقام پر قسم اور کفارہ کے احکام بیان فرماتے ہیں اس جاسٹی سے مروی ہے
 کہ یہ آیت ایسی لوگوں کے بارہ میں نازل ہوئی جن کا پہلی آیت میں ذکر ہو چکا ہے اُن لوگوں نے
 قسم کھائی تھی کہ ہم دنیا کو بالکل ترک کر دیں گے اور عورتوں کے قریب نہ جائیں گے مگر سترہ آیت کے
 نازل ہونے کے بعد ان قسم کھانے والوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا یا رسول
 اللہ ہم تو ترک کر چکے ہیں اب ہم اپنی قسوں کو کیا کریں اس پر خدا تعالیٰ نے یہ آیتیں
 نازل فرمائیں (تفسیر قرطبی مجلہ ۱۰ وروح المعانی ص ۱۲۷)

اللہ تعالیٰ تہذیبی فضول اور بے قاعدہ قسوں پر تو موافقہ نہ کرے گا جن کا حکم سورہ بقرہ میں گذر
 چکا ہے لیکن ان قسوں پر موافقہ کرے گا جن کو تم نے مضبوط یا نہ وصل ہے اور چکر لیا ہے کئی قسم
 سے مگر یہ سب کرکسی کام کے کرنے یا نہ کرنے کی غرض سے قسم کھا ہے تو ایسی قسم کا کفارہ اگر انہی
 اسی کو پورا نہ کرے دس مسکینوں کو کھانا دے دینا ہے اوسط درجہ کا جیسا ہم اپنے گھروالوں کو
 کھلاتے ہو یا ان دس مسکینوں کو متوسط درجہ کا کھانا دینا یا کسی گردن کو (قید محلی) سے چھڑا
 دینا یعنی ایک غلام یا لونڈی آزاد کر دینا ان تینوں میں سے جس کو چاہے اختیار کرے پھر جس شخص
 کو ان تین میں سے کسی ایک پر بھی مقدور نہ ہو یعنی جو شخص بوجہ افلاس دس مسکینوں کو کھانا

حکم یہ قید اس لیے لگائی کہ جس قسم کھانے سے بالاتفاق کفارہ واجب نہیں ہوتا جب تک
 حالت نہ ہو یعنی جب تک قسم کو نہ توڑے۔

پکڑا دیتے اور غلام آزاد کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کی قسم کا کفارہ بین دن کے روزے ہیں جو سوا ترکہ ہونے لگے جیسا کہ ابن مسعودؓ کی قرأت میں قِسْمًا ثَلَاثَةً اِنْكَارِ مُشَابِهَاتِ کا لفظ آیا ہے اور جو قدرت متواتر نہ ہو تو کم از کم خبر واحد یا تفسیر صحابی ضرور بھیجئے جائے گی جو مرفوع کے حکم میں ہوگی یہ جو اوپر مذکور ہوا تمہاری قسموں کا کفارہ ہے جب قسم کھائی تھو اور پھر اس کو توڑا اور اپنی قسموں کی حفاظت کر دینی اگر تم نے کسی جائز امر پر قسم کھائی ہے تو اس کو پورا کرو اور اگر کسی وجہ سے اس کو پورا نہ کر سکو یا اس کے توڑنے میں کوئی غلطی اور مصلحت دیکھو تو اس کا کفارہ دو تاکہ تمہارے دلوں میں اللہ کے نام کی عظمت محفوظ رہے بول اللہ تعالیٰ تمہارے لیے لیسنے احکام بیان کرنا ہے تاکہ تم شکر کرو اور اللہ کی نعمتوں کو پہنچے اور فعل میں صرف کرو مثلاً زبان کو اللہ کے ذکر اور اس کے احرام اور تقسیم میں صرف کرو جھوٹی قسمیں کھا کر اللہ کے نام کی بے حقیقی نہ کرو اور خدا کا نام لے کر حلال کو اپٹے اور حرام نہ کرو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ

اسے ایمان والو! یہ جو ہے شراب اور جوا اور بت

وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ

اور ہائے گندے کام ہیں شیطان کے جو ان سے بچتے رہو

لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ ① إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ

شاید تمہارا بھلا ہو شیطان یہاں چاہتا ہے کہ ڈالے تم میں

بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ

دشمنی اور بغیر شراب سے اور جوئے سے اور

يُصَدِّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ

رہکے تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے بھر اپ تم

مُنْتَهَوْنَ ② وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا

ہار آؤ گے اور حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو رسول کا اور بچتے رہو

نصرت میں شیطانی کام ہیں پس تم ان ناپاک اور شیطانی کاموں سے بچتے رہو تاکہ تم کو لعنت یا ذنبا پاک اور شیطانی کاموں سے بچنے کی صلاح ہو سکتی ہے شراب انسان کی عقل جیسے بے مثال نعمت کو ضائع کرتی ہے اور عقل ہی وہ چیز ہے جو برے اور بھلے میں تمیز کر دیتی ہے اور انسان کو ناپاک و فاسق بنادیتا ہے۔ روکتی ہے جب عقل ہی نہ رہے گی تو برے کاموں سے کیونکر بچے گا اور جو مال کو ضائع اور برباد کرنا ہے اور مہربان باطل کے تقابل اور تیروں کی تعلیم اور ان کی پرستش انسان کی عزت کو برباد کر دیتی ہے اور ایک ادنیٰ اور حقیر چیز کے سامنے ہر اہمکارتے سے انسان ذلیل و خوار ہو جاتا ہے اور تیروں کے فال سے کو کام کرتا یہ ہر اہم بحالت اور وہم پرستی ہے جو علم کو ضائع کر دیتی ہے یہ سب برے کام ہیں شیطان کے اٹھا سکے کچھ لوگ ان کاموں کو اچھا سمجھتے ہیں شیطانی تو ہیں یہی چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے سے تمہارے درمیان عداوت اور نفرت ڈال دے شراب سے اہم عداوت اور نفرت کے پیدا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شراب جب شراب بنا کر صحت ہو جاتا ہے اور ان کی عقل زائل ہو جاتی ہے تو بسا اوقات ان کی زبان سے ایک دوسرے کی نسبت جیسے ہودہ الفاظ نکلنے لگیں جو باہمی نزاع کا سبب بنتے ہیں اور بسا اوقات ضرب اور کلنگ ٹوٹ پھٹتی ہے اور اس طرح سے ان کے دلوں میں ایک دوسرے کی عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔

اور جوئے سے اہم عداوت یوں پیدا ہوتی ہے کہ بعض وقت آدمی جوئے میں اپنے کل مال سے باز جاتا ہے اور وہ بالکل مفلس اور بے صمت و پارہ ہوتا ہے پھر جب وہ اپنا مال دوسرے کے پاس دیکھتا ہے تو اس کو اس کے ساتھ عداوت ہو جاتی ہے طرحی یہ کہ شراب اور جوئے عداوت اور نفرت کے قوی ترین اسباب ہیں ان سے ہیں کہ شراب اور جوئے کی بخوبی مضرت ہوئی اور آخری مضرت یہ ہے کہ شیطان یہ چاہتا ہے کہ تم کو اللہ کی یاد سے اور نماز سے روک دے یعنی شیطان کا مقصود تم کو شراب اور جوئے کی ترغیب سے یہ ہے کہ تم ان میں پڑ کر یاد الہی اور نماز سے غافل ہو جاؤ کیونکہ شراب اور جوئے میں ہمیں کربا یاد الہی اور نماز کا جو شوق ہی نہیں رہتا اور اسکی دلیل مشاہدہ اور تجربہ ہے شہر خج کیلئے دلوں کو دیکھ لو نماز کو تو کیا کھاتے بیٹھے کا بھی جو شوق ہی نہیں رہتا پس جب تم پر شراب اور جوئے کی دنیوی اور اخروی معزز ہیں واضح ہو گئیں تو جتنے دیکھا اب بھی ان گندی اور پلید چیزوں سے باز آؤ گے جو تمہاری دنیا اور آخرت کی خرابی کا ذریعہ ہیں یعنی اب عقل کا مقتضی یہ ہے کہ ان گندی اور ناپاک چیزوں سے باز آ جاؤ جو تم کو مولا کے برحق کی یاد سے روکتی ہیں عرب میں شراب غایت و درجہ محبوب تھا اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کو نہایتی مرام لہرایا اول یہ آیت نازل ہوئی **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ فَقُلْ هُمَا شَرٌّ كَثِيرٌ وَأَنْفَعُ مَضَرٍّ** جس میں ہر اہمکارتے سے انسان ذلیل و خوار ہو جاتا ہے اور تیروں کے فال سے کو کام کرتا یہ ہر اہم بحالت اور وہم پرستی ہے جو علم کو ضائع کر دیتی ہے یہ سب برے کام ہیں شیطان کے اٹھا سکے کچھ لوگ ان کاموں کو اچھا سمجھتے ہیں شیطانی تو ہیں یہی چاہتا ہے کہ شراب اور جوئے سے تمہارے درمیان عداوت اور نفرت ڈال دے شراب سے اہم عداوت اور نفرت کے پیدا ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شراب جب شراب بنا کر صحت ہو جاتا ہے اور ان کی عقل زائل ہو جاتی ہے تو بسا اوقات ان کی زبان سے ایک دوسرے کی نسبت جیسے ہودہ الفاظ نکلنے لگیں جو باہمی نزاع کا سبب بنتے ہیں اور بسا اوقات ضرب اور کلنگ ٹوٹ پھٹتی ہے اور اس طرح سے ان کے دلوں میں ایک دوسرے کی عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔

میں بھی اس سے روانہ دار کرتیں سرزد ہونے لگتی ہیں اس کی زبان اُٹھنے کے اعتبار اور قابو سے باہر ہو جاتی ہے اور اس کو اپنے اقوال و افعال کے حجاب اور انجام کا ہوش نہیں رہتا۔
دوسرے یہ کہ شراب ہمیشہ خواہشوں کو بڑھاتی ہے اور مسائل و اوقات اس حد تک پہنچ جاتی ہے کہ بصیرت و حقیقت کو ہٹا دیتا ہے لہذا اگر کہہ سکتی ہے یا کم از کم منزلت کو دیتی ہے اور زنا اور بیکاری اور بے حیائی پر آمادہ کرتی ہے۔

(تیسرے) یہ کہ آدمی عبادت اور ذکر الہی سے غافل ہو جاتا ہے بلکہ فرائض زندگی کی بھی کوئی قدر و قیمت اسکی نگاہ میں نہیں رہتی۔

(چوتھے) یہ کہ شراب مال و دولت کی برادری کا ذریعہ ہے شرابی کی دولت و ثروت سب شراب کی نذر ہو جاتی ہے اور مسائل و اوقات اس قدر تنگ آ جاتا ہے کہ زندگی سے تنگ آ کر خودکشی کر لیتا (یا بھول) یہ کہ شراب خواری باہم دشمنی اور عداوت پیدا کرتی ہے اور باہمی تعلقات کو توڑ ڈالتی ہے (پچھنے) یہ کہ شرابی کا مزاج اعتدال سے منحرف ہو جاتا ہے اور صحت بدلتی میں فرق آ جاتا ہے اور اس کی تمام سماجی قوتیں کمزور پڑ جاتی ہیں اس لیے کہ شراب میں خدامت نہیں ہے کہ وہ ختم ہو سکے شراب جو کہ معدہ میں جا کر تحلیل نہیں ہوتی اس لیے دن بدن معدہ کو کمزور کرتی جاتی ہے اور فتنے کا مرکز بن جاتی ہے اور فتنہ خدایا کی وجہ سے بدن میں اتنا فتنہ پیدا نہیں ہو سکتا جو تقویت بدن کا باعث بن سکے اور جس قدر فتنہ پیدا ہوتا ہے اس میں شراب کی حیثیت کو موجود ہوتی ہے جو بیکار کو روز بروز گھٹاتی رہتی ہے اور دن بدن نظام حسی میں فرق آتا جاتا ہے عقلیات اور طرزی بھی گڑبڑتے جلتے ہیں، عجیبہ و غریب گھٹتا ہے اور کھانسی اور سہل شروع ہو جاتی ہے اکثر اہلکار کا بیان ہے کہ اگرچہ سال کی رہائی بغیر شراب پینے کے بھی ہو جاتی ہے لیکن وہ فیصدی مریض سال کے شرابی ہی ہوتے ہیں اور شاید نوادری ہی پیتے ہیں۔

(ساتویں) یہ کہ شرابی فتنی کے صلیف ہو جانے کی وجہ سے اکثر کام کاج سے ہی جڑا نہ لگتا ہے بغیر کٹر کے کام نہیں کر سکتا کام کرنے کے لیے بھی اسے شراب پینی پڑتی ہے جہاں تک کام کے کوئی بالکل جواب دے جلتے ہیں۔

اس لیے قرآن پاک نے شراب کو نجس اور عمل شیطانی اور حرام قرار دیا اور اس کے پینے والے پر حد مقرر کی جو رب کی ممتحن قوموں پر شراب خواری کے مفاسد خوب واضح ہو چکے ہیں اور شراب کی وجہ سے نظام تمدن کی خرابیاں ان کی نظروں کے سامنے ہیں اور اس کے مشرف ہیں کہ یہ چیز حرام ہونے کے قابل ہے مگر قانوناً اس کو برہم نہیں قرار دیا اسلئے تعلیم جہاں پہنچی اس نے شراب اور شراب خواری کا قلع قمع کر دیا اور پورے ملک کو اس لعنت سے محفوظ کر دیا۔

(۱۰) اور اسی طرح عیسائیوں پر بھی حرام اور باطل ہے قمار و گولے مال جیسیں

لینے اور آپکے لئے ایک خاص طریقہ ہے۔ بودھی حرم اور طبع اور آرزو پر غلبہ ہے۔ جسے میں مال ہوگا۔ جسے مشتق بن جاتا ہے۔ اس سے عواری ہوگا۔ کاہل اور آرام طلب اور فکرِ معاش سے غافل ہوتے ہیں اور وہی اور ضیائی منصوبوں میں پڑ جاتے ہیں۔ باجمیت کے پکر میں رہتے ہیں اور قرض لیتے رہتے ہیں اور عیب قرض نہیں مٹا تو عواری اور عواری اور لوٹ کھسوٹ پر مگر باندھ بیٹھتے ہیں علاوہ ازیں قرار باہمی انقض و عناد پیدا کرتا ہے۔ اس لیے کہ ہارنے والوں کو ہار کر خیف و غضب آتا ہے اور کینہ اور انتقام پر آمادہ کرتا ہے اور ہوگا۔ باجمیت کسی سے خاص نہیں رہتی۔ اس لیے عواری ایک دوسرے کے دشمن بن جاتے ہیں اور دہرا بھی اُن کو دوسرے پر رحم نہیں آتا اور مال کے ساتھ اُن کے جان کے بھی لگو ہو جاتے ہیں اور خونِ ناحق کے سرنگب ہوتے رہتے ہیں پھر یہ کہ جس عواری کو بھی دیکھتے وہ کنگال ہی نظر آتے گا عواریوں کا دوسرے ہر وقت گھومنا رہنا ہے اور عواری ہوئے کے پکر میں پھنس کر ایسا اندھا سا ہو جاتا ہے کہ اُسے جوئے کے سوا کچھ نظر نہیں آتا وہ نہ دین کا رہنا ہے اور نہ دنیا کا نہ طاعت و عبادت کا اور نہ دین و فرزند اور عزیز اور اقرباء کا اُس کی ساری دنیا قرار خاند ہوتی ہے حرم میں یہ کہ خراب کی طرح تجو ابھی دشمن عقل اور دشمن مال اور دشمن اطلاق ہے عواریوں کو طرح طرح کے جرائم پر آمادہ کرتا ہے اور نظام تمدن کا فخر تب ہے ان معاصد کی بنا پر اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے اس ناہک اور بیدیز کو اپنے بندوں پر عوام فرما دیا تاکہ فوج کو پہنچیں۔

حکم بائشال جمیع احکام

گذشتہ آیت میں ایک خاص حکم کے اتشال کا حکم تھا اب اس آیت میں تمام احکام میں اطاعت کا حکم دیتے چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے ایمان والو! تم تمام احکام میں اللہ تعالیٰ اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرتے رہو اور اللہ اور رسول کی نافرمانی سے ڈرتے اور بچتے رہو۔ لہذا خراب اور جوئے سے بھی بچتے رہو۔ اُس اگر تم اطاعت سے اعراض کرو گے تو ہمارا اور ہمارے رسول کا کچھ نقصان نہیں کرو گے۔ اپنا ہی نقصان کرو گے۔ میں خوب جان تو کہ ہمارے رسول کے ذمہ تو صرف حکم کا واضح طور پر پہنچا دینا ہے ذکر تم کو مجبور کرنا سو وہ پہنچا چکے اس پر بھی نہ مانو تو تم جانو۔

عدم تاشیم براستعمال خمر و میسر قبل از تحریم

جس خراب کی حمت کا حکم نازل ہوا تو صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول

عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۱۰۱ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَقْتُلُوْا الصَّيِّدَ

دکھ کی مار ہے اسے ایمان والو غبار و شکار

وَاَنْتُمْ حُرْمٌ ۝۱۰۲ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ

جس وقت تم ہو اہل ایمان میں جو جو کوئی تم میں اس کو مارے جان کر تو

مَا قَتَلَ مِنَ النِّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ هَدْيًا

بدر ہے اس مارے کے برابر مواضع میں سے وہ ٹھہراؤں دو سہرے تھارے کو نیاز

بَلِيغٍ اَلْكَعْبَةِ اَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسْكِيْنٍ اَوْ عَدْلٌ

پہنچاؤے کعبہ تک یا گناہ کا آگاہ ہے کئی مناج کا کھانا یا اس کے برابر

ذٰلِكَ صِيَامًا لِّیَذُوْقَ وَاَبَالَ اَمْرٌ عَفَا اللّٰهُ عَمَّا

روزے کر چکے سزا اپنے کام کی اللہ نے عفا کیا

سَلَفٌ ۝۱۰۳ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمُ اللّٰهُ مِنْهُ ۝۱۰۴ وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ

جو جو چکا اور جو کوئی پھر کرے گا اس سے بیرے گا اللہ اور اللہ زبردست

ذُوْا اِنْتِقَامٍ ۝۱۰۵ اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا

ہے بیرے والا - حلال ہوا تم کو دریا کا شکار اور اس کا کھانا فائدہ کو

لَكُمْ وَلِلْسَّیَّارَةِ وَحُرِّمَ عَلَیْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ

تھارے اور سیاروں کے اور حرام ہوا تم پر شکار جنگل کا جب تک رہو

حُرْمًا ۝۱۰۶ وَاتَّقُوا اللّٰهَ الَّذِیْ اِلَیْهِ تُخْشَرُوْنَ ۝۱۰۷ جَعَلَ

احرام میں اور ڈرتے رہو اللہ سے جس بات میں جن ہوں گے اللہ نے

اللّٰهُ اَلْكَعْبَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ قِيَمًا لِّلنَّاسِ وَالشَّهْرَ

کیا ہے کعبہ یہ گھر بزرگی کا ٹھہرا لوگوں کے واسطے اور مہینہ

مسکینوں پر تقسیم کرے یا اس محلہ کے برابر روزے ہیں یعنی اگر یہ بھی نہ کر سکے تو جس قدر مسکینوں کو اس کی قیمت کا آنا چاہے چنانچہ ان کی شمار کے مطابق روزے رکھے علماء کا اس بارہ میں اختلاف ہے کہ آیا اس آیت میں کلمہ اذ تخیر کے لیے ہے یا ترتیب کے لیے ہے امام ابو حنیفہ اور امام مالک اور امام شافعی کے نزدیک تخیر کے لیے ہے اور امام احمد اور امام زفر کہتے ہیں کہ ترتیب کے لیے ہے تخیر کا مطلب یہ ہے کہ قائل جہد کو اختیار ہے کہ ان میں یا توں میں سے جو چاہے اختیار کرے اور ترتیب کا مطلب یہ ہے کہ اول ہر کار واجب ہے اور اگر ہر کار دستیاب نہ ہو سکے تو اس مثول ہر فور کی قیمت کے مقدار مسکینوں کو کھانا دینا ہے اور اگر جو بھلا اس کے کھانا بھی نہ دے سکے تو ہر مسکین کے عوض روزہ رکھے اور یہ ہزار اس لیے واجب کی گئی تاکہ وہ اپنے لیے بوسے دیال کا مزہ چکھے یعنی یہ اس کے گناہ کی سزا ہے کہ اس نے حالت احرام میں کیوں شکار کیا انکسے وہ خطا معاف کی جو اس سے پہلے ہو چکی ہیں خوں حکم سے پہلے یا اسلام لاسنے سے پہلے زمانہ جاہلیت میں کسی نے یہ حرکت کی تھی تو اس پر کوئی مواخذہ نہیں اور جو شخص پھر ایسی حرکت کرے گا یعنی اس حالت کے بعد پھر حالت احرام میں شکار کر لے گا تو اس سے آخرت میں بدلہ لے گا اور اللہ غالب ہے ہر بار سے واللہ۔ پس ظلم کو چاہیے کہ عزیز مستغنی کی ناراضگی سے بچو

تمتہ حکم سابق

حلال کر دیا گیا تھا اس لیے حالت احرام میں دریا کا شکار اور دریا کا طعام دریا کے شکار سے بمعنی مراد ہے کہ وہ تمہارے لیے حلال ہے اور دریا کے طعام سے وہ بھلی مراد ہے کہ جو پانی سے جدا ہو کر سرگئی جو تم نے نہیں پکڑی تھی وہ بھی حلال ہے اور یہ حلال کیا جانا تمہارے فائدہ کے لیے اور مسافروں کے فائدہ کے لیے ہے اگر یہ حلال نہ کیا جاتا تو تم کو اور جو لوگ سفر کرتے ہیں ان کو سخت تکلیف اٹھانی پڑتی۔

تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے کہ دریا سے ہر ایک پانی مراد ہے خواہ وہ سمندر ہو یا نہ ہو یا تالاب ہو اور حرام کر دیا گیا تم پر عقلی اور عقلی کا شکار کرنا جب تک تم احرام کی حالت میں رہو اس سورت میں خدا تعالیٰ نے حرم کے لیے جنگلی شکار کی حرمت یہاں جگہ بیان کی اول شروع سورت میں فرمایا عَلَيْنَ الْفَيْسِدِ وَأَنْتُمْ حُرْمًا پھر اس کے بعد اس کو حرم کے اول میں فرمایا لَا تَقْتُلُوا الْفَيْسِدَ وَأَنْتُمْ حُرْمًا پھر اب تیسری بار فرمایا وَحُرْمًا عَلَيْنَ الْفَيْسِدِ الْمَنْعُ مِمَّا دَمْنَكُمْ حُرْمًا اس شکار سے مقصود صرف تاکید ہے اور اللہ سے ڈرتے رہو جس کی طرف تم سب جمع کیے جاؤ گے جس چیز سے اس نے منع کر دیا اس کو نہ کرو

اور نکالت احرام شکار اس لیے حرام کیا گیا کہ فرم کا مقصد غلہ کھ
کی زیارت ہے اور اللہ نے غلہ کھ کو حرم گھر کو گوی
کے قائم اور باقی رہنے کا ذریعہ بنایا ہے دنیا کی تہادی اس
وقت تک ہے جب تک یہ غلہ کھ باقی ہے جس وقت خدا تعالیٰ کا ارادہ یہ ہوگا کہ کارخانہ عالم کو ختم
کر دیا جائے تو اس بیت حرام کو اٹھالیا جائے گا جیسا کہ بنانے کے وقت سب سے پہلے ہیں مکان
بنایا گیا تھا اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ اِسْنِ طَرَحِ جب دنیا کا کارخانہ ختم کیا
جائے گا تو سب سے پہلے غلہ کھ کو اٹھالیا جائے گا جب تک غلہ کھ باقی ہے اس وقت تک
دنیا بھی باقی ہے غرض یہ کہ غلہ کھ ایک حرم مکان ہے جس کا ادب اور احترام فرض ہے اس لیے
حدود حرم میں اور حالت احرام میں شکار منوع قرار دیا گیا اور وہ حرم کو اوقاف کو اور قربانی کے جانوروں کے
لحے کے ہاروں کو بھی اللہ تعالیٰ نے لوگوں کے قیام امن کا ذریعہ بنایا ہے کہ عرب کے لوگ
الجزیرہ خرم یعنی ماہ ذیقعدہ اور ذی الحجہ اور محرم اور ربیع میں قتل و قتل سے ڈر کر جاتے ہیں اور قربانی
کے جانوروں سے کوئی قرض نہیں کرتے کہ یہ اللہ کی نیاں ہیں جو حرم میں ذبح ہوں گے یہ یمن کعبہ اور
ماہ حرام اور مدی اور مکہ کو چاروں طرف سے محصور ہے امن قرار دینا اس لیے ہے کہ تم سمجھ جاؤ کہ اللہ
جانتا ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور یہ کہ اللہ ہر شے کو جانتا ہے اور
وہ تمہاری دینی اور دنیوی مصالح اور ضروریات سے واقف ہے اس لیے اس نے ان چیزوں کو
واجب الاحترام قرار دیا تاکہ تمہارے لیے قیام امن کا ذریعہ اور جان و مال کی حفاظت کا سبب
بنیں خوب جان لو کہ اللہ تعالیٰ نافرمانوں کو سخت سزا دیتے والا ہے اور تحقیق اللہ تعالیٰ اہل
اطاعت کو بخشنے والا مہربان ہے ہمارے رسول کے ذمہ رسول اللہ کا پیغام پہنچا دینے کے اور
کچھ نہیں یعنی جب رسول نے تم کو اللہ کا پیغام پہنچا دیا تو اب تمہارا کوئی عذر باقی نہیں رہا اگر تم اللہ اور اس کے رسول کی نواہی
کو نہ مانو تو سزا پاؤ گے اور اللہ خوب جانتا ہے جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم چھپاتے ہو یعنی وہ تمہارے ظہر و باطن سے
خبردار ہے اسے بھی ایک کلمہ بھیجے کہ ناپاک اور گندہ اور پاکیزہ برابر نہیں یعنی حلال و حرام اور اطاعت اور عصیت
اور سعادت اور شقاوت اور مسلم اور کافر برابر نہیں اگرچہ اسے دیکھنے والے تم کو ناپاک اور گندہ کی بنا پر است بھی
مستحق ہیں اگرچہ تم کو حرام مال کی زیادتی پسند ہو مگر وہ حلال کی برکت کو نہیں پہنچتا گلاب کا ایک قطرہ بیشاب
کے ایک منگ سے کہیں بہتر ہے پس اسے عقل مند و اللہ سے ڈرہ اور اس کی نافرمانی سے بچو تاکہ تم عذاب پاؤ معلوم
ہو کہ عاقبت اور دانا وہ ہے جو خدا سے ڈرے ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءٍ إِنْ تُبَدَّ

اسے ایمان والو مت پوچھو بہت چیزیں کہ اگر تم پر

ہو چکی ہیں بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے لگنے کی تشریح میں لایینی سوالات کیلئے اور سختی میں مبتلا ہوئے جس کا بیان سورۃ بقرہ میں گذر چکا۔

بنا جو شاہ جدا افتاد اس آیت کے لائق میں کہتے ہیں یعنی آپ سے نہ بدچو کہ یہ چیز وہاں ہے بائیں یہ کام کریں یا نہ کریں بلکہ جو فرمایا اس پر عمل کرو نہ فرمایا اسکو معاف جانو اس میں دین آسمان رہے اور جو ہر بات کا جواب تو ہے تو میں تنگ ہو جائے پھر ملے نہ کر سکو جیسے آگے ذکر کے پھر آئندہ آیت میں انہی کی کہیں بتائی کہ بدچھنے کی حاجت نہیں جو اللہ نے نہ فرمایا وہ سبہ اصل ہے اور اسی طرح ہے لائقہ بایں بدچھنے کسی نے بدچھا میرا باپ کون تھا یا میری عورت گھر میں کسی طرح ہے اگر بغیر جواب دے شاید برا جواب آوے اور پشیمان ہو" (موضع القرآن)

اسے ایمان والو ایمان کا مقتضی یہ ہے کہ اللہ اور اس کے رسول کے ادب کو ملحوظ رکھو اور اس کے احکام میں پیش قدمی نہ کرو یعنی ایسی فضول اور لایینی باتوں کے متعلق سوال نہ کرو کہ شاید اگر وہ تم پر ظاہر کر دی جائیں تو تم کو بری معلوم ہوں گی اس لیے کہ اول تو لایینی اور فضول سوال کرنا جرأت اور جسارت اور گستاخی ہے اور سراسر خلاف ادب ہے جو حکم آچلتے اس پر عمل کرو جو نہ آتے خاموش رہو علاوہ ازیں ممکن ہے کہ تمہارے سوال کے بعد رسول ایسی بات بیان کرے جو تمہارے لئے باعث لاگواری اور موجب شرمساری ہو یا سبب گرائی ہو کہ تمہارے سوال کی وجہ سے وہ چیز تم پر فرض ہو جائے اور پھر تم کو اس پر عمل کرنا دشوار ہو جس تمہارا بدچھنا فضول سے اللہ کا رسول خود بیان کرے گا اور اگر تم ان باتوں کے متعلق اس وقت سوال کرو گے جب کہ قرآن نازل ہو رہا ہے تو وہ بایں تم پر ظاہر کر دی جائیں گی یعنی جب تک رسول اللہ تم میں موجود ہیں اور وحی کا سلسلہ جاری ہے اس وقت تک اگر تم کوئی بات بدچھو گے تو اس کا جواب تم کو ضرور دیا جائے گا پس ایسی بات نہ بدچھو جس کا جواب تم کو ناگوار معلوم ہو ان سوالات سے پہلے جو سوالات تم کر چکے ہو ان کو اللہ نے معاف کیا آئندہ نہ کرنا اور اللہ بخشنے والا بہدار ہے مواضع میں جلدی نہیں کرنا ایسی ہی باتیں تم سے پہلے لوگوں نے بدچھیں اور پھر ان سے منکر ہو گئے جیسے قوم صالح نے صالح علیہ السلام سے سوال کیا کہ پتھر سے ناک نکالو جب خدا نے ان کا سوال پورا کر دیا تو وہ اس مجرم کے منکر ہو گئے اور اوشیٰ کو انہوں نے ذبح کر ڈالا اور بنی اسرائیل نے موسیٰ علیہ السلام سے بہت سے سوال کیے اور جب بتائے گئے تو جین مکانی شرم و خجائی اور عیسیٰ علیہ السلام کی قوم نے مادہ کا سوال کیا اور پھر اس کی ناسمجری کی اور انتہام بھگتا۔

مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ

نہیں تمہارا اللہ نے بحیرہ سے بحیرہ اور نہ سائبہ اور نہ وصیہ
وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ

اور نہ حامی اور نہ کافر باجھتے ہیں اللہ پر
الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۱۰۳﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ

بھرت در ان میں بہتوں کو عقل نہیں اور جب کہیے ان کو
تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا

کفر اس فرق جو اللہ نے نازل کیا اور رسول کی طرف نہیں ہم کو کفایت ہے
مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ظَنُّوا كَانُوا بِهِمْ لَا

جس پر باپ ہم نے پہنچے باپ دادوں کو پہلا اگر ان کے باپ دیکھ رکھتے
يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿۱۰۴﴾

ہوں کچھ اور نہ رہ جاتے تو یہی

حکم نوزد ہم ابطال بعض رسوم شرکیہ و اقوال کفریہ

قال الله تعالى مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ

در بطع شروع پادہ بن نوزد اور قسم کے ذہ پر حلال اور حلیہ کو کہتے اور ہم کہنے کے مخالفت
فرمان نوزد کہتے کہ جو میں لایق مخالفت کی مخالفت لایق کہ جادو لوگوں کے عزائم کی وجہ سے
کوئی چیز تمام نہ کر دی جاسے ان آیات میں درم جابلیت کا ابطال فرماتے ہیں اور ان جابلیت
کی گزری کہ یہاں کہتے ہیں کہ ان جابلیت مشرکوں سے بغیر حکم خداوندی بنی حرمت سے بہت سماجی
ہستہ اور ہم کہیں در پھر ان کی ولیدی دیکھو کہ ان کو خداوندی کی حرمت منسوب کر دیا یعنی نوزاد
ہے اور ان سے حقوں کی مخالفت اس وجہ پہنچ چکی ہے کہ جب ان سے یہ کہا جا رہے کہ خداوندی
کے احکام پر چلو تو جواب میں کہتے ہیں کہ ہم تو اپنے باپ داد کے طریقہ پر چلیں گے جتنا یاد دلاتے

ہیں اللہ نے نہ تو بحیرہ مشروح کیا نہ سائبر اور نہ وسیلہ اور نہ عام و لیکن کافر لوگ اللہ پر صحت باذیتے ہیں کہ یہ رسوم اللہ کی مقرر کردہ ہیں اور اللہ ان سے ٹوٹیں ہوتا ہے اور ان میں سے اکثر یہ عقل ہیں بحیرہ اور سائبر اور وسیلہ اور عام یہ سب زمانہ جاہلیت کی رسوم ہیں مشرکین عرب میں یہ دستور تھا کہ اگر اونٹنی یا بچہ بچے بنتی اور اس کا پانچواں بچہ نہ ہوتا تو اس کے کان چیر کر اس کو بتوں کے نام پر بھجور دیتے اس سے سواری بنتے اور نہ اس کو ذبح کرتے اور نہ اس پر بوجھ لادتے اور نہ اس کو کسی پانی اور چراگاہ سے روکتے وہ جہاں چاہتی پرتی بھرتی اس اونٹنی کو وہ لوگ بحیرہ کہتے تھے اور اگر کوئی سفر میں جاتا یا بیار ہوتا تو یہ کہتا کہ اگر میں اپنے سفر سے واپس آیا یا میں نے اپنی اس بیماری سے شفا پائی تو میری یہ اونٹنی سائبر ہے یعنی آزاد ہے جہاں چاہے پھرے اب یہ اونٹنی سواری اور بار برداری کی مشقت سے آزاد ہے تو وہ اونٹنی سائبر و آزاد ہو جاتی اور اس کا حکم وہیں ہو جاتا جو بحیرہ کا حکم تھا اس زمانہ کا سائبر ایسا ہے جیسا کہ اس زمانہ میں ہندو لوگ سائبر بھجور دیتے ہیں اور وسیلہ وہ بکری ہے کہ جو مادہ پٹنے کے بعد بھر دو بارہ مادہ بنے اور درمیان میں نہ بچہ پیدا نہ ہوا جو اسکو بھی بتوں کے نام پر بھجور دیتے تھے اور یعنی علماء کا قول یہ ہے کہ وسیلہ اس بکری کو کہتے ہیں جو اپنی ماں کے ساتھ ہی رہتی ہے اپنے بھائی کے ساتھ پیدا ہو تو اس بکری کو ذبح نہ کرتے تھے اور عام اس شتر کو کہتے ہیں کہ جس کی بھتی سے دس بچے پیدا ہو چکے ہوں اسے اونٹ کو بھی اہل عرب سواری و چروہ کی خدمت سے آزاد کر دیتے تھے اور بتوں کے نام پر بھجور دیتے تھے گویا کہ اس نے اپنی پشت کی حمایت اور حفاظت کرنی اسی لیے مکو عام بنی حانی کہتے تھے۔

برہمن میں مشرکین عرب میں بتوں سے چل آتی تھیں اور ان کی نسبت ان کا یہ اعتقاد تھا کہ خدا تعالیٰ نے ان رموز کو مشروح کیا ہے خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ سب بھجور اور اقربا بہتے خدا تعالیٰ نے ان رموز کو ہرگز مشروح نہیں کیا ان کے بتوں نے خدا پر ہتان باذھا اور عام کا لانا نام نے اسے قبول کر لیا۔

الغرض ان آیات میں اس بات کی تفسیر کر دی گئی کہ جس طرح فصول اور لایینی سولات کے اہم طریقہ ہیں انکی اور سستی کا سبب بننا ہرم ہے اس سے کہیں بڑھ کر یہ جرم ہے کہ اپنی رائے سے حلال و حرام تجویز کرے اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جہالت کو بھجور اور اس کی طرف آؤ جو اثر سے اٹھا ہے اور رموز کی طرف آؤ اور اس کی اطاعت کرو تو جواب ہیں یہ کہتے ہیں کہ ہم کو وہی دین کافی ہے جس پر ہم نے اپنے بڑوں اور بزرگوں کو پایا ہے یعنی ہم اپنے بزرگوں کو بھجور کہتا رہا کی اطاعت کیوں کریں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ کیا ان کے لیے ان کا اتنا ہی دین کافی ہے اگرچہ ان کے آباء و اجداد نہ کچھ علم رکھتے ہوں اور نہ ہدایت پر ہوں مطلب یہ ہے کہ تخیل اور پیروی ایسے شخص کی کرنی چاہیے جو علم اور ہدایت پر ہوا اور تمہارے آباء و اجداد تو جاہل اور گمراہ تھے انہیں

کی اور باطن کی تیسرے تہیٰ ان کے پیچھے کیوں چلتے ہوں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن

اسے ایمان والو! تم پر خود تم سے لگہ اتنی جان کی تہا را کہ میں نکالتا

ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ فَرْجُكُمْ جَمِيعًا فَيُنِزِّلُ

جو کوئی بھٹکا جب تم جوئے راہ پر اشارہ پاس پھر جاتا ہے نہ سب کو بھڑھا دیتا

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾

جو کچھ تم کوستے تھے

حکم بستم متعلق بحفاظتِ دین خود

قُلْ هَذَانِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ... اے... رہا اُنتم تَعْمَلُونَ

دریامِ گزشتہ آیت میں حکم اور مشرکین کی جہانوں کو بیان فرمایا اب اس آیت میں مسلمانوں کو ہدایت فرماتے ہیں کہ تم ان مسافروں کی طرح نہ بنو کہ اپنی ہدایت کی فکر نہ کر، تم ان کی اصلاح کی جو کوشش کر سکتے تھے وہ کر چکے اب اگر یہ لوگ تہا را کہتے ہیں ہاتھ دے دو تہا را کی نصرت نہ کریں بلکہ اور اپنے خدائے اور خدا اور جانتوں اور خدا عزوجل سے باز نہیں آتے تو تہا را کچھ نقصان نہیں اس آیت کا یہ مطلب نہیں کہ کسی کو برا کام کر سنے دیکھا جائے تو اس کو منع نہ کیا جائے کہ میں تم کی برائی کیا نقد نہ کرے گی بلکہ مطلب یہ ہے کہ تم دوسرا المعروف درہم عن الشکر کرنا اس کے بعد بھی اگر کوئی خدا اور خدا اور ہمت دھم سے اپنی کمزاری پر تہا را سے تو پھر اس کی تہا را نہیں نقصان میں پہنچائے گی کیونکہ قرآن المعروف اور ان عن الشکر و لفظ انا کر چکے ہیں سعادت الہی و اللہ و اللہ تہا را نہ ہر العزیز اور ان عن الشکر کہیں نہ تو قرآن انہوں کو کھلا اور ہتھ دین کی فکر نہ کر اور ان کی فکر پورے دوشمن یاد و قدیم کی نصرت اور نصرت کے مکر و ہر گاہہ نہیں کو ان ضرر نہیں پہنچا سکتے گا بشرطیکہ تم خود راہِ ہدایت پر جو یعنی جب تم خود ہدایت پر چو گئے۔ در وہ صہ سے لوگوں کو بھیجنا ہے رہے اور وہ تہا را سے بھیجے سنے سے ہدایت پر نہ آئے تو تہا را نہ دمر کوئی لازم نہیں یا یہ سنیں ہیں کہ جب تم ہدایت پر جو تو گد کار تہا را سے کیسے ہی دشمن جوں وہ تہا را کچھ نہیں جھڑ سکتے نہ سب کا شیر خوار نہ اللہ ہی کی طرف سے مودہ نہ کو ان تمام باتوں

سے آگاہ کر دینا کہ جو تم کرتے تھے یعنی تمہارے نیک و بد اعمال کی جزا و سزا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةٌ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ

اے ایمان والو! گواہ تمہارے اندر جب پہنچے کسی کو تم میں

الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ

موت جب لگے وصیت کرنے دو شخص معتبر چاہئیں تم میں سے یا

آخَرَانِ مِّنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ

دو اور ہوں تمہارے سوا اگر تم نے سفر کیا ہو ملک میں

فَأَصَابَتْكُمْ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسَبُوهُمَا مِّنْ بَعْدِ

بھر پہنچے تم پر مصیبت موت کی دونوں کو گھڑا کر دو

الصَّلَاةِ فَيُقْسِمِينَ بِاللَّهِ إِنْ أَرَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ

نماز کے پھر وہ قسم کھا دیں اللہ کی اگر تم کو مشہور پڑے کہیں ہم نہیں بیچتے

ثَمَنًا وَلَا نُوَكِّلَنَّ ذَا قَرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا

قسم مال پر اگرچہ کسی کو ہم سے قربت ہو اور ہم نہیں چھپاتے اللہ کی گواہی نہیں

إِذَا أَلَمِنَ الْإِيمَانِ ۚ فَإِنْ عَثَرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا

تو ہم گمراہ ہیں پھر اگر خبر ہو جاوے کہ وہ دونوں

إِثْمًا فَآخَرَيْنِ يَقُومِينَ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ

حق دہائے گناہ کے تو دو اور گھڑے ہوں انکی جگہ کہ جن کا حق دہا ہے

عَلَيْهِمُ الْأُولَىٰ ۚ فَيُقْسِمِينَ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ

ان میں جو بہت نزدیک ہیں ہم قسم کھا دیں اللہ کی کہ ہماری گواہی تحقیق ہے

شَهَادَتَيْهَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۸﴾

ان کی گواہی سے اور ہم نے زیادہ نہیں کہا نہیں تو ہم سے انصاف نہیں

ذَلِكَ ادْنَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهِهَا أَوْ

اس میں گنتی ہے کہ شہادت ادا کرنے میں راہ پر

يَخَافُونَ أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ

دیں کہ الٹی پڑے گی قسم ہماری ان کی قسم کے بعد اور ڈرتے رہو اللہ سے

وَأَسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿۱۹﴾

اور سن رکھو اور اللہ راہ نہیں دیتا بے حکم لوگوں کو

حکم بست و یکم متعلق بہ وصیت و شہادت

قال تعالى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اشْهَدُوا بِبَيْنَتِكُمْ... وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ
(ربط) گذشتہ آیت میں مخالفت دین کا حکم تھا اس آیت میں مخالفت مال کا طریقہ تعلیم دینے میں کہ
مہر سے وقت کسی کو دہی اور گواہ بنا لینا چاہیے پہلی آیت میں دینی مصلحت کے متعلق حکم تھا اور
اس آیت میں دنیوی مصلحت کے متعلق حکم ہے۔

یاد رکھو کہ گذشتہ آیت میں یہ بیان تھا کہ مرنے کے بعد خدا تعالیٰ کی طرف روٹا سنے جائے
اور مال کا حساب دینا پڑے گا اب اس آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ مرنے سے پہلے تم کو وصیت
کرو دینی چاہیے اور اس پر کسی کو گواہ بنالینا چاہیے تاکہ حق ضائع نہ ہو لہذا اس کے متعلق
ہدایت فرماتے ہیں۔

ان آیتوں کا شان نزول ایک واقعہ ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے

شان نزول

زمانہ میں پیش آیا وہ واقعہ یہ ہے کہ جیم بن اوس داری اور عدی بن ہذیل
جو اس وقت دونوں نصرانی تھے لغزش تمہارت مدینہ سے شام گئے اور ان کے ساتھ نبیل مولیٰ عمرو
بن العاص بھی تھے جو مسلمان تھے بدیل وہاں جا کر بیمار ہو گئے اس لیے انہوں نے اسی بیمار کی
حالت میں اپنے کل مال کی ہمان کے پاس تھا ایک مہرست کھن ادراس کو اپنے اسباب میں

دکھ دیا اور اپنے دونوں نضرانی ساتھیوں سے اُس کا ذکر نہ کیا جب اُن کا مرض سخت ہو گیا اور مرنے لگے تو انہوں نے اپنا مال یتیم اور عری کے سپرد کیا اور یہ وصیت کی کہ جب تم مدینہ میں جاؤ تو میرے کئی سلمان میرے وارثوں کو پہنچا دینا پھر قبیلہ مرگئے اور وہ دونوں نضرانی اپنے کام سے فارغ ہو کر مدینہ واپس آئے اس مال میں ایک چاندی کا پیالہ بھی تھا جس پر سونے کا بھول چڑھا ہوا تھا اور اس میں تین سو مثقال چاندی تھی ان نضرانیوں نے وہ پیالہ تو مال میں سے خارج کر لیا اور باقی کل مال بدیل کے وارثوں کو لے کر دے دیا وارثوں نے جب اس مال کی دیکھ بھال کی تو اس میں سے اُن کو ایک ہرست برآمد ہوئی جس میں ہر چیز کی تفصیل تھی جب اس ہرست کے مطابق اپوں نے مال کی جانچ پڑتال کی تو اس میں اُن کو وہ چاندی کا پیالہ ملا وہ لوگ یتیم اور عری کے پاس گئے اور اُن سے پوچھا کہ کیا بدیل نے بیماری کی حالت میں اپنا مال فروخت کر دیا تھا انہوں نے کہا کہ نہیں وارثوں نے کہا کہ ہم کو اس سامان میں ایک ہرست ملی ہے جس میں اس کے کل مال اور اسباب کی تفصیل ہے اس ہرست کے مطابق ہم کو ایک چاندی کا پیالہ بھی ملا جس پر سونے کا بھول چڑھا ہوا تھا اور اس میں تین سو مثقال چاندی تھی انہوں نے کہا کہ ہم کو کچھ معلوم نہیں برجیز اس نے ہمارے سپرد کی تھی وہ ہم نے تمہارے سپرد کردی وارثوں نے یہ معاملہ اور یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پیش کیا مگر وہ دونوں اپنے انکار پر قائم رہے اور چونکہ مدینہ یعنی اولیاءِ میت کے پاس خیانت کے کوئی گواہ نہ تھے اس لیے یتیم اور عری سے قسمیں لی گئیں کہ ہم نے اس مال میں کوئی فائدہ نہیں کیا کیونکہ وہ دونوں نضرانی اس مقدمہ میں مدعی علیہ تھے اس لیے اُن نے قسمیں لی گئیں اور وہ بھولی قسمیں کھا گئے اور لفظ ختم ہو گیا کچھ دنوں کے بعد کہیں سے وہ پیالہ پکڑا گیا جس کے پاس پیالہ ملا اس سے دریافت کیا گیا کہ تیرے پاس یہ پیالہ کہاں سے آیا اس نے کہا کہ یہ پیالہ میں نے یتیم اور عری سے خریدا ہے اب دوبارہ یہ مقدمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں پیش ہوا اس وقت یہ دونوں نضرانی خریداری کے مدعی بن گئے اور یہ کہنے لگے کہ ہم نے یہ پیالہ اس کے مالک سے یعنی اُس میت سے خریدا تھا لیکن چونکہ ان کے پاس خریداری کے گواہ نہ تھے اور ورثہ خریداری کے منکر تھے اس لیے اب آپ نے اُن کے بھائے وارثوں سے قسمیں لییں وارثوں میں سے دو شخصوں نے جو میت کے قریب تھے قسم کھائی کہ پیالہ میت کی ملک تھا اور یہ دونوں نضرانی اپنی قسم میں اٹھ گئے جیسا کہ جس قیمت پر انہوں نے وہ پیالہ فروخت کیا تھا ایک ہزار دینار (۱) وہ رقم وارثوں کو مل گئی اور قرض ختم ہوا اس بارہ میں خدا تعالیٰ نے یہ آیتیں نازل کیں اے مسلمانو! تمہارے درمیان گواہی (کا نصاب) جب کہ تم میں کسی کو موت آجائے معنی وصیت کا وقت آجائے تو ایسی حالت میں کہ جب مال ورثہ کے سپرد کرنے کی ضرورت ہو تو گواہی کا نصاب ایسے دو شخص

ہیں جو ثقہ اور متبرہوں اور تم میں سے ہوں یعنی مسلمان ہوں مطلب یہ ہے کہ جو شخص مرتے وقت اپنے ورثہ کے متعلق خبروں کو وصیت کرنا چاہے اور اپنا مال و متاع ان کے حوالہ کرنا چاہے تو اس کو چاہیے کہ مسلمانوں میں سے دو متبرہ شخصوں کو وصیت کرے تاکہ وہ اس کی وصیت کو پورا کریں اور اس کے مال میں خیانت نہ کریں یا اگر مسلمان نہ ہوں تو تہارے غیروں یعنی کفار میں سے دو شخص گواہ بنالے جائیں اگر تم سفر کی حالت میں ہو پھر تمہیں اس طریت میں موت کی مصیبت آپہنچے اور اس مسافرت کی حالت میں ہمارے رفیق سفر سب کا قرین مسلمان کوئی نہیں تو انہیں میں دو شخصوں کو اپنا وصی بنا لو ایسی حالت میں کہ جب مسلمان نہ ہو تو جو غیر مسلم کو وصی بنانا جائز ہے پھر ان غیر مسلم آدمیوں کا حکم یہ ہے کہ اسے وارثوں اگر تم کسی وجہ سے ان کی امانت اور صداقت کے بارہ میں شک اور تردید میں پڑ جاؤ اور تمہیں انی اوصیاء کے متعلق خیانت کا گمان ہو تو ان دونوں غیر مسلموں کو حق کی نماز کے بعد روک کر پھر وہ دونوں بیع عام میں قسم کھائیں اور قسم کے ساتھ یہ کہیں کہ ہم اس قسم کے عوض میں کسی قسم کا مال نہیں چاہتے اگرچہ وہ شخص جس کے لئے قسم کھائی گئی ہے وہ رہے جس ہمارا قرین رشتہ دار کیوں نہ ہو یعنی ہم جھوٹی گواہی اپنے رشتہ داروں کے لئے بھی نہیں دیتے غیر کے لئے تو کیا دیں گے اور ہم اللہ کی قسم کی ہوئی گواہی کو نہیں چھپاتے اگر ہم ایسا کریں گے تو یہ شک ہم گنہگاروں میں سے ہوں گے پھر اگر بعد میں کسی طریقہ سے یہ اطلاع ملے کہ وہ دونوں شاہد یعنی وصی گناہ کے مرتکب ہوئے ہیں یعنی انہوں نے میت کے مال میں خیانت کی ہے اور جھوٹی قسم کھائی ہے تو وہ اور شخص ان کی جگہ قسم کھاتے کے لئے کھڑے ہوں ان دونوں میں سے جن کا ان دونوں نے حق دیا یا ہے یعنی میت کے ورثہ میں سے دو شخص کھڑے ہوں جو میت کے سب سے زیادہ قرینی رشتہ دار ہوں پھر وہ اللہ کی قسم کھا کر یہ کہیں کہ بے شک ہماری شہادت ان کی شہادت سے زیادہ معتبر ہے اور ہم نے اپنی اس قسم میں کسی قسم کی کوئی زیادتی نہیں کی اگر ہم نے ایسا کیا ہو تو بے شک ہم ظالموں میں سے ہیں جب یہ آیت نازل ہوئی تو بدل کے دو وارث کھڑے ہوئے اور عصر کے بعد انہوں نے یہ قسم کھائی کہ یہ دونوں شخص جھوٹے اور غائق ہیں اور ہماری شہادت ان کی شہادت سے زیادہ معتبر ہے تب اسی بیان کی قیمت ان تعریفوں سے لے کر ان کو دلائی گئی جب اس واقعہ کے بعد قسم داروں اسلام لے آئے تو کہا کرتے تھے کہ بے شک اللہ اور اس کا رسول چاہے میں نے پیار لیا تھا اب میں اپنے اس گناہ سے توبہ کرتا ہوں اور اللہ سے معافی مانگتا ہوں شہادت کا یہ طریقہ جو ان آیات میں مذکور ہوا یہ اس امر کے بہت زیادہ قریب اور نزدیک ہے کہ لوگ صحیح طریقہ پر شہادت دیا کریں یا وہ اس بات سے ڈریں کہ ان کی قصوں کے بعد داروں پر قصیں وثائق جائیں گی یعنی انہیں یہ اندیشہ ہوگا کہ اگر ہم نے جھوٹی قسم کھائی تو ہمارے بعد وارثانہ قسم لگائی جائے گی اور وہ قسم کھا کر ہماری قسم کو بے اعتبار بنا دیں گے اس اندیشہ اور خیال سے وہ جھوٹی

قسم پر جرات دکر کہا گئے اور اسے لوگوں قسم کھانے میں اللہ سے ڈرنے پر سو اور اللہ کا حکم منہ اور جو اللہ کا حکم نہ سنے وہ فاسق ہے اور اللہ فاسقوں کو قویٰ نہیں دیتا یعنی جو لوگ امانت میں خیانت کرتے ہیں اور ہم قی نہیں کھاتے ہیں وہ اللہ کی قویٰ سے محروم ہو جاتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت نہیں دیتا بلکہ انہی کو گمراہی میں چھوڑ دیتا ہے تاکہ قیامت اسکی سزا ہو۔

۴ ۵ ۶

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ قَالَوَالَا

جس دن اللہ جمع کرے گا رسول پھر کہے گا تم کو کیا جواب دیا ہو میں گئے ہم کو

عَلِمْنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ۝۱۱ إِذْ قَالَ اللَّهُ

جبر نہیں تو ہی ہے بچی بات جانتا جب کہے گا اللہ

يَعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ

اسے جیسے مہم کے بیٹے یاد کر میرا احسان اپنے اوپر اور اپنی

وَالِدَتِكَ إِذْ أَيَّدَتْكَ بِرُوحِ الْقُدُّسِ تَلْكُمُ النَّاسَ

ماں پر جب مدد کی میں نے تجھ کو روح پاک سے تو کام کرنا لوگوں سے

فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ

گود میں اور بڑی عمر میں اور جب سکھائی میں نے تجھ کو کتاب اور ہکمی باہیں

وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ

اور تورات اور انجیل اور جب تو بنانا مٹی سے جانور کی صورت

الطَّيْرِ بِأَذْنِي فَتَنْفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنِي وَ

میرے حکم سے پھر دم مارنا اس میں تو ہو جاتا جانور میرے حکم سے اور

تَبْرِئِي الْأَكْمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ

چنگا کرتا ماں کے بیٹ ۱۱ اللہ دعا اور کورس کو میرے حکم سے اور جب نکال کھڑے کرتا مرد

اس تذکرہ سے اصل مقصود تو نصاریٰ کے عقائد کی تردید ہے جو انہیں خدا اور خدا کا بیٹا سمجھتے ہیں اس لیے کہ دوسری امتوں کا کفر انبیاء کرام کی ذات تک محدود تھا اور نصاریٰ کا کفر حق نبوت سے تجاوز کر کے خدا تعالیٰ کی حد تک پہنچ چکا تھا اس لیے کہ خداوند قدوس کے لیے بیٹا بننا تجویز کرنا بزرگوار خداوندی میں ایسی عظیم گستاخی ہے کہ جس سے آسمان وزمین کے پست جانے والا اندیشہ ہے اس لیے ان آیات میں اصل مقصود کو نصاریٰ کی تردید ہے اور ساتھ ہی ساتھ یہودیوں کی بھی تردید و تکذیب ہے کہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نبوت و رسالت کے منکر ہیں حق تعالیٰ نے ان آیات میں حضرت عیسیٰ پر اپنے انعامات و احسانات کا ذکر فرمایا جس سے ایک طرف قرآن کا بعدہ اور محتاج خدا ہونا ثابت ہوا اس لیے کہ انعام و احسان اور تائید روح القدس اور مخالفت جبریتیں اور نزول مادہ کی ضرورت مندہ کو سب سے ذک خدا تعالیٰ کو اور دوسری طرف اُن کا برگزیدہ خدا ہونا ظاہر ہو گیا اس طرح سے یہود اور نصاریٰ کے غلو اور افراط و تفریط دونوں کی تردید ہو گئی اور اس تذکرہ اور حکایت سے مقصود یہ ہے کہ یہی کہ نصاریٰ اور یہود دونوں اپنے اپنے کفر اور عناد سے باز آجائیں چنانچہ فرماتے ہیں یا ذکرہ اے یوں کہ وَنُوحِیْ اِلَیْهِ اَنْ يَّخْرُجْ مِنْ دَارِہٖ کہ جس کو ہم نے کہا کہ اے نوح! اپنے گھر سے نکل کر اپنے کفر اور عناد سے باز آ جا۔ اسی طرح کہ وَاِیْمُوْا بِاللّٰہِ رَبِّکُمْ اَنتُمْ اَوَّلُ الْبٰرِئِیْنَ کہ تم کو ہم نے کہا کہ تم کو تمہاری امتوں کی طرف سے کیا جواب دیا گیا تھا یعنی جب تم نے ان کو خدا کی طرف بلایا تو انہوں نے تمہاری دعوت کا کیا جواب دیا اُسے قبول کیا یا رد کیا اس سوال کرنے سے خدا تعالیٰ کا مقصود منکرین اور کڈہوں کو قریب کرنا ہوگا بغیر جواب میں کہیں گے ہمیں حقیقت حال کا علم نہیں تحقیق آپ ہی تمام بیٹوں کے جانتے دانے ہیں ظاہر و باطن سب تمہاری پرورش ہے ہم تو صرف ظاہر ہی کو کچھ جان بیٹے ہیں ہم جیسے سامنے کیا بیان کریں ہمارا علم تیرے علم کے سامنے کوئی چیز نہیں بلکہ معجزہ عدم علم کے ہے اور اسی دن جب تمام بغیر جمع ہوں گے عیسیٰ علیہ السلام کو بلا کر اُن سے اللہ تعالیٰ یہ فرمائیں گے اے عیسیٰ مریم کے بیٹے میرے اس انعام اور احسان کو یاد کر جو تم پر اور میری ماں پر دیا گیا قیامت کے دن ان احسانات کے یاد دلانے سے یہودیوں اور عیسائیوں کی زجر اور قریب مقصود ہوگی یعنی ان انعامات اور احسانات کو یاد دلانا کہ ان پر یہ امر ظاہر کیا جائے گا کہ دنیا میں عیسیٰ علیہ السلام کے بارہ میں دونوں گروہ غلطی پر تھے عیسیٰ کے منہ سے ہوا تو اللہ تعالیٰ ان کا منہ ہے اُن میں جو کچھ غلط تھا وہ خدا ہی کی دی ہوئی تھی پس نصاریٰ کو کیا حق تھا کہ انہوں نے عیسیٰ کو تو خدا بنالیا اور عیسیٰ کے منہ کو بھول گئے اور یہودیوں کے لیے کب مناسب تھا کہ جس ذات پر خدا تعالیٰ کے ایسے عجیب و غریب انعامات و احسانات ہوئے ہوں اس کو معذرت اور کذاب سمجھیں اور اس آیت میں حضرت عیسیٰ کی ماں پر احسانات کی تفصیل نہیں کی اشارہ اور اجمال پر اکتفا کیا تفصیل اسکی سورۃ آل عمران میں گزر چکی ہے کہ وہ ظاہرہ اور مظهرہ اور صدیقہ تعین اور حق تعالیٰ

تھے گھٹا نہیں جانتے تھے کہ مائیکرٹ کٹنگ آؤٹ فیلڈ میں رکنا پڑے گا کہ خطہ میں سیکرٹری آؤٹ آف انٹرکام
 المیڈیٹوٹک اس لیے آپ پر جب وہی نازل ہوئی تو کاتبین وہی کو بلا کر امداد کروا دیتے مگر خدا تعالیٰ
 مسالوں کے پاس وہ اصل قرآن محفوظ ہے جو کاتبین وہی اور علما و اشہدین کے مبارک ہاتھوں نے
 لکھا اور یہ دنیا کے سارے قرآن اس کی نقل مطابق اصل میں اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ تو
 میرے حکم سے مٹی سے برندے کی شکل اور صورت بنانا تھا پھر تو اس مصنوعی صورت و شکل
 میں پھونک مارنا تھا پھر وہ تیری بنا فی ہوئی صورت میرے حکم سے مقصد برندہ بن جاتی تھی یہ
 ہیں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا معجزہ تھا کہ آپ مٹی سے برند کی صورت بناتے اور پھر اس میں
 پھونک مارتے تو وہ بیج بیج کا برندہ بن جاتا اور اڑنے لگتا اور پاؤں کی قید اس لیے لگائی کہ اس
 برندہ میں جان ڈالنا خدا تعالیٰ کا کام تھا حضرت عیسیٰ کا کام نہیں تھا جیسے مسموم کے گریبان میں پھونک
 مارنا جو مٹی کا کام تھا اور بیج کو پیدا کرنا اور اس میں جان ڈالنا خدا تعالیٰ کی طرف سے تھا اس وجہ
 سے ہر جگہ پاؤں کی قید بڑھائی تاکہ ان معجزات کو دیکھ کر کسی کو ان کی خدائی کا شبہ نہ ہو اس پاؤں
 کے لفظ سے یہ بتلا دیا کہ عیسیٰ علیہ السلام کے یہ تمام کام اپنی قدرت سے نہ تھے بلکہ خدا کی قدرت
 سے تھے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کام تو صرف صورت بنانا اور اس میں پھونک مارنا تھا باقی
 اس میں جان ڈالنا یہ حق تعالیٰ کا کام تھا جب نہیں کہ نفع عیسوی سے باذن اللہ برہنہ بن جائے
 کا معجزہ۔ نفع جبریتی کا کوئی نمونہ ہو واللہ اعلم۔

اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ تم ماوراء النہر اور گودھڑی کو میرے حکم سے ہاتھ پیچ
 کر اچھا اور چنگا کر دیتے تھے۔ یہاں ہر ہاتھ پھرنا تھا اور کام تھا اور شفا اور تندرستی عطا کرنا اور
 چنگا کر دینا یہ میرا کام تھا میں نے تمہاری برگزیدگی ثابت کرنے کے لیے تم کو یہ معجزہ عطا کیا
 تھا تاکہ دست برکت میں میرا دست قدرت کو دے اور تمہارا ہاتھ میرے لیے جن دیگوں کے
 ہاتھ کے لیے رو پڑیں تھا اور یاد کرو اس وقت کو جب کہ تو میرے حکم سے مردوں کو زندہ کر کے
 قبر سے نکالتا تھا عیسیٰ علیہ السلام جب یہ چاہتے کہ کوئی مردہ زندہ ہو جائے تو وہ حکمت نماز پڑھتے
 اور خدا سے دعا مانگتے اس کے بعد وہ مردہ زندہ ہو جاتا اس حالت کو دیکھ کر ہر شخص یہ سمجھ لیتا
 تھا کہ یہ مردہ دراصل حق تعالیٰ کی قدرت اور پھر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی دعا کی برکت سے
 زندہ ہو رہا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے دعا کی اور اللہ تعالیٰ نے اپنے مبارک بندہ کی دعا قبول کی
 اور اپنی قدرت اور رحمت سے مردہ کو زندہ کر دیا زندہ کرنے والے عیسیٰ علیہ السلام نہیں
 اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزات اس لیے عطا کیے کہ اہل اہل اور حکماء بھی ان
 معجزات کے علاوہ سے بالکل عاجز اور درماندہ تھے تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ عیسیٰ علیہ
 السلام اہل اہل کی طرح کوئی طبیب نہیں بلکہ خدا کے برگزیدہ رسول ہیں جن کو خدا نے ایسے معجزات

عطا کیے جن میں سے تمام اخبار عالم عاجز اور درماندہ ہیں یہاں تک منافع اور فوائد کا بیان تھا اب آئندہ آیت میں دفع مضرت کے انعام کو بیان کرتے ہیں اور یا و گرد اس وقت کو جب کہ میں نے بنی اسرائیل یعنی یہود یوں کو تیرے پاس آنے سے روک دیا اور انہوں نے یوشع سے کھل اور صلہ کا منصوبہ بنایا تھا اس کو میں نے ایک تخت ملیا بیٹھ کر دیا اور تجھ کو بیع سالم زندہ آسمان پر بٹھایا اور وہ تجھے کوئی ضرر نہیں پہنچائے گا جب کہ تو ان کے پاس اپنی نبوت و رسالت کے روشن دلائل سے کرایا تو ان میں سے جو کافر تھے وہ یہ بوسے کر کہیں ہیں یہ معجزات مگر کھلا جادو اپنی نادانی اور ضلالت سے معجزات کو جادو سمجھ کر تھے وہ ہے کہ جس کا مثل لانے سے سارا عالم عاجز ہو اور جادو تو ایک فن ہے جو سیکھ لے اس کو آجانا ہے۔

ان آیات میں حق جلی شانہ نے معجزات میں خلاصہ مضمون آیات مذکورہ بالا پر اپنے الفاظ کا ذکر فرمایا جس سے ایک طرف اُن کا برگزیدہ خداوندی ہونا ثابت ہوا جس سے یہود کا رد ہوا اور دوسری طرف ان کی جدیت ثابت ہوئی اور اُن کی الوہیت کی نفی ہوئی جس سے نصاریٰ کی تردید ہوئی کیونکہ روح القدس کی تائید اور تقویت اور گواہی میں اُن کی تربیت اور کتاب و حکمت کی تعلیم اور ہدایت اور بنی اسرائیل کے شرع و مخالفت و کفر و کفایت و کفر و کفایت میں ذکر ہے یہ سب اس امر کے دلائل اور براہین ہیں کہ یہ معجزات تمام معاذ اللہ خدا نہ تھے اسی لیے کہ خدا کو کسی کی تائید اور تقویت اور تربیت اور کسی کی مخالفت کی کیا ضرورت ہے یہ سب امور جدیت کے دلائل ہیں اور رسالہ انعامات و اسائنات میں حضرت عیسیٰ خیر السلام کے معجزات ذکر کرنے سے یہ بتلانا مقصود ہے کہ جو معجزات اُن کو عطا کیے تھے وہ ان پر اللہ کا انعام اور احسان تھے اور وہ معجزات اُن کی نبوت و رسالت کے دلائل تھے نہ کہ الوہیت اور انبیت کے دلائل تھے اس سے مقصود نصاریٰ کی غلطی کو واضح کرنا ہے کہ وہ ایسا رموزی اور ابراء اکہ و ابرص جیسے معجزات کو حضرت عیسیٰ کی الوہیت کی دلیل سمجھتے اور ان کو خدا اور خدا کا بیٹا بنا لیا حالانکہ یہ معجزات قاہرہ اُن کی نبوت و رسالت کی دلیل تھے نہ کہ الوہیت اور انبیت کی دلیل تھے معاذ اللہ خدا کو کسی کے انعام و احسان اور کسی کی تائید و مخالفت کی ضرورت نہیں اور قیامت کے دن ان انعامات کے ذکر کرنے سے تمام اہل کتاب کی تو بیخ مقصود ہے یہوں نے ان کی شان میں افراط اور تعریض کی اور آئندہ سوالات کی تمہید ہے جن کا آئندہ آیت اَنْتَ فَطَرْتَ الْفَلَاسِ الْجَدُّ لِيْ ذُرِّيَّتِيْ رَافِعِيْنَ میں ذکر آئے گا۔

وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا

اور جب میں نے دل میں ڈالا خوارجوں کے کہ یقین لاؤ

إِنِّي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿۸۱﴾

مجھ پر اور میرے رسول پر بولے ہم یقین لائے اور تو گواہ رہ کہ ہم مکہ پر داخل ہیں

إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ

جب کہا حواریوں نے اے عیسیٰ مریم کے بیٹے تیرے رہے ہو گے

رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ ۖ قَالَ

کہ امارے ہم پر نوان بھرا آسمان سے بولا

اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸۲﴾ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ

درو اللہ سے اگر تم کو یقین ہے بولے ہم چاہتے ہیں

تَأْكُلَ مِنْهَا وَتَضْمِينَ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ

کہ کھا دیں اس میں سے اور میں پاویں ہمارے دل اور ہم جانیں کہ تو نے

صَدَقْتَنَا وَنَكُونُ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۸۳﴾ قَالَ

ہم کو سچ بتایا اور نہ ہیں ہم اس پر گواہ بولا

يُعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً

عیسیٰ مریم کا بیٹا اے اللہ رب ہمارے آمار ہم پر نوان بھرا

مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عَيْدًا أُولَٰئِكَ وَآخِرُ نَاوَايَةٍ

آسمان سے کہ وہ دن عید ہے ہمارے پہلوں اور پچھلوں کو اور نشانی

مِّنْكَ وَأَرْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّزُقِينَ ﴿۸۴﴾ قَالَ اللَّهُ إِنِّي

تیری طرف سے اور روزی دے تم کو اور تو ہے بہتر روزی دہنے والا کہا اللہ نے

مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدُ مِنْكُمْ فَإِنِّي أُعَذِّبُهُ

میں اتاروں گا وہ جو ان تم پر پھر جو کوئی تم میں ناشکری کرے اسے مجھے تو میں اسکو عذاب کرینگا

عَذَابًا لَّا اُعَذِّبُهُ اَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِيْنَ ۝

جو نہ کروں عذاب کسی کو جہان میں

قصہ نزول مائدہ

قال اللہ تعالیٰ کرادنا وحیث الی الخواہر یقین دے۔۔۔ اَعَدَّ اَمِّنَ الْعَالَمِیْنَ

رابطہ ان آیات میں حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ پر اپنے ایک خاص انعام اور خاص مہمہ کا ذکر فرمایا ہے جس سے یہود اور نصاریٰ دونوں ہی کو تنبیہ مقصود ہے یعنی مائدہ کے نازل ہونے کا قصہ ذکر فرماتے ہیں جس کی طرف یہ سورت مشرب ہے یعنی سورۃ مائدہ کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ بندہ عیسیٰ علیہ السلام کی دعا قبول کی اور اُنہیں پر آسمان سے مائدہ اتارا جو اُن کی نبوت و رسالت کی آیت باہرہ اور حجت قاطبہ تھی اور اس بات کی بھی دلیل تھی کہ جس کے لیے یہ آسمانی رزق کا نازل ہوا تھا وہ خدا کا برگزیدہ بندہ ہے کہ من و سلویٰ کی طرح اس مائدہ سے خدا کا رزق کھاتے اور اس کا شکر بھی لاتے معاذ اللہ وہ خدا نہیں ہے رزق کا کشتای بندہ ہوتا ہے نہ کہ خدا مومن علیہ السلام کا قول ہے رَٰحِلًا مَّا اَخْلَٰتْ رَاٰکَ مِنْ حَیْثُ یَقْبَلُکَ پناہ فرماتے ہیں اور یاد کرو اس وقت کو جب یہودیوں نے حضرت عیسیٰؑ کے واضح معجزات کو دیکھ کر یہ کہہ دیا کہ یہ صریح جادو ہے تو اس وقت میں نے اپنے خاص انعام لطف و حسانیت سے جواریں کے دل میں یہ القا کیا کہ تم ایمان لاؤ بخدا پر اور میرے رسول پر یعنی عیسیٰ علیہ السلام پر انہوں نے جواب دیں کہ ہم ایمان سے آئے اور اسے اللہ کو گواہ رہ کر ہم شریعہ حکم ماننے والے ہیں جو حکم دے گا اسی کی تعمیل کریں گے یہ بھی اللہ تعالیٰ کا انعام اور احسان تھا کہ جواریں کے دل میں یہ القا اور ابہام کیا کہ تم ہمارے ہیں برحق ہمارا ایمان لاؤ چنانچہ ایمان لے آئے اور خدا کو اپنے اسلام پر گواہ بنالیا اس کے بعد اب دوسرے انعام کا ذکر فرماتے ہیں کہ جواریں کی درخواست کی بنا پر آسمان سے مائدہ نازل ہوا ایمان اور اسلام باطنی رزق اور اخروی نعمت ہے اور مائدہ ظاہری رزق اور دنیوی نعمت ہے چنانچہ فرماتے ہیں یاد کرو اس وقت کو جب کہ جواریں نے عیسیٰ علیہ السلام سے یہ عرض کیا اے عیسیٰ بن مریم علیک السلام کیا یہ ہو سکتا ہے کہ تیرا پروردگار ہم پر آسمان سے نعمتوں سے بھرا ہوا ایک نوان اتارے اس کا یہ مطلب نہیں کہ جواریں کو حق تعالیٰ کی قدرت میں کسی قسم کا کوئی شک تھا بلکہ مطلب یہ تھا کہ اے مسیح بن مریم کیا خداوند عالم آپ کے طفیل میں آپ کے خادموں اور غلاموں کے لیے اپنے عام دستور و عادت کے خلاف

آسمان سے آقوان نعمت کا کوئی خوان اتار سکتا ہے ہم تو اس قابل نہیں کہ ہمارے لیے آسمان سے خوان اتارا جائے ہاں یہ ممکن ہے کہ آپ جیسی بزرگوار ذات بارگاہِ خداوندی میں یہ سوال کرے اور قبول ہو جائے تو آپ کے طفیل ہماری یہ آرزو پوری ہو جائے اس کی مثال ایسی ہے جیسے کوئی شخص کسی بڑے شخص کو اپنے ساتھ بازار سے ملانا چاہتے اور دیکھے کہ کیا آپ میرے ساتھ بازار پہلے کی محبت برداشت کر سکیں گے جیسی علیہ السلام نے ان کے جواب میں کہا اللہ سے درو اگر تم میری نبوت و رسالت پر یقین رکھتے ہو یعنی تمہارا یہ سوال اول تو خلافِ اوسب ہے خلافِ عادت امور کی فرمائش خلافِ اوسب ہے اس قسم کی فرمائشیں معاذ اللہ کا طریقہ ہے اور علاوہ انہی اس سوال سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ نہیں میری نبوت و رسالت میں شک ہے جب ہی تو کہتے تھے مجھ سے اس معجزہ اور خارقِ عادت امر کی فرمائش کی گویا کہ زبانِ حال اس سوال سے یہ مترشح ہوتا ہے کہ تم اپنے ایمان کو مہزات اور خوارقِ عادت کے مشاہدہ پر موقوف رکھنا چاہتے ہو یہ علامتِ شک اور تردید کے خیر نچھ کو یہ دوسرے کہ وہ خوان تمہارے لیے فتنہ کا سامان نہ بن جائے لہذا تم اللہ سے درو اور ایسی چیز کا سوال نہ کرو جو تمہارے لیے فتنہ کا سبب بنے اور میری نسبت شک میں نہ کر اپنے ایمان کو متزلزل نہ کرو و عوارضِ بوسے ہم آپ پر پورا پورا ایمان رکھتے ہیں اور ہمیں ذرہ برابر شک نہیں لیکن ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس خوان میں سے کھائیں جو آسمان سے نازل ہو کیونکہ چوراقِ آسمان سے نازل ہوگا وہ سراسر مبارک ہوگا اور اس کے کھانے سے قاہری اور باطنی شفا اور صحت حاصل ہوگی اور دیرتی جادت اور اطاعت میں قوت کا ذریعہ بنے گا دنیا کے رزق سے یعنی مرتبہ دل میں معصیت کا داعیہ پیدا ہوتا ہے مگر بولقِ آسمان سے نازل ہوگا وہ دل میں تیری اطاعت اور بندگی کا ایسا جوش اور ولولہ پیدا کرے گا کہ ہم کو جادت اور بندگی میں ملائکہ کا ہرنگ بنا دے گا اور ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس آسمانی خوان سے کھا کر ہمارے دل مطمئن ہو جائیں۔ سنی ہمارے دل طمیننت اور سکینت سے ایسے لبریز ہو جائیں کہ ہمارے ایمان میں شک اور تردید کا امکان ہی ختم ہو جائے اور شہودی اور حقِ طور پر ہم یہ جان لیں کہ آپ نے نعماءِ جنت کے بارہ میں ہم کو جو خبریں دی ہیں اس میں آپ نے ہم سے بیچ بولا ہے کہ جنت اور اس کی نعمتیں حق ہیں اور یہ آسمانی خوان جنت کی نعمتوں کا ایک نمونہ ہے اگرچہ استدلالی اور یہانی طریقہ پر ہم کو آپ کی صداقت کو پہنچنے ہی سے علم حاصل ہے مگر ہم یہ چاہتے ہیں کہ اس میں علم استدلالی کے ساتھ علم شہودی اور علم حیاتی بھی مل جائے تاکہ کفر اور لغافق اور اتلاو کے خطرے سے ہم نکل جائیں اور ہم یہ چاہتے ہیں کہ ہم اس معجزہ پر گواہی دینے والوں میں سے ہو جائیں کہ ہم بنی اسرائیل کے سامنے گواہی دی کہ ہم نے یہ معجزہ اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے تاکہ جن لوگوں نے یہ معجزہ نہیں دیکھا ان کے سامنے گواہی دی اور آپ کی نبوت و رسالت کو ثابت کر سکیں ہم کو تبلیغ اور دعوت کا

ایسے اور اُن کو پراہیت سے پہلے غیر المسلم نے جب دیکھا کہ اُنکی درخواست سے اُنکی عرضِ جمیع سے نوبت سے اور یہ دعا کی برآمدیاء سے پارسے پر درکار ہمداری ظاہری اور باطنی قریبت کے لیے اس سے ایک فرلان آمد جو ہمارے لئے اور ہمداریوں کے لیے جود ہے لیکن جو لوگ اس وقت موجود ہیں اور جو لوگ بعد کے زمانہ میں آئیں گے سب کے لیے خوش کامیابی جو مطلب یہ ہے کہ شہداء اقسامِ سلف سے ملے کہ خدمتِ ملک چھڑی رہے اور تیر کا طرف سے ایک لڑائی جو کہ جنت کی نعمتوں میں ملک اور مشہرہ کی سبکیں اس کا غور نہ تم کو دینا ہیں دکھلا دیا اور اسے اللہ ہم کو روزی عطا فرما اور اُن پر شکر کی تلقین دے اور سب عطا کرے والوں میں تو یہی سب سے بہتر عطا کرے والا ہے دینا عطا جو شخص کسی کو کچھ دیتا ہے وہ اپنے نفع کے لیے دیتا ہے دراصل کے عوض کا مطلب گور پوتا ہے اور تیری عطا بلا عوض اور بلا نفع کے ہے۔

میں گروم طبعِ قاسم دے سکھم :۔ بلکہ تیر بندگاں جو دے سکھم
 نواز شہزادہم کو روزی دے لطف اگر یہ عالم ہے مگر یہاں خاص روزی مراد ہے یعنی وہی عطا
 جس کا مزانِ عطا

حوار میں سے جو نزول و مدد کی درخواست کی اُنکی کا آغاز کَلِّیْ یَسْتَعِیْجُ کر پڑھتے سے نکلتا آیا جو کسی قدر خلافِ سب مضمون ہوتا ہے اور عرضِ دعاہیت یہ بیان کی جوتھوئہ
 اَنْ تَاْتِیْ بِسَلَامٍ عَلَیْہِ السَّلَام کے کہ انہوں سے دعا اور استہوار میں جن آداب
 عبودیت کو ملحوظ رکھا وہ ظاہر ہیں اَللّٰہُمَّ وَتَجَلَّیْ سَعَدَا کو شروع کیا اور وَتَجَلَّیْ سَعَدَا کی توجہ
 نراور چینی پر ختم کیا

نارہ کتابی سے کہا اسے عینی ہیں نے تبادری درخواست منظور کی اور تحقیق میں تبادری درخواست
 کے مطابق وہ خانِ آسمان سے ہم پر فرو اتاروں گا پھر تم سے جو کوئی اس کے بعد ناشکری کرے تو میں اسی
 کو ایسا عذاب دوں جو جو جانِ داوہ میں سے کسی کو نہ دوں گا اکی نے کہ جب نعمت غیر معمولی
 اور خزانہ ہے تو اس کی ناشکری پر عذاب بھی جرموں اور نرالا آئے گا۔

مہرِ عطاء سلف و خلف کا قول یہ ہے کہ یہ مادہ حسبِ وعدہ خداوندی آسمان سے نر جیسا کہ
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اِنَّا نَزَّلْنَا سُلٰمًا عَلَیْکُمْ اَوَّلَ یَوْمٍ اَنَّا کُنَّا کَاۡفِرًا مِّنْ دُوۡنِہٖ فَاۡتٰکُم بِہٖ فَاۡتٰکُم بِہٖ فَاۡتٰکُم بِہٖ
 اور صدق ہے یہ ناممکن ہے کہ اللہ کا وعدہ پورا ہو اور اس کی خبر نہ ہو اور اس کو نام
 ایکن جبر اور اپن کثیر اور امام قرطبی نے اور مہرِ عطاء فقیر نے اختیار کیا ہے جیسا کہ تفسیر و خبر
 میں عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ سے صرف عا اور کو تو خامروی سے کہ وہ مادہ آسمان سے اترا اور
 اس میں گوشتِ ظاہر و روئی تھی اور اس کے متعلق یہ حکم دیا گیا کہ اس میں حیانت نہ کریں اور
 بھجوا کر نہ دکھیں اور دوسرے دن کے پہلے نہ پیو نہ کریں پس میں جو گن سے اس علم کی

خلاف درزی کی وہ بندر اور مٹور کی صورت اور شکل بنا دیے گئے اور تین دن کے بعد وہ ہلاک ہو گئے ۱ دیکھو تفسیر قرطبی ص ۲۴ اور تفسیر ابن کثیر ص ۲۴۲
اور بعض علماء کا قول یہ ہے کہ یہ مادہ نازل ہی نہیں ہوا یہ آہد یہ سن کر مانگنے والے ڈر گئے اور اپنی درخواست واپس لے لی اور مانگا ہی نہیں اور یہ اس سوال سے نذر اور اسکا رد کی مگر یہ قول صحیح نہیں ظاہر قرآن کے بھی خلاف ہے اور انہار اور آثار متواترہ کے بھی خلاف ہے سخت اور خلعت سے بھی مستقول ہے کہ یہ مادہ آسمان سے نازل ہوا عرض یہ کہ اتنا امر قطعی اور یقینی ہے کہ آسمان سے خوان اترتا تھا اور ایک مدت تک اترتا رہا باقی رہا یہ امر کہ اس توان میں کیا کیا چیزیں تھیں اور کب تک اترتا رہا اسکی تفصیل میں اعتنا ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (دیکھو تفسیر درمثور ج ۲ ص ۱۲۳)
میں میں یہ بیان کیا گیا ہے کہ مادہ کس شان سے نازل ہوا اور علیہ السلام نے کس شان سے اسکا استقبال کیا واللہ اعلم۔

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ

اور جب کہے گا اللہ اے عیسیٰ مریم کے بیٹے تو نے کہا

قُلْتُ لِلنَّاسِ اخْذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ

لوگوں کو کہ ظہر آؤ مجھ کو اور میری ماں کو دو مہبود سوائے

دُونِ اللَّهِ ؕ قَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُونُ لِيْ

اللہ کے بولا تو پاک ہے مجھ کو نہیں بن آتا

أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقٍّ ؕ إِن كُنْتُ

کہ کہوں جو مجھ کو نہیں پہنچتا اگر میں نے

علہ قال الإمام القرطبي أخرج الترمذی فی البواب التفسیر عن عمار بن عمار قال قال رسول الله ﷺ وسلم أفلت المائدة من السموات مروا ولا يدخروا والد لعلوا وادخروا ورفعوا لغد فمستوا قودة وخنازير
(تفسیر قرطبی ص ۲۴۲)

قُلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُونَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا

یہ کہا ہوگا تو تجھ کو معلوم ہوگا تو جانتا ہے جو میرے ہی میں اور میں نہیں جانتا جو

فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿۱۱﴾ مَا قُلْتُ لَهُمْ

ترسے ہی میں ہے برحق تو ہی ہے جانتا جیسا بات میرے نہیں کہا ان کو

إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَيْنَ عَبْدُ اللَّهِ رَبِّي وَرَبُّكُمْ

مگر جو تو نے حکم کیا کہ بندگی کرو اللہ کی جو سب ہے میرا اور تمہارا

وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي

اور میں ان سے خبردار تھا جب تک ان میں رہا پھر جب تو نے مجھ بھریا

كُنْتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

تو تو ہی تھا خبر رکھتا ان کی اور تو ہر چیز کے

شَهِيدٌ ﴿۱۲﴾ إِنْ تَعَذَّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ

خبردار ہے اگر تو ان کو عذاب کرے تو وہ بندے تیرے ہیں اور اگر ان کو

لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱۳﴾

معاف کرے تو تو ہی ہے زبردست حکمت والا

ذَكَرْنَا طَبِيعَتِ رَبِّ الْعِزَّةِ بِأَعْيُنِنَا عَلَيْهِ السَّلَامُ دَرِيْكُمْ قِيَامَتِ

ہم نے طبیعتِ نبی جیاری بربطلان عقیدہ الومیت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْلَا قَوْلُ اللَّهِ لِبُعْثِ بْنِ مَرْثُوعٍ ... لَمْ ... أَنْتَ الْعَبْدُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

رابطہ اور ہم سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا قصہ جلا آ رہا ہے اور یہ اس گفتگو کا ختم ہے جو

حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے قیامت میں ہوگی اولا حق تعالیٰ حضرت عیسیٰ کو بلا کر اپنے

کیا جائے گا تاکہ میں علیؓ کے جواب سے وہ جوئے ٹھہری اور ان پر اللہ کی رحمت قائم ہو

عِیْسٰی عَلَیْہِ السَّلَام کی طرف سے جواب

ایمان کیا جانا ہے کہ جب خدا تعالیٰ اپنے علیہ السلام سے سوال کریں گے اَنْتَیْ قُلْتَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلُ اللّٰہِ وَ اَنْتَیْ رَاَیْتُہِیْ وَ اَنْتَیْ رَاَیْتُہِیْ وَ اَنْتَیْ رَاَیْتُہِیْ تو میں علیہ السلام اسی سزا پر کاٹا نہیں گئے اور تمام بدن پر مردہ طاری ہو جائے گا جب سکون ہو جائے گا تو نہایت ادب سے عرض کریں گے اور کہیں گے اے اللہ! میں نے تو آپؐ کو تو شرک کرنا ہوا کہ تو شرک سے پاک اور ستر ہے ہر ممکن ہیں نہیں کہ ذات و صفات اور افعال میں کوئی تیرا شریک جو جسے تیرے لیے یہ ممکن ہی نہیں کہ میں زبان سے ایسی بات کہوں جو میرے لیے جس طرح تو یہاں نہیں یعنی تو تو شریک در ذل و خزل سے پاک ہے اور میں تیرا حمد اور عائد ہوں معبود نہیں میں تیرا محبوب اور مددہ ہوں نہ جب میں اور پھر میں ہی ہو کر ایسی جھوٹی بات کہوں کہیں لگا جو نہ سمجھتے حدیث مجھ کو سزاوار ہے اور نہ سمجھتے نبوت کے اسی لیے کہ متعجب ہو مت ہدایت خلق کے لیے عطا کیا جانے سے کہ بندوں کو گمراہ کر سنے کہیں اور شرک کی دعوت دینے کے لیے اگر بالظن و تہدیر ہی سے یہ بات کہی ہوگی تو تیرے علم میں ہوگی اسی لیے کہ تو تو میرے باطن و در ضمیر کی بات کو خوب جانتا ہے اور میں تیرے حق کی بات کو بالکل نہیں جانتا اس لیے کہ جسے خاک تو ہی تمام پوشیدہ باتوں کا جاننے والا ہے میں جب میں اس قدر عاجز اور لچار ہوں اور اس درجہ بے خبر ہوں کہ پھر آپؐ کے بتلائے ہوئے کسی بظن کا مجھے علم نہیں ہو سکتا تو میں اللہ پرست کا دعویٰ کیسے کر سکتا ہوں اسے خداوند عالم آپؐ نے لوگوں کی ہدایت کے لیے مجھے رسول بنا کر بھیجا میں نے ان سے صرف وہی کہا تھا جس کا قسم تھا کہ حکم دیا تھا وہ یہ کہ اللہ کی عبادت کرو جو میرا بھی پروردگار ہے خدا تعالیٰ بھی پروردگار ہے یہاں تک تو مجھے عیساؑ سلام نے اپنے متعلق عرض و معروض کی اپنی آئندہ آیت میں قوم کے متعلق عرض کر سنے ہیں اور سہ پروردگار عالم میں ان کا گمان اور گمان خدا جب کہ جہان میں باطن مجھ کے معبود و عبادت رسول اور میرے مخلص ہیں آئے پھر یہاں سے بھاگنا نہ ہر حال میں دنیا سے خداوندی کی نعمت میں اور نعمت میں ہی ہو گئے اور گمان میں ان کا نہ تھا نہ جانے کہ جو کچھ میرا حال دیکھ کر فرمایا اور اس طرح نازل کے جب میری وفات ہو گئی اس کے بعد کچھ خبر نہیں کہ کس طرح یہ لوگ گمراہ ہوئے اور ان کی گمراہی کا کب سبب ہوا اور کب ہی ہر چیز پر گمان پیدا ہو گیا ہے یہ مجھے معلوم نہیں کہ جنوں نے کس طرح مجھ کو اور میری ماں کو خدا بنایا ہے جو کچھ کیا صواب میری تعظیم اور حق کے خلاف کیا تب آئندہ ان کی جزاء اور سزا کے متعلق عرض کرتے ہیں کہ اسے پروردگار اگر تو ان

کو عذاب دے تو وہ تیرے بندے ہیں، تجھ پر کوئی اعتراض نہیں تو مالک مطلق ہے اور وہ مملوک مطلق ہیں اور مالک مطلق کو اپنا ملک میں ہر قسم کے تصرف کا اختیار ہے نافرمان بندے کو سزا دینا نہ خلاف اخلاق ہے اور نہ ظالم اور نہ جبر، ایک ایسی کس مملوک چیز کو بلا وجہ میں تیرے ذوال دستہ تو کوئی اعتراض نہیں مطلب یہ ہے کہ اسے پردہ دگار یہ تو جرم میں ہیں جنہوں سے لحد کو اور میرا مال کو تیرے شرک نہ کرنا نہ کامرز دینا تو کیا غنیمت انصاف ہوتا، بالعرض و بالضرر اگر یہ لوگ شرک ہیں دیکھتے بلکہ عابد و فاجر ہوتے تب بھی تجھ کو عذاب دینے کا حق ہے اس لیے کہ یہ سب تیرے بندے اور مملوک ہیں اور تو مالک مطلق ہے تو انہیں مالک میں جو چاہے تصرف کرے تجھ پر کوئی اعتراض نہیں اور اسے پردہ دگار عالم اگر تو ان کو عذاب کر دے گا وہ معافی اور بخشش کے مستحق نہیں تو تو سبے شک زبردست اور حکمت و ناپسندہ یعنی بڑے بڑے جرم کو معاف کر سکتا ہے یعنی آپ کو قدرت ہے کہ اگر چاہے قہر و ظلم اور کمال قدرت سے ان کو بخش دیں اور سنت میں داخل کر دیں تو کر سکتے ہیں اور آپ کا یہ فعل بھی حکمت سے ظاہر نہ ہوگا مطلب یہ ہے کہ آپ خدا مطلق اور مالک مطلق ہیں جو چاہیں کر لیں مگر سزا دینے تو عین عدل ہے اور عفو عفو تو عین فضل ہے کچھ نہ کوئی عدل سے روک سکتا ہے اور نہ فضل سے روک سکتا ہے تو عزت ہے عین زبردست اور غالب ہے کوئی جرم تیرے بقدر قدرت سے بڑھ نہیں سکتا اور تو حکیم ہے عین حکمت و انانہ ہے تیرا کوئی فعل حکمت سے خالی نہیں تو تو اگر کسی جرم کو معاف کر دے گا وہ معافی میں ہے کوئی اور خلاف حکمت نہ ہوگی۔

اس طرز کلام سے پہلے غیر اللہ کا مقصود یہ ہے کہ بار خدا یا یہ لوگ کا روبرو شرک ہیں اور میں ان سے بالکل بری اور بیزر ہوں آپ مالک مطلق اور عزیز مطلق ہیں ان کے بارہ میں جو چاہیں حکم صادر فرمائیں ان لوگوں سے کوئی سروکار نہیں آپ ان جرمین کے حق میں جو بھی فیصلہ فرمائیں گے وہ مالک نہ اندھا نہ اور قادر نہ اور حکیمانہ ہو گا میں اس فیصلہ میں کیا دم نہ کر سکتا ہوں آپ مختار ہیں جو چاہیں کر لیں میری مجال کیا ہے کہ ہاد گاہ و بویست میں سب کشتی کر سکوں کسی سے کیا غم کہا ہے۔

کہ از سرہ ہنگام از جہیم تو کہشاید زبان جز بہ تسلیم تو
زبان تازہ کردن با قرار تو بیشک گفتن طاعت ادا کرد تو
بنسبہ یہ گریر کشد تیغ حکم بر مانند کردہ بیان حق و حکم
دگر در حد یک حلائے کرم عوازیل گوید نیچے بر کم
اس ناچیز نے ان آیات کا تفسیر میں جو کچھ لکھا ہے وہ سب نام فخر الدین رازی کے قول
کا تشریح ہے حضرت ابن علی تفسیر کبیر ص ۱۱۱ کی مراجعت کریں

تنبیہ تاخرین کلام پر ہماری اس تفسیر اور تحریر سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی ہوگی کہ جیسے علیہ السلام کا مقصود اس کلام سے کفار کے حق میں شفاعت اور سفارش نہیں بلکہ مقصود انھیں وکیلین و کسیم ہے کہ آپ ممتاز ہیں جو جاہلیں کریں اس وجہ سے عیسیٰ علیہ السلام نے کہا لَنْ تَكُنَّ عَقْلًا وَرَجِيئًا نہیں فرمایا جو استدعا و دم پر دلالت کرتا ہے مگر قَوْلُكَ اَنْتَ الْخَيْرُ مِنَ الْحَكِيمِ فرمایا جو کمال قہر و ظہر پر دلالت کرتا ہے اس لیے کہ قیامت کے دن کافروں کے حق میں کوئی شفاعت اور سفارش نہیں ہو سکتی اور یہ ماجرا قیامت کے دن کا ہے اس لیے جیسے علیہ السلام نے عَقْلًا وَرَجِيئًا کا لفظ استعمال نہیں کیا جو کافروں کے شفاعت کے لیے موعوم ہو بخلاف امیراہم علیہ السلام کے کہ انہوں نے وارد دنیا میں اپنے پروردگار سے یہ عرض کیا رَبِّ ارْزُقْنِي كَيْفَ يُرْزَقُ النَّاسُ النَّاسُ فَمَنْ يَكْفُرْ فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ كَافِرٌ بِي ۚ اسے پروردگار ان باتوں نے بہت سے آدمیوں کو گمراہ کر دیا جو ان میں سے میرا تابع ہوا یعنی مجھ پر ایمان لایا تو وہ میرا آدمی ہے یعنی مسلمان ہے اور جس نے میری نافرمانی کی اور میری نبوت کو نہ مانا تو پھر تو عفو رحیم ہے یعنی ابھی دنیا اور دار تکلیف میں ہے لہذا اگر تو اس کو اپنی رحمت سے توبہ کی توفیق دے کر اس کے گناہوں کو مٹا کرے تو کر سکتا ہے۔

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ

فرمایا اللہ نے یہ وہ دن ہے کہ کام آدے گا ہوں کو ان کا بیج ان کو

جَعَلْتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ

ابن باغ جن کے نیچے بہتی رہیں نہیں رہا کریں گے ان میں بیٹھ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝۱۹

اللہ راضی ہوا ان سے اور وہ راضی ہوئے اس سے یہی ہے بڑی مراد ملے

لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ عَلَى

اللہ کو سلطنت ہے آسمان کی اور زمین کی اور جو ان کے سچ ہے اور وہ ہر

كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۲۰

ہر چیز پر قادر ہے

نتیجہ مخاطبات و محاسبات مذکورہ

قال اللہ تعالیٰ ہذا یَوْمُ مَنَعْمُ الْمَآوِیْنَ جَدِّ قُلُوبُ... دے... وَهُوَ کُلُّ مَنِّ کُنْیَ قَدِیْمٌ
 (زبط) گزشتہ آیات میں قیامت کے دن اعمال و اعمال کی تنقید اور محاسبہ کا ذکر محاسبان آیات
 میں اُس تنقید اور محاسبہ کا نتیجہ ذکر کرتے ہیں کہ جب تیس عید السلام جو اس سے فارغ ہو جائیں گے
 اور اٹھارہ اسے کا دین سے اظہار تہنیتی و بیزاری کے بعد جب ان کا معاملہ اور فیصلہ حق تعالیٰ کے
 ارادہ اور مشیت کے سپرد کر دیا جائے تو اس وقت اللہ تعالیٰ یہ فرما دیں گے یہ وہ دن ہے کہ بھول
 کو اُن کا ہر لعل دسے گا بچوں سے مراد اہل کرام اور اُن کے جن ہیں میں یعنی جو لوگ دنیا میں
 عقائد اور اعمال کے اعتبار سے بچے تھے آج قیامت کے دن اُن کا صدق اُن کو نفع دے گا اور جن
 لوگوں نے دنیا میں خدا اور اس کے رسول پر جھوٹ بولا اور حضرت مسیحؑ اور اُن کی ماں کو طعن و تباہی
 آج اُن کے لیے کوئی بہتری نہیں کیونکہ یہ لوگ بچے نہیں اور یہ دن بچوں کے نفع کا جسے اور مادیات
 کے نفع کی صورت پر ہوگی کہ ان کے لیے باغات ہوں گے جن کے پتے نہریں جاری ہوں گی
 جن میں وہ ہمیشہ رہا کریں گے اللہ اُن سے راضی ہوا ان کے صدق کی وجہ سے اور وہ اللہ سے
 راضی ہونے کے لئے اللہ نے میدانِ حشر میں سب کے سامنے اُن کا صدق ظاہر فرمایا اور سب کے
 سامنے اُن کو سر بلند کیا اور اُن کے دھنوں کا جھوٹ ظاہر کر کے سب کے سامنے اُن کو ذلیل اور
 رسوا کیا یہی بڑی کامیابی ہے کہ عزت کے ساتھ وار کر امت میں داخل کر دیئے گئے اور ساتھ ساتھ
 خوشنودی کا پروانہ بھی عطا کر دیا گیا رضائے خداوندی سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں اور حصولِ جنت
 اللہ اکبر اللہ ہی کے لیے ہے بادشاہت آسمانوں کی اور زمین کی اور جو ان کے درمیان میں ہے
 اس میں صلے علیہ السلام اور اُن کی والدہ بھی آئیں تو خدا کیسے بنائے گئے یہ جملہ پہلے جملہ یعنی
 ذَالِکَ الْقَوْمِ الْعَظِیْمِ کی دلیل ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو ذات آسمانوں اور زمین کی اور تمام
 امیہار کی مالک ہے اسی کا راضی ہو جانا قرزِ عظیم ہے اور وہی ہر چیز پر قادر ہے جس کو
 چاہے عذاب دے اور جس کو چاہے اپنی نعمتوں سے سرفراز فرمائے کامیابی کا اصل دار و مدار
 اس کی قدرت اور مشیت پر ہے کسی کے استحقاق کی خاطر نہیں۔

یہ اس سورت کی آخری آیتیں ہیں جن میں حق تعالیٰ نے اپنا مالک ارضین
 نکتہ و منوات و کائنات و مخلوقات ہونا بیان کیا ہے جس میں صلے علیہ السلام

ملہ دیکھو تفسیر ابن کثیر صفحہ ۶۰۲

[illegible]

لطائف ومعارف

۱۹۱ یہ دونوں دعوے اسی صورت کے آخر تک رکوع ہیں براہن کتاب یعنی یہود اور نصاریٰ کی تردید و تکذیب پر اور ذکر عباد اور حساب و کتاب اور جزاء و سزا کے بیان پر مشتمل ہیں اور ان دونوں باتوں کا قطعی اور ابراہیم طاہر ماہل کے مضامین سے باطل واضح اور روشن ہے۔

۴۰) حق جل شانہ نے ان آیات میں قیامت کو کچھ حال بیان کیا کہ اُس دن غلام دنیا پر جمع ہوں گے اور اُن کی قوموں اور منزل کو بھی حاضر کیا جائے گا اور قوموں اور منزل کی ذمہ داری اور قریب کے بے اثری کی موجودگی میں اُن کے سامنے انبیاء کو اُس سے پوچھا جائے گا کہ جب تم نے اپنی اپنی قوموں کو ہمارے حکام پہنچائے تھے تو انہوں نے تم کو کیا جواب دیا تھا یہاں اس اجماعت کی یا کلمہ رب کی انبیاء کو ام ابتدا میں ہدایت اور اسے عرض کریں گے **لَا بَأْسَ عَلَيْنَا لَوْ أَنَّهُ شَاءَ اللَّهُ عَذَابُكُمْ** پھر اس کے بعد امتوں کے متعلق عرض کریں گے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَاءْنَاكُمْ بِآيَاتٍ مِنَّا وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ تِلْكَ الْأَيَّاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ** اور اس کے بعد فرمائیے **وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ وَلَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ تِلْكَ الْأَيَّاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ**

[illegible]

جیسا کہ ابوموسٰی اشعریؓ کا حدیث مرفوع ہے اس کا تفسیر ہے

۴۔ اور کسی تمام تکرر کے اعلیٰ مقصد کے لئے ایک ہی تکرر کے لئے جو ان کو خدا سمجھتے ہیں انہیں ان کے لئے حضرت عیسیٰ پر اپنے اضافات و احسانات کا ذکر فرمایا جس سے ان کا بندہ اور محتاجی و محتاجی کا صاف ظہور ہے اور اسی ضمن میں یہ بھی ذکر فرمایا کہ جو ان کی نبوت و رسالت کے متکرر ہیں ان آیات میں ہی تعالیٰ نے ہم کو مشیہ کو دیا کہ جو جنس و جنس میں ان کی طرح خدا کے رسول اور صاحبِ مہر است عظیم تھے۔

۱۵۔ ان آیات میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اسیارہ موقی امور برآ کر مذکور ہیں کے منجزلہ کا ذکر ہے جس کی تفصیل سورۃ آل عمران میں گذر چکی :

مرزا خدام، حیدرآباد کی نئے سرسید علی گڑھ کی تخلیق میں، ان ہجرات کا، بھوکا کیا اور اس پر لٹاؤ
 پہنچا کہ ایسا عقیدہ رکھنا مشرک ہے اور حیات پر کی طرح جیسی حلیہ اسلام کو خدا ماننا ہے پس
 مرزائے قادیان نے خدا کی ان ہی بات کا منکر ہے اور خدا تعالیٰ سے قرآن کریم جو، جو حضرت جیسی
 حلیہ السلام کے ہجرات کو کہتے ہیں، مرزائے قادیان ان کو مشرک کی تعلیم قرار دیتا ہے قادیان کے
 اہل نادان کو خبر نہیں کہ ہجرات سے کسی کی خدا کی ثابت نہیں، جو ان کے ہجرات نبوت و رسالت کی دین
 بولتے ہیں ان سے نبوت و رسالت ثابت ہوئی ہے قرآن کریم میں حضرت مسیح علیہ السلام کے ہجرات کے ذکر
 کرتے ہیں کہ وہ اجماعاً مقرر تھا بلکہ قرآن العزت مردود کو مسمریزم کے علی سے چند منٹ کے لیے

علیہ السلام کے ساتھ جس قدر بھی مخالفت اور نفرت کی
 کار کرے وہ سب قیامت کے دن ہوں گی اور اس بارہ میں ایک حدیث مروی ہے کہ آپ
 وهو هذا۔ رواه الحافظ ابن حنبل عن ترجمۃ ابی جند اللہ مولیٰ عمر بن عبد العزیز
 ثقتہ قال سمعت ابا ہریرۃ یحدث عن عمر بن عبد العزیز عن امیہ ابی ہوشبہ الاشرقی قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا کان ذی الجرمۃ یبغی بالانبیاء وعلیہم خیر مدحی فلیس
 تذکرہ اللہ لعلہ علیہ یفقر یذکر فیقول یا حسبی ابن حمرہ اذا ذکر نفس علیہ وعلی والد منافق
 الا یہ۔ ثم یقول ائت فلان لئلا ینسوا انما ذکر فی وہی اللہ من دون اللہ فیکونان یموتون قال ذاک
 قال شیخنا فی التفسیر فیقولون نعم هو امرنا بذاتہ قال فقول شیخ حسبی علیہ
 السلام فی أحد کل حدیث من املاکک مشعر من شعر رأسہ وجسدہ فبما علیہم من بدع
 اللہ عز وجل متقدرا انک حامر حتی ترفع علیہم نجۃ ویرجع الہم المصلحین یطلق الہم لا الذکر
 تصدق ان کثیر من اور کثیر اور کثیر سے اصل مرتبہ کو غلط فکر کر رہا ہے ۔

حرکت دے دیتے تھے اور اگر یہ عاجز رہتی (مرد) میں مصروف کو مکرہ اور ناجائز نعمت نہ سمجھتا تو اس پر
قوی دکھانا کہ ان امور ناجائز میں حضرت ابن عمرؓ سے کم عزت و منزلت ہوتا ہے؟

تَكُونُ كَيْفَةً كَتَحَوُّجٍ مِنْ أَكْثَرِ إِبِلِهِمْ إِنَّ بَقُولَ الْكَافِرِ

چہ نسبت خاک را با عالم پاک ۔۔۔ کجی میس کی و جمال نایاک

۱۵۰۔ ان آیات میں حق جل شانہ نے حضرت حبیبیؓ پر جن اخلاصات کا ذکر فرمایا ان میں کا
ایک انعام یہ ہے کہ اگر کلمۃ یحییٰ را مشرک کوئی غلطی یا اشتباه یا غلط فہمی سے کہے تو اس سے
وہمت کو یاد کرو جب کہ ہم نے حق اسرائیل کو یعنی یہود کو تمہارے قریب کرنے سے بھی باز رکھا اور
ان کی دست درازی سے تمہاری مخالفت کا دشمن تمہیں نقل تو کیا کر سکتے انہیں تو اتنی ہی قدرت
نہ ہو گی کہ تمہارے قریب ہی آسکیں اور تمہیں پر مسکیں۔

اس آیت میں ان لوگوں کا مرتبہ دہ ہے جو ہر ذی عرح حضرت حبیبیؓ کو مقبول اور محبوب
مانتے ہیں جیسا کہ سیدۃ بنی سب مرزا انعام علیہا فرمایا اور اس کے آداب یہ کہتے ہیں کہ یہود نے
حبیبی علیہ السلام کو سولی دی مگر وہ اس سولی سے مس نہ ہوئے بلکہ بے ہوش ہو گئے اس لیے یہود نے
ان کو مردہ سمجھ کر قبر میں دفن کر دیا مگر جو گروہ مرے دستہ اور صرف بے ہوش ہو گئے تھے اس لیے قبر
سے زندہ نکل آئے اور جب کہ ملک شام سے کشمیر پہنچ گئے اور وہاں جا کر اپنے زخموں کا علاج
کرایا اور دلچھہ ہو گئے اور زندگی پروری کر کے اپنی موت سے مس۔ وہ کشمیر کے شہر سرئی نگر غلامان
باد میں دفن ہوئے یہ سب خبریں ہیں اور یہود سے بڑھ کر حضرت مسیحؑ پر ہمتان ہے کیونکہ یہود
جو حق اور حبیب کے دشمن ہیں اس کا بظاہر کچھ دیکھ کر خفا تو بیان کرتے ہیں اور سیدۃ نقادیان کے
ہاں تو سوائے تحوت درہنہ کے کوئی دلیل نہیں شاید اس زمانہ میں کشمیر بیت المقدس سے
زیادہ مقدس اور مشہور ہو گیا جس کو حبیبی علیہ السلام نے ہجرت کے لیے اختیار فرمایا اور فرمایا میں
طیب کا مرکز ہو گا اور ہر مس الحلقوں کی امید گاہ ہو گا جہاں میں علیہ السلام اپنے زخموں کا
علاج کرائے۔ اب یہاں سفر کر کے پہنچے حضرت حبیبیؓ اگرچہ سیدۃ گراہنے زخموں کے علاج کیلئے
کشمیر کی طرف ہجرت فرمائی۔

اگرچہ کچھ لوگ اسی آیت میں اس خیال کا اظہار کی عریض فرمادے ہیں اسی آیت کا سیاق اور
مطلوبہ یہ ہے کہ جب یہود نے حضرت مسیحؑ کے قتل کا ارادہ کیا تو مشرقی اہل نے حضرت حبیبیؓ کی
پوری حمایت فرمائی اور ان کو یہود کی دست درازی اور ان کے شر سے بالکل محفوظ رکھا کلمۃ
کے معنی عربی زبان میں باز گردنہاں یعنی روکنے کے ہیں جیسا کہ سورۃ فتح میں ہے کَلَّمَ الْكَاذِبُ
أَمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ الْكَلْبُ الْمَوْتُورُ كَلَّمَ الْكَاذِبُ أَمَّا بَيْنَ يَدَيْكَ الْكَلْبُ الْمَوْتُورُ
سے اچھڑ کر دیکھا کہ سورۃ فاتحہ میں یہ آیت مقرر ہو چکی ہے يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا اذْكُرُوا

[illegible]

پس اگر جوں مرنے سے قادیان اس امر کو تسلیم کر لے جائے کہ جو دوس سے شہرت کیلئے صلیب پر چڑھا دیا تو پھر خدا تعالیٰ نے اُن کی کیا حفاظت کی کہ سود کی قدرت اور مکان میں جو تھو وہ صلب کو کر گز سے اپنے ٹیپا میں اُن کو سولی پر چڑھا دیا اور مار بھی ڈال دیا تو اسے شہید بھی نہ کر کہہ سکیں۔ جی کہ اُن کی قدرت میں جو تھو وہ صلب کو کر گز سے تو خدا نے اُن کی کیا حفاظت کی اور خدا نے جی اسرائیل کو کس کام سے روکا جی کہ اسی آیت میں ذکر ہے ۔

پھر یہ کہ خدای تعالیٰ نے جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پیدا کیا تو اس کے ساتھ ہی ایک کتاب بھی بھیج دی تھی جس کا نام انجیل ہے۔ انجیل میں مذکور ہے کہ مَلائِکَةُ رُوحِ قُدُّوسٍ نے عیسیٰ کو گونا گونا گونے پر پڑھایا تو اس نے اس خدای تعالیٰ کی کوئی گناہ نہیں کی۔

مذہب کوئی جس کے معنی ہو سکتے اور باز رکھنے کے ہیں اس کا استعمال اس قدر بڑھ چکا ہے کہ
نکتہ یہاں آپ ہیں دونوں کا حتمی جواب تو ایک دوسرے سے بالکل الگ رہا
 ہو کھنڈن اور حقیقت کا مضبوط ہوا کہ میں نے تو اسرائیل کو مسیح بن کر نکال بیٹھتے ہیں سے
 روک دیا اور ایک دوسرے سے مل ہی نہیں سکے میں نقل اور مصدق کی خود بخود دہی ہو گئی
 (۴) آیت کلمۃ کو لیتے ہیں کہ: **أَنْتَ الْمَرْغُوبُ حَبِيبُكُمْ وَأَنْتَ خَلْقُ خَلْقٍ مُسْتَبَدٍّ** اے نبی
 ہیں مریدانے تو ان سے وفات مسیح پر اس قدر ہل کی ہے کہ جیسی حیدر اللہ مقرر ہے ہیں

جواب: ہم اس مسئلہ کو غلط سمجھتے ہیں۔ عورتوں میں عورتوں کی نسبت لڑکیوں کی نسبت زیادہ قوی اور پختہ ہوتی ہے۔ لہذا عورتوں کی نسبت لڑکیوں کی نسبت زیادہ قوی اور پختہ ہوتی ہے۔ لہذا عورتوں کی نسبت لڑکیوں کی نسبت زیادہ قوی اور پختہ ہوتی ہے۔

ہو گئے اور آپ کو معلوم نہیں کہ لوگوں نے آپ کی عدم موجودگی میں کیا کیا آپ اس سے بڑی اذیت ملتی ہیں
الحمد لله آج بروز چار شنبہ بوقت ساڑھے چار بجے ۱۷ ذی الحجۃ ۱۴۳۸ھ کو سورۃ مادہ کی تفسیر
سے فراغت حاصل ہوئی ۔

الحمد لله الذی بتعمته قسم الصالحات ولله الحمد اوله وآخره سبحانه ورب
رب العزت عما یصفون وسلاہ علی المرسلین والحمد لله رب العالمین وصلى الله
تعالی علی خیر خلقہ سیدنا ومولانا محمد وعلی آلہ واصحابہ وازواجہ وذراریہ اجمعین
وعلینا معهم یا ارحم الراحمین

۶ : سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ مَكِّيَّةٌ : ۵۵ : ﴿۱﴾ اِنَّمَا هِيَ

سورۃ الانعام مکی سہ اور اس میں ایک سو پینسٹھ چھیانوہ آیات اور بیس رکوع ہیں

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَجَعَلَ

سب تعریف اللہ کو جس نے بنائے آسمان وزمین اور ٹھہرائیں

الظُّلُمٰتِ وَالنُّوْرَ ثُمَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا اَبْرَہِیْمَ یَعِدُوْنَ ۝۱

اندر حیران اور اجمال پھر یہ منکر ہتھ رب کے ساتھ کسی کو برابر کرتے ہیں

سُوْرَةُ الْاَنْعَامِ

یہ سورت مکی ہے ہجرت سے پہلے مکہ معظمہ میں نازل ہوئی سوائے چند آیتوں کے کہ وہ ہجرت
کے بعد مدینہ میں نازل ہوئیں وہ یہ ہیں ﴿وَمَا تَكْذِبُوا اللّٰهَ سَخٰی﴾ ﴿فَدَّارُ مَا آخِرُ﴾ آیات اور ﴿قُلْ تَعَالَوْا﴾
﴿اَلَمْ تَخْلُقُوْا مَرْرَیْمَ﴾ ﴿فَلَمَّا كَلَّمَتْہَا﴾ ﴿اَنَّا لَا نَشْفِیْہَا﴾ ﴿مَّا آخِرُ﴾ آیات۔ روایات میں ہے کہ یہ پوری
سورت ایک ہی دفعہ رات کے وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی اور حضور پر نور صلی اللہ
علیہ وسلم نے کاتب وحی کو بلا کر اُٹھی وقت پڑھی سورت کھادی مگر حافظ ابن عباسؓ نے اپنے

نماؤں میں ان روایات کی صحت سے انکار کیا ہے جو پوری سورت کے دفعہ نازل ہونے پر دلالت کرتی ہیں (دیکھو روح المعانی ص ۱۱۱) لیکن روایات کثیرہ سے یہی منقول ہوتا ہے کہ یہ پوری سورت دفعہ نازل ہوئی اور اس کو امام رازنیؒ اور مجاہد مفسرین نے اختیار کیا ہے اور احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو ستر ہزار فرشتوں نے اس کی مشابہت کی۔

حق تعالیٰ نے اس سورت میں توحید اور رسالت اور معاد اور قیامت کے دلائل قاہرہ بیان فرمائے ہیں اور مشرکین اور مدعیین کے مذہب کا پورا ابطال کیا ہے (تفسیر کبیر ص ۱۱۱)۔

فرقہ و طعنے اور لوگ سرسے ہی سے خدا تعالیٰ کے وجود کے منکر ہیں، ان کے مقابلہ میں آتا یہ قدرت و عظمت کو ذکر کر کے وجود صالح کو ثابت کیا اور مشرکین حرب جویت پرستی میں مبتلا تھے اور مردود بارہ زندہ ہونے کے منکر تھے ان کے مقابلہ میں خدا تعالیٰ کی صفات قاہرہ کو بیان کیا اور یہ بتلایا کہ تمام عالم اس کے قبضہ قدرت اور قبضہ تصرف میں ہے اور وہ اس کے وجود اور عدم کا مالک ہے جس طرح اس نے اس عالم کو نشاۃ پیدا فرمایا اسی طرح وہ دوبارہ اس کے پیدا کرنے پر قادر ہے اسی طرح سے توحید اور حشر و نشر کو ثابت کیا کہ جس خدا تعالیٰ نے تم کو پہلی مرتبہ حیات بخشی وہی خدا دوبارہ جس تم کو زندہ کرے پر قادر ہے۔

امام قرطبیؒ نے لکھا ہے کہ یہ سورت اصولی دین کا ماخذ ہے علماء نے عقائد کے مسائل اکثر اسی سورت سے مرتب کیے ہیں امام ابو اسحاق اسفرائینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ سورت توحید کے اصول اور قواعد پر مشتمل ہے اور چونکہ گذشتہ سورت کا اختتام اومیت مسیح کے ابطال اور نصاریٰ کی توبیخ پر ہوا تو اس سورت کا افتتاح اور آغاز اثبات توحید سے ہوا اور در بیان میں اثبات رسالت اور حشر و نضر اور جنت و جہنم کے دلائل بیان فرمائے اور حسب عادت کریمہ در بیان میں انبیاء کرام کے قصے ذکر کیے مثلاً حضرت ابراہیمؑ کا قصہ بیان فرمایا پھر اخیر سورت میں شرک اور رسوم جاہلیت کا ابطال فرمایا اور اس کے مقابلہ میں یسین مکارم اخلاق کو بیان فرمایا اور چونکہ اس سورت میں انعام (جانوروں) کے خلق پر بھی کی جا تو اور معمول کا بیان ہے اسی لیے اس سورت کا نام سورۃ الانعام ہے۔

یہاں کو کہ سورۃ مادہ کا زیادہ حصہ اہل کتاب کے حامیہ میں تھا اور اس سورت یعنی سورۃ انعام کا اکثر حصہ مشرکین اور مدعیین کے حامیہ میں ہے جو توحید اور رسالت اور قیامت کے منکیتھے اس لیے اس سورت میں زیادہ تر توحید اور عدل اور نبوت و رسالت اور معاد و معاد اور قیامت کے دلائل بیان کیے گئے اور چونکہ یہ سورت ایک ہی دفعہ نازل ہوئی اور ستر ہزار فرشتوں نے اس کی مشابہت کی اسی سے ظاہر ہوتا ہے کہ علم اصولی دین کی شان سب سے بلند ہے اور سب سے پہلے بندہ پر اصولی دین کا ہانا اور سیکھنا ضروری ہے (تفسیر کبیر ص ۱۱۱)۔

فترنگی کے لیے ایک وقت مقرر کر دیا جس میں نہ کسی ہو سکتی ہے اور نہ زیادتی اور ساریسے عالم کی دوبارہ از نو
 دہسنے کی جو مدت مقرر فرمائی وہ انہی کے نزدیک ہے یعنی انہی کو معلوم ہے اس کے سوا کسی کو اس
 قدرت کا علم نہیں یعنی ہر شخص کی مدت کا علم و نظروہ قدرت مقرر ہے اور ایک وقت ساریسے عالم کی
 فنا کا مقرر ہے جس کا علم اللہ ہی کو ہے پھر بھی تم اللہ اور قیامت کے بارہ میں شک کرتے ہو یعنی فرد
 قہار ارباب دنیا جو وجود صالح کہتے ہیں وہ دلیل ہے اور ثبوت قیامت کی بھی دلیل ہے مگر تعجب ہے کہ
 تم ایسے قوی قہر و حکم رکھنا چاہتے ہو جسے ہر شے بھی وجود باری اور ثبوت قیامت میں شک کرنے سے ہو گیا
 انسان سنی سے اور لفظ سے خود بخود ہی گنا بلا مشیرہ کسی قدر و حکیم کی کار گیری ہے اس سے وجود
 صالح ثابت ہوا اور جس خدا نے انسان کی پہلی مرتبہ پیدا کیا وہ دوبارہ پیدا کرتے پر بھی قادر ہوا
 اس سے حشر و فطر اور قیامت کا اثبات ہوا۔

وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ

اور وہی ہے نظر آسمان اور زمین میں جانتا ہے تمہارا چہا

وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ﴿۱۵﴾

اور کھنڈ اور کھنڈ جانتا ہے جو کسے تو تم

اشیاء علم باری تعالیٰ

قَالَ تَعَالَى وَهُوَ الْعَلِيمُ بِالْمُخْفِيِّ كَمَا فِي الْأَنْزِيلِ . . . فَتَكُونُ مِنَ الْكَاسِبِينَ ﴿۱۵﴾

وعدہ: مگر شدت آیت میں صاف حصار کے وجود پر دلیل قائم کی، یہ اس آیت میں اس کے علم فیہو پر
 دلیل قائم کرنے ہیں کہ جس طرح صانع عالم کی قدرت تمام کائنات کو محیط ہے اسی طرح میں کا علم بھی تمام کائنات کو
 محیط ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور میں اب سمجھ رہی ہے آوازوں میں انہوں نے کہا کہ سو کوئی فیہو نہیں ہے تو اسے اور کھنڈ
 کو جانتا ہے خواہ تم کوئی فعل کیلئے کر دیا چاہا کر دیا اس کو سب معلوم ہے اور خوب جانتا ہے جو تم مخفی
 کرتے ہو تمہارے عمل کے مطابق تم کو جہار اور سزا دے گا۔

وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا

اور انہیں پہنچتی ہے کہ کوئی نشان ان کے رب کی نشانیں میں سے مگر کرتے ہیں

عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۴ فَقَدْ كَذَّبُوا بِآلِحَقِّ لَمَّا

اس سے نکالیں سو بھلا بچے حق بات کو جب

جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا

اُن تک پہنچی اب آئے اُن پر حقیقت اس بات کی

بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۵ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ

جس پر ہنسے تھے کیا دیکھتے نہیں کتنی ہلاک کہیں ہم نے پہلے ان سے

مِنْ قَرْنٍ مَكَنَّا فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكُمْ

سنگین ان کو ہماری تھا ہم نے ملک میں جتنا تم کو نہیں ہمایا

وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدَادًا وَجَعَلْنَا الْأَهْرَ

اور پھوڑ دیا ہم نے ان پر آسمان برساتا اور بنادیں نہریں بہتی ان

تَجَرَّى مِنْ تَحْتِهِمْ فَاهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا

کے نیچے بحر ہلاک کیا اُن کو اُن کے گناہوں پر اور کھڑی کی

مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخِرِينَ ۶

ان کے پیچھے اور سنگت

وَعِبْدُ وَتَهْدِيدُ بَرَاءِ عَرَضُ مُكْدِيبُ

قَالَ تَعَالَى وَمَا تَنْهَيْهِمْ مِنْ آيَةٍ اے قَوْلًا آخِرِينَ .

درابطہ گذشتہ آیات میں دلائل توحید کا بیان تھا اب ان آیات میں آیات الہیہ سے اعراض اور تکذیب پر وعید اور تہدید کا ذکر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور ان کفار کو کے پاس کوئی نشانی اُن کے پروردگار کی نشانیوں میں سے نہیں پہنچتی مگر اس سے منہ بھرتے وائے اور لغافل برستے وائے ہی جاتے ہیں جو معجزہ بھی دیکھتے ہیں تو اس سے منہ بھرتے ہیں اور جادو کہہ کر مٹا دیتے

ہیں پس ثابت ہو کہ یہ لوگ بہت ہی بدحواس ہیں تحقیق بھٹلایا، نبیوں نے حق کو جب وہ ان کے پاس آگیا اور اپنے گناہ کی توبہ سے مراد آنحضرت علیہ السلام کی ذات بابرکات سے یا قرآن کی آیتیں یا احکامات ہیں پس مغرب ان کے سامنے ان چیزوں کی حقیقت آجائے گی جن کی یہ نہیں اڑا سکتے تھے۔
 یمن ان کو اپنے استہزاء کا مزہ معلوم ہو جائے گا کیا اہل مکہ سے یہ نہیں دیکھا کہ ہم نے ان سے پہلے کتنی امتوں کو پرکھا اور ان کے استہزاء کا مزہ ان کو چکھایا جن کو ہم نے دنیا میں وہ جمانی اور مائی قوت اور استغناء اور تمکین عطا کیا تھا جو تم کو نہیں دیا تم سے قدرتنا اور تمہاری عمر کی عمر کی تم سے دیر عیش و آرام کی روزی جی بہ نسبت تمہارے بہت فراخ حق اور ہم نے ان پر برسرِ احوال پائی برساتی جن وہ لوگ سرسبز اور شاداب، ٹکوں کے رہنے والے تھے اور نہایت خوش حال اور اللہ کے ساتھ قیامی اور املاک ہمارا ان کی ان کو کوئی تکلیف نہیں پہنچتی تھی اور ہم نے ان کے دشمنوں کے نیچے جہیز جاری کیا جن وہ لوگ باغوں والے اور پھنوں والے تھے پھر باوجود اس قوت و شوکت اور امانت و ثروت کے ان کے گناہوں میں نگہریب حق اور احوال میں امنی کی وجہ سے ان کو حکم کر دیا تاکہ ان کی تباہی اور بربادی کو روک سکے یہ جرئت ہٹنے اور ان کے بعد ہم نے دوسرے لوگوں کو پیدا کیا اس طرح اگر تم پر بھی عذاب نازل کر کے تم کو ہاک کر دی تو تنبیہ کیا ہے مطلب یہ ہے کہ اسے اہل مکہ پہلی امتوں کے حالات پر نظر کر کے کس طرح جہیز و آرام میں تھیں جب انہوں نے خدا کے وعدوں کو بھٹلایا تو ان کا انجام کیسا تراب ہو اسی جیسے ہم نے ان امتوں کو ہاک کر دیا کہ جو ہر بات میں تم سے رجوع کرنا کرتے تھے تو تمہارا ہلاک کرنا کیا مشکل ہے۔

۱۔ اہم راوی فرماتے ہیں کہ ان آدمیوں سے یہ معلوم ہوا کہ کفر کے جتن دہتے ہیں
فائدہ اول: عراض عن الحق یعنی حق سے منہ پھیرنا اور اس سے حق منکر ہونا
 دوم: عکسب حق یعنی حق کو بھٹلانا متکرم استہزاء بالحق یعنی حق کا مذاق اڑانا یہ کفر کا آخرا درجہ ہے (تفسیر کبیر ص ۱۱۱)۔

وَكُذِّبْنَا عَلَيْهِ كِتَابًا فِي قِرْطَابٍ فَلَمَسُوهُ

اور اگر انہوں نے ہم پر کھرا برا کاغذ میں پھر ٹھوس میں اسکو

بَيَّيْنَتْ لَهُمْ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا

لہجہ باغ سے الٹہ کہیں گے مگر یہ کہ نہیں مگر

سِحْرٌ مُّبِينٌ ۝ وَقَالُوا تَوَلَّاٰ اُنْزِلَ عَلَيْهِ

جادو ہے صریح اور کہتے کیوں نہ اُترا اس پر کوئی

مَلَكٌ ۝ وَتَوَلَّاٰ زُنَّا مَلَكًا تَقْضٰی الْاَمْرِ ثُمَّ لَا

فرشتہ اور اگر ہم فرشتہ اتاری تو فیصلہ ہو چکے کام پھر ان

يُنْظَرُوْنَ ۝ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَّ

کو قسمت نہ ملے اور اگر ہم رسول کریم کوئی فرشتہ تو وہ بھی صورت میں ایکسا

لَلْبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَّا يَلَبْسُوْنَ ۝ وَلَقَدْ اَسْتَهْزِئْ بِرُسُلٍ

کرتے اور ان پر شہرہ ڈالتے وہی شہرہ جوتے ہیں اور ہنسی کرتے رہے ہیں رسولوں سے

مِّنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالْاٰذِيْنَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَّا كَانُوْا

ترسے پہلے پھر الٹ بڑی اُن سے ہنسنے والوں پر جس بات پر

بِهِ يَسْتَهْزِءُوْنَ ۝ قُلْ سِيرُوْا فِي الْاَرْضِ ثُمَّ

ہنسا کرتے تھے تو کہہ پھر ملک میں تو دیکھو

اَنْظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِيْنَ ۝

آخر کیسا ہوا جھٹلانے والوں کا

ازالہ شبہات منکرین نبوت

قال تعالى وَلَوْ كُنَّا اَعْيُنًا لَّكُنَّا بِاٰفٍ فَرَّطًا هٰی اسے گنت کوئی عارفیۃ المکذِبِيْنَ ۝
 (ردیہ) گذشتہ آیات میں اثبات صانع اور توحید کا بیان تھا اب ان آیات میں محاکمہ اور
 منکرین نبوت کے چند شبہات کا جواب دیتے ہیں کفار کہ قرآن کے کلام الہی ہونے میں اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت میں کہیں تو یہ شبہ کر سکتے کہ آسمان سے کہیں جوئی کتاب کیوں نہیں اتری
 اور کہیں یہ کہتے کہ فرشتہ اپنی اصلی شکل میں نمودار ہو کر ہمارے سامنے آکر آپ کی صدق کی گواہی

ہیں اور اسے جی کریم آپ ان کے استہزاء سے رنجیدہ اور ملول نہ ہوں البتہ متحقق آپ سے پہلے بہت سے دشمنوں کے ساتھ استہزاء اور مسخ کیا گیا پس اکتفا اُن ہنسی کرنے والوں کو اس عذاب نے ہی پر وہ ہنسا کرتے تھے اور اگر اُس قہر اور عذاب کا انکار کریں تو آپ اُن سے یہ کہہ دیجئے کہ ذرا ملک میں پھرو پھرو دیکھو کہ دشمنوں کو کھٹکتے واؤں کا کیا انجام ہوا کہ سب تباہ اور برباد ہوئے یہی مشر ان کا فزون کا ہو گا جو آپ کی ہنسی اڑتے ہیں۔

قُلْ لِّمَنْ مَّا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ

یو چھ کہ کس کا ہے جو کہ ہے آسمان وزمین میں کہہ

لِّلّٰہِ کَتَبَ عَلٰی نَفْسِہِ الرَّحْمَۃُ لَیَجْمَعَنَّکُمْ

اللہ کا ہے اُس نے کہی ہے اپنے ذمہ ہر مال الہم کو جمع کرے گا

اِلٰی یَوْمِ الْقِیَمَۃِ لَا رَیْبَ فِیْہِ الَّذِیْنَ

دن قیامت تک اس میں شک نہیں جنہوں نے

خَسِرُوْا اَنْفُسَہُمْ فَہُمْ لَا یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَلَہٗ

ہاری اپنی جان وہی نہیں مانتے اور اسی کا

مَا سَکَنَ فِی الْیَلِّ وَالنَّہَارِ وَہُوَ السَّمِیْعُ

ہے جو بستا ہے رات میں اور دن میں اور وہی ہے سب سنتا

الْعَلِیْمُ ۝ قُلْ اَغَیْرَ اللّٰہِ اَتَّخِذْ وَلِیًّا فَاِطِرَ السَّمٰوٰتِ

جاننا تو کہہ گیا اور کوئی پڑوں اپنا مددگار اللہ کے سوا جو بنائے

وَالْاَرْضِ وَہُوَ یُطْعِمُ وَلَا یُطْعَمُ قُلْ اِنِّیْ اُمِرْتُ

والا ہے آسمان وزمین کا اور وہ سب کو کھلاتا ہے اور اُس کو کوئی نہیں کھلاتا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے

اَنْ اَکُوْنَ اَوَّلَ مَنْ اَسْلَمَ وَلَا تَکُوْنَنَّ مِنْ

کہ سب سے پہلے حکم مالوں اور تو نہ ہو

الْمُشْرِكِينَ ۝ قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي

شریک پکڑنے والا تو کہہ میں ڈرنا ہوں اگر حکم نہ مانوں اپنے رب کا

عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ مَنْ يُصْرَفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ

ایک بڑے دن کے عذاب سے جس پر سے وہ مٹا اُس دن اس پر

فَقَدْ رَجِمَهُ ۝ وَذَلِكَ الْقَوْمُ الْمُبِينُ ۝ وَإِنْ يَتَسَنَّسْ

رم کیا اور یہی ہے بڑی مراد ملنی اور اگر پہچانے کہ

اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ ۝ وَإِنْ يَتَسَنَّسْ

کو اللہ کچھ سختی پھر اس کو کوئی نہ اٹھاوے سوائے اس کے اور اگر تھو کو

يُخَيِّرْ فَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَهُوَ الْقَاهِرُ

پہچاوسہ بھلائی تو وہ ہر چیز پر قادر ہے اور اس کا ردور پہننا

فَوْقَ عِبَادِهِ ۝ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ ۝

ہے اپنے بندوں پر اور وہی ہے حکمت والا خبردار

اثبات توحید

قال تعالى قُلْ مَنْ مَلَأَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ اے وَهُوَ الْخَلِيقُ الْخَبِيرُ (در ربط گزشتہ آیت میں توحید کا بیان تھا اب پھر اس کی طرف توجہ فرماتے ہیں اور توحید کا اثبات اور شرک کا ابطال کر رہے ہیں اور یہ بتلاتے ہیں کہ تمام مکیات اور تمام زمانیات سب اللہ ہی کی ملک ہیں قُلْ مَنْ مَلَأَ السَّمُوتَ وَالْأَرْضَ سے طرف مکان کی تمام مخلوقات کی ملکیت کو بیان کیا اور وَهُوَ الْخَلِيقُ الْخَبِيرُ سے طرف زمان کی تمام مخلوقات کی ملکیت کو بیان کیا مطلب یہ ہوا کہ سب کوئی مکان اور زمین و زمان سب اس کی ملک ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اے ہاں کرم آپ ان معاذین سے بطور الزام و تمام ہمت یہ پوچھیے کہ کس کی ملک ہیں جو کچھ آسمانوں میں ہے اور زمین میں ہے اول تو وہ خود ہی یہ جواب دیں گے کہ یہ

سبب اللہ کی ملک ہے جس سے توحید ثابت ہو جائے گی جیسا کہ دوسری جگہ ارشاد ہے قُلْ اِنِّیْ
 اَلَا اَوْحِیَ وَیَسِّرُ لَیْکَ اَمْرَکَ ۚ سُبْحٰنَکَ یٰمَکَ ۚ اِنِّیْ اَمْرٌ اِذَا رَکِبَ اِلَیْکَ اَوْ اَمْرٌ اِذَا رَکِبَ اِلَیْکَ ۚ
 پر یا شرم اور حیا کی جاء ہر اس کا جو اس نے دین کو آپ گہرے کر کے یہ سبب اللہ ہی کی ملک ہے
 اور تھا جو بہت کسی چیز کے بھی ملک ہے اور ان سے یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اللہ تو ایسا ہے تو یہ کہنے والوں
 کے لیے بعض اپنے فضل و کرم سے ایسی رحمت پر رحمت کو نکھ دیا ہے ایسی لازم کو ایسا ہے یہ نہیں کہیں
 پر کسی کا زور اور وہاں ہے وہ اپنی رحمت سے حق پرست ہیں جلدی نہیں کرتا اور تو یہ اور اتنا بہت کو قبول
 کرنا ہے ایسا اگر تم کو اور شرک سے تو یہ کہہ سکتے ہیں اور اس کی طرف متوجہ ہوؤ گے تو وہ از رحمت اللہ
 چارے لگے گناہ صاف کردیگا مطلب یہ ہے کہ جب توحید تھا اسے اقرع سے ثابت ہو گئی اور
 رحمت تم پر قائم ہو گئی تو اس کا مقتضایہ تھا کہ تم فوراً ہلاک نہ کر دیتے جیسے لیکن اللہ تمہارے
 سے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا ہے اس لیے وہ حق پرست میں جلدی نہیں کرتا حق تعالیٰ نے
 ایک شخص پر یہ کھ کر کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب ہے عرض پر آکر جوں کو دیا ہے طرف پر
 کہ ان سرکشوں کو لوہا اور جد رحمت پر رکھی ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ مسخر بنائے ہو خدا
 تعالیٰ نے اپنی رحمت اور علم کی وجہ سے آگے چھوڑنا نہیں سزا نہیں دی مگر اللہ تعالیٰ نے تم کو کھائی ہے
 کہ وہ تم سب کو روز قیامت کی طرف اکٹھا کرے گا جس میں وہ برابر کوئی شک نہیں اور اس وقت
 حساب و کتاب کے بعد تم کو سزا دی جائے گی جس کو گنہگار کے اختیار کر کے ایسا جانوں کو کھائے
 یہاں تک کہ وہ ایمان نہیں لائیں گے کہ ان کی تہ پر میں گھاٹا ہے جس سے وہ باہر نہیں نکلیں سکتے
 اور مزید انہماک توحید اور تمام رحمت کے لیے ان سے یہ کہہ دیجیے کہ میں کی ملک ہے جو
 راست اور دن میں سالن اور پر قرار ہے یعنی کل موجودات میں پر دن اور رات گھومتی ہے وہ
 سب اس کی ملک ہے زمانہ اور زمانات میں اس کے احاطہ قدرت میں ہے ۔

موشہ آیت میں یہ بتلایا کہ زمین اور آسمان میں ہر مکان اور ہر جگہ اور تمام کائنات کا
 وہی مالک ہے اور اس آیت میں یہ بتلایا کہ مکان کی طرح زمانہ میں اور تمام اوقات اور تمام
 زمانات میں اسی کی ملک ہے اور اسی سے قبضہ اور تصرف میں ہیں اور وہی ان کی باتوں کا
 سننے والا اور ان کے دلوں اور حالات کا جاننے والا ہے اسی آیت کا اور گزشتہ آیت
 قُلْ اِنِّیْ اَمْرٌ اِذَا رَکِبَ اِلَیْکَ اَوْ اَمْرٌ اِذَا رَکِبَ اِلَیْکَ ۚ کا حاصل یہ نکلا کہ مکان اور زمانہ اور تمام کائنات اور
 زمانات سب اسی کی ملک ہیں پھر انہماک توحید کے بعد ان سے یہ کہنے کو کہ میں ایسا ہے
 کے سوا کسی کو اپنا مدد مست اور معبود ٹھہرائی جو آسمانوں اور زمین کا پیدا کرے والا ہے اس
 کے سوا اور کسی کو اپنا معبود اور کارساز ٹھہرائی اور وہ اللہ ہی سب کو دروہی دیتا ہے اور
 اس کو دہری نہیں دیکھا جاتی یعنی وہی اور سامان بکار میں سب اس کے محتاج ہیں اور وہ کسی کا مستحق

تجسس میں ایسی ذات کو چتر کر جو سب کو روزی دینا ہو ورنہ اس سے اولیٰ چیزیں وہ کسی کا قتل یا نہ ہو کسی اور کو اپنا ولی اور کارساز بنانا اور طاقت میں تو اور کیا ہے کہ کماحقہ خدا تعالیٰ **قَدْ أَفْلَحَ اللَّهُ مَعَكُمْ إِنَّهُ كَانَ مَعَهُ الْفَتْحُ** اچھا چلوئے کہ جبکہ دیکھتے کہ تم کو خدا کی طرف سے یہ حکم دیا گیا ہے کہ خدا سے برحق کہ جس کی صفات اور مذکور ہوئیں صوبہ ہے پہلا فرما ہندو ہندو کو بلا مشرکت خیر اس کے سامنے گردن ڈالو اور اوز بچے یہ حکم دیا گیا ہے کہ جو ہرگز ہرگز مشرک نہ ہو اس سے نہ ہو اس سے بلکہ آپ ان مشرکوں سے بگڑ بچنے کو کہہ رہے ہیں اسے ہندو کو گردن ڈالنا یا نہ کرنا تو جو کوہ کو نیک تر سے دن کے عذاب میں گرفتار ہونے کا ڈر ہے مطلب یہ ہے کہ اللہ نے تم کو یہ حکم دیا ہے کہ جس میں کا پہلا فرما ہندو ہندوں اور مشرکوں کے گروہ میں شامل نہ ہو بلکہ اگر باہر میں ہیں اس کے حکم کی مخالفت کریں اور ہمارے بگڑنے سے تہا راویں خیار کو لوں تو اس صورت میں مجھے روز قیامت کے عذاب کا ڈر ہے قیامت کے دن کو ہزاروں دس سینے کیا گیا کہ تم کا خدا

یہاں سے ہندو ہندوں کی جوگی۔

ف) اگر خدا کے کسی مہم اور بزرگ بندہ سے بھی عجبان مرزا ہو جائے تو غراب تابلی کا اندیشہ ہے کہ کسی کو کعبہ لائق ہستہ رکھو و شرک اور مصیبت میں غمخت ہو کر عذاب الہی سے بے فکر اور ماسوین ہو کر بیٹھ جائے۔

[illegible]

ف قاہرہ کے معنی غالب کے ہیں اور فوق کے معنی بلند اور برتر کے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی فوقیت حسنی اور مکانی جنس کی برتری اور جہت سے بالہ اور برتری ہے

اس آیت میں فوق سے فوقیت فہر اور غلبہ مراد ہے جیسا کہ فوقی کو ذی علم علیہم میں فوقیت شان اور فوقیت مرتبہ مراد ہے اور وہی ہے حکمت والا خبردار اس کا کوئی تصرف حکمت سے خالی نہیں اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے اپنے علم کے مطابق ہر ایک کو جزاء اور سزا دیکھا اور اس کی شان فوقیت اور فہر اور شانی علم و حکمت کا مقتضی یہی ہے کہ اس کے سوا کسی کو اپنا ولی اور کارساز نہ بنایا جائے مطلب یہ ہے کہ اوست کے لیے یہ ضروری ہے کہ قدرت کا علم اور فہر تام ہو کہ اس پر کسی کا زور درجہ کے اور علم عالم اور محیط ہو اور ہر نفع اور ضرر کا مالک ہو اور الہی ذات والا صفات کو چھوڑ کر کسی کو معبود اور کارساز بنانا حماقت نہیں تو کیا ہے۔

قُلْ أَيْ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ

تو کہہ کسی چیز کی بڑی گواہی کہہ اللہ گواہ

شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا

میرے اور تمہارے بیچ اور اوحی ہے مجھ کو یہ

الْقُرْآنُ لِأُنْذِرَكُمْ بِهِ وَمَنْ بَلَغَ أَهْلُكُمْ

قرآن کہ تم کو اس سے خبر دے کر دوں اور جس کو یہ پہنچے کیا تم

لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ

گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ معبود اور بھی ہیں

قُلْ لَا أَشْهَدُ قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّي

تو کہہ میں نہیں گواہی دوں گا تو کہہ وہی ہے معبود ایک واحد اور میں قبول نہیں

بَرِّئُ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۝ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ

رکھتا ہوں تم شریک کرتے ہو جن کو ہم نے دی ہے کتاب

يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ ۝ الَّذِينَ خَسِرُوا

اس کو پہانتے ہیں جیسے اپنے بیٹوں کو جنہوں نے ہاری اپنی



أَنفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۱﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ

ہمان دہی نہیں کرتے اور اس سے ظالم کون جو جھوٹ

عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ

بائے اللہ پر یا جھٹلا دے اس کی آیتیں مقررہ جگہ نہیں ہاتے

الظَّالِمُونَ ﴿۳۲﴾

ظالم گناہ

اثبات توحید و رسالت

قَالَ تَحْنَانِي قُلْ إِنِّي شَهِدْتُ مَشَاهِدًا... لے..... إِنَّكُمْ لَا تَفْعَلُونَ
 (ردیہ) گذشتہ آیات میں توحید و رسالت کو فرداً فرداً بیان فرمایا اب ان آیات میں توحید و رسالت کو جہتی بیان فرماتے ہیں مشرکین کہنے لگے اے محمد تم کسی کو نہیں دیکھتے کہ جو آپ کو سچا جانے اور آپ کی نبوت کی شہادت دے اور ہم نے علماء یہود و نصاریٰ سے بھی شہری بابت دریافت کیا انہوں نے بھی آپ کی نبوت کی شہادت نہیں دی اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس کا حاصل یہ ہے کہ یہ لوگ جو آپ کی نبوت و رسالت پر شہادت اور گواہی طلب کر رہے ہیں آپ ان سے یہ کہہ دیجئے کہ علاوہ ازہی خدا تعالیٰ میری نبوت کا گواہ ہے جس سے بڑھ کر کوئی گواہ نہیں یہ قرآن کریم میری نبوت کا ناقابل تردید گواہ ہے نیز علماء اہل کتاب میری نبوت کو ایسا یقینی طور پر جاننے ہیں جیسا کہ وہ اپنے بیٹوں کو جانتے ہیں کہ یہ ہمارے بیٹے ہیں مگر حق پرستی کرتے ہیں اس لیے ایمان نہیں لاتے چنانچہ فرماتے ہیں (اے نبی) آپ ان مشرکین کو کہتے ہو آپ کو معذرتی دلاتے ہیں یہ پہنچنے کو گواہی کے لحاظ سے کوئی چیز سب سے بڑھ کر ہے کہ اس کی گواہی رد دے کی جاسکے اس سوال کے بعد ان کے جواب کا انتظار نہ کیجئے اور یہ کہہ دیجئے کہ میرے اور تمہارے درمیان اللہ گواہ ہے اس لیے کہ اللہ سے بڑھ کر کسی کی گواہی ہو سکتی ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم میری نبوت پر مقبول الشہادت گواہ چاہتے ہو تو وہ خدا ہے جس سے بڑھ کر گواہ نہیں اور اللہ کی شہادت اور گواہی یہ ہے کہ اس نے مجھ کو دلائل نبوت اور براہین رسالت و بیکر بھیجا ہے اور میں جملہ خواہد رسالت یہ ہے کہ میری طرف یہ قرآن مدد دے وہی

کے اتار آگیا جو اللہ کا کلام ہے اور میری نبوت کا گواہ ہے اگر میں اللہ کا رسول نہ ہوتا تو وہ مجھ پر اپنا کلام نازل نہ کرتا اور قرآن کریم کا کلام الہی ہونا اس کے اعجاز سے جہاں ہے نیز یہ قرآن تمام علوم رشہ و ہدایت کا جامع ہے مجھ پر اسی لیے نازل کیا گیا ہے کہ اس سے تم کو اور جس کو یہ پہنچے عذاب الہی سے ڈراؤں کہ جو توحید اور رسالت کو نہ مانے گا اسی پر اللہ کا عذاب نازل ہوگا کیا اس شہادت گہری کے بعد تم یہ گواہی دیتے ہو کہ اللہ کے ساتھ اور بھی معبود ہیں آپ کہہ دیجئے کہ میں تو یہ گواہی نہیں دے سکتا آپ پہلے دھل کہہ دیجئے کہ جزا میں نیست کہ وہ معبود اکیلا ہے کوئی اس کا شریک نہیں اور میں بری اور سزاوار ہوں اسی چیز سے جس کو تم خدا کے ساتھ شریک کہتے ہو اور نبوت و رسالت کی شہادت اور گواہی کے بارہ میں آپ اُن سے یہ کہہ دیجئے کہ میں لوگوں کو ہم سے کن سب (توریت و انجیل) دی ہے وہ نبی کریم کو ایسا پہنچاتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے شیعوں کو پہنچاتے ہیں علامہ بیہود اور نصاریٰ کو یقین کا مل ہے کہ آپ بلاشبہ وہی شیخ آخر الزماں ہیں جن کی انبیاء سابقین بشارت دیتے چلے آئے انہوں نے آپ کے چہرہ کو دیکھ کر آپ کو اس طرح پہچان لیا ہے جس طرح انسان اپنے بیٹے کی صورت دیکھ کر پہچان لیتا ہے کہ یہ میرا بیٹا ہے ابراہیم لوگ حامد اور معاند ہیں اور جنہوں نے اپنی جانوں کو خسارے میں ڈالا وہ ایمان نہیں لائیں گے خدا اور تکبر اُن کو بنی برحق پر ایمان لانے کی اجازت نہیں دیتا ایمان نہ فاکر اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں عقل کا مقتضی یہ ہے کہ حق پر ایمان لانا چاہیئے ان لوگوں نے حق سے اعراض کر کے اپنی جانوں پر بڑا ہی لطم کیا اور اپنے آپ کو خسارے میں ڈالا اور اس سے بڑھ کر کون ظالم ہے جس نے اللہ پر جھوٹ باندھا یا اس کی آیتوں کو جھٹلایا حقیق بلاشبہ قلام لوگ کبھی کامیاب نہیں ہوتے یہود اور نصاریٰ اور مشرکین عرب طرح طرح سے خدا سے وعدہ لاشریک پر جھوٹ باندھتے یہود اور نصاریٰ یہ کہتے تھے کہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے پیارے ہیں سوائے چند روز کے ہمیں آگ نہیں جھوٹے گی اور عزیر اور مسیح خدا کے بیٹے ہیں اور مشرکین کہتے تھے کہ بت اللہ کے شریک ہیں اللہ نے ہم کو ان کی عبادت کا حکم دیا ہے اور فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور اللہ نے سردار جنوں کی لڑکیوں سے شادی کی ہے اور اس نے بحیرہ اور سائبہ وغیرہ کو حرام کیا ہے و غیرہ وغیرہ غرض یہ اور اس قسم کے مدباہتہاں اللہ پر باندھتے تھے اور آیات قرآن پر اور دلائل نبوت اور براہین رسالت کی تکذیب کرتے تھے اور سب کو جھٹلاتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان سب فرقوں کے بارہ میں فرمایا کہ یہ لوگ بڑے ظالم ہیں کہ اللہ پر جھوٹ باندھتے ہیں اور آیات خداوندی کو جھٹلاتے ہیں ان ظالموں کو عذاب الہی سے کبھی دستگیری نہ ہوگی۔

وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ

اور جس دن ہم جمع کریں گے ان سب کو بھر کہیں گے شریک

أَشْرَكُوا آيِنَ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۲۱﴾

داؤں کو کہاں ہیں شریک تمہارے جن کا تم دعویٰ کرتے تھے

ثُمَّ لَمْ تَكُنْ فِتْنَتَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا

پھر نہ رہے گی ان کی شرارت مگر یہی کہ کہیں گے قسم اللہ کی اپنے رب کی

كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿۲۲﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ كَذَبُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَ

ہم شریک نہ کرتے تھے دیکھ تو کیسا جھوٹ بولے اپنے اوپر اور

ضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿۲۳﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ

کھوتی کہیں ان سے جو باتیں بناتے تھے اور بیٹے ان میں کان

إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ

دیکھتے ہیں تیری طرف اور ہم نے ان کے دلوں پر غلاف رکھے ہیں کہ اسکو نہ سمجھیں

وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَزِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ إِلَّا يُؤْمِنُوا

اور ان کے کانوں پر بوجھ اور اگر دیکھیں ساری نشانیاں یقین نہ لادیں

بِهَا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ

ان پر جب تک نہ آویں تیرے پاس جھگڑنے کو تجھ سے کہتے ہیں وہ

كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا آسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿۲۴﴾ وَهُمْ

منکر یہ کچھ نہیں مگر نصیب ہیں انہوں کی اور وہ

يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا

اس سے منع کرتے ہیں اور اس سے بچاتے ہیں اور بڑک کرستے نہیں مگر

أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿۲۷﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذُ وَقَفُوا

آپ کو اور نہیں سمجھتے اور کہیں تو دیکھے جس وقت

عَلَى النَّارِ فَقَالُوا لَوْلَا إِلَهُتُنَا نَرُدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا

اُن کو خدا یا جسے آگ پر تو کہتے ہیں کاش کہ ہم کو بھیجیں اور ہم نہ جھٹلاویں اپنے رب کی آیتیں

وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۲۸﴾ بَلْ بَدَأَ اللَّهُمَّ مَا كَانُوا

اور رہیں ایمان والوں ہیں کوئی نہیں بلکہ کھل گیا جو بچھاتے تھے

يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ وَتُورَدُّوَالْعَادُوَالْمَانَهُوَاَعْنَهُ

چلتے اور اگر بھر بھیجے تو پھر کریں وہی جو منع ہوا تھا

وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿۲۹﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا

ان کو اور وہ جھوٹ بولتے ہیں اور کہتے ہیں ہم کو زندگی نہیں مگر یہی دنیا کی

وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿۳۰﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذُ وَقَفُوا عَلَىٰ

اور ہم کو پھر نہیں اٹھاتا اور بھیجے تو دیکھے جس وقت ان کو کھڑا

رَبِّهِمْ قَالَ أَلَيْسَ هَذَا بِأَلْحَقَ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا

کہا ہے ان کے رہنے کے سامنے فرمایا اب یہ سچ نہیں ہوئے کیوں نہیں قسم ہمارے رب

قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۳۱﴾ قَدْ

کی فرمایا تو چکھو عذاب بدلہ اپنے کفر کا تو اب

خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ

ہوئے جنہوں نے جھوٹ جانا ملنا اللہ کا جب تک کہ پہنچے اُن پر

السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا لَوْ لَا يُحْصِرُنَا عَلَىٰ مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَ

نہانت بے خبر کہنے لگے اے افسوس کہا ہم نے قصور کیا اس میں اور

هُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٢٠﴾

وہ اٹھاتے ہیں اپنے بوجھ اپنی پیٹھ پر سناہے بڑا بوجھ ہے جو اٹھاتے ہیں

وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَهُمْ وَلِلْآخِرَةِ

اور کچھ نہیں دنیا کا جیسا کھیل اور جی، پہلنا اور پھلنا گھر جو ہے

خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢١﴾

سو بہتر ہے ڈر والوں کو کیا تم کو سمجھ نہیں

بیان انجام و حال مجادلین و معاندین

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَبِيحًا... اَللّٰہ... وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٢٠﴾
 (ربط) گزشتہ آیت میں مشرکین کا نفاق کا ذکر تھا اب ان آیات میں مشرکین کو کفر کے بدلہ
 اور عذاب کا کچھ حال بیان کرتے ہیں اور یہ بتاتے ہیں کہ قیامت کے دن ان ظالموں کو اپنی امیدوں
 کے خلاف ایسی درد انگیز حشریں دیکھنی پڑیں گی جو بیان سے باہر ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور یاد کرو
 اس دن کو کہ جب ہم سب عابدوں اور مہودوں کو میدان حشر میں جمع کریں گے اور پھر مشرکین
 سے بطور توبیخ و سرزنش یہ کہیں گے کہ تمہارے وہ مشرک کہاں ہیں جن کے متعلق تم یہ دعویٰ
 کیا کرتے تھے کہ وہ خدا کے شریک ہیں جن کو تم اپنا مددگار اور کار ساز سمجھتے تھے آج ایں سختی
 اور مصیبت کے وقت وہ کہاں پھلے گئے اپنے ان شرکاء کو بلاؤ تاکہ تمہاری سفارشیں کریں پھر ان کا
 عذر اور بہانہ اس کے سوا کچھ نہ ہوگا کہ یہ کہیں گے کہ قسم ہے اللہ اس پر درگزر کی کہ ہم دنیا
 میں مشرک نہ تھے قیامت کے دن مشرکین جب اپنے لیے عذاب اور اپنی توحید کے لیے نہایت
 کو دیکھیں گے تو اس وقت شرک سے نفرت اور بیزاری ظاہر کریں گے اور اپنے شرک کو
 پھپھانے کے لیے اللہ کی جھوٹی قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم مشرک نہ تھے اور ہم نے دنیا میں کوئی
 شرک نہیں کیا

فتنہ کا ترجمہ ہم نے عذر اور بہانہ سے کیا ہے (جو اسحاق زجاج) رام بخواب فرماتے

ہیں کہ فتنہ کے اصل معنی کسی پر ٹیٹھڑ اور فریفتہ ہونے کے ہیں پس آیت کا مطلب

یہ ہے کہ مشرک جو اپنے بتوں پر اس قدر ٹیٹھڑ اور فریفتہ ہیں اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ

قیامت کے دن وہ اپنے ان مجہولوں سے بڑی اور بے زار ہو جائیں گے اس کی مثال ایسی ہے

ف

جیسے کوئی شخص کسی لوبہ پر عاشق ہو پھر جب اُس کو اس کے عشق میں کوئی نصیبت پیش آئے تو اس سے بیزار ہو جائے اسی پر وہ محبوب یا کوئی دوسرا شخص اس سے یہ کہے کہ میں بیزار عشق میں بیزاری اور نفرت سے زیادہ کچھ نہ قرار دیکھتا ہوں۔ (مشاعر ۲: ۲۷)

دیکھو تو یہی کہ ان لوگوں نے اپنی جانوں پر کیسا مفید صدمہ بولاجی کی ساری عمر پرستش کرتے رہے آج ایک فتنہ ان سے بری اور بیزار ہو گئے اور ان کے مجبور بنانے کو صاف انکار کر دیا اور دیکھو تو یہی کہ وہ جو فتنہ اور سن گھڑت صدمہ ان سے لگے فتنہ جو گئے کہ کوئی ان کے کام نہ کیا یہاں تک تو منکر بن کر عید کی عزت کا بیان تھا اب ننگے منکر بن کر ان کی شامت بیان کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور ان منکر بن سے بعض وہ بھی کہ جو آپ کے قرآن پڑھنے کے وقت آپ کی طرف آن گئے ہیں اس بیت کا شان نزول یہ ہے کہ ایک مرتبہ ابو سعید اور ابو جہل آمد دین بن مغیرہ اور نضر بن عمارث اور عبیدہ بن جریہ اور عمارث بن عامر اور ابو ذی علف اور سبتہ بن حنفہ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس جمع ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن وقت قرآن پڑھ رہے تھے ان لوگوں نے آپ کا قرآن سننا بھی سب نے نضر بن عمارث سے پوچھا کہ اسے اور قلیل کچھ بھی ہیں یا نہیں کہ قلیل کیونہی ہیں نضر نے کہا کہ ہیں نہیں جانتا کہ کیا کہتے ہیں اس سے زیادہ ذکر کچھ نہیں کہہ سکتا کہ وہ اپنی زبان کو دلاستے ہیں وہ اگلے قرآن کی کہنا بیان کیا کرتے ہیں جیسے ہیں نہیں گزشتہ لوگوں پر مبنی رہے اور استفادہ رولور اپنا فائدہ کے لئے سنا ہوں اور سفیان نے کہا میرے خیال میں اس کی بعض باتیں بھی معلوم ہوتی ہیں ابو جہل نے کہا ہرگز نہیں تو اسی کی کتب بہت سے پھا ہوسے کا قرار نہ کر میں مرنے کا قول ہے مگر اس پر ایمان لانا قبول نہیں اس پر اللہ تعالیٰ نے برایت نازل فرماتا (روح المعانی وغیرہ)

مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ اگرچہ آپ کا قرآن سمجھتے ہیں جس کے ذائقہ اجماع و تائید و تائید طلب کی طرح روشن ہیں مگر دل پر کچھ عناد سے تیر پڑا ہوا ہے قرآن کا سننا ان کو سوچنا نہیں پڑتا اور ان کے اس عناد اور سرکشی کی وجہ سے ہم نے ان کے دلوں پر پردے ڈال دیے ہیں تاکہ وہ اس کو سمجھ نہ سکیں اور ان کے کانوں میں ڈاسٹ لگا دی ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں سے سمجھ کو چھین لیا ہے اور ان کے سینے سے اُن کے کانوں کو ہیرا کر دیا ہے وہ قرآن کے اجماع اور اس کی خوبیوں کو ادراک نہیں کر سکتے اور ان لوگوں کے عناد اور سرکشی کا یہ حال ہو گیا ہے کہ یہ لوگ اگر ساری فضائیں اور تمام مہجرات کو اپنی سمجھوں سے دیکھ میں تب بھی ان پر عقین نہ کر لیا اور ان کے ہمد و ہوسنے کا جینہ ہانڈ نکال کھڑا کر دیا اور اس عناد کی فوج یہاں تک پہنچی ہے کہ جب یہ لوگ آپ کے پاس جھک سکتے ہیں آتے ہیں تو یہ کافر یہ کہتے ہیں کہ یہ قرآن تو کچھ بھی نہیں صرف پہلے لوگوں کے قصے اور داستانیں ہیں میں جس طرح ہم سہ

اور اسلند بار کے قصبے سناسے ہیں اسی طرح قرآن میں قوم عاد اور ثمود کے قصبے ہیں یہ کوئی اعجاز نہیں اور نہ دلیل ثبوت ہے تمام اہل ملل اس قسم کی باتیں اور قصبے بیان کرتے چلے آئے ہیں اور یہ کافر لوگ قرآن کے سننے اور اس پر ایمان لانے سے اوروں کو منع کرتے ہیں اور خود بھی اس سے دور رہتے ہیں یعنی خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کرتے ہیں اور وہ اس عمل سے صرف اپنی ہی جانوں کو ہلاک اور تباہ کر رہے ہیں اور اس کے رسول کو کوئی نقصان نہیں لڑحق اور نور ہدایت ظاہر اور کامل ہو کر رہے گا **لَيُظْهِرَنَّ لَكُمْ أَلْبَانُكُمْ** اور یہ سمجھتے بھی نہیں کہ کفر کر کے اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں اور اسے جن کریم کا مشق آپ اس وقت کو دیکھیں کہ جب یہ کافر دوزخ پر کھڑے کیے جائیں گے تو اس وقت ہمارے صرست سے یہ کہیں گے کہ کاش ہم دنیا میں لوٹا دیتے جہاں میں دنیائیں اور دنیائیں کے بعد ہم اپنے پروردگار کی آیتوں کو نہ بھٹلاتے اور ایمان لائے والوں میں سے ہو جائیں شاہ جہاں القادر دیکھتے ہیں یعنی دوزخ کے کنارہ پر پہنچ کر حکم ہو گا کہ ٹھہراؤ تو کافروں کو توقع پڑے گی کہ شاید پھر صرست کو دنیائیں بھیجیں تو آپ کی بارگاہ شکرِ ایمان لادیں مولائے تعالیٰ فرماتا ہے اس واسطے ان کو نہیں ٹھہرایا بلکہ اس تم میرے ان کے منہ سے اقرار کروا دیا کہ ہم نے کفر کیا تھا حالانکہ پہلے منکر ہوئے تھے کہ ہم مشرک نہ کرتے تھے اور پھر بھیجنا ان کو جنت بہت (موضح القرآن) آگے حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ ان کی یہ تمنا اور یہ وعدہ کہ اگر ہم دوبارہ دنیا میں لوٹا دیتے جائیں تو ایمان لانے والوں سے ہو جائیں گے ان کی یہ تمنا اور یہ وعدہ شوق اور رغبت اور مدد دل سے نہیں بلکہ اس وجہ سے ہے کہ اب ان پر وہ چیز ظاہر ہو گئی جس کو وہ پہلے سے چھپاتے تھے یعنی وہ اعمال نلیہ جو چھپ کر کرتے تھے ان کا راز فاش ہو گیا اور ابھی ابھی جو **وَاللّٰهُ كَيِّنًا مَّا تَكُنَّ** مشرکین کہہ چکے تھے اسی جھوٹ کی تھلی کھل گئی اور جس عذاب کے منکر تھے وہ آنکھوں کے سامنے آ گیا اسی لیے اب چاروں چار محض جان بچانے کے لیے دوبارہ دنیا میں واپس جانے کی تمنا کرنے لگے اور یہ بھی جھوٹ ہے کہ ہم دنیا میں واپس ہو کر یکے ایماندار بن جائیں گے اور ہرگز آیات الہیہ کی تکذیب نہ کریں گے یہ اعتقاد بالظہر منی اگر دنیا میں لوٹا دیتے جائیں تو پھر وہی کام کریں گے جس سے ان کو منع کیا گیا اور بے شک وہ اپنے اس قول میں جھوٹے ہیں کفر اور تکذیب اور بدی اور شرارت ان کے غیر میں داخل ہے جب مصیبت ان کو آکر گھیر لیتی ہے تو ایمان کا وعدہ کرتے لگتے ہیں اور چند روز کے بعد وہ سارے عہد وہ ایمان فراموش کر دیتے ہیں **كَانَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ مَّا تَكُنَّ** اور یہ لوگ تو یہ کہتے ہیں کہ سوائے اس دنیاوی زندگی کے اور کوئی ہماری زندگی ہی نہیں اور ہم دوبارہ زندہ نہیں کیے جائیں گے آج کل کی یورپ کے مادہ پرستوں کا یہی مذہب اور یہی خیال ہے کہ جو کچھ ہے وہ یہی دنیا ہے خوب مزے اڑاؤ

یہ لوگ حلال و حرام کی تقسیم کے قائل نہیں اور نہ آخرت کے قائل ہیں لہذا صیب اور دھرمی لوگوں کا
 یہ خیال ہے کہ یہ کاروائی عالم باقتضار مازہ و طبیعت چلی رہا ہے یہ لوگ نہ تمس حلال و حرام کے
 قائل ہیں اور نہ تمس جزاء و سزا کے قائل ہیں اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ساری باتیں سیں ہیں اور
 جب قیامت آجائے گی اور حقیقت آنکھوں کے سامنے آجائے گی اس وقت صیب حال ہوگا چنانچہ
 فرماتے ہیں اور اگر آپ اسی وقت کا مشاہدہ کریں جس وقت یہ لوگ باز پرس اور جواب دی
 گئے ہیں اپنے پروردگار کے سامنے کھڑے کیے جائیں گے تو آپ صیب منظر دیکھیں گے خدا
 تعالیٰ ان کو دوبارہ زندہ کر کے ان سے پوچھے گا کہ کیا موت کے بعد دوبارہ زندہ ہونا جس
 کے تم دنیا میں منکر تھے تم نہیں کہیں گے کیوں نہیں قسم ہے اے رب کی ضرورت ہے
 خدا تعالیٰ فرمائیں گے پس کھڑے صلاب کا مزہ پلے ہیں اس کے جس کا تم کفر کرتے تھے یعنی تم نے
 خود قیامت کے حق ہونے کا اقرار کر لیا جس کے تم دنیا میں منکر تھے اب تم اس کفر کا مزہ کھو
 اس کے بعد ان کو دوزخ میں بھیج دیا جائے گا تحقیق خراب اور برباد ہونے وہ لوگ جنہوں نے
 حق تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کو جھٹلایا یعنی جنہوں نے خدا کے سامنے حساب کے لیے پیش
 ہونے کا انکار کیا یہاں تک کہ جب ان پر قیامت نازل ہوگی تو اس وقت یہ کہیں
 گے کہ ہائے افسوس ہماری کوتاہی پر جو ہم نے قیامت کے بارے میں کی اور یہ دھوکہ ہو کر
 گناہ کیے جس کی اب کوئی تلافی نہیں اور یہ لوگ اپنے گناہوں کے پوچھ کو اپنی پیشوں پر لادے
 ہوتے ہوں گے جس سے پشت پھٹی ہوئی ہوگی آگاہ ہو جائے وہ بہت ہی بڑا پوچھ ہوگا جو اٹھائے
 ہوتے ہوں گے اور بلاشبہ ظاہر ہے کہ کفر اور مصیبت کے پوچھ سے برہمہ کو کون سا پوچھ والا
 بڑا ہو سکتا ہے اور اس مصیبت کی اصل وجہ یہ ہے کہ یہ لوگ یہ سمجھ ہوئے ہیں کہ اس
 دنیاوی زندگی کے سما کوئی زندگی ہی نہیں جیسا کہ گذرا یہ بالکل غلط ہے اور حقیقت اس کے
 برعکس ہے یہ دنیاوی زندگی کچھ نہیں مگر چند روز کھیل اور دل بہلانا ہے اور کھیل اور تماشا
 فریفتہ ہونا بالائوں اور بے عقل اور بے شعور بچوں کا کام ہے اور البتہ دار آخرت وہ دار بقار
 اور دار دوم ہے سو وہ بہتر ہے ان لوگوں کے لیے جو خدا سے ڈرتے ہیں اور اپو دلہ سے
 بچتے ہیں کیا تم کو سمجھ نہیں کہ حیات باقیہ کے مقابلہ میں اپو دلہ کو ترجیح دیتے ہو مرنے
 حقیقی منافع کی فکر کرو بچوں اور لٹالوں کی طرح کھیل اور تماشا پر کیوں مغفون بنے ہوئے ہو
 خلق اطاعت جزا مست خدا بد نیست بالغ جزا صیغہ الہی

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الْكَذِبُ يَقُولُونَ

ہم جانتے ہیں کہ تم کو علم دلاتی ہیں ان کی باتیں

فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ

سودہ سمجھ کو نہیں سمجھاتے لیکن بے انصاف اللہ کے حکموں سے

اللَّهُ يَجْحَدُونَ ۝ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ

مکدہ ہوئے جاتے ہیں اور جھٹلایا ہے بہت رسولوں کو تجھ سے

قَبْلِكَ فَصَبِّرُوا عَلَىٰ مَا كَذَّبُوا وَأُوذُوا

پہلے پھر صبر کرتے رہے جھٹلانے پر اور ایذا پر

حَتَّىٰ أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ

جب تک پہنچی ان کو مدد ہماری اور کوئی بدلنے والا نہیں اللہ کی باتیں اور تجھ

جَاءَكَ مِنْ نَّبَاِ الْمُرْسَلِينَ ۝ وَإِنْ كَانَ كِبَرَ عَلَيْكَ

کو پہنچ چکا ہے کچھ اعمال رسولوں کا اور اگر تجھ پر بھاری ہے اٹکا

إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي

نفاق کرنا تو اگر تیرے ذہن کا تھوڑا کوئی سرنگ

الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَاتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ

زمین میں یا کوئی سیڑھی آسمان میں پھر ان کو لا دے یکدم آئی اور اگر اللہ چاہتا

اللَّهُ جَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ۝

جمع کر لانا سب کو راہ پر سو تو مت ہو نادانوں میں

إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتِ يَبْعَثُهُمْ

سننے والے میں جو سنتے ہیں اور مرنے والوں کو اٹھا دے گا

اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ۝ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ

اللہ پھر اس کی طرف جامی گئی اور کہتے ہیں کیوں نہیں اتاری اس پر

آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يُنْزِلَ

کچھ نشان اسی کے رب سے تو کہ اللہ کو قدرت ہے کہ انا سے کچھ نشان

آيَةٌ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۹﴾ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ

بکسی اُن پتوں کو سمجھ نہیں اور کوئی پتا نہیں

فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَيْرٌ يُطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ

زمین میں نہ جانور ہے نہ اڑتا ہے دو برسے مگر ایک امت ہے

أَمْثَلُكُمْ مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ شَمَّ إِلَىٰ

تمہاری طرح چھوڑی نہیں ہم نے کچھ میں کوئی چیز پھر اپنے

رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿۴۰﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَ

نہ کی طرف اٹھے ہوں گے اور وہ جو جھٹلاتے ہیں ہماری آیتیں بہرے اور

بُكْمٌ فِي الظُّلُمِ ﴿۴۱﴾ مَن يَشَأِ اللَّهُ يُضِلِّهِ وَمَن

گمگمے ہیں اندھیروں میں جس کو چاہے اللہ گمراہ کرے اور جس کو

يَشَأِ يُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿۴۲﴾

چاہے ڈال دے سیدھی راہ پر

تَسْلَىٰ نَبِيَّ أَكْرَمَ صَلَّي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَلْقَيْنَ صَبْرًا

قال تعالى قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّكَ لَبِئْسَ الَّذِي يَقُولُونَ ... اے ... يُجْعَلُهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ
 ارباب اور ہر کی آیتوں میں منکروں کے انکار اور تکذیب کا بیان تھا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کو مصائب سے غفلت رہاقت صدمہ اور رنج ہوتا تھا کما قال تعالى كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِمْ
 عَنْ ثَمَارِهِمْ إِنَّ لَكُمْ لَبُؤْسًا لِّمَنْ هَٰذَا الْقَوْمُ فَكَيْفَ يُنْفِقُونَ اَمَّا وَقَالَ تَالِي كَذَّابٌ فَكَيْفَ يُنْفِقُونَ
 لَبِئْسَ الَّذِي يَقُولُونَ ان آفات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی اور تسلی فرماتے ہیں کہ اسے نبی

آپ ان لوگوں کی نگذیب سے رنجیدہ اور طول نہ ہوں یہ نگذیب کرنے والے آپ کی نگذیب نہیں کر رہتے ہیں بلکہ فی الحقیقت اللہ کی نگذیب کر رہے ہیں اور خدا تعالیٰ کو جھٹلادے ہیں خدا تعالیٰ خود ہی ان کو سبھ لے گا آپ فکر میں نہ پڑیں اور آپ کو تو ایمان مسالین کے حالات یاد دی وہی معلوم ہو چکے ہیں کہ انہوں نے اپنی قوم کی نگذیب پر کیسا صبر کیا بالآخر اللہ نے ان کو غالب کیا اور خدا تعالیٰ نے اُن سے جو فخر و لغوت کا وعدہ کیا تھا وہ پورا کیا کما قال تعالیٰ كَتَبَ اللَّهُ لَأُولَئِكَ أَنَا كُوفٍ سُبْحَانَ اللَّهِ نُفُوٍّ يَخْرُجُ مِنْ كُلِّ عِزٍّ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى بَكَلَدٌ سُبْحَاتُ كَوْمَنَّا إِنَّا الْهُمُ مَسْلُونًا إِنْهُمْ أُمْتُهُمْ مُنْشَرُونَ وَتِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ الَّتِي نَقُلُّهَا عَلَيْكَ وَمَنْ يُرِيدِ الْإِسْلَامَ فَلْيَعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ

اللہ آپ کو ان پر غالب کرے گا اور فخر و لغوت کے خدا تعالیٰ نے جو آپ سے وعدے کیئے ہیں وہ ایک ایک کر کے پورے ہوں گے البتہ میں نے ایک مرتبہ حضور پُر نور صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کہا کہ میں آپ کو بھیجتا نہیں سمجھتا بلکہ ان باتوں کو غلط سمجھتا ہوں جو آپ بیان کرتے ہیں اس پر یہ آیت نازل ہوئی اَنْصِرْ قَرْطِبِي مَا فِيَّ وَاتَّقِ ابْنَ كَثِيرٍ

تحقیق ہم کو یہ بات خوب معلوم ہے کہ جو کہ وہ باہیں ظلم میں ڈالتی ہیں جو یہ کہتے ہیں سورہ
لگ حقیقت میں آپ کو نہیں جھٹلاتے لیکن یہ قاطم اللہ کی باتوں کا انکار کرتے ہیں ان کی جنگ
و حقیقت اللہ کے ساتھ ہے آپ ان ظالموں کا معاند اللہ کے سپرد کر کے بے فکر ہو جائیے خدا
خود اس ان کو سمجھائے گا اور اگر کسی درجہ میں آپ کی بھی تکذیب ہے تو آپ کی یہ تکذیب
کوئی نئی بات نہیں البتہ تحقیق آپ سے پہلے بہت سے رسولوں کی تکذیب کی گئی اور طرہ طرہ
سے ان کو ایذا میں پہنچائی گئی ہیں انہوں نے اپنی تکذیب اور ایذاؤں پر میر کیا تھا یہاں تک
کہ ان کے پاس ہماری مدد پہنچی حالانکہ وہ بے سرو سامان تھے اور اللہ کی باتوں یعنی اس کے
وعدوں کو کوئی جیسے والا نہیں اور خدا تعالیٰ اس پر قادر ہے کہ قلیل کو کثیر پر غالب کرے اور
اسے نئی باتیں شک تیرے پاس پیغمبروں کی بعض خبریں پہنچ چکی ہیں جن میں ان کے صبر اور
استقلال کا حال بھی مذکور ہے پس تو ان سے اپنی تسلی کر اور یقین رکھ کہ جس طرح پہلے نبیوں
کے پاس ان کے جھوٹے اور سناٹے جانے کے بعد ہماری مدد پہنچی اسی طرح ہماری مدد
تیرے پاس پہنچے گی اور تو کامیاب ہوگا اور تیرے جھوٹے دلائل ہٹ جائیں گے اور اگر
آپ پر ان کا اسلام سے اعراض کرنا گواہ اور ہماری ہے اور آپ کی تمنا اور خواہش یہ ہے کہ
کسی دشمن طرح یہ لوگ حق کو قبول ہی کر لیں ہیں اگر آپ سے یہ ہو سکتا ہے کہ زمین میں کوئی
سربلگ دستور نکالیں یا آسمان میں جلنے کے لیے کوئی سیڑھی نکالیں کہ ان کے پیروں سے
ان کی فائش کے مطابق کوئی معجزہ اور نشان ان کے پاس آوے تو کر گزریں گے اور ان کی
فرمائش کے مطابق زمین اور آسمان میں سے کوئی نشانی لا کر ان کو دکھائیں گے ہو تو دکھلا دیجیے

یہ لوگ پھر بھی ایمان نہیں گئے۔ وَلَوْ يَكْفُرُ الْاَكْثَرُ اَيْمَنَ لَا يُؤْتِي مَشُورًا بَلْ اَسْمٰی نے ان کا معاملہ طرہ سے سمجھ دیکھتے۔ مقصود اس سے آپ کو ان کے ایمان سے ناامید کرنا ہے اور آپ کو کسی دینا ہے کہ آپ ان کے اعراض اور تکذیب سے رنجیدہ نہ ہوں خدا تعالیٰ کو ان کی ہدایت منظور نہیں اور ان کے ایمان نہ لاسنے میں ٹھوکتی طور پر اللہ کی حکمتیں ہیں جن کے اور ک سے عقل قاصر ہے۔

گھار کا مطالعہ یہ تھا کہ اگر یہ جی ہی تو ان کے ساتھ ہمیشہ ایسی نشانی رہتی چاہئے جسے دیکھ کر ہر کوئی یقین کرے اور ایمان لاسے۔ پر عجیب ہو جائے موشا یہ مقتضائے شفقت حضور پر نور کا دل بھی چاہا ہو تو تادیب و تنبیہ کے لیے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ تم کو یہی اور تقدیر کی امور میں اللہ کی مرضی کے تابع رہو اگر اللہ کو یہ منظور ہوتا کہ سب ایمان لے آئیں تو میں نشانی سب کے دل پہر دیتا اور سب کو ہدایت پر جمع کر دیتا اور اگر تم کو یہی اور تقدیر کا طور پر اللہ یہ چاہتا کہ سب ایمان لے آئیں تو سب کو شروع ہی سے بغیر نشانوں کے ہدایت پر جمع کر دیتا مگر اللہ کو سب کی ہدایت منظور نہیں۔

در کار حاضر حقیق از کفر ناگزیر است ۔۔۔ دوزخ کو بسوزد مگر بولہب نہا شد

ہاں تو نادانوں میں سے مت ہو میں ان بد بختوں کے ایمان کی فکر میں مت پڑ ایسے سنگ دلوں کے ایمان اور ہدایت کی فکر میں پڑنا نادانی ہے مقصود اس سے حضور پر نور کی تادیب سے کہ شفقت اور ایمان و ہدایت کی حرص میں مبالغہ نہ کر رہا۔ بجز ایمان حقیقت یہ ہے کہ حق کو ہی اول قبول کرتے ہیں جو حق میں جواز ہے اور حق کے خلاف ہیں وہ کس کی باتیں ہیں اور یہ جاننا کہ فی الحال ان کے ایمان نہیں اور ایک روز میں ان سے ہوگا اور قیامت کے دن اللہ سب میں وہی کو زندہ کر کے اٹھائے گا۔ ہر وہ سب کی طرف توجہ نہ جائیں گے اسی وقت ان کو ان کے اعراض اور تکذیب کی سزا ملے گی شاہ صاحب نے فرماتے ہیں یعنی سب سے توقع نہ رکھو کہ مائیں جن کے دل میں اللہ نے کان نہیں دیئے وہ سنتے نہیں مگر یہ کہ فرک مشال مرد سے کہ ہیں قیامت میں دیکھ کر یقین کریں گے۔ احادیث و معانی میں یہ کہتے ہیں کہ اس مدعی رسالت پر اس پروردگار کی طرف سے کوئی نشان کیوں نہیں اتاری گئی نشان سے وہ خاص نشانیاں سرا دیں جن کی وہ فرمائش کرتے تھے جیسے فرشتے کا اترنا و فرود وغیرہ ورنہ یوں تو آپ سے بہت سی نشانیاں دیکھتے رہتے تھے جن کو ہر وہ کہہ کر مٹا دیتے تھے آپ کہہ دیجئے کہ بے شک اللہ اس پر قادر ہے کہ ہماری قرائن کے مطابق کوئی نشان اتار دے مگر اس کی حکمت اور مصلحت اس کو معنی نہیں لیکن ان میں سے اکثر آدمی اس کی مصلحت کو جانتے نہیں اور نہ ان کو اس کے انجام کی خبر ہے وہ یہ نہیں جانتے کہ نشانی کا اترنا سب عذاب اور بلا کا سبب یعنی قرائن نشان کا انجام یہ ہے کہ اگر اس کو دیکھ کر بھی ایمان نہ لاسے تو سب ہلاک کر دیئے جائیں گے کما قال تعالیٰ یُلَاقِ الْمُرْتَدُّونَ مَكْرًا لَّعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ اِلَیْہِمْ

طالب حق کی ہدایت کے لیے وہ نشانات بہت کافی ہیں جو آپ سے ظاہر ہو چکے ہیں۔

(روبط) گذشتہ آیت کا مضمون **يُتَبَّعُكُمْ اللَّهُ شُورًا نَجْوً** میں قیامت کے دن مردوں کے بعثت اور دوبارہ زندہ ہونے کو بیان فرمایا تھا اب آئندہ آیت میں اس کی تاکید کے لیے **وَكُلٌّ** اور طبر کے بعثت اور حشر کو بیان فرماتے ہیں کہ بعثت ایک ایسا امر ہے کہ قیامت کے دن جانور جو کہ غیر ملکوت ہیں وہ بھی زندہ کیے جائیں گے اور ایک جانور کو دوسرے جانور سے قصاص لیا جائے گا تو انسان تو سلام الہ کا ملکوت ہے اور مردہ جزاء و سزا ہے اس کا حشر گیوں نہ ہوگا چنانچہ فرماتے ہیں اور آپس سے کوئی جانور جو زمین میں چلتا پھرتا ہو اور ہمیں جیسے کوئی پزندہ کو جو اپنے دو بالوں سے اڑتا ہو مگر وہ بھی تمہاری طرح آئیں اور جاتیں اور مختلف گروہ ہیں یہ پیش ازرق اور موت اور حشر و قشر اور قصاص میں تمہارے مماثل ہیں حشر اجساد میں تمام حیوانات انسان کے مشابہ ہیں ہم نے سورۃ میں کوئی چیز اخیر کیے ہیں پھر چتر یعنی ہر چیز ہمارے علم میں ہے اور جب یہ بات ہے تو ہر چیز کا حشر اور بعث ہم پر کیا مشکل ہے پھر یہ سب کے سب اپنے ہمدردگار کی طرف لکھے گئے جائیں گے تاکہ ایک دوسرے کا انصاف ہو جائے یعنی آدمی اور بہائم اور پرند سب کے سب قیامت کے دن انصاف کے لیے اللہ کے آگے حاضر کیے جائیں گے حیوانات نے جو ایک دوسرے پر زیادتی کی ہے اس کا اس سے بدلہ لیا جائے گا مٹی کو کبے سنگ والی بکری کا سنگ والی بکری سے بدلہ جائے گا حیوانات کا حشر ہمارے نہیں ہوگا بلکہ اس لیے ہوگا کہ جو مخلوق ان کو دینا میں پہنچی ہیں ان کا جو حق اور بدلہ ان کو دلایا جائے تاکہ عدل خداوندی ظاہر ہو جائے کہ خدا تعالیٰ کا عدل اور انصاف ایسا ہوتا ہے اور اس کے بعد تمام جانور مٹی کر دیتے جاتیں گے اس وقت کا قریہ قنار سے گا **يَكَلْبَتِي كَلْبَتِي** مٹی آیا اور جموں نے ہماری نشانوں کو جھٹلایا یہ لوگ عقل کے بہرے اور گونگے ہیں اور مختلف قسم کی تاریکیوں میں گھرے ہوئے ہیں پس ان کی ہدایت ناممکن ہے اس لیے آپ ان کے اعراف اور نکلے سب سے زخمیہ اور ملول نہ ہوں کیونکہ جو شخص دوسرے کی ذمہ داری اور دوسرے سے راستہ پر چھوٹے کے وہ کس طرح تاریکیوں سے باہر نکلی سکتا ہے اصل بات یہ ہے کہ اللہ جس کو چاہے گمراہ کر دے اور جس کو چاہے سیدھے راستہ پر کر دے اس پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔

عج امت سلطان ہرچہ خواہد آں کند

عجلہ یہ رجائی سے منقول ہے امام قرطبیؒ فرماتے ہیں قال ابوہریرۃ ہی امثال لنا عند موتی اللہ عجلہ
 اللہ انکم عدا و یقتلکم للہاء من القرآن ثم یقول اللہ لھا کوئی تیرا وعدہ اختیار نہ کرنا چاہے
 قال الامام انکم فی الحقیق والرزق والموت والبعث والا قضا صر تعیر قرطبی مشفق ج ۶

وہ نامک مطلق ہے وہ اپنی مرضی کا مختار ہے اسی کو کافروں کے گھر سے کوئی نقصان نہیں پہنچتا جو وہ زبردستی ان کو راہ پر لائے۔

شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں یعنی اللہ کی قدرت کی نشانیاں سب جہاں میں ہیں ہر قسم کے جانوروں کا کارخانہ ایک قاعدہ پر قائم ہے انسان کا بھی ایک قاعدہ رکھا ہے وہ پیغمبروں کی زبان سے ان کو سکھاتا ہے اگر وہ بیان کر رہا ہے نشانیاں میں سے پیغمبروں کے قول پر یقین پورا اور گونگہ انداز میں پڑا کیا دیکھئے اور کیا سمجھئے (موضح القرآن)

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ

تو کہہ دیجو تو اگر آگے تم پر عذاب اللہ کا یا آگے تم پر

السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۰﴾

قیامت کیا اللہ کے سوا کسی کو پکارو گے بتاؤ اگر تم سچے ہو۔

بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ

بلکہ اسی کو پکارتے ہو پھر کہوں دیتا ہے جس پر پکارتے تھے اگر چاہتا

شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿۳۱﴾

ہے اور بھول جاتے ہو جن کو شرک کرتے تھے۔

اثبات توحید

قَالَ تَعَالَى قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ ... وَلَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ

رابطہ (ابتداء و صورت سے اثبات توحید اور ابطال شرک کا مضمون چلا رہا ہے اس بات میں ایک خاص طریقہ ہر اثبات توحید فرماتے ہیں مشرکین عرب تو ان کو خدا کی کاکارن سمجھتے تھے مگر جب کوئی مصیبت آن پڑتی تو اللہ ہی کو پکارتے اور اسی سے دعا مانگتے مقصود یہ ہے کہ جب یہ جانتے ہو کہ لایع و نقصان سب ہمارے ہی اختیار میں ہیں اور تمہارے ان تون کوئی اختیار نہیں تو پھر ان کی عبادت کرتے ہو صرف ہماری پرستش کیوں نہیں کرتے پتا چلے کہ تمہارے میں اسے

نبی آپ ان مشرکین سے کہیے کہ بھلا تم کو یہ بتلاؤ کہ اگر تم پر اللہ کا عذاب آوے یا تم پر قیامت
آئی آجائے جو تمام مصیبتوں کا مجموعہ ہے تو کیا اس وقت بھی خبر اللہ کو پکارو گے اگر تم دعوت اللہ کو
میں کیے ہو لیکن جب تم بتوں کو پوجتے ہو اور ان کو ملکا کا شریک سمجھتے ہو تو اگر تم اس اعتقاد میں کیے ہو تو مصیبت کے وقت
جس آہنی کو پکارا کرہ تاکہ وہ تمہاری مدد کریں مگر اس وقت تم ایسا نہیں کرتے بلکہ اس وقت تم خاص اللہ ہی کو پکارتے ہو پس
وہ اس مصیبت کو دیکھ کر تباہ جس کے دل سے کہیے تم دعا مانگتے تھے اگر ہاں تباہ اور نہ تباہ اور اس وقت تم ان بتوں
کو بھول جاتے ہو جن کو تم اللہ کے ساتھ شریک کرتے ہو یہ حق تعالیٰ کی طرف سے الزام ہے
کہ مصیبت اور سختی کے وقت تو تم طالب اللہ ہی کو پکارتے ہو لیکن ساتھ کسی کو شریک نہیں
کرتے مگر فرائض اور راحت میں تم اللہ کو بخور کر بتوں کا کلمہ پڑھنے لگتے ہو اگر تمہارے بت کلمہ ہیں
تو دونوں حالتوں میں تم ان کی طرف رجوع کیوں نہیں کرتے و ہذا القولہ تعالیٰ کو اذۃ اممکم و العزۃ
فی البحر صلاۃ من ینکد علیہ فلا یرایاہ

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ

اور ہم نے رسول بھیجے تھے بہت امتوں پر جنہ سے پہلے

فَاَخَذْنَهُمْ بِالْبِاسِ ۖ وَالضَّرَآءُ لَعَالَهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ﴿۳۱﴾

پھر ان کو بڑا سختی میں اور سختی میں شاید وہ رجوع خواہیں

فَلَوْلَا اِذَا جَاءَهُمْ بِاسُنَا تَضَرَّعُوا وَلٰكِنْ قَسَتْ

بھر کیوں نہ جب پہنچا ان پر عذاب ہمارا بڑا گزرتے ہوئے اور لیکن سخت ہو گئے

قُلُوبُهُمْ ۚ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۳۲﴾

دل ان کے اور ان کو بھلے دکھائے شیطان نے جو کام کر رہے تھے

فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوْا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ اَبْوَابَ كُلِّ

پھر جب بھول گئے جو نصیحت کی تھی ان کو کھول دیتے ہم نے ان پر دروازے ہر

شَيْءٍ حَتّٰى اِذَا فِرْحُوْا بِمَا اُوْتُوْا اَخَذْنٰهُمْ بِغَتَّةٍ

چیز سے یہاں تک کہ جب خوش ہوئے باقی ہوتی چیز سے پکڑا ہم نے ان کو نہ خبر

فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ﴿۳۸﴾ فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ

بھرتب ہی وہ رہ گئے ناامید بھرت گئی جڑ اُن ظالموں کی

ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۹﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ

اور سراپائے کام اللہ کا جو رب ہے سارے جہان کا تو کہہ دیجو تو اگر

إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَمَّ عَلَى قُلُوبِكُمْ

بھین لے اللہ تمہارے کان اور آنکھیں اور ہر کردے تمہارے دل پر

مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ۚ أَنْظِرْ كَيْفَ نَصْرُفُ

کون وہ رب ہے اللہ کے سوا جو تم کو یہ لادے دیکھو ہم کیسی بھرتے ہیں

الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذَقُونَ ﴿۴۰﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ

آئیں بھر وہ کٹا کر دیتے ہیں تو کہہ دیجو تو اگر آدے تم پر

عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ

عذاب اللہ کا بے خبر یا رو برد کوئی ہلاک ہوگا مگر وہی لوگ

الظَّالِمُونَ ﴿۴۱﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ

جو گنہگار ہیں اور ہم جو رسول بھیجتے ہیں نہیں مگر خوشی اور

مُنذِرِينَ ۚ فَمَنْ أَمَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا

ڈر سنانے کو بھرجو کوئی یقین لایا اور سنوار پڑی نہ تو ڈر ہے اُن پر نہ وہ

هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۴۲﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمْ

غم کھاویں اور جنہوں نے جھٹلائی ہماری آیتیں ان کو گئے حکم

الْعَذَابِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۴۳﴾ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ

عذاب اس پر کہ بے حکمی کرتے تھے تو کہہ میں نہیں کہتا تم سے

عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ

کہ مجھ پاس میں خزانے اللہ کے اور نہ میں جانوں غیب کی بات اور نہ میں کہوں

لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَىٰ قُلُوبِ هَلْ

تم سے کہ میں فرشتہ ہوں میں اسی پر چلتا ہوں جو مجھ کو حکم آتا ہے تو کہہ کب

يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ وَأَنْذَرُ

برابر ہو سکے اندھا اور دیکھتا کیا تم دھیان نہیں کرتے اور خبردار

بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ

کہوے اس قرآن سے جن کو ڈر ہے کہ جمع ہوں گے اپنے رب کے پاس اُن کا

لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝

کوئی نہیں اس کے سوا حمایت نہ سفارش والا شاید وہ بچتے رہیں

بیان تباہی و بربادی کندہین رسالت و منکون قیامت

قَالَ تَعَالَىٰ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ بَنِينَ مُبَرِّئِينَ قَبْلِكَ... لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ

(ربط) گزشتہ آیات میں مشرکین پر وقوع عذاب کو فرض کر کے اُن کے شرک کو باطل فرمایا اب ان آیات میں یہ بتلائے ہیں کہ کافروں پر عذاب خداوندی کا نزول کوئی فرض چیز نہیں بلکہ بار بار پہلی امتوں پر اس کا وقوع ہو چکا ہے اس لیے ان آیات میں کندہین رسالت و منکون قیامت کی تنبیہ اور تہدید کی گئی ہے یہ بتلائے ہیں کہ ہم نے پہلی امتوں کو تنبیہ کے لیے اول حبیبوں میں ہنگام کیا تاکہ خدا تعالیٰ کی طرف رجوع کریں مگر وہ ایسے سخت دل ہو گئے کہ اس پر بھی نہ سنبھلے اور نہ سمجھے تنبیہ ہم نے ان کو بھلا دیا مگر غیب لغتوں کے دروازے ان پر کھول دیئے جس سے وہ عیش و عشرت میں مست ہو گئے اور خدا کی نافرمانیوں میں مغرق ہو گئے اور حق و فجور میں حد سے گزر گئے یہاں تک کہ جرم کا پیمانہ بے پریز ہو گیا تب ہم نے دفعہ ناگہانی عذاب میں ان کو پکڑ لیا اور صوب کو نیست و نابود کر دیا اور طریقہ بھی یہی ہے کہ اول جرم کو تنبیہ کی جاتی ہے تاکہ وہ آفاق طرف

رجوع کرے لیکن اگر باوجود تنبیہ کے توبہ نہ کرے اور سرکش رہے تو اس کو ذلیل دی جائے گی ہے جان
نیک کہ جب وہ نافرمانی میں دیر اور بے باک ہو جاتا ہے تو یکایک اس کو پکڑ کر تباہ اور برباد کر
دیا جاتا ہے حدیث میں آیا ہے کہ جب کوئی شخص گنہگار ہو کر آئے اور اشرار اسے نصیحتیں دے تو اسے
غرض نہ ہونا چاہیے بلکہ اسے یہ سمجھنا چاہیے کہ اسے اللہ کی طرف سے ذلیل دی جا رہا ہے
(تفسیر قرطبی ص ۳۳۳ و تفسیر ابن کثیر ص ۳۳۳ ج ۲)

چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے بنی کریم البتہ تحقیق ہم نے آپ سے پہلے مختلف امتوں کی طرف
رسل بھیجے اور ان کی امتوں نے ان کو جھٹلایا نہیں ہم نے ان کو بطور تنبیہ کئی مبعوث اور ہمارے
میں پکڑا یعنی سختی اور تکلیف میں ان کو مبتلا کیا تاکہ وہ ہمارے آگے گرو گزرائیں اور وہیں اور
عاجز کی کریں اور کھر و شرک سے توبہ کریں مگر ان سنگ دلوں پر تنبیہ کا کوئی اثر نہ ہوا اللہ تعالیٰ
فرماتے ہیں پس جس وقت ہمارا عذاب ان کے پاس آیا تو اس وقت کیوں نہ گرو گزرائے یعنی
ان کو چاہیے تھا کہ ایسی حالت میں وہ گرو گزرائے تو ان کا معاملہ ہی ختم ہو جاتا اور جلد دور ہو جاتا
تذریع اور زاری سے ان کے لیے کوئی چیز مانع نہ تھی مگر وہ نہ گرو گزرائے لیکن ان کے دل اور سخت
ہو گئے اور ایمان کے لیے نرم نہ ہوئے نہ وہ ہمارے آگے گرو گزرائے اور نہ انہوں نے ہمارے
پیغمبروں کی تکذیب سے توبہ کی اور شیطان نے ان کے اعمال کفریہ کو ان کی نظر میں آراستہ کر کے
دکھلایا کہ تم جو کہتے ہو وہ بہت خوب ہے پھر جب وہ اس نصیحت کو بھول گئے جو ان کو
کی گئی تھی اور وہ بد و نافرمانی اور سرکشی پر اتر آئے تو پھر ہم نے تنبیہ کے طریقہ کو بھول کر
دوسرا طریقہ اختیار کیا جو ان کی خواہش کے مطابق تھا اور ہمارے حکمت کے بھی موافق تھا وہ یہ
کہ ہم نے ان پر ہر چیز کے دروازے کھول دیئے یعنی ان کی سختی اور بدحالی کو دور کر دیا اور
ان کے دل کی وسعت کی اور ہر قسم کی نعمتوں کے دروازے ان پر کھول دیئے کیونکہ جب
وہ تنبیہ سے باز نہ آئے تو ہم نے ان کو دنیا کی وہ تمام نعمتیں دیں جو کافروں کو دیتے ہیں تاکہ ناؤ
پوری بھر کر دیوے یہاں تک کہ جب وہ ان نعمتوں پر جو ان کو دی تھیں وہیں غرض ہو گئے
اور اتر آئے گئے اور حد سے گزر گئے اور یہ سمجھنے لگے کہ ہم ان ہی نعمتوں کے مستحق ہیں اور ہماری
دی ہوئی نعمتوں میں اس قدر سرشار ہوئے کہ ہم کو بھول گئے تو ہم نے ان کو اچانک پکڑ لیا کہ ہمارا
عذاب ایک لمٹت ان پر آگیا اور ان کو اس کے آگے کی خبر نہیں ہوئی اور عیش و عشرت اور
صحت و سلامت کی حالت میں یکایک عذاب آئے جس حکمت یہ تھی کہ ان چیزوں کے چھوڑنے
کا احساس بہت زیادہ ہوگا اگر بھی نعمت الفلاس و سنگدست ان پر عذاب آتا تو ان کو اس قدر مدد
اور رنج نہ ہوتا پس وہ اس ناگہانی عذاب کے آگے ہی ہر چیز سے ناامید ہو گئے یعنی اسی وقت
ان کو یہ معلوم ہو گیا کہ اب ہم کو کبھی راحت نصیب نہ ہوگی ہمارے برابر کوئی برائی نہیں۔

شاہ صاحت موضح القرآن میں فرماتے ہیں کہ انہی تعالیٰ گنہگار کو تھوڑا سا پکڑنا ہے اگر وہ گنہگار
گھڑایا اور توبہ کی توبہ کیا اور اپنی پکڑ دہانی تو بھر بھلا دیا وہی کو اور توبہ کے دروازے کھولے جب
خوب گناہ میں غرق ہوا تو بے خبر پکڑ گیا یہ ارشاد ہے کہ آدمی کو گناہ پر توبہ دینے کو توبہ
کرنے پر راہ نہ دیکھے کہ اس سے زیادہ پہلے توبہ لین کر دے۔

پس کاشت دیا گئی ہر اس عالم گنہگار کی یعنی سب کے سب یکساں نعمت اور ایک ساتھ
ہلاک ہو گئے ان میں سے کوئی بھی نہ بچا اور سب تعریف ہے اللہ کے لیے جو ہر در و گار ہے سارے
جہانوں کا اسباب ہر کہ اس نے اپنی رحمت سے ظالموں اور مجنوں کے جھٹلنے والوں کو ہلاک
کیا اور اللہ کی زمین کو ان مسدودوں سے پاک کیا اس آیت میں اشارہ اس طرف ہے کہ پیغمبر کے لیے
جھٹلنے والوں کو ہلاک کرنا مجبوز عالم پر اللہ کا جڑا عالم ہے جس پر حمد اور شکر لازم ہے اسے
جی آپ ان کا فردوں سے پہلے کہ بتلاؤ اگر اللہ تمہاری شرفی اور مینائیوں کو جہنم کو
اندھا اور بہر کر دے کہ تم نہ کچھ من سکو اور نہ کچھ دیکھو مگر اور تمہارے دونوں پر ہر نگاہ ہے کہ کچھ
نہ سمجھو مگر مطلب یہ ہے کہ تمہارے یہ تینوں اعضاء جو شرف الاعضا ہیں وہ بیکار ہو جائیں اور
ان کے جاتے رہنے کی وجہ سے تمہارے تمام جسم کا نظام در برہم ہو جائے تو بتلاؤ کہ اللہ کے
سوا کوئی سبب ہو جسے جو تم کو یہ چیزیں لاکر دیدے تو پھر تم اس کے سوا دوسروں کی کوئی پرستش
کرتے ہو مطلب یہ ہے کہ مستحق عبادت وہ ذات ہے جو ان اعضاء اور قوتوں اور اکیہ کے
میں اور زمین پر قادر ہو اور بہت جگہ تم پہنچے جو کسی طرح مستحق ہوتے اسے جی ادیکھتے تو یہی کہ ہم کس
طرح پھر پھر کر خلف طریقوں سے اپنی توحید کی نشانیاں بیان کرتے ہیں پھر جی وہ ان کے
ماتے اور قبول کرنے سے اعراض کرتے ہیں اور منہ پھرتے ہیں اسے جی آپ ان سے یہ جی
کہہ دیجیے کہ بتلاؤ تو یہی کہ اگر تم پر اللہ کا عذاب لاگیا اور ایک بار کی آجائے کہ پہلے سے جس
کی کوئی علامت اور نام و نشان نہ ہو یا وہ مرد اور عورت پر آنکھوں دیکھتے تم پر عذاب آجائے
تو سوائے ظالموں کے اور کون ہلاک کیا جائے گا یعنی تم ہی ہلاک ہو گے لہذا بہتر یہ ہے کہ
عذاب آنے سے پہلے ہی اپنے ظلم اور شرک سے توبہ کرو اور ہم ہمیں دیکھتے پیغمبروں کو مگر
بشارت دینے والے ڈرانے والے ہیں ایمان اور اہل طاعت کو جنت کی بشارت دینے کیلئے
اور عسکرین اور کڈھین کو عذاب الہی سے ڈرانے کے لیے اور اس لیے نہیں بھیجے گئے کہ وہ
معاندین کے فریاد کے مطابق معجزات دکھلائیں پس جو کوئی ایمان سے آیا اور اس سے
اپنی حالت کو درست کر لیا پس ان پر قیامت کے دن کچھ خوف نہیں اور نہ وہ آخرت میں ملکیں
ہوں گے اور جن لوگوں نے ہماری آیتوں کو جھٹلایا ان کو عذاب پہنچے گا اسی لیے کہ وہ دین
کی حدود سے باہر نکلی چکے تھے اسے نبی آپ ان معاندین سے جو آپ سے قسم قسم کے معجزات

وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ

اور نہ تیرے حساب میں سے ان پر ہے کچھ کہ تو ان کو ہٹا دے

فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝۵۰ وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ

بعض ہونے تو سے الظالمین میں اور اسی طرح ہم نے آزمایا ہے ایک کو

بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا

ایک سے کہ کہیں کیا یہی لوگ ہیں جن پر اللہ نے فضل کیا ہم سب میں سے

أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ۝۵۱ وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ

کہا اللہ کو معلوم نہیں حق ماننے والے اور جب آدمی تیرے پاس

يُؤْمِنُونَ يَا آيَّتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى

ہماری آیتیں ماننے والے تو کہ سلام ہے تم پر کبھی ہے تمہارے رب نے اپنے

نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ ۚ إِنَّهُ مِنْ عَمَلٍ مِنْكُمْ سُوءٍ لِيُجْهَلَ لَكُمْ

اپنے ہر کرنے کو جو کوئی کرے تم میں ہوتا نادانی سے پھر

ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهَا وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۵۲ وَ

اس کے بعد توبہ کی اور سنوار پکڑی توبوں ہے کہ وہ ہے بخشنے والا مہربان اور

كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِيَتَذَكَّرَ الَّذِينَ أَسَاءُوا ۚ وَنَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِيَتَذَكَّرَ

اسی طرح ہم بیان کرتے ہیں آیتیں اور تو کھل جھوٹے راہ گمراہوں کی

حکم اعزاز و اکرام درویشان اسلام بتقدیم سلام و تبشیر

ایشان برحمت خداوند انا م

قال تعالى وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَهُهُمْ ۚ أُولَٰئِكَ مِثْلُ الْغَائِبِينَ

دریاض اور پست سلسلہ کلام مشرکین کے بارہ میں چلا آ رہا ہے یہ آیت قریش کے بعض معزور اور منکر
مردوں کے بارہ میں نازل ہوئی ایک مرتبہ سرداران قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
بی بیہوش بھیجا کہ آپ کی مجلس میں ہمیشہ فقیر اور غلام ہوتے ہیں جیسے طلال اور صہیب اور عمار اور
مقداد اور ابن مسودہ ہمارا دل چاہتا ہے کہ ہم آپ کے پاس آکر بیٹھیں اور آپ کی باتیں سنیں لیکن آپ
کے پاس دہلیز لوگ بیٹھتے ہیں اور ہم اشرف قریش ہیں ہمارا انکے ساتھ مل کر بیٹھنا ہمارے لیے
عیب اور عار ہے اس لیے ہم جب آپ کے پاس آیا کریں تو آپ اپنی مجلس سے ان لوگوں
کو اٹھا دیا کریں ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال اس طرف ہوا کہ سرداران قریش کی
یہ درخواست منظور کر لی جائے شاید اس بھانڈے سے یہ لوگ اسلام لے آئیں اور حضرت عذرا
نے بھی یہی مشورہ دیا کہ یا رسول اللہ ایسا کر کے دیکھتے تو سہی کہ سرداران
قریش اس کے بعد کیا کرتے ہیں یعنی اطمینان ان کی یہ
درخواست منظور کر لی جائے (معاذ اللہ) اس سے درویشان اسلام اور فقراء مسلمین کی تہذیب مقصود
نہ تھی بلکہ رؤساء قریش کی تالیف قلب ہامید ہدایت مقصود تھی اور چونکہ خود صحابہ کو اس کا علم تھا
اس لیے اس سے ان کی دل شکنی بھی نہ ہوئی یہ دلتے ابھی خیال ہی کے درجہ میں تھے علی کی
نوبت نہیں آئی تھی کہ اس بارہ میں یہ آیتیں نازل ہوئیں اور حق تعالیٰ کی طرف سے ممانعت آگئی
کہ آپ ہرگز ایسا نہ کریں (تفسیر قرطبی ص ۱۶۶) و تفسیر کبیر ص ۱۶۶

اور بذریعہ وحی آپ کو بتلا دیا گیا کہ یہ تدبیر نافع نہ ہوگی اور حکم آگیا کہ آپ ان مشکین
کی تبلیغ کی خاطر اپنی مجلس سے درویشان اسلام کو جدا نہ کیجیے بلکہ یہ درویش جب آپ کی مجلس
میں حاضر ہوں تو ان کو سلام کیجیے اور خدا تعالیٰ کی رحمت کی بشارت ان کو سننا دیکھئے یہ لوگ
اگر چہ غریب اور فقیر ہیں مگر حق کے طالب صادق ہیں ان کی خاطر داری اور تالیف قلوب دوسرا
کھار کی تالیف پر ہزار درجہ مقدم ہے اس آیت سے مقصود یہ بتلانا ہے کہ یتیموں اور یتیموں کا
احترام اور ان کی ایذا رسانی اور تنقیہ اور گمراہی خاطر سے اشتباہ غایت درجہ ضروری اور لازم
ہے کہ علیہ الدین عطا فرماتے ہیں

حب درویشان کبیر جنت است و دشمن ایشان سزا ہے لعنت است

چنانچہ فرماتے ہیں اور اسے بھی آپ اپنی مجلس سے ان لوگوں کو علیحدہ اور دور نہ کیجیے جو
صحیح اور شام اپنے پروردگار کو پکارتے ہیں اور صرف اس کی ذات پاک یعنی صرف اس کی رضا مندی
اور خوشنودی کے طلب کار ہیں یعنی یہ لوگ خداوند والجلال کے اس درجہ عاشق صادق ہیں کہ سوائے
رضا مولیٰ کوئی چیز بھی ان کے پیش نظر نہیں ان کی عبادت کسی دنیاوی اور اخروی نعمت کے
حصول کے لیے نہیں ہے

ظلمت طریقت بود کا ولسا یہ تمنا کنند از ظلم جز ظلم
یہ لوگ عشق خداوندی کے اس منزل میں پہنچ چکے ہیں کہ سوائے رضا ہونی کوئی چیز بھی ان کو
مطلوب نہیں مطلب یہ ہے کہ یہ فقراء مسلمین اپنی جماعت میں فتنے ہیں اور انھیں کا انکسار یہ
ہے کہ فتنے کے اکرام اور احترام کو ہر حال میں ملحوظ رکھا جائے اور دوسرا قریشی علاوہ ازیں کہ ان
کو ظہر اور مسکین ہونے کی وجہ سے حقیر سمجھتے تھے ان کے اخلاص اور ایمان پر طعن کرتے تھے
اور یہ کہتے تھے کہ یہ لوگ آپ کے گھر کھانے پینے کی طرح سے بیع ہو گئے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس
کے جواب کے لیے فرماتے ہیں پہلی ہے ان کے حساب سے آپ پر کوئی ذمہ داری اور جواب دہی
اور نہ آپ کے حساب سے ان پر کوئی ذمہ داری اور جواب دہی ہے یعنی قیامت کے دن ان کے
اعمال کی بابت آپ سے باز پرس نہ ہوگی جب کہ وہ ظاہر میں متقی اور پرہیزگار ہیں تو آپ
پر ظاہر کے مطابق معاملہ کرنا ضروری ہے جب کہ وہ ظاہر میں نیک ہیں تو آپ بھی ان کو نیک ہی
سمجھتے اور اگر ان کے دل میں کچھ کھوت ہوگا تو اس کا حساب لینے والا اللہ ہے جیسا کہ فرج
علیہ السلام کا قول ہے **إِنْ جَسَا بَطْنُكُمْ رَجُلًا كَلَّ كَيْفِي كَلَّ كَلْبُهُ وَكَانَ بَيْنَ يَدَيْهِ** اُن کے باطن کی تحقیق
اور تفتیش آپ کے ذمہ نہیں ہوگا بلکہ ظہر آپ ان سرداران قریش کی ہدایت اور ایمان کی طبع میں
ان عزیز فتنوں کو اپنی فتنے سے بٹانے لگیں تو ظالموں میں ہو جائیں گے یعنی کتنا جب مناسب
ہوگا کہ جیسا کہ یہ خوف ہوتا کہ ان کی وجہ سے محمد سے باز پرس ہوگی اور جب یہ خوف نہیں
تو ایسے فتنیان کو اپنی فتنے سے بٹانا ہلے انھیں ہے۔

آن حضرت علیہ السلام نے ان فقرار مومنین کا طرز نہیں فرمایا مگر چونکہ ایک دینی
مصلحت کی بنا پر ان کی علیحدگی کا ارادہ فرمایا اس لیے انکو مجازاً **خُرَد** کے تعبیر
کر دیا گیا جو یا کہ ایسے فتنیان کی علیحدگی کا خیال بمنزلہ نکال دینے کے ہے۔

آیت میں خطاب اگرچہ ظاہر اُن حضرت علیہ السلام کو ہے مگر مقصود مسلمانان
آن ظالموں کو ہے جو ان درویشان اسلام کو مجلس سے اٹھانا چاہتے تھے اور اسی
طرح ہم نے بعض کو بعض سے آزما یا ہے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا اور کسی کو نادرست اور کسی
کو ہمار کیا ہمارا مقصود اس سے امتحان اور آزمائش ہے کسی کو دنیا کے معاملہ میں آگے اور آخرت
کے معاملہ میں پیچھے کیا اور کسی کو اس کے برعکس تاکہ یہ مالدار اور رئیس لوگ یہ کہیں کہ کیا یہی فقیر
اور درویش لوگ ہیں جن پر اللہ نے ہمارے درمیان سے انعام اور احسان کیا ان کا اسلام کی توفیق دہی
یعنی اسلام اگر خدا کا انعام ہوتا تو ان حبیرو اور راہیل لوگوں پر کیوں ہوتا اس کے مستحق قدم تھے یہ
کیونکر ہو سکتے ہیں کہ اللہ ہم پر تو انعام نہ کرے اور ان فقیروں پر انعام کرے جیسا کہ دوسری
جگہ ارشاد ہے **لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِ آيَاتٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** ان لوگوں کا گمان یہ تھا کہ ہم معزز لوگ ہیں اور

ہماری دنیاوی خوشحالی اس بات کی علامت ہے کہ ہم اللہ کے محبوب اور مقبول بندے ہیں ان کو یہ معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ تو دل کو دیکھتا ہے اور اس بات کو کہ کون اللہ کے حق کو ماننا ہے اللہ تعالیٰ نے اس کا جواب تو یہ عطا فرمایا کہ دنیا کی ہر شے اور ہر چیز خدا کے نزدیک مقبول اور محبوب ہونے کی دلیل نہیں بلکہ یہ سمجھنا ہے کہ اللہ تعالیٰ خدا کا نقش ہے ایک مذکورہ دوسری جگہ سے آواز آتا ہے میں ہیروں کا خیر در سے آواز آتا اسی طرح ہے کہ وہ ان کو لکھتا ہے کہ خدا سے نہ دیکھیں اور خیریں کا اسیر نہ ہوں آواز اسی طرح ہے کہ وہ ان کی دولت پر حسد نہ کریں آئندہ آیت میں ان حکمرانوں اور مغرور اور معاند لوگوں کے اس لیے کہ وہ اجرائی کا ایک طور پر صاحب ارشاد فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کا انعام ان لوگوں پر ہوتا ہے جو اس کی نعمت کے شہر دان اور شکر گزار ہوں انھیں اور ان شکر داروں پر انعام نہیں ہوتا چنانچہ فرماتے ہیں کیا اللہ اپنے فکر گزاروں کو خوب طرح ہانپتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ان درویشوں سے اللہ کی نعمت و حمایت کی قدر کی اعلیٰ آئی کو اسلام اللہ ہدایت کی توفیق سے نوازا اور تم جیسے حکمرانوں اور معاندین کو کیا دے گی کا شیروہ ناگہری ہے لہذا تم کہ یہ درویشان اسلام خدا کے مقبول اور محبوب ہیں اس لیے آپ کو حکم دیا جاتا ہے کہ آپ ہرگز ہرگز ان کو اپنی مجلس سے انھارنے کا خیال بھی نہ کریں بلکہ جب یہ گناہیں گناہ آپ کے پاس ہوں ہرگز جو صدق دل سے ہمارے ان کو برا بھلا نہ کہتے ہیں تو آپ ان سے یہ کہیے کہ میں نے ہرگز ہرگز نہیں اللہ کی طرف سے تم پر سلامتی اور اس سے تمہارے ہر روزگار کے لائق نعمت پر تمہارے سے رحمت اور ہر بات کو تمہارا ہے یعنی لازم کر لیا ہے اور وہ رحمت اور ہر بات سے تمہاری قسم میں سے وہ شخص نادان ہے کوئی برا کام نہ کرے اور پھر اسی کے بعد تو یہ کہنے لگا اپنی حالت کو درست کر کے تو اللہ بخشنے والا ہر بات سے ہے

درد مندان گن داروز و مشب : شریعت بہتر از اعتقاد نیست

گردن مندان و علی یار دا : چارہ غیر از تپا و زاری نیست

اور اسی طرح ہم دیکھیں کہ تعلیم کے ساتھ بیان کرتے ہیں تاکہ قریش کی راہ طوبی اٹھکارا اور ظاہر ہو جاوے کہ لوگ اس راہ پر چلتے سے دشمنان کوئی مطلب ہے کہ حق اور باطل کی راہ آگاہ اور جدا اور ممتاز ہو جائے تاکہ چلتے والوں کو کوئی اشتباہ باقی نہ رہے۔

ۛ ۛ ۛ

قُلْ لَّيْ يَهْدِيَنَّ اَنْ اَعْبُدُ الْاَلٰهِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ

قُلْ لَّيْ يَهْدِيَنَّ اَنْ اَعْبُدُ الْاَلٰهِيْنَ تَدْعُوْنَ مِنْ دُونِ

اللَّهُ قُلْ لَا آتِبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا

تو کہ میں نہیں چلتا تمہاری خوشی پر سو تو میں بہک چکا اور نہ ہوا راہ

مِنَ الْمُهْتَدِينَ ۵۰ قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُمْ

پانے والا تو کہہ مجھ کو شہادت پہنچ میرے رب کی اور تم نے اسکو

بِهِ مَاعِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ إِنِ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ

جھٹلایا میرے پاس نہیں جس کی شہادت کرتے ہو حکم کسی کا نہیں مولیٰ اللہ کے

يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَضِيلِينَ ۵۱ قُلْ لَّوْ أَن

کھوتا ہے حق بات اور وہ ہی بہتر پکارتے والا تو کہہ اگر میرے

عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ

پاس ہو جس کی شہادت کرتے ہو تو فیصلہ ہو چکے کام میرے تمہارے بیچ

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ ۵۲ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا

اور اللہ کو خوب معلوم ہیں یہ انصاف اور اسی کے پاس کھیاں ہیں غیب کی انکھیں

يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ

جانتا اس کے سوا اور وہ جانتا ہے جو جنگل اور دریا میں پھل اور نہیں جھڑتا

مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلْمٍ أَلْأَرْضِ

کوئی پتہ جو وہ نہیں جانتا اور نہ کوئی دانہ زمین کے اندھیروں میں

وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَاسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ۵۳

اور نہ ہرا نہ سوکھا جو نہیں کھلی کتاب میں

بت پرستی کی مذمت اور ممانعت اور خدا پرستی کی حقانیت اور دعوت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الْمَلَكِ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ... إلخ... وَلَا يَأْمُرُ إِلَّا بِالْإِسْلَامِ هُدًى
 (ربط) ان آیتوں میں حق جل شانہ نے بت پرستی کی مذمت اور ممانعت ذکر فرمائی اور بعد ازاں خدا پرستی
 کی حقانیت اور اس کی دعوت کا ذکر فرمایا کہ جو اوصاف مہرور میں ہوئے جاسیں وہ سوائے خدا تعالیٰ
 کے کسی میں نہیں خدا کے سوا نہ کوئی عالم الغیب ہے اور نہ کوئی قادر مطلق ہے اور نہ کوئی نفع اور
 ضرر کا مالک ہے پس جب یہ اوصاف خدا کے سوا کسی میں نہیں پائے جاتے تو پھر خدا کے سوا
 کس اور کی پرستش کیوں کرتے ہیں توحید ہی سیدھا راستہ ہے جس کی اسلام تم کو تعلیم دیتا ہے
 پس تم ایک ہی خدا کی عبادت اور بندگی کرو اور اس سے ڈرو جس کی طرف تم سب مرنے کے
 بعد اٹھا جاؤ گے یہ سلسلہ کلام قُلْ اِنِّي كُنْتُ مِنَ الْمَلَكِ سے شروع ہو کر کھُورُ الْاَنْبِيَاءِ الْحَقِّ لَمْ يَكْ جملہ
 گیا چنانچہ فرماتے ہیں آپ ان لوگوں سے جو آپ کو بت پرستی کی دعوت دیتے ہیں یہ کہہ دیجئے
 کہ مجھ کو ممانعت کی گئی کہ میں اُن مہروروں کی پرستش کروں جن کو تم خدا کہہ کر پکارتے ہو حالانکہ تم
 اس کا اعتقاد اور اقرار کرتے ہو کہ وہ اللہ سے کمتر ہیں اور جو کمتر ہے وہ خدا نہیں ہو سکتا اور نہ
 مستحق عبادت ہو سکتا ہے خدا تو وہ ہے جو سب سے بالا اور برتر ہو آپ یہ بھی کہہ دیجئے کہ میں
 تمہاری خواہشوں کی پیروی نہیں کرتا یعنی میں نہ بتوں کی پرستش کروں گا اور نہ فقراء مسلمین کو اپنے
 پاس سے ہٹاؤں گا اگر میں ایسا کروں تو گمراہ ہو جاؤں اور ہدایت پانے والوں میں سے نہ رہوں
 حالانکہ میں تو میں صاحب اللہ ہدایت دے کر بھیجا گیا ہوں میں کیسے گمراہی کے راستہ کو اختیار کر سکتا
 ہوں آپ کہہ دیجئے کہ تحقیق میں تو اپنے پروردگار کی طرف سے روشن دلیل پر ہوں کہ تمہارے
 بتوں کا جہز فاجر ہے اور عاجز کی عبادت سراسر حماقت ہے اور تم نے اس روشن دلیل کو جھٹلایا
 جس میں شک اور تردید کی بھی گنجائش نہیں اور جو روشن دلائل میں تمہارے سامنے بیان کرتا ہوں
 تو تم اس کے جواب سے تو عاجز ہو مذاق اڑانے کے لیے یہ کہتے ہو کہ اگر یہ حق ہے تو اس کی کتاب
 پر فرما عذاب کیوں نازل نہیں ہو جاتا تو آپ کہہ دیجئے میرے پاس وہ عذاب نہیں جس کی تم
 جلدی کرنے سے پہلے عذاب کا نالہ کرنا میرے اختیار میں نہیں جب اللہ کو منظور ہو گا تم پر نازل
 کر دینگا جیس کہ پہلی آیتوں پر نازل کر چکا ہے حکم کسی کا نہیں سوائے اللہ کے اللہ تعالیٰ حق کو
 دلائل اور براین سے بیان کرتا ہے اور وہی سب فیصلہ کرنے والوں سے بہتر فیصلہ کرنے
 والا ہے میرا اور تمہارا فیصلہ اللہ کے ہاتھ میں ہے جب چاہے گا فیصلہ کر دے گا فیصلہ کی تاریخ
 مجھے معلوم نہیں آپ کہہ دیجئے کہ تحقیق اگر وہ عذاب جس کو تم جلدی مانگ رہے ہو میرے پاس

ہونا یعنی میرے اختیار میں ہوتا تو میں اب تک اس کو نازل کر چکا ہوتا اور میرے اور تمہارے درمیان میں ہونے لگا ہوتا ہو چکا ہوتا اور اللہ تعالیٰ ظالموں کو خوب جانتا ہے کوئی اس کے علم اور قدرت سے یا ہر نہیں بچ سکتا سب اس کی نظر میں ہیں وہ عظیم بھی سمجھتا اور عظیم بھی ہے اور عظیم بھی ہے عذاب میں جلدی نہیں کرتا اور اس کی تاثیر حکمت سے عالی نہیں اس آیت میں حق تعالیٰ نے یہ بتلایا کہ کوئی ظالم اور کوئی جرم اس کی نظر سے پوشیدہ نہیں وہ سب کو خوب جانتا ہے اب آئندہ آیات میں اللہ تعالیٰ کے علم فیض اور قدرت کاملہ کا ذکر ہے تاکہ ثابت ہو جائے کہ عذاب میں تاخیر جمل یا عجز کی بناء پر نہیں بلکہ علم عظیم اور حکمت بالغہ کی بناء پر ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور اللہ ہی کے پاس ہیں غیب کی کھیاں یا غیب کے خزانے جن کو سوائے خدا کے کوئی نہیں جانتا اور نہ کوئی جان سکتا ہے۔

۱۸ م لازمی فرماتے ہیں کہ اس آیت میں جو لفظ مفاتیح آیا ہے اس میں علماء تفسیر کے دو قول ہیں، ۱۔ بعض علماء کے نزدیک مفاتیح، مفتوح، بکسر المیم کی جمع ہے جس کے معنی کھلی کے ہیں ان علماء نے مفاتیح الغیب کا ترجمہ غیب کی کھلیوں سے کیا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ جن کھلیوں سے غیب کا قفل کھلے ہے وہ سب اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں یعنی وہی خدا ہے برحق عالم الغیب ہے اس کے سوا کسی کو غیب کا علم نہیں۔

۲۔ اور بعض علماء کے نزدیک مفاتیح، مفتوح بفتح المیم کی جمع ہے جس کے معنی خزانے کے ہیں ان علماء نے مفاتیح الغیب کا ترجمہ غیب کے خزانوں سے کیا ہے اس صورت میں مطلب یہ ہو گا کہ غیب کے تمام خزانے صرف اللہ ہی کے ہاتھ میں ہیں اس کو اختیار ہے کہ اپنے خزانہ میں سے جس کو چاہے اور دینا چاہے دے یا دینا چاہے اتنا بتلادے کما قال تعالیٰ اِنَّ قَوْلَ مُثَنَّىٰ اِلَٰهٍ حٰمِدًا مَا حٰوَزَ اٰیٰتُنَا وَمَا نُنْزِلُ لَکَ اِلَّا یَقْدِرُ عَلٰہِمْ

پہلے قول کی بناء پر خدا تعالیٰ کا عالم الغیب ہونا اور اس کے احاطہ علمی کا بیان کرنا مقصود ہو گا اور دوسرے قول کی بناء پر خدا تعالیٰ کی کمال قدرت اور کمال تصرف اور کمال ملکیت کا بیان کرنا مقصود ہو گا کہ تمام ممکنات اس کے بقدر قدرت اور دست تصرف میں ہیں جس طرح چاہتا ہے ان میں تصرف کرتا ہے خلاصہ کلام یہ کہ آیت کا مطلب یہ ہے کہ علم غیب اور احاطہ علمی اور کمال قدرت اور کمال تصرف سب حق تعالیٰ ہی کے ساتھ مخصوص ہے کوئی اس کا شریک اور ہم نہیں اگرندہ آیات میں پھر اس کے احاطہ علمی کو بیان کرتے ہیں اور وہ جانتا ہے جو کچھ جنگی اور دریا جانتا ہے مطلب یہ ہے کہ خشکی اور تری کی پرچیز کی اس کو خبر ہے اور انہیں گرتا درخت سے کوئی پتا نہ ہو جانتا ہے اس کو یعنی خدا کو بتوں کی گنتی بھی معلوم ہے اور انہیں ہے کوئی وادہ زمین کی اندھیروں میں اور انہیں ہے کوئی تر اور نہ کوئی خشک چیز مگر وہ سن سب یعنی بوج معلول

میں مُہنت ہے مطلب یہ ہے کہ کوئی چیز اللہ کے علم سے باہر نہیں خواہ وہ کئی چو یا جڑی فلاسفہ یونان کا ایک نادان گروہ یہ کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو علم کلیات کا تو ہے مگر جزئیات کا علم نہیں اس آیت سے اُن کا رد ہو گیا

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ

اور وہی ہے کہ تم کو بھر پتا ہے رات کو اور جانتا ہے جو کچھ کئے ہو

بِالْهَرَادِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ

دن کو بھرم کو اٹھاتا ہے اس میں کہ پورا ہو وعدہ جو تمہارا دیا پھر

إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰﴾

اس کی طرف پھر سے جاتا ہے پھر بتا دے گا تم کو جو کرتے ہو

دلائل کمالِ قدرت

قال تعالیٰ وَهُوَ الَّذِي يَتَوَقَّكُمْ بِاللَّيْلِ اسے ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ
گذشتہ آیت میں اللہ تعالیٰ کے کمالِ علم کا بیان تھا اب اس آیت میں حق تعالیٰ کے کمالِ قدرت اور کمالِ تصرف کا بیان ہے کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو ایک حالت سے دوسری حالت کی طرف پھینکتے رہتے ہیں کبھی جہات سے موت کی طرف اور کبھی خواب سے بیداری کی طرف یہ تصرفات حق تعالیٰ کے کمالِ قدرت اور کمالِ تصرف پر دلالت کرتے ہیں اور خواب کے بعد بیداری یہ بعثت بعد الموت کا ثبوت ہے جس سے قیامت کا امکان ثابت ہوتا ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ جو رات کو سلا کر تم کو پورا لے لیتا ہے تمہارے بوسوں و نواس کو سطل کر دیتا ہے کہ مر دے اور مومتے میں کوئی فرق نہیں رہتا اور خوب جانتا ہے جو کچھ تم نے دن میں کیا اور کسب کیا اور پھر وہ تم کو دن میں تیند سے اٹھاتا ہے تاکہ اس موسمے اور جاگنے کے دوران سے عمر کی مدت مقررہ پوری کر دی جاسے یعنی تمہاری دنیاوی عمر پوری ہو جائے پھر مرنے کے بعد تمہارا اس کی طرف لوٹنا ہے پھر وہ تم کو جتنا کہ چاہے لے لے کر دیتا ہے کہ تمہاری دنیا میں کتنے تھے اور اس کے مناسب سزا دے گا خوب سمجھ لو کہ تمہارا سلانا اور جگانا یہ مصیبت بعثت اور امکانِ قیامت کی

راضح دلیل ہے ۔

وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً مَّتَّحِينَ

اور اس کا حکم غالب ہے اپنے بندوں پر اور بھیجتا ہے تم پر نگہبان

إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا

کے جب پہنچے تم میں کسی کو موت اسی کو بھیجیں ہمارے پیغمبروں اور وہ

يُفَرِّطُونَ ۝ ثُمَّ رُدُّوْا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ ۚ أَلَا

تعمد نہیں کرتے ہر پہنچائے جاوے گا ان کے اللہ کا طرفدار ملک ان کا ہے تحقیق

لَهُ الْحُكْمُ ۖ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ۝ قُلْ مَنْ يُنْجِيكُمْ

سے دیکھ حکم ان کا ہے اور وہ سب سے جلد دیکھتا ہے حساب تو کہہ کون تم کو بچا لے گا

مِنْ ظُلُمَاتٍ أَلْبَسُوا وَالْبُحْرَ تَدْعُوْنَ تَضَرَّعًا وَخُفْيَةً ۚ

ہے جنگل کے اندھیروں سے اور دریا کے جس کی کہتے ہو گواہ راستے اور چپکے

لَئِنْ أَنْجَيْنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنُكَوِّنَنَّ مِنَ الشَّكِرِیْنَ ۝

اگر ہم کو بچا دیں تو بلا سے تو اللہ ہم احسان

قُلْ اللَّهُ يُنْجِيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ

تو کہہ اللہ بچاتا ہے ان سے اور ہر کھربابت سے ہر طرح شریک ٹھہرانے پر

تَشْرِكُونَ ۝ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ

تو کہہ اسی کو قدرت ہے کہ بھیجے تم پر عذاب

عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِّنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْسَمُ

یا تمہارے پاؤں کے نیچے سے یا تمہارے پیچھے سے

شَيْعًا وَيُذِيقُ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ۚ أَنْظُرْ كَيْفَ

دے کر کر اور چکھائے ایک کو دوسرے کی ایک کی دیکھ کس کی دیکھ

نَصْرَفُ الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ۚ وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ

ہم کہتے ہیں باتیں شاید وہ سمجھیں اور اس کو جھوٹ بنانا مری قوم

وَهُوَ الْحَقُّ ۚ قُلْ نَسْتُ عَلَيْكُمْ بِبُكْيَلٍ ۚ كُلُّ نَبِيٍّ

نے اور حقیقت ہے تو کہہ میں نہیں تم پر دروغ ہر چیز کا ایک

مُسْتَقَرٌّ ۚ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ۚ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ

وقت ٹھہر رہا ہے اور آگے جان لو گے اور جب تو دیکھے وہ لوگ کہ

يَخْضَوْنَ فِيْ آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخْضَوْا

کھٹے ہیں ہماری آیتوں میں تو ان سے کنارہ کر جب تک کہ کھٹے نہیں

فِيْ حَدِيثٍ غَيْرِهِ ۚ وَإِمَّا يُنْسِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا

اور کسی بات میں نہ اور کبھی بھلا دے تجھ کو شیطان تو نہ

تَقْعُدْ بَعْدَ الذِّكْرِى مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ وَمَا عَلَى

تجھ بعد نصیحت کے بے انصاف قوم کے ساتھ اور

الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ جَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَكِنْ

ہماری قوموں پر نہیں کہہ ان کو حساب لیکن

ذِكْرِى لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۚ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ

نصیحت کرتی ہے شاید وہ ڈریں اور چھوڑ دے جنہوں نے عہد لیا دنیا

لَعِبًا وَلَهُمْ أَغْرَتُهُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَذَكِّرْ بِهِ أَنْ

کھیل اور تماشہ اور بھٹکے دنیا کی زندگی پر اور اس سے نصیحت دے

تَبْسُلْ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ أَلَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ

ان کو کہ گنہگار ہو جس کے کوئی اپنے کئے میں کہ نہیں اس کو اللہ کے سوا

وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ۚ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذُ

عاجزی نہ مداخلی والا اور اگر بدلہ دے سارے بدلے قبول نہیں اس

مِنْهَا ۚ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا ۖ لَهُمْ شَرَابٌ

سے وہی ہیں جو گنہگار ہوئے اپنے کئے میں ان کو پینا ہے

مِّنْ حَمِيمٍ ۚ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٦﴾

گرم پانی اور مار ہے دکھ والی بدلہ کھڑ کرنے کا

نوع دیگر از دلائل کمال قدرت و کمال حکمت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَهُوَ الظَّاهِرُ فَوْقَ مَا يُدْرِكُهُ وَيُؤْمِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً... الخ... بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ

گواہی آیات کی طرح ان آیات میں دوسری طرح سے اپنی کمال قدرت اور کمال حکمت کے

دلائل اور حساب و کتاب اور حشر و نشر کا حق ہونا بیان فرماتے ہیں اور وہی اللہ قاهر اور غالب ہے

اپنے بندوں پر یعنی خدا صعب پر غالب اور زبردست ہے اور تمام بندے اس کی قدرت اور مشیت

کے نیچے مقہور اور مجبور ہیں اور وہ رفعت شان اور بلندی رتہ میں صعب سے بالا اور برتر ہے تمام

مازوں کی فرما کے ہیں کہ اس آیت میں فوقیت سے باعتبار مکان اور جہت کے فوقیت مراد نہیں کیونکہ

اللہ تعالیٰ مکان اور جہت کے پاک اور منزہ ہے بلکہ قہر اور غلبہ اور قدرت کے اعتبار سے فوقیت

مراد ہے (تفسیر کبیر صفحہ ۱۴۳)

اور اس کے قہر اور غلبہ اور فوقیت کی ایک دلیل یہ ہے کہ وہ تم پر نگہبان فرشتے بھیجتا ہے کہ

جو تمام زندگی تمہارے اعمال کو سمجھتے ہیں اور تمہاری جان کی حفاظت اور نگہبانی کرتے ہیں پس اس

طرح تمام عمر تم اس قاهر غالب کی نگرانی میں رہتے ہو یہاں تک کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا

وقت آجاتا ہے تو تمہارے فرشتے اس کی روح قبض کرتے ہیں اور وہ فرشتے قبض روح ہیں کوئی

نہیں کرتے یعنی جس کام پر وہ متعین ہیں اس کو بخوبی انجام دیتے ہیں جس وقت اور جس طرح قبض

جہاں اور آیات اللہ پر طعن اور استہزاء اور نکتہ چینی کو برا جانتے ہیں اور ایسی مجالس میں شرکت سے حتی الوسع بچتے ہیں تو ایسے لوگوں پر ان مشرکین کے طعن اور استہزاء کے حساب جہاں سے کوئی مواخذہ اور وارو گیر نہیں یعنی مسلمانوں سے ان کے اعمال قبیحہ کا کوئی مواخذہ نہیں وہ جاہلین اور ان کا کام لیکن مسلمانوں کے ذمہ بشرط قدرت اور بقدر ضرورت نصیحت کرنا اور ان کو سمجھانا فرض ہے شاید وہ تمہاری نصیحت کرنے سے ان باتوں سے باز آجائیں اور جب نہیں کر تمہارا ان کی مجلس سے اٹھ کھڑا ہونا اور ان کے اس فعل قبیحہ پر اپنی ناگواری کا اظہار کسی وقت ان کی ہدایت کا سبب بن جائے اور وہ اس ناشائستہ حرکت پر نادم ہو کر تائب ہو جائیں

ان آیات میں حق جل شانہ نے مسلمانوں کو کافروں کی خاص اس مجلس سے کنارہ کشی کا حکم دیا جہاں آیات اللہ پر طعن اور استہزاء کیا جاتا ہو اس آئندہ آیت میں ایسے لوگوں کی عام مجالست اور مصاحبت ترک کرنے کا ارشاد ہے چنانچہ فرماتے ہیں اور ایسے ظالموں کی مجالست اور مصاحبت میں مجالس استہزاء اور تکذیب کی شخصیتیں نہیں بلکہ غیرت ایمانی کا تقاضا یہ ہے کہ ایسے لوگوں کو چھوڑ دو جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تماشا بنالیا اور دنیا کی زندگی سے ان کو حوکر میں ڈال دیا اور دنیا کے نشہ میں مرت ہو کر یہ سمجھ بیٹھے کہ جو کچھ ہے وہ یہی دنیا ہے ایسے لوگوں کو چھوڑ دو اور ان سے قطع تعلق کر دو جسے اپنے انجام اور مرنے کے بعد کی فکر نہ ہو وہ بے عقل ہے اور اس قرآن کے ذریعہ ان کو آخرت کا بھولا ہوا سبق یاد دلانے تاکہ کوئی نفس اپنی ہلاکت کی وجہ سے گرفتار مصیبت نہ ہو جائے یعنی نصیحت سے فائدہ یہ ہے کہ شاید یہ لوگ اپنے برے اعمال کو ترک کر دیں اور دوزخ میں جانے سے بچ جائیں اس لیے قربانیت کے دن اس نفس کے لیے جو اسے اللہ کے کوئی مددگار نہیں اور نہ کوئی سفارشی ہے اور اگر کوئی نفس اس دن اپنی خلاصی کے لیے ہر قسم کا بدلہ بھی دے تو وہ اس سے قبول نہ کیا جائے گا عرض یہ کہ کس صورت میں چھوڑ نہیں چھوڑے گا کیونکہ یہی لوگ جنہوں نے اپنے دین کو کھیل اور تماشا بنالیا رکھا ہے گرفتار عذاب ہوئے ہیں اپنے برے اعمال کی بنا پر ان کے پیشے کو سمجھت کھول ہوا پانی ہے اور دردناک عذاب ہے اس لیے کہ وہ کھڑکرتے تھے اور آخرت کے اور اس کے عذاب کے منکر تھے۔

قُلْ نَادُّعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا

تو کہو کیا ہم کباری اللہ کے سوا جو نہ بھلا کرے ہمارا نہ بُرا

وَنُزِّلْ عَلَىٰ أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي

اور پیچھے سے ہماری لٹے پاؤں جب اللہ ہم کو راہ سے ہٹا

اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانًا لَهُ أَصْحَابٌ

میسے ایک شخص کو بھلا دیا جنوں نے جگہ میں بہکتا اس کے رفیق

يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَىٰ اتَّيْنَا قُلَّ إِنَّا هَدَىٰ اللَّهُ هُوَ

بکار سے ہیں راہ کی طرف کرا رہا ہے پاس تو کہہ اللہ نے راہ بتائی

الْهُدَىٰ وَأَمْرًا يُسَلِّمُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ۝۱۱ وَأَنَّا أَقِيمُوا

سو یہی راہ ہے اور ہم کو حکم ہوا کہ تابع رہیں جہان کے صاحب کے اور یہ کہ کھڑی رکھو

الصَّلَاةَ وَآتَقُوا ۝ وَهُوَ الَّذِي إِلَيْكَ تُخْشَرُونَ ۝۱۲ وَ

نماز اور اس سے ڈرنے رہو اور وہی ہے جس پاس آگئے ہوؤ گے اور

هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ ۝ وَيَوْمَ

وہی ہے جس نے ٹھیک بنائے آسمان اور زمین اور جس دن

يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ

کہے گا کہ ہو تو ہو جادے گا اس کی بات سچ ہے اور اس کی

الْمَلِكُ يَوْمَ يَنْفَعُ فِي الصُّورِ ۝ عَلِمُ

سلطنت ہے جس دن بھونکا جائے گا صور دیکھا

الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ۝ وَهُوَ الْحَكِيمُ

اور کھلا جاننے والا اور وہی ہے حکیم والا

الْخَبِيرُ ۝۱۳

خبردار

ابطال شرک اثبات توحید وحشر

قال تعالیٰ اِنَّ اَكْثَرَ عِوَاظٍ دُونَ اللّٰهِ مَخْلُوْعًا لَا يَخْلُقُوْنَ شَيْئًا سُبْحٰنَہٗ ... وَهُوَ الْحَكِيْمُ الْمُتَعَبِّرُ
 ۱۔ اور ہم سے توحید کا اثبات اور شرک کا ابطال پہلا اور سہلہ اس بات میں بر ملا ہے
 وہی کہ یہ لوگ جو دین اسلام کا مذاق اڑاتے ہیں ان کو اتنی حق نہیں کہ قابل مضحکہ یہ امر ہے کہ ایسی
 ذات کو مبدع و خالق مانتے کہ جو کسی قسم کے خلق اور ضرر کا مابک نہ ہو ایسی کے قابل تو یہ دست
 و پست وہی کہ جو چنانچوں اور صلاحتوں میں حیران اور سرگردان ہیں چنانچہ فرماتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم
 سے یہ کہہ دیجئے کہ کیا ہم اللہ کے سوا کسی ایسی چیز کو اپنی حجت و اقامت کے لیے پکاریں جو ہم کو
 کچھ نفع ہی پہنچ سکے اور نہ ہم کو کچھ نقصان ہی پہنچا سکے یہی کیا ہم تمہارے کہنے سے تلوں کو پرچنے
 نہیں جو بعض عاجز ہیں اور کسی کو نہ نفع پہنچا سکے نہ نقصان اور نہ نقصان اور کیا بعد اس کے کہ اللہ سے
 ہم کو راہ راست پر لگا دیا ہے ہم اپنی اسی غلطی پر کفر کی طرف اٹھ پڑیں تو اللہ جیسے کہ خدا تعالیٰ
 نے ہم کو کفر سے نکال کر سیدھے راستہ پر چلا دیا تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم ان ہی صحیح راستہ کو چھوڑ کر
 پھر اسی گمراہی کے راستہ کی طرف لٹے ہو تو اللہ تعالیٰ میں پرہیزگار رہتے تھے لہذا تبارک یہ توفیق
 کہ ہم کفر اختیار نہ کریں بالکل غیور ہے ہم سے ہرگز ایسا نہیں ہو سکتا اور اگر سعادۃ اللہ ایسا ہو جائے
 کہ ہم توحید کی صاف اور سیدھی شاہراہ چھوڑ کر شرک کی راہ اختیار کر لیں تو ہماری مثال اسی شخص کی
 سی ہوگی جس کو جناسات نے چنگی میں لے جا کر سرسید احمد خاں نے لکھ دیا کہ وہ پریشان کر کے ڈال دیا ہو
 اور شکستہ چھڑا ہو جسے یہ خبر نہیں کہ جاتا کہاں ہے اسی کے کچھ رفیق راہ راست پر ہیں جو اس کو
 سیدھی راہ کی طرف بلاستے رہا کہ ہمارے پاس آہ خدا تعالیٰ سے ان کا دل کی مثال بیان کی ہے
 جو خدا سے بٹنے کو چھوڑ کر تلوں کو پرچتے ہیں اور سلطان ان کو راہ راست کی طرف بلاستے ہیں مطلب
 یہ ہے کہ شرک کی مثال اسی مسافر کے مانند ہے جس کو جناسات اور چڑیلوں نے جنگل میں راہ راست
 سے ہٹا کر اُس کے رفیقوں سے جدا کر دیا اور وہ چاروں طرف بھٹکتا پھرتا ہے اور کسی کے رفقہ
 اور راہ گیر فراہم نہ کر سکتے اور اسی سے رہتے ہیں کہ ادھر آسیدھا راستہ اس طرف ہے مگر وہ حیران
 اور غوطہ خواں ہے عالم حیران میں ہے کچھ نہیں سمجھتا کہ کدھر جائے اور کس کا کہنا مانے ایسی
 حالت میں اگر اُس نے چڑیلوں کا کہنا مانا تو سیدھا راستہ دھن کو بھی دے گا اور سر جاسے گا
 اور اگر اس نے اپنے رفیقوں کا کہنا مانا تو اس جھک جیسا بار سے نہ مات پا جائے گا اور
 راہ راست پر آجائے گا کسی طرح سمجھ لو کہ مسافر کفریت کی سیدھی راہ توحید اور سلام کی راہ ہے
 اور یہ سفر بخیر و برکت و سلم و آس کے شعبین کی رفاقت اور صحبت میں طے ہو سکتا

ہے جن کی آواز پر کہن و دھرے کا وہ منتہی مغفود کو پہنچے گا اور جو شیبا میں دلائل و الہام کی آواز پر
چلے گا تو وہ میرے خلعت اور یہاں جبروت میں بھٹکنا میرے سامنے ہو گا کہ جو جلتے گا آپ پہنچے
کر اللہ کی ولایت و ہیبتی جنتی جلاوت سے پہلے جلاوت صرف دینی اسلام ہے اور بشر کا اور جنت پرستی
گمراہی کی راہ ہے اور جو کہ یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم تمام جہانوں کے پروردگار کے بطریق خود دریا ہوا
ہیں اور اسی کی جلاوت کریں اور ہم کو یہ حکم دیا گیا ہے کہ ہم نماز قائم رکھو اور اللہ سے ڈرو سترے رکھو
وہ دینی ولایت سے کہ جس کی طرف ہم سب رخ کیے جا رہے ہیں اور وہی ہے جس سے آسمانی اور
زمین کو تدبیر قلم کے ساتھ پیدا کیا اور جس دن وہ قیامت اور حشر کو کہے گا کہ جو جاسو نور و دھندلور
قیامت ہو جائے گی وہ اسی حشر اللہ تعالیٰ کا ہر کام ہے جب خدا کسی کام کو کرنا چاہتا ہے
تو کون کبھرتا ہے ستمنے کہنے کی سے وہ کام فوراً ہو جاتا ہے۔ یہی طرح جب اللہ قیامت کو کہے
گا کہ جو جاسو وہ ہو جائے گی جس کی بخت حق ہے اور اس کی سلطنت اور بادشاہی ہوگی جس
دن صور پھر نکلا جائے گا یعنی اس دن سوائے اسی کے کوئی طاہر ہی اور باغی بادشاہ جس دجوا
ہفتہ بادشاہ دین میں ہوتے ہیں ان کا بھر ظاہر ہو جائے گا۔ ہر سب کو معلوم ہو جائے گا کہ جنت
بادشاہت خدا ہی کے لیے ہے اور اس کے سوا سلطنت کے جس قدر بھی دوسرے تھے وہ سب بھڑے
تھے کما قال تعالیٰ رَبَّنَا لَعَلَّکُمْ فِتْنًا لَّیْسَ بِکُمْ مَلٰئِکَۃٌ فَاِذَا رَکِبْتُمْ فَسَبَّحُوْا وَحَمْدُکُمْ یَٰۤاَیُّہَا
الَّذِیْنَ یُحْسِنُوْنَ وَاَمَّا الَّذِیْ یُفٰیئِسْکُمْ فَکَانَ اَنْتُمْ اَعْمٰیۃٌ یَّوْمَئِذٍ
صور کے شوق و غور کا قول یہ ہے کہ وہ ایک سنگ ہے جس میں قیامت کے دن الہی
علیہ السلام جو تک بارہا گئے ہوں تک بارہا سے ہی تمام خلقت فنا ہو جائے گی پھر دوسری مرتبہ
صور پھر نکلیں گے تو سب زندہ ہو جائیں گے اور یہی یامت کی تربیت پھر اور اقوال صحابہ سے
ثابت ہے تفصیل کے لیے تفسیر ابن کثیر ص ۱۱۱ تا ۱۱۲ دیکھیں جس میں طبع صور اور حساب
وکن سب کا مفصل حال بیان کیا ہے نیز دیکھو تفسیر قرطبی ص ۱۱۲
وہی جانتے والے سب نبیاں اور انکارا کا یعنی چھپاؤ رکھے گا اور وہی ہے حکمت والا
تبر واء ہر ایک کو اس کے عمل کے مطابق جزا دے گا پس اس ولایت کی یہ شان ہو کہ وہ خالق
مواست وافر من ہو اور عالم الغیب و اشہادہ اور حکیم و خیر بگو اس کی جلاوت اور بندگی کو جوڑ
کر شرک کی راہ کیسے اختیار کیا جاسکتا ہے۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّهُمْ لِأَيُّہِ اذْهَبْ

اور جب کہا انہوں نے اے نبی اذہب تو کہہ کر تارے

أَصْنَامًا إِلَهَةً إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ

مردوں کو خدا میں دیکھتا ہوں تو اور تیری قوم صریح بتائے

مُبِينٌ ۵۳ وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ

ہوئے اور اس طرح ہم دکھانے لگے ابراہیم کو مملکت آسمان و

وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ۵۴ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ

زمین کی اور تاکہ اس کو یقین آوے پھر جب انصاری

الْكَلِّ رَأَى كُوكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا

آئی اس پر رات دیکھا ایک تارا بولا یہ ہے رب میرا پھر جب وہ غائب ہوا بولا مجھ

أُحِبُّ الْإِفْلَاقَ ۵۵ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي

کو خوش نہیں آتے چھپ جانے والے پھر جب دیکھا چاند چمکتا بولا یہ ہے رب میرا

فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ

پھر جب وہ غائب ہوا بولا اگر نہ راہ دے مجھ کو رب میرا تو بے شک میں رہوں

الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ۵۶ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ

بگٹے لوگوں میں پھر جب دیکھا سورج چمکتا بولا

هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي

یہ ہے رب میرا یہ رب سب سے بڑا پھر جب وہ غائب ہوا بولا اے قوم میں

بَرِّئْتُكُمْ مِمَّا تُشْرِكُونَ ۵۷ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلذِّكْرِ

نیزہ ہوں ان سے جن کو تم شریک کرتے ہو میں نے اپنا منہ کیا اُن کی طرف جس نے

فَطَرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۵۸

بنائے آسمان و زمین ایک طرف کا ہو کر اور میں نہیں شریک کرنے والا

وَحَاجَّاهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ

اور اسی سے جھگڑی اس کا قوم کا نام ہے۔ جھگڑتے ہو اشد پر اندازہ لگھو کہ سو جھگڑکا

وَلَا أَخَافُ مَا تَشْكُرُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا

عزیزوں! ذاتا نہیں اُن سے جن کو شریکِ ظہر اتنے پواں کا لگے کہ میرا رب کچھ ہے

وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۖ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾

سما کی ہے میرے رہنے کے ہم میں سہو چھوڑ کر کیا تم دھپان لہیں گے

كَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمُ

محو کر ڈروں تمہارے شریکوں سے اور تم بھیں ڈرتے کہ شریک ظہر ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا يُنَزِّلُ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَتَى الْفِرَاقَيْنِ

ہو اگر کے ساتھ اس پر نہیں اتاریا میں نے کچھ مند ایک دونوں فرقوں میں

أَحَقُّ بِالْأَمِينِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٥٠﴾ الَّذِينَ

کس کو چاہیئے ؟ طرحیں کہو اگر سمجھ نہ کھتے ہو

وَلَمْ يَلْسُوا إِلَٰهًا نَّهُمْ يَظُنُّ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ

اور ملاؤ نہیں اپنے یقین میں کہہ فقیر (خیر) کو ہے خاطر مع اور دہی ہی

مُتَدُونٌ ۖ وَبِكَ حُجَّتْنَا إِلَيْهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى

راہ چلے اور یہ بھاری دلیل ہے کہ ہم نے ہی ابراہیم کو اس کی

قَوْمِهِ طَرَفَهُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ ۚ إِنَّ رَبَّكَ خَكِيمٌ

قوم کے مقابلے۔ درجہ بندی کو مسترد نہیں کیا، جس کو چاہیں، پھر انہیں تیار رہیں۔

عَلِيمٌ ﴿٧٠﴾ وَهَبْنَا لَهُ اسْمَٰقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا ۚ وَنُوحًا خَلَقْنَا عَبْدًا مَّكِينًا

غیر وار اور اس کو انکشاف سے اسٹیج اور نقاب سے کھیلنے کو ہدایت دے

وَنُوْحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ

اور نوح کو ہدایت دی ان سب سے پہلے اور اس کا اولاد میں داؤد اور

سُلَيْمٰنَ وَيُوْبَ وَيُوْسُفَ وَمُوْسٰى وَهٰرُونَ وَ

سیدان کو اور ایوب اور یوسف کو اور موسیٰ اور ہارون کو اور

كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِيْنَ ۝۷۰ وَنُرَكِّبُهَا وَيَحْيٰى وَ

ہم ایسوں کو جو اچھے ہیں ہم ایک کام دہاں کو اور لڑکیاں اور بچیاں اور

عِيسٰى وَآلِیَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۷۱ وَرَسْمِیْلَ

عیسیٰ اور الیاس کو سب ہی ایک نجز میں اور اسمعیل

وَآلِیْسَعَ وَيُوْنُسَ وَنُوْطًا ۝۷۲ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلٰی

اور ایسے اور یونس کو اور نوط کو اور سب کو ہم نے بڑی دی ساری

الْعٰلَمِیْنَ ۝۷۳ وَمِنْ اٰبَآئِهِمْ وَذُرِّيَّتِهِمْ وَاٰخَوَانِهِمْ

جہاں والوں پر اور بعضوں کو ان کے باپ دادیوں اور بھائیوں میں

وَاجْتَبٰیہُمْ وَهَدٰیہُمْ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۝۷۴

اور ان کو ہم نے پسند کیا اور راہ سیدھی چنایا

ذٰلِكَ هُدٰی اللّٰہِ یَهْدِیْ بِہٖ مَنۢ یَّشَآءُ مِنْ عِبَادِہٖ

یہ اللہ کی ہدایت ہے اس پر راہ ہے جس کو چاہے اپنے بندوں میں

وَلَوْ اَشْرَکُوْا یَحْیِطْ عَنْہُمْ مَا کَانُوْا یَعْمَلُوْنَ ۝۷۵ اُولٰٓئِکَ

اور اگر وہ لوگ شریک کہتے اپنے ساتھ بڑا جو کچھ کہا تھا وہ دیکھ گئے

الَّذِیْنَ اٰتٰیہُمْ الْکِتٰبَ وَالْحُکْمَ وَالنُّبُوْۃَ فَاَنۢ یَّکْفُرُوْا

جن کو دی ہم نے کتاب اور شریعت اور نبوت پھر اگر ان

بِهَا هُوَلَاءَ فَقَدْ وَكُنَّا بِهَا قَوْمًا لَا يُشْرِكُونَ ۝۱۹

باتوں کو نہ مانیں یہ لوگ تو ہم نے ان پر عقوبت کی تھی وہ جنہیں کہہ نہیں ان سے منکر

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ فَبِهَدَاهُمْ اُقْتَدِهٖ قُلْ

وہ لوگ تھے جن کو ہدایت دی اللہ نے تو ان کی راہ

لَا اسْتَلْكُمْ عَلَيْهِ اَجْرًا اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ۝۲۰

میں نہیں مانگتا تم سے اس پر کہ جو نصیحت ہے وہ جس نصیحت سے یہاں کے لوگوں کو

ایراہیم علیہ السلام کا بت پرستوں اور ستارہ پرستوں کی مثال

قال تعالى وَلَوْ اَنَّ اٰمُرًا مِّنْ اَمْرِ رَبِّكَ اَنَّ هُوَ لَا يَكُنِيَ لَكَ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ رَبِّكَ اَوْ اَنَّ هُوَ لَا يَكُنِيَ لَكَ اَمْرًا مِّنْ اَمْرِ رَبِّكَ... اِنْ هُوَ اِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَالَمِينَ ۝۱۹
درجہ اولیٰ اور سورت سے احکامات توحید اور ابطال شرک کا سلسلہ چلا آ رہا ہے اب حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قصہ ذکر فرماتے ہیں جو مشرکین اور اہل کتاب میں کے نزدیک مسلم بزرگ تھے اس لیے ان کا مناظرہ ذکر کیا تاکہ سب پر حجت ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قوم بت پرستی کے ساتھ کواکب پرست تھی ستارہ پرست بھی تھی ان کا عقیدہ یہ تھا کہ موت اور حیات سادت اور خدمت فتح و ہزیم اور شکست اور ہزیمت یہ تمام تغیرات عالم کثیر کواکب کا نتیجہ ہیں اس لیے ان کی فطرت ہی کے لیے ان کی پرستش ضروری ہے غرض یہ کہ کون کونوں اور مردوں کو بلوینا تھا اور کون ستاروں کو اپنا رب ٹھہراتے ہوئے تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے اس عقیدہ فاسد کو تردید کی اور جس طرح ان کے مقلیٰ معبودوں کی تردید کی اسی طرح ان کے مقلیٰ معبودوں کا بھی رد فرمایا سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام نے بتوں کی پرستش کو باطل کیا اور یہ بتایا کہ بتوں کا عبادت سراسر کفر ہے اور جہالت ہے جی، بتوں اور مردوں کو تم سے خود تراش کر بنایا ہے وہ کیسے معبود ہو سکتے ہیں کیا کمال تصانف کا کبریاؤں مَآ تَشْفَعُوْنَ اِلَّا الَّذِیْ هُوَ عَلٰکُمْ وَکَلَامُ الْمُحْضَنُوْنَ اور باپ کو بھی توحید کا دعوت دیا کہا قال تعالیٰ اٰ اَبَتِ بَعَثْنَاکَ اِلٰی شُعْبٍ وَّلَا یَنْصُرُوْکَ وَاَنْتَ عَلٰی سَعْدٍ مَّجِیْدٍ

میں نے جسے بت پرستوں کی خدا کی کو باطل کیا اور یہ بتایا کہ جس طرح تمہاری قوم تازیانہ پرستوں قابل پرستش نہیں اسی طرح یہ ستارے بھی قابل پرستش نہیں ان میں اور بت کا گواہی کرنا غلط ہے جس طرح بت پرستوں کی خدا کی کو باطل کیا اسی طرح یہ ستارے بھی اور بت کے لائق نہیں کیونکہ یہ ستارے اول

اور مذہب اور تفسیر اور انقلاب کا درجہ سے خدا کی کے لائق نہیں اس لئے کہ ان کا یہ تفسیر اور انقلاب اس بات کی دلیل ہیں کہ یہ سب فانی اور حادث ہیں اور صلیب کے سبب کسی خاص نظام میں جکڑے ہوئے ہیں اور کسی کے حکم کے سلسلے سے نہیں ذرہ برابر بھی ان کے سے عدول کیا نہیں کر سکتے اُن کے لئے ان کی مثال اور رفتار اور سمت اور جماعت اور صفت سب میں کوئی ہے کہ ذرہ برابر ان سے باہر نہیں جاسکتے جو ان کی کدور کی اور لاچارگی پر دلالت کرتا ہے اور ان میں یہ تفسیرات اس امر کی دلیل ہیں کہ یہ کسی عزیز مقتدر کے ارادہ اور مشیت کے حکوم ہیں اور ان کے سامنے عبور اور مقبول نہیں جو انہیں جکڑ رکھو ماسیہ لہذا کو اکس اور سیادت کو مدبر عالم اور ربی کائنات سمجھنا غلط ہے چونکہ ابراہیم علیہ السلام تمام مخلوق میں مسلم تھے اس لیے حق تعالیٰ نے قرآن کریم میں متعدد مواضع میں اثبات توحید اور ابطال شرک کے ساتھ ابراہیم علیہ السلام کے مناسقبہ اور منکلیہ ان کی قوم کے ساتھ ذکر فرماتے حضرت ابراہیم کا ایک ملازم اپنے باپ کے ساتھ سورہ سربوب میں ذکر فرمایا۔

وہوہ مناظرہ اس مقام پر ذکر فرمایا جس کی اس وقت تفسیر کا جادو ہے۔
تیسرا مناظرہ اپنے نرسنے کے باوجود و سرود کے ساتھ فرمایا جس کا ذکر تیسرے باب کے شروع میں ہے جو اکثر قرآنی الہامی حقائق اور حقیقتوں کا تفسیر ہیں گذر چکا

اور چوتھا مناظرہ کہ بتوں کو توڑ کر جھوٹا بڑے ست کے کافر سے پر رکھ دیا جس کا ذکر سورہ اعبار میں ہے فَجَعَلْنَاهُمْ جُنُودًا لِّدَاۤءٍ كَيْفَ يُدْرِكُ الْفُؤَادَ لَمَّا سُتِجِرَ فُؤَادُ قِبَارِهِ رَاسًا اور یازار میں فر دخت ہو سکتی ہو اور اس کی گردن میں ریش پانڈھی جاسکتی ہو اور رسول سے اسی کو توڑا جاسکتا ہو وہ خدا کیسے ہو سکتی ہے مطلب یہ ہے کہ جو شخص بت پرست ہو یا ستان پرستی میں مبتلا ہو اس کی مثال ان شخص کی ہے کہ جس کو مشیاطیہ اور جنات نے پہنکا کر راستہ سے ہٹ کر دیا ہو اور وہ جانوں طرف بھٹکا چھوٹا ہو اور اس کے رخصت ہو کر اس کو سیدھے راستہ یعنی توحید کی طرف بلائے ہوں مگر وہ ایسا جبریلہ و پریشان اور غیور الخراس ہو گیا کہ اس کی سمجھ میں کچھ نہیں آتا کہ کدھر جائے چنا پھر فرماتے ہیں اور یاد کرو اسی وقت کو کہ جب اُس ابراہیم نے کہ جس کو کائنات مشرکین عرب اپنی کتاب اپنا معتد اور منشور ماننے میں اپنے باپ کو ذبح سے کہا کہ کہا تو ان جن کو اپنا محبوب و چھوڑنا ہے جس کو تم نے رسول سے تراضی کر بنا دیا ہے بلا مشہد ہو گیا کہ وہ شہر کا توں کو کل لگرا کر میں دیکھا ہوں کہ تم نے اپنے ہاتھ کی زانی ہوئی سو رست کو دھا بنا لیا ہے کیا بندہ جس خدا کو بتایا کرتا ہے اور جس طرح ہم نے ابراہیم کو بت پرستی کی گراہی اور چھانت اور حماقت دکھائی اسی طرح ہم ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنت اور عمامت قدرت دکھانے

مسلحہ باقبل کے ساتھ دیکھ کی طرف اشارہ ہے۔

یعنی ساتوں آسمانوں اور ساتوں زمینوں کی نظروں کے سامنے گرد گدگدائیں اور چاند اور سورج اور ستاروں اور دھنوں اور پہاڑوں اور معدنوں کے جمادات ان پر مختلف کر دیئے گئے حتیٰ کہ نظر فرشتوں سے لے کر حریف تک پہنچ گئی اور اوپر سے لے کر نیچے تک تمام اشیاء کے خالق اور برحقین فن کو دکھلا دیئے گئے تاکہ تمام مخلوقات سبائی اور راجائی کی عاجزی اور لاجوائی خود ان کی ذلت اور عساکاری اور آبی کے مکان اور ضرورت کا پیش آنکھوں سے مشاہدہ کر لیں اور اس سے وجود باریک پر استدلال کریں اور ان کے شرک کا بطلان ظاہر کریں اور تاکہ وہ ہمارے حقیقت اور وحدانیت پر ان کا دل یقین کرنے والے ہیں سے پوچھائیں کہ جہاں کسی مشابہ اور فرد کا خیر نہیں اور غلط اور ادا کا کوئی امتحان ہی باقی نہیں رہتا کیونکہ مشاہدہ کے بعد شک اور تردید کی گنجائش نہیں رہتی حضرت ابراہیم کو بچھم ستر اور بچھم ستر دلا دیکھا دیا گیا کہ آسمان اور زمین اور فضا اور قمر اور کواکب اور نجوم سب خداوند ذوالجلال کے حکم کے سامنے مسخر و رام ہیں جس طرح چاہت ہے وہ ان کو خرام اور اجسام کو پھاڑا ہے اور اپنی قدرت کا نشانہ بنا کر دکھلا دیا ہے کہ ان میں سے کوئی چیز خدا نہیں ہو سکتی مطلب یہ ہے کہ ہم نے ابراہیم کو حکومت السموات والارض کا مشاہدہ کر دیا اور آسمان اور زمین کے تمام خالق اور برآین ان کو آنکھوں سے دیکھ دیتے ہیں کہ دیکھ کر ان کو جیسا یقین آئے کہ یہ تمام کارخانہ عالم خود بخود نہیں چل رہا ہے بلکہ کسی واحد ہمارے ارادہ اور حکم سے چل رہا ہے یہ عجیب و غریب نظام سخت اتفاق سے یا بے شعور طبیعت یا اندھے اور بہرے اور سے نہیں چل رہا ہے جس طرح یہ کہ اس ملکوت السموات والارض کے مشاہدہ اور محاسبہ سے ہوتا ہے کہ اس کی جماعت اور عظمت اور عظمت اور عبادت اور عبادت نظروں کے سامنے آگئی اور اوپر سے لے کر نیچے تک ضرورت عالم کا آنکھوں سے مشاہدہ کر لیا تاکہ قوم کو دھوکہ باری اور وحدانیت کو دلیل اور برہان سے سمجھا سکیں پس جب اس رات سے اندھیرا کر لیا یعنی رات کی تاریکی پھا گئی تو اس نے ایک ستارہ زہرہ یا مشتری کو دیکھا کہ ٹمک رہا ہے آہستہ دیکھ کر اپنی قوم سے مخاطب ہو کر کہا کہ میں نے قوم کو کیا کہا ہے زہرہ یا مشتری میرا درگاہا رہا ہے یعنی یہ ستارہ میرا اور تمہارا سرور اور میرے احوال میں مشغول ہے دیکھا کہ وہ ستارہ چمپا فرما ٹھہرہ ٹھہر کر دیر میں اس کی رویت کی حقیقت تم پر کھلی جلنے لگی پس جب وہ ستارہ چمپا گیا تو لڑا کہہ کر میں نے چھپنے والوں کو اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونے والوں کو اور ایک مکان سے دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونے والوں کو اور صبح اور پردہ میں مستور

مخفیہ اشارہ اس طرح ہے کہ ہندوئی کلام بطریقہ مستہام ہے معنی اہد اہد اور اس مستہام سے مقصود اپنی قوم کی تہذیب ہے۔

جو چاہئے والوں کو دوست بھی نہیں رکھتا چہ جائیکہ ان کو خدا مالوں اسی سے کہ اُفول اور غروب ایک قسم کی کمالات اور نسیبتی ہے اور ایک قسم کا معنوی اور اخلاقی ہے اور ایک قسم کا عیب ہے ایسی چیز تو قبل ہمت بھی نہیں چہ جائیکہ لائق الہییت اور مستحق جہاد و ست ہو کیونکہ تفسیر ہر ایک حال سے دوسرے حال کی طرف انتقال پروردگار کے پہلے ظاہر ہے یہ شان تو شرف کی ہے اور اظہار بعید و جمع لہسنے میں اشارہ اس طرف سے کہ اُفول اور غروب اس کو کعب کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہزار پا اور کھوکھا غروب ہونے والے کو اکعب میں سے ایک کو کعب یہ بھی ہے اس کو کعب کو دوسرے کو اکعب یہ خاص فضیلت اور برتری نہیں جو اس کو مجبور بنایا جائے تفسیر ہر ایک صراط مستقیم امام غزالی فرماتے ہیں کہ ستارہ پرستوں کا عقیدہ یہ ہے کہ غروب کے وقت کو اکعب کی تاثیر قوی ہوتی ہے اور اُفول اور غروب سے ستارہ کی تاثیر نازل یا کم ضعیف اور معطل ضرور ہو جاتی ہے بلکہ زوال کے بعد سے ستاروں کی تاثیر گنتی شروع ہو جاتی ہے حتیٰ کہ غروب سے ان کی روشنی بھی ختم ہو جاتی ہے اور ان کی تاثیر بھی ختم ہو جاتی ہے پس لا اُجیب الا للہ کا مطلب یہ ہے کہ اگر یہ ستارہ خدا پرنا تو طلوع اور اشراق سے اُفول اور غروب کی طرف اور قوت سے ضعف کی طرف متقلب نہ ہوتا اور نہ اس کی تاثیر نازل ہوتی اور نہ ضعف اور کمزوری ہوتی اس لیے کہ ضعف اور اضمحلال اور قوت اور تاثیر کو فنا اور زوال اور ہیبت اور ربوبیت کے متقابل ہے دیکھ تفسیر کبیر جلد ۴ ص ۴۰۔

پس کو اکعب کے یہ تیز اثرات اس امر کی دلیل ہیں کہ یہ عیب کسی قادر قادر کا ہر کے محدود و اند محدود ہیں اور کسی حاکم اعلیٰ کے حکم اور مجبور ہیں لہذا خدا انہیں ہو سکتے ہیں کہ خدا حکوم اور محدود و مجبور اور مجبور نہیں ہو سکتا اور ایک مجبور قیدی اور لاچار ہے گاوی کو رب بنانا حماقت ہے۔

یاد رہے کہ جس طرح ضعف بصارت اس امر کی دلیل ہے کہ قیہ چشم اس کا ذاتی نہیں بلکہ کسی تعمیر قدیم کا عطیہ ہے اس طرح کو اکعب نیز سیارات کے نور کا ضعف اور اضمحلال اس امر کی دلیل ہے کہ آفتاب اور اجرام میں جو نور ہے وہ ان کا ذاتی نہیں بلکہ وہ نور اسرار و آلات کا عطیہ ہے اور اس کے حمانہ جے مثالی کا ایک عکس اور یہ تو ہے ورنہ اگر یہ نور آفتاب اور ماہتاب کا ذاتی ہوتا تو ان کو کمقوت اور خفوت لاحق نہ ہوتا اور چاند اور سورج کو کبھی کمقوت نہ گشتا پس جو ذات والہ صفات جسم اور قہر کے نور کی اور ان کی حرکت کی مانگ ہے وہی خدا سے برحق اور رب العالمین ہے کہ جس نے اپنی حکمت باللہ سے نہیں اور قہر کو عظیمہ علیہ نور کی ایک خاص مقدار اور طامع کیفیت عطا کر دی اور ان کی حرکت کے لیے ایک خاص مقدار اور طامع مسافت عین کر دی جس سے وہ باہر نہیں نکل سکتے پس کو اکعب کا یہ اُفول و غروب ان کی غیرتی اور دستگیری اور کمزوری اور لاچارگی پر دلالت کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ کمزوری اور نہج کی اہمیت اور ربوبیت

کے ساتھ جمع نہیں ہو سکتی

یا چونکہ جو چیز پر وہ ہیں چھپ گئی وہ محبوب اور مستور ہو گئی اور جو مستور ہوا وہ معصوم ہوا اور جو معصوم ہوا وہ محبوب اور مقبور ہوا اور جو مقبور ہوا وہ ہمارا اور مجبور ہوا اور ہمارا اور مجبور ہوا نہیں ہو سکتا کیونکہ خدا وہ ہے ہر چیز کے لیے ساتراں و حاکم ہوا اور سب پر خائبہ اور ہتیار اور تاجدار ہے **قُلْ هُوَ الْغَايُوسُ الَّذِي يَكْفِي عَنِ الْعَالَمِ**۔

جس چیز پر ستارہ و غروب ہو گیا تو ابراہیم علیہ السلام نے اسی شب میں یا کسی دوسری شب میں اس سے آغلی اور برتر نور کے خلو کا انتظار کیا جس شب چاند کو طلوع ہوتے دیکھا تو پہلے کی طرح کہا کہ تمہارے زعم کے مطابق یہ میرا اور سازی قوم کا رب ہے اچھا غور کر دیر میں تو بھی انتظار کر و اس کی حقیقت اور کیفیت میں تم پر واضح ہو جائے گی جس شب وہ غائب ہو گیا تو فلاں اگرچہ چاند غلط اور زراعت کے اعتبار سے چاند سے منسوب ہے مگر اس کی عظمت میں حاضر ہے اور اسی بیت اور درجہ کے لیے عظمت و طاقت اور کامل چاہیے عظمت فاعلہ و تاجرہ و یومت کے لیے کافی نہیں اگر میرا ہوتا میری رضائی ذکر سے تو میں گمراہوں میں سے ہو جاؤں کہ کسی چیز میں حاضر اور ناقص اور ناقص عظمت دیکھ کر اس کو خدا مان وں یعنی یہ خدا کا فضل ہے کہ میں اپنی قوم سے مخالف ہوں اور خالص توحید پر ہوں اگر میں کی ہدایت اور توفیق دے دیتی تو میں بھی ان گمراہوں کی طرح کوکب کی اور بیت کا قائل ہوتا مطلب یہ ہے کہ ہدایت کا حصول بھی پروردگار کی طرف سے ہے اور اسی کا بقا اور ہدایت پر ثابت و قائم رہنا یہ بھی پروردگار کی توفیق اور امانت سے ہے پھر اس کے بعد ابراہیم نے ایک اور نو کے لیے اور کا کہ جو اس نام کو گن و شمار میں سب سے زیادہ عظیم فور ہے جیہ طوطی آفتاب کا انتظار کیا تاکہ اس کی ہدایت کا بطلان ظاہر فرمائیں جس چیز کو طلوع ہوتے دیکھا تو قوم سے کہ کیا تمہارے زعم اور خیال کے مطابق میرا اور قہار یہ رعب ہے اور ہمارے اعمال کا مدبر اور ان میں یہ مقدر ہے یہ تو خاموش چاند اور ستاروں سے ہمت نہ اٹھتے تھیں ہے کہ یہ کوکب اپنی عظمت کی وجہ سے خدا پر تکیے میں جس شب وہ بھی غروب ہو گیا تو معلوم ہوا کہ یہ جی علی الاطلاق اکبر نہیں اور اس کو کوکب کی بھی کبر ذاتی مطلقہ اور قہار اور دائرہ نہیں لہذا اس کو بھی خداوند ذو الجلال اور کبر متعال کا شریک نہیں قرار دیا جا سکتا اس لیے کہ خدا تعالیٰ کی کبر ذاتی اور عظمت و جلال کو کبھی فنا اور زوال نہیں اور نہ اس میں کسی شے کے انقراض یا اضمحلال کا ذرہ برابر کوئی احتمال ہے جس ثابت ہو گیا کہ سنا ہے اور نفس و فکر کسی طرح خدا نہیں دیکھ سکتے لہذا سب یہ ثابت واضح ہو گئی تو اسے میری قوم کے لوگو! کان کھول کر سن و کر دیکھ بلاشبہ بری اور ہر طرف ہونا ان تمام چیزوں کے جن کو تم خدا کے ساتھ شریک کرتے ہو یہ تو صعب خدا کے معبود ہیں اور اس کے حکم کے سامنے معبود اور مجبور ہیں جو وقت ان کی حاجت کی اور روانگی و طلوع اور

خزوب کا اس نے متعین کر دیا ہے اس میں ایک منہ کی تاخیر نہیں کر سکتے بھران کو خدا کیسے
بڑا جاسکتا ہے اور اس برارست اور بزرگوار کے علاوہ کے بعد فرمایا تحقیق میں ظاہر اور باطناً
اس ذات کی طرف متوجہ ہوتا ہوں کہ جس نے آسمانوں اور زمین کو پیدا کیا جس نے تمام مخلوقات
اور مخلوقات کا خالق اور مالک ہے اور اس نے اس قدر دنیا کی نعمت کے لئے شمس اور قمر
اور نجوم کو پیدا کیا یہ تمام سب سے اس قادر دنیا کے لئے مختار لال میٹوں اور قدر جہول کے ہیں
سب اس کے کارخانہ قدرت کے بنے ہوئے ہیں لہذا جو ان لال میٹوں اور قدر جہول کو اپنا رب
کچھ وہ بڑا ہی نادان ہے جس میں سب سے قطع تعلق کر کے صرف ایک اولیٰ کی طرف مائل ہوں اور
میں مشرکوں میں سے ہوں۔

بعض علماء فرماتے ہیں کہ ابراہیم علیہ السلام کو تین قسم کے لوگوں سے سنا ہے
۱۔ ایک گروہ وہ تھا کہ بولہ ہو کر پڑنا تھا اور ایک گروہ وہ تھا جو جانے کو پڑتا تھا
اور ایک گروہ وہ تھا جو آفتاب کی پرستش کرتا تھا اس لیے حضرت ابراہیمؑ نے تین گروہوں
فرقوں کی گرائی کو واضح کیا اور یہ ثابت کیا کہ خدوب جو نے دانی چیز عادت اور فانی ہے اس کا
معبود ہونا محال ہے خدا کے لیے لغات اور دام ضروری ہے اور فنا اور زوال اور غیر اور تبدل
انہی سے کے معانی ہے اور حجب جانہ اور سدرج معبود نہیں ہو سکتے تو خبر کے خود تو مشہور است
برہۃ الہی معبود نہیں ہو سکتے۔

عارف رقی قدس سرہ الہی علیہ السلام کا بلقیس کے قہر میں فرماتے ہیں جس کی قوم
شمس و قمر اور ستاروں کی پرستش کرتی تھی ان کی تزدید میں فرماتے ہیں کہ
۱۱۔ آفتاب از آفرین چنانچہ است : آہن یا شد کہ حکم او خدا مست

سورج خدا کے حکم سے ہمارا دور ہے جو ہماری کھیتوں کو بکلانا ہے اور
دلیل اول حکم خداوندی کا تابع ہے وہ خدا کیسے ہو سکتا ہے باورچی کو خدا کا صاف پیر قہی ہے
۱۲۔ آفتاب نہ گر جیرو ہوں کسی : تو سیاہی نہ تو جہول بیرون کسی

تیرا یہ معبود سورج اگر میں کو گین لگ جلنے تو بلا کہ تو اس سے اس کہن کی
دلیل دوم سیاہی کو کسی طرح دور کرے گا اس سیاہی کو دور کرنا تیری قدرت میں
نہیں ذرا لڑ تو کر کہ خدا کو جو سیاہی لگ جاتی ہے۔

نئے بدو گہ خدا آدمی صانع : کہیں سیاہی را برادرادہ شجاع
کیا ایسی حالت میں تو باگاہ خداوندی میں دنی مصیبت اور مٹھی کو نہیں
پیش کرے گا اور یہ دھڑا مست نہیں کرے گا کہ اسے خدا اس کی
سیاہی کو دور کر اور اس کی شجاع کو واپس فرما پس ایسی

فرت ہو جاتا ہے ۔

۱۵) اگر تین بیبیں بران کردت لشکار : بعد پیری میں تھے چوبندہ زار
اگر کسی بیبیں بدن کے من و جمال نے شر افکار کر لیا ہے تو بڑھاپے میں
دلیل ہفتم اس کا بدن دیکھ کر سفید داڑھی اور سفید مونچھوں اور سفید بالوں سے روئی
کے کیفیت کے مشابہ ہو گیا ہے ۔

مطلب یہ ہے جس طرح ایک انسان کے جن و جمال کا اختلال اور اس کا زوال اس امر کی
دلیل ہے کہ وہ معبود بنانے کے قابل نہیں اسی طرح آفتاب اور مانتاب کے جن و جمال کا اختلال
اور اس کا زوال اس امر کی دلیل ہے کہ شمس و قمر معبود نہیں ہو سکتے (دیکھو غنوی مولانا رحمہ اللہ دفتر
چہارم) اور تک اسی قسم کی تمثیلات اور تشبیہات کا سلسلہ چلا گیا ہے ۔

مولانا جید الحق نقانی دہلوی اپنی تفسیر کے خلاصہ میں لکھتے ہیں کہ ایک محترم تفسیر میں
حکایت لکھا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام شہر میں تشریف لائے اور نمرود کی ملاقات
کے لیے آپ کے گھر والے اس ناپاک ظالم کے دربار میں گئے نمرود ایک بہت بڑا کریم المنظر شخص
تھا آپ نے اس کے دربار میں جا کر دیکھا کہ تخت پر ایک نہایت بد صورت شخص بیٹھا ہے اور بہت
سی بیبیں اور غولہ صورت لوندیاں اس کے تحت کے آگے صف بستہ کھڑی ہیں اس وقت ابراہیم علیہ
السلام اپنی ماں کی طرف متوجہ ہو کر کہنے لگے یہ کوئی شخص ہے جس کی ملاقات کے لیے مجھے لائی ہو ماں
بولی ابراہیم یہ سب کا خدا ہے ابراہیم علیہ السلام نے پوچھا اچھا یہ تخت کے ارد گرد جو صف باندھے
کھڑے ہیں کون لوگ ہیں کہا اس کی مخلوق ہے حضرت ابراہیم مے سن کر مسکرائے اور کہنے لگے اسے
ماں تعجب کی بات ہے کہ تمہارے اس خدا نے اپنی صورت تو ایسی بخود بنائی اور اپنی
مخلوق کو اپنے سے اچھا اور خوبصورت پیدا کیا اچھا پیسے تو یہ تھا کہ وہ خود مخلوق سے بہتر اور خوبصورت
ہوتا ۔ انتہی کلام ۔

تتمہ قصہ مذکورہ

اب حضرت ابراہیم کے قصہ مذکورہ کا تتمہ بیان فرماتے ہیں اور ابراہیم کی قوم نے ابراہیم
سے جھگڑنا شروع کیا اور چاہا کہ سبے بودہ جنتوں سے ان پر غالب آجائیں اور یہ کہا کہ ایک معبود کا
ہونا غلط ہے اور بت پرستی اور ستارہ پرستی یہ قدیم رسم ہے کیونکہ ناکہ انہما نا لہما علیہا یثبت
ابراہیم نے کہا کیا تم مجھ سے اللہ کے بارے میں جھگڑتے ہو اور متضیق اللہ نے مجھ کو اپنی قوم پر اور
معرفت کا راستہ دکھا دیا ہے کہ خدا کے سوا ہر چیز فانی اور ناقص ہے اور خدا ہی کے لیے کمال مطلق

اور یہ اور دوام ضرور رکا ہے اور میں ان چیزوں سے نہیں ڈرتا جن کو تم خدا کے ساتھ شریک ٹھہراتے ہو اور ابراہیم علیہ السلام نے جب بت پرستی کا وہ کیا تو لوگوں نے اُن کو مارا اور یہ کہا کہ تم بتوں کو بڑا نہ کہو کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ تم کو کس بلا اور مصیبت میں پھنسا دیں اور وہ کہیں تم کو سورتی نہ بنا دیں تو ابراہیم علیہ السلام نے اُن کے جواب میں فرمایا کہ میں تمہارے بتوں سے کیوں ڈرتا ہوں وہ تو بتاتے ہیں کہ کسی کو نقصان پہنچا سکتے ہیں اور نہ قلع ڈرنا تو ان کی ذات سے چلنے سے جو نفع اور ضرر کی آگاہ ہو مگر یہ کہ میرا پروردگار کوئی تکلیف پہنچاتا چاہے کہ وہ پہنچ کر رہے گی تو وہ تکلیف خدا کی طرف سے ہو گی نہ کہ ان بتوں کی طرف سے ہو گی بعض اوقات انبیاء گرام کو کوئی تکلیف پہنچتی تو مشرک اس کو اپنے بتوں کی طرف منسوب کرتے حضرت ابراہیم نے یہ کہہ کر اُن کے مشرک کو دھمکا دیا کہ میرا پروردگار انہی تکلیف پہنچاتا چاہے گا تو پہنچ جائے گی تو وہ تکلیف خدا کے ارادہ اور مشیت سے پہنچے گی نہ کہ بتوں کے وجہ سے میرا پروردگار علم کے لحاظ سے ہر شئی کا احاطہ کرنے جوئے ہے کوئی شئی اُس کے علم سے باہر نہیں پس تم کیا نصیحت نہیں پکڑتے کہ عاجز اور نادیدہ دو میان فرق سمجھو ورنہ کے قایم وہ ذات ہے کہ جس کا علم اور اس کی قدرت تمام کائنات کو محیط ہو اور تمہارے سمجھو میں یہ دونوں حقیقی مفقود ہیں کیونکہ تمہارے یہ بت بھڑکیں نہ ان کو کسی چیز کی خبر ہے اور نہ کسی کو قلع اور نقصان پہنچا سکتے ہیں اور میں کسی طرح ڈرتا ہوں ان چیزوں سے جن کو تم اللہ کے ساتھ شریک کہتے ہو وہ تو بھڑکیں نہ پہنچتے ہیں اور نہ دیکھتے ہیں اور نہ کسی کو قلع اور نقصان پہنچا سکتے ہیں اور تم اپنے اسی جرم عظیم سے نہیں ڈرتے کہ تم نے اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو شریک گردانا جن کی حرکت پر اللہ کے کوئی مستند نہیں اتاری بعض بے دلیل اور بوسے نفس اور افتراء شیطانی سے ان کو پہنچنے ہو مطلب یہ ہے کہ ڈرنا تم کو چاہیے مگر ان تم میں پہنچنے ہو اس میں تم ہی مبتلا ہو کہ ان دونوں فرقوں یعنی موحدین اور مشرکین میں سے قیامت کے دن کونسا فرقہ امن کا زیادہ حق دار اور مسرور ہے یعنی ہم موحد ہیں اور ایک واحد تھا لہذا محمد نے ایمان دیکھتے ہیں اور تم مشرک ہو ایک نہ پڑ کو پہنچتے ہو تو اب ہم اور تم میں نیچا مت کا مستحق کون ہے اگر تم جانتے ہو تو بتلو بغیر تم تو کیا جانتے ہم تم کو بتلاتے ہیں کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو ظلم یعنی مشرک کے ساتھ نہیں لایا ایسے ہی لوگوں کے لئے قیامت کے دن امن ہے اور وہی دنیا میں راہِ راست پر ہیں یہ خدا تعالیٰ کا فیصلہ ہے کہ اس کا مستحق وہ ہے کہ جو ایمان لایا اور انہوں نے اپنے ایمان کو مشرک سے پاک رکھا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ مفقود حضرت ابراہیمؑ ہی کا تو ایک مجمع حدیث میں آیا ہے کہ ظلم سے مراد اس جگہ مشرک ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمان کو مشرک کے ساتھ نہیں لایا قیامت کے دن اُن کے لئے امن اور نجات ہے یعنی موحد کا انجام

نجات ہے اور مشرک کبھی نہیں بخشا جاتے گا اور یہ جنت اور دلیل جو ابراہیمؑ نے اپنی قوم پر پیش کی یہ ہماری تلقین کردہ جنت اور دلیل ہے جو ہم نے ابراہیمؑ کو اسی کی گزشتہ قوم کے مقابلہ میں عطا کر رکھی تاکہ اپنی قوم پر جنت قائم کرے یعنی ابراہیمؑ نے قوم کے مقابلہ میں جو دلائل اور حجتیں بیان کئے وہ ہماری تعلیم و تلقین تھیں کسی معلم بشری اور استاد انسانی کی تعلیم کا اثر نہ تھا ہم جس کو چاہتے ہیں درجات اور مراتب کے اعتبار سے اتنا بلند کر دیتے ہیں کہ کسی کی مجال نہیں کہ اس درجہ اور مرتبہ تک پہنچ سکے یہ شک تیرا بدردہ رکھتے والا ہے جس کو چاہتا ہے علم اور حکمت سے اور دلیل اور حجت سے قوزاتا ہے۔

اب اس کے بعد حق تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کی نسل میں جو وہ پیغمبروں کا ذکر کیا کہ جو صلیب توحید کی دعوت اور مشرک کا رد کرتے رہے اور حضرت ابراہیمؑ کے جدا جدا حضرت نوحؑ کا بھی ذکر کیا تاکہ اصول اور فروع دونوں اعتبار سے ابراہیمؑ کی بزرگی اور خدا پرستی ثابت ہو جائے اور معلوم ہو جائے کہ یہ سب حضرات موجد اور توحید کے داعی اور مشرک کے روکنے والے تھے چنانچہ فرماتے ہیں اور صرف یہی نہیں کہ ہم نے ابراہیمؑ کو اپنے پاس سے علم و حکمت عطا کیا بلکہ ہم نے ان کو اسحقؑ جیسا، یحییٰ اور یعقوبؑ جیسا پوتا بخشا کہ جس کی اولاد میں ہزاروں نبی ہوئے اور سلسلہ توحید کا جاری رہا مطلب یہ ہے کہ ابراہیمؑ کا توحید اور اخلاص اور اہل مشرک سے مباہرہ اور مقابلہ کے صد میں علاوہ رفیع درجات کے ہم نے ان کو نیک اور صالح اولاد عطا کی علم و حکمت کا فضل و انعام اور اولاد کا صالح اور متقی ہونا یہ فضل اضافی تھا ان سب کو ہم نے ہدایت دی یعنی ابراہیمؑ اور اسحاقؑ اور یعقوبؑ سب راہ حق پر تھے ان میں سے کوئی بھی مشرک اور یہودی اور نصرانی نہ تھا اور ابراہیمؑ سے دس قرن پہلے ہم نے نوحؑ کو ہدایت دی جو ابراہیمؑ کے جدا جدا تھے اور موجد اور فاضل تھے اور باپ کا شرف بیٹے میں سرایت کرتا ہے گزشتہ آیت میں حضرت ابراہیمؑ کے بعض فروع کا ذکر تھا اب اس آیت میں بعض اصول کا ذکر فرمایا اس لیے کہ نوح علیہ السلام حضرت ابراہیمؑ کے جدا جدا ہیں اور مطلب یہ ہے کہ جس طرح ہم نے ابراہیمؑ کو ہدایت دی اور ان کی دیرت حال و خوشی میں ان کے ہمراہ ساری ان کو نجات دی اور باقی سب مرقی کر دیئے گئے اور اس امن اور نہایت کے بعد اللہ تعالیٰ نے صرف ذریت نوحؑ کو باقی رکھا اب سارے آدمی انہیں کی اولاد سے ہیں اس لیے نوح علیہ السلام کو آدمؑ مانی گئے ہیں یہ تو حضرت نوحؑ کی خصوصیت ہوئی اور حضرت ابراہیمؑ کی خصوصیت یہ ہے کہ ان کے بعد جو نبی مبعوث ہوا وہ انہی کی اولاد میں سے ہوا کما قال تعالیٰ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ الْبَشَرَةَ وَأَلَيْنَا لَهُ الْوَلَايَةَ فَمَنْ كَفَرَ أَزْوَاجًا وَآلِهَةً مِّنْ دُونِهَا فَذَرْهُمْ عَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِمُ الْمَوْتِ وَأَوْبَقْ عَلَيْهِمُ الْغُلَامَ أَكْثَرُ أَمْ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ لَا يَخَافُونَ الْعَذَابَ أَلَا هُمْ بِأَعْيُنِنَا رَبَّنَا

تُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَيُؤْتِيهِمُ الْغَنَىٰ ۖ

اور ابراہیمؑ کی اولاد میں سے ہم نے ہدایت دی داؤدؑ اور سلیمانؑ کو اور یونسؑ اور یوسفؑ کو اور موسیٰؑ اور ہارونؑ کو اور ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق نیک کامیہ کے اور اللہ تعالیٰ نے اُن کو نیک کاموں کی جزاء دی اور اسی طرح ہم نیکوں کو جزاء دیا کرتے ہیں ظاہری سلطنت کے اعتبار سے حضرت خاتونؑ اور حضرت سلیمانؑ دونوں ہمرنگ ہیں کہ نبی بھی تھے اور بادشاہ بھی اور خدا کے اور مصائب پر صبر کرنے کے لحاظ سے حضرت ایوبؑ اور حضرت یوسفؑ میں خاص مشابہت ہے اور حضرت موسیٰؑ اور حضرت ہارونؑ دونوں بھائی ہیں ان میں کسی مناسبت کی ضرورت نہیں اس لیے کہ حضرت ہارونؑ حضرت موسیٰؑ کے بطور وزیر تھے اسی لیے حضرت شاہ عبدالقادرؒ نے ترجمہ میں ان میں سے ہر دونوں کے بعد فقط کو لکھا ہے تاکہ اسی مناسبت کی طرف اشارہ ہو جائے اور نیز ہم نے ہدایت دی دگرگیا اور عیسیٰؑ اور الیاسؑ کو ہر ایک ان میں نیک نیتوں میں تقابلاً کرکرم میں زہد اور قناعت اور درویشی اور دنیاوی لذات اور سلطنت و عیش و راحت سے دور رہنا لگے کے اعتبار سے حضرت دگرگیا اور حضرت عیسیٰؑ اور حضرت الیاسؑ کو خاص شائبہ لگتا حاصل ہے اس لیے ان چاروں کو علیحدہ دگرگیا اور ہر ایک کو صلاح کے ساتھ موصوف کیا اور نیز ہم نے ہدایت دی اسمعیلؑ اور الیسعؑ اور یونسؑ اور لوطؑ کو اور ان سب کو ہم نے فضیلت دی تمام چھائی دالوں پر حضرت اسمعیلؑ اور الیسعؑ اور یونسؑ اور لوطؑ علیہم الصلوٰۃ والسلام اُن انبیاء کرکرم میں سے ہیں جن کے خلق میں زیادہ متبع اور پیرو نہیں ہوئے اور نہ ان کو ظاہری سلطنت اور دنیاوی ریاست و وجاہت تھی اور حضرت عیسیٰؑ دگرگیا کی طرف زہد اور قناعت میں شان اعلیٰ تھی اس لیے ان چاروں کو یکجا ذکر فرمایا۔

اور نیز ان حضرات مذکور میں کچھ باپ دادوں کو اور کچھ اولاد کو اور کچھ بھائیوں کو طریق حق کی ہدایت دی اور ہم نے ان کو برگزیدہ بنایا اور راہ راست کی طرف ان کو ہدایت کی اور یہ ہدایت جو ان حضرات کو عطا ہوئی یہ اللہ کی خاص ہدایت ہے وہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے یہ ہدایت دیتا ہے اور اگر بعض حال یہ لوگ شرک کرتے تو ان کے وہ عمل ضائع ہو جاتے جو کہہ سکتے تھے کیونکہ خدا کے یہاں مشرک کے اعمال قبول نہیں یہاں تک توجہ اور ہدایت کا مسئلہ بیان فرمایا۔

اب آگے مسئلہ نبوت کی طرف اشارہ کرتے ہیں یہ جماعت وہ لوگ ہیں جن کو ہم نے کتاب اور حکمت اور نبوت عطا کی جس کے ذریعہ طریق حق کی ہدایت حاصل ہوتی ہے پس اگر یہ کہہ کے کہ آپ کے طریق ہدایت کا انکار کریں تو آپ علم نہ بھیجے کیونکہ جس متیقن ہم نے آپ کے طریق ہدایت کے قبول کرنے کے لیے ایسے گروہ کو مقرر کیا جو ان باتوں کے منکر نہیں

اسی گروہ سے مراد باہرین اور انصار کا گروہ ہے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ ہدایت کو دل و جان سے قبول کیا یہ انبیاء مذكورین وہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے خاص ہدایت دی ایسی کہ آپ ان کی روشنی اور طریقہ کی پیروی کیجئے مطلب یہ ہے کہ توحید اور ابطال مشرک میں ان کے طریقہ پر چلنا صحیح اور ممکن ہیں ان کا جان پر چلنا اخلاق حمیدہ اور اعمال پسندیدہ ہیں ان کا طریقہ اختیار کرو آپ صاف کہہ دیجئے کہ میں تم سے اس تبلیغ قرآن پر کسی قسم کا کوئی معاوضہ نہیں چاہتا نہیں ہے یہ قرآن مگر نصیحت تمام جہان کے لوگوں کے لیے اور میں ہماری نصیحت کو قبول نہ کرے وہ اپنی بد بختی اور بھروٹی کا اتم کرے۔

خدا صلا کلام یہ کہ ان مقبولان ہر اہل ان آیات میں ذکر کیا گیا ان کا وہ راہ ہدایت تھی اور یہ سب خدا تعالیٰ کے ہدایت یافتہ تھے حضرت ابراہیم سے پہلے ان کے جیسا کہ حضرت توحہ موجد اور فلاں تھے اور پھر ابراہیم کے بعد ان کی نسل میں سے یہ لوگ جن کا بزرگی بلا و حرب و جہم میں مشہور تھے وہ بھی سب توحہ تھے مشرک نہ تھے پس جس کو راہ ہدایت مہسوب ہو وہ ان حضرات کی اقتداء کرے اور ان کی طرح توحید کا قائل ہو اور مشرک سے اجتناب اور نفرت کرے اور اخلاق اور اعمال میں ان کی پیروی کرے اور توحید اور اطاعت خداوند کی یہی صراط مستقیم ہے جس پر تمام دنیا رکلام چلتے گئے اسے ہی کریم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر چلیے اور ان ظالموں کا ٹکڑا سب کی ذمہ برابر بردار نہ کیجئے اور صاف کہہ دیجئے کہ میں تم سے کوئی اجرت نہیں چاہتا یہ صرف ایک نصیحت سراجا تکلف ہے جس کا دل چاہے قبول کرے اور جس کا نہ چاہے نہ قبول کرے و لا ظلم فیہ عین الکافیۃ۔

لَطَائِفُ وَمَعَارِفُ

۱۱) بعضی علماء کا یہ خیال ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا جنم دارستانہ زحرہ یا مشتری اور پھر خانہ اور سورج کو دیکھ کر ہذا کرتا کہنا یہ ان کی ذاتی نظر و فکر تھی اور یہاں حضرت ابراہیم کے بچپن کے زمانہ کا واقعہ ہے جب کہ ان کو یہ علم نہ تھا کہ میرا سب کوں ہے مگر یہ شیخ نہیں تمام علماء ربانین اور اصحاب فی العلم کا مسلک یہ ہے کہ حضرت ابراہیم کا یہ قول ہذا ہی بغور ذاتی فکر و فکر کے تھا بلکہ اپنی قوم سے مناظرہ اور محاذ کے لیے تھا کہ اپنی قوم پر جیسا کہ اور انسان کی جہالت کا بطلان واضح کریں اول اصنام ارضیہ کی عبادت کا گمراہی ہونا بیان کیا کہ بتوں کی جلالت سراسر گواہی اور چالست ہے اور بعد ازاں کو اکھب سادہ کی اہمیت کا اعلان واضح فرمایا اور بتلایا کہ کوئی چیز ان میں سے خدا کی صلا جیت نہیں رکھتی عرض یہ کہ باسب اور قوم کے سامنے

پرستی اور کوکب پرستی دونوں ہی کی منکارت کو آشکار کیا۔

معاذ اللہ۔ معاذ اللہ یہ بات نہ تھی کہ حضرت ابراہیمؑ کسی شک اور شبہ اور تردید میں پڑے ہوئے تھے کہ چاند اور سورج کی چمک اور دمک کو دیکھ کر اُن کو دھوکا لگا ہو اور یہ شبہ ہو چکا ہو کہ شاید یہ میرا رب ہو اور جب آفتاب غروب ہوتے دیکھا تب یہ شبہ دور ہوا عاقلانہ حاشا حضرات انبیاء کرامؑ کو خدا تعالیٰ کی ذات و صفات میں کبھی دھوکہ نہیں لگتا حضرات انبیاء کرامؑ ابتداء ولادت ہی سے اعلیٰ درجہ کے ولی اور عارف ہوتے ہیں حضرات انبیاء نبوت اور بعثت سے پیشتر اگرچہ جتنی اور رسول نہیں ہوتے مگر اعلیٰ درجہ کے اولیاء اور عرفاء ضرور ہوتے ہیں جن کی ولایت اور معرفت کے سامنے ہزاراں بزرگین اور شبلی کی ولایت اور معرفت بھی پانچ ہوتی ہے حضرات انبیاء صفات خداوندی سے جا مل نہیں ہوتے اور نہ اُن کو کسی وقت صفات خداوندی میں کسی قسم کا دھوکہ اور مغالطہ ہوتا ہے اور نہ کسی قسم کا شک اور شبہ پیش آتا ہے اور انبیاء کرامؑ میں حضرت ابراہیمؑ کی تو خاص شان ہے وہ تو جزء الانبیاء اور قدوة الخفاس کے نام سے مشہور ہیں اور خداوند والجلال کے خاص منظور نظر ہیں۔

قال الله عز وجل وَلَقَدْ
اٰتَيْنَاكَ رَابِعًا وَّحَيْثُمْ
يَمْنٌ قَبْلُكَ وَكُنْتَ مِنْ
اور تحقیق ہم نے ابراہیمؑ کو ابتداء ہی سے
اُن کی شان کے مطابق خاص رشد اور خاص
ہدایت عطا کی تھی اور ہم اُن کی استعداد
اور قدرت کو پہلے ہی سے خوب جانتے تھے

حضرت ابراہیمؑ ابتداء خلقت ہی سے رشد اور ہدایت تھے اور آغاز طولیت ہی سے شمس و قمر کو خدا تعالیٰ کی ادلی مخلوق سمجھتے تھے قوم چونکہ کوکب پرستی میں مبتلا تھے اس لیے اُن کے عقیدہ فاسدہ کے رد کرنے کے لیے فرمایا کہ اگر بطور فرض خال غور فرمائیے ہمارے دُعا فاسدہ کے مطابق یہ تسلیم کر لیا جائے کہ یہ ستارہ میرا رب ہے تو اچھا غور فرمائیے ویر اس کے غروب اور اُؤل کا استعارہ کرو تم کو خود ہی معلوم ہو جائے گا کہ یہ کوکب لائق الوہیت نہیں اس لیے کہ وہ سب حکم خداوندی کے مستحر ہیں ان کی چال اور سمت حرکت اور اس کی جہت اور مسافت سب معین ہے اُس کے خلاف حرکت نہیں کر سکتے کبھی طلوع ہے اور کبھی غروب ہے ایک حالی پر قرار نہیں اُن کی روشنی اور اُن کی حرکت اور جہت اور سمت اپنے اختیار میں نہیں خدا تعالیٰ نے جس کو کب کو جتنی روشنی عطا کر دی ہے اتنی ہی مقدار اُن میں روشنی ہے اپنی ذات میں وہ کسی تصرف کے مالک نہیں پس وہ لائق الوہیت اور عبادت کیسے ہو سکتے ہیں بعد ازاں حضرت ابراہیمؑ نے اُن کے معبودان باطلہ سے اپنی بیزاری اور طہارت بیان فرمائی عرض یہ کہ حضرت ابراہیمؑ کا یہ تمام کلام از اول تا آخر بطور مباحثہ اور لطیف مناظرہ تھا معاذ اللہ اُن کی ذائقہ نظر و فکر نہ تھی جیسا

کہ یہ کہ ایتیس و حاتمہ کو غصہ پال اٹھا جو نبیؐ فی اللہ و قد ہدین اور آیت و تلافی حجتاً
 ایتھما ائزہم علی کوبہ صراطہ اسم مرید رامت کرتی ہیں کہ تمام کلام کہ کسب یتون
 کے ساتھ مناظرہ اور کہ یہ تھا حضرت غیل اللہ کہ ذاتی نظرو فکر نہ تھی حافظ الیہ کثیر مرسلہ تھیں کہ
 حتی یہ ہے کہ مناظرہ تھا ذاتی نظریہ تھی دیکھو تفسیر ابن کثیر ص ۱۲

۴۰) اگر حضرت ابراہیمؑ کے والد کو تاج ہے اور تاج اُن کا لقب ہے یا اس کے برعکس تاریخ نام ہے اور اگر تاج ہے تو بعض کہتے ہیں کہ اگر اُن کے چچا تھے اور تاج اُن کے ہے، یہ تھے شیخ جلال الدین سیوطیؒ نے اسی کو اختیار کیا ہے فرماتے ہیں کہ کسی نبی کا اباہ مشرک نہیں ہوتا اور علامہ سیوطیؒ نے اس بارہ میں متعدد درسا کی تائید فرماتے ہیں جو طبع جو چکے دہان کو دیکھو یا جاسکتے۔

عجب نہیں کہ غنی کے باب یا چار یا بیسے کے گمراہ ہونے میں اشارہ اس طرف ہو کہ

مکتبہ الحسن کو جاہلیت دینا غنی کے اختیار میں نہیں تھا۔ لَکھنؤی مَن اَکْثَمُتْ وَ لَکْکُتْ
 اَلْمَلِکُ یُکْثِرُ مَن یَشَاءُ۔ غنی کا کام فقہاء کی حکومت در ترویج سب سے اہم تھا کہ جاہلیت دینا یا گمراہ
 کرنا۔ یہ سب اللہ کے اختیار میں ہے نور علی الصلوٰۃ والسلام اپنے پیشے کو جاہلیت پر نہ لانے اور
 موطعہ السلام اپنی بیوی کو جاہلیت پر نہ لانے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے بچا ابوطالب کو
 مسلمان نہ بنانے۔ وَاللّٰهُ یُکْثِرُ مَن یَشَاءُ اِذَا مَلَکُ الْقَدَرُ

(۴) مستتر کہتے ہیں کہ ”یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اذْكُرُوا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مِنْکُمْ مِنْ قَبْلِ هٰذَا مِنْ قَبْلِ هٰذَا“۔ میں ظلم سے مراد معصیت ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جس نے اپنے ایمان کو معصیت کے ساتھ قبول نہیں کیا یعنی اپنے ایمان کو گناہوں سے محفوظ رکھا تو اس کے لیے اس سے ورنہ نہیں۔

ایسی سنت والجماعت یہ کہتے ہیں کہ آیت میں ظلم سے مطلق معصیت مراد نہیں بلکہ شرک مراد ہے جیسا کہ صحیح احادیث سے ثابت ہے کہ ان حضرت جیسے اشر علیہ وسلم سنہ اس آیت میں ظلم کی تفسیر شرک سے لڑائی کساقال قتالی رات الشرائع لکھنا نہ ہو بلکہ ظلم کی ظلم کی خون خیز کر کے ہے اور مطلب آیت کا یہ ہے کہ جو شخص غیر شرک کے مرتکب ہو اس کا انجام یہ ہوگا کہ اس کو خدا رب نادم سے اس سے گاجی تو کہیں جو خدا کا انجام نہایت ہے اور شرک کہیں نہیں بخشا جائے گا۔

مطلب دیگر: ایضاً مستوی سے پاک اور مشرف ہے اور جن لوگوں کا ایمان یکساں اور
میں سے آلودہ ہے ان کا امن لغو رہا ہے۔

(۴) ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے ائمہ اربعہؓ غیروں کا ذکر فرمایا۔ حضرت ابراہیم اور صلی علیہ وسلم اور حضرت محمد ﷺ

اور حضرت عیسیٰ و اسحاق علیہ السلام جو یہاں جنان کے بعد چرچہ بہار ہیں، لیکن وہ بھی رسول خدا کی طرف سے مقرر ہوئے تھے۔

فرمایا حضرت داؤد اور سلیمان اور یوسف اور موسیٰ اور ہارون اور زکریا اور یحییٰ اور عیسیٰ
در نیازش اور اسحاق اور یسحاق اور یونس اور قمر و حکیم اعلیٰ و السلام

مطلب یہ ہے کہ قرعہ اور خدا پرستی حضرت ابراہیمؑ پر کوئی نہیں حضرت ابراہیمؑ سے پہلے اُن کے جدا انجو حضرت نوحؑ اور ان کی ذریت تاجر سب کو خدا پرست تھے اور پھر حضرت ابراہیمؑ کے بعد جسے جنہ اُن کے جن کی بڑی تمام بلکہ عرب میں معبود ہے وہ سب کو خدا تھے اور شرک سے برک ا اور بیگانہ تھے۔

(۵۶) ان ائمہ اربعہ نے جو ان کے علاوہ جن کا ذکر قرآن کریم میں کیا ہے وہ اس سے قریب تر ہیں۔
حضرت آدم اور ابراہیم علیہ السلام اور محمد علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام
وہم و ذریعہ الصلوٰۃ والسلام ان سب سے پہلے تھے۔

حضرت آدم سے لے کر دس لاکھ تک تمام لوگ قہید پر متفق رہے حضرت نوح کے زمانہ میں شرک کا آثار ہوا اور بہت بدستی شروع ہوئی اور نوح علیہ السلام نے قہید کی دعوت دی اور بہت بدستی اور شرک کا رد کیا اسی لیے ان کی نسبت میں حضرت ابراہیم سے پہلے نوح علیہ السلام کی عبادت کا ذکر فرمایا۔

۱۵۔ تمام انبیاء و کرم ایمان با خدا و تو حید اور اصول دین میں متفق ہیں جی میں نسخہ جاری نہیں ہوتا اور شریعتوں کے اعتبار سے نفع و نقصان کا قائل نہ تھا بلکہ جَعَلْنَا مَلِكًا مِّنْهُمْ نُسُوحًا وَّ نَصِيحًا جَاہِلِیَہُا اَیست مذکورہ اَوَّلَیِّکَ اَلَّذِیْنَ کُتِبَ عَلَیْہِمْ اَلْاِیْمَہُ فَمِنْکُمْ مَّنْ کَفَرَ اَوَّلَیِّکَ اَلَّذِیْنَ کُتِبَ عَلَیْہِمْ اَلْاِیْمَہُ اور اصول دین میں اقتدار اور اتباع مراد ہے شریعت مراد ہے خیریت میں اقتدار اور اتباع مراد نہیں کیونکہ مغللوں میں نسخہ ہوتا رہا ہے اللہ سبحانہ بعد منسوخ کا اتباع پر مبنی نہیں بلکہ برائے الناس ہے

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ

اور انہوں نے نہ جاننا اللہ کو بلورا چاہنا جس دینے والے اللہ نے انہیں

عَلَىٰ بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ ۚ قُلْ مَن أَنزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي

کسی انسان پر ہم تو کبھی شک نہیں کرتے۔ اتنا ہی وہ کہتا ہے۔

جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ

موسم لایا روغن اور بہت دوا کرنا ہی جس سے تم بے

قَرَأْتُمْ تَبَدُّوْنَهَا وَتَخْفَوْنَ كَثِيْرًا وَعَلِمْتُمْ مَا

دقیق دق کر کر دکھایا اور بہت ہچکچا رکھا اور تم کو اس میں سکھایا

لَمْ تَعْلَمُوْا اَنْتُمْ وَلَا اٰبَاؤُكُمْ قُلِ اللّٰهُ تَعَالٰی ثُمَّ ذَرْهُمْ

جو نہ جانتے تھے تم نہ تمہارے باپ دادا کہ اللہ نے تمہاری بھرپوری

فِيْ خَوْضِهِمْ يَلْعَبُوْنَ ﴿۱۱﴾ وَهٰذَا كِتٰبُ اَنْزَلْنٰهُ مُبْرَكًا

دے ان کو اپنی ایک ایک میں کھیل کر رہی اور ایک یہ کتاب ہے کہ ہم نے انہی کی برکت

مُصَدِّقُ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ اُمَّ الْقُرٰی

کی سچی بتائی اپنے بچے کو اور تاکو ڈراوے اصل ہستی کو اور

وَمَنْ حَوَّلَهَا وَالَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُوْنَ

آپس پاسی دالوں کو اور جن کو یقین ہے آخرت کا وہ اس کو ماننے ہیں

بِهِ وَهُمْ عَلٰی صَلٰتِهِمْ يَحَافِظُوْنَ ﴿۱۲﴾

اور وہ ہیں اپنی نماز سے خبردار

منکرین نبوت کی تردید اور تہدید

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَمَا كَذَّبُوْا اللّٰهَ حَتّٰی كَذَّبُوْا... اے... وَهُمْ عَلٰی صَلٰتِهِمْ يَحَافِظُوْنَ
 (ربط) گزشتہ آیات میں حضرت ابراہیمؑ کا قصہ بیان کیا جو منکرین نبوت پر مشتمل تھا اب آئندہ
 آیات میں منکرین نبوت کے بعض حضرات کی تردید فرماتے ہیں تاکہ ان صیفت بہودنی عالم اور
 دیگر بعض علماء بہودنے جو ش عداوت ہیں آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا انکار کرتے ہوئے
 یہ کہہ دیا کہ خدا تعالیٰ نے کسی بشر پر کوئی کتاب ہی نازل نہیں کی اور ایک روایت میں ہے کہ
 یہود نے یہ کہا کہ واللہ آسمان سے اللہ نے کوئی کتاب ہی نازل نہیں کی گویا کہ ان معاندین
 نے جو ش عداوت ہیں انزال کتب وارسال رسل کے سلسلہ ہی کی سرے سے نفی کر دی اور
 ظاہر ہے کہ انزال کتب کا انکار وہ پردہ اللہ کی صفت علم اور صفت کلام کا انکار ہے اس پر

یعنی قرابت کی بدولت تم کو وہ باپیں تعلیم کی گئیں جن کو تم نہیں جانتے تھے لہذا تمہارے آباؤ اجداد کو ان کا علم تھا وہی اور شریعت کی تمام باتیں تم کو خدا کی نازل کردہ کتاب یعنی قرابت ہی کے ذریعہ تم کو معلوم ہوئیں اس سے پہلے تم سب جاہل تھے بشاؤ یہ کتاب سرایا نور ہدایت کس نے اناری غیر یہ خدا توگ کر کیا جواب دیں گے آپ کہہ دیجئے کہ یہ کتاب اللہ ہی نے اناری ہے یعنی اس سوال کا ایک ایسا جواب ہے جو ایسا ظاہر ہے کہ جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا اسی لیے آپ ان کے جواب کا انتقاد نہ کیجئے اور خود ہی کہہ دیجئے کہ اللہ نے اناری ہے پھر بھی اگر وہ نہ دلیں تو ان کو مجبور دیجئے کہ وہ اپنی جگہ پر اور کچھ جتنی میں کھیل کریں آپ کا کام تو تبلیغ خدا وہ ہو چکا اور جس طرح قرابت ہماری نازل کردہ کتاب حق اسی طرح یہ قرآن ایک عجیب کتاب ہے جس کو ہم نے اتنا ہے بڑی غیر درکست دنیا ہے جس پر ایمان لانا اور اس پر عمل کرنا موجب فلاح داریں ہے کسی کی یہ مجال نہیں کہ اس جیسی بابرکت کتاب کے لایکے قرآن مجید ہی کا برکت سے عرب کی کیا پلٹ ہو گئی عداوہ ازلی یہ کتاب ان آسمانی کتابوں کی تقدیم کرتی ہے جو اس سے پہلے نازل ہوئیں یعنی یہ قرآن کتب سماویہ کی منزل میں اللہ ہونے کی تصدیق کرتا ہے بلکہ نور ہدیٰ قییم سب میں موجود ہے اور تمام کتب سماویہ اس پر متفق ہیں کہ خدا تعالیٰ شریک اور تمام چیزوں سے منزہ ہے اور ہم نے اسی برائے کتاب کو اس لیے نازل کیا ہے کہ آپ اس کے ذریعے اہل مکہ کو اور تمام دوسرے زمین کے لوگوں کو جو مکہ کے گرد و گردہ دنیا میں آباد ہیں سب کو دیکھا کہ جو اللہ کی کتاب کو نہیں مانتے گا وہ سخت عذاب ہوگا اُم القرآن کہ اس نام سے جس کے معنی تمام بیوقوف کی ہاں اور بڑے کے ہیں اس لیے کہ کہ دسٹ ارضی میں ہے اور سارا جہان اسی کے گرد آباد ہے اور تمام دوسرے زمین کی ستمیں اسی کے گرد گرد اور جو انبیا ہیں یا یہ معنی ہیں کہ اس میں سب کتاب کے ذریعہ مکہ والوں کو اور اس کے آس پاس کے لوگوں کو خاص طور پر ڈرایا ہے جیسا کہ اُنْزِلَتْ فِيْهِ اٰیٰتُ الْفُرْقٰنِ میں قرآنی رشتہ داروں کو خاص طور پر ڈرانے کا حکم دیا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ قرآن حکم دیتا ہے کہ آس پاس کی دستیاں مراد ہیں یا سارا جہان مراد ہے کہ جو لوگوں کی زمین تمام زمین کی نافر ہے اسی جگہ سے مشرق و مغرب تمام زمین پھیلتی گئی اور جو لوگ آخرت کا یقین رکھتے ہیں یعنی جن کو خدا سب کا اللہ ہے اور جزاء و سزا کا دیکھتا ہے وہ اس مبارک کتاب پر ایمان لائے۔ پھر اور وہی اپنی نماز کی مخالفت کرتے ہیں تاکہ یہ نماز ان کو عزت میں کام آئے یعنی جن کو آخرت کا یقین ہے وہ تو ان اکرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور قرآن پر جو کہ ہر نازل ہو ہے ایمان لے آتے ہیں اور جو لوگ آخرت سے شریک وہ دیکھوں ایمان لائے گئے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ

اور اس سے کون کون بڑھ کر ہے جو اللہ پر

کَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ

صورت یا کہے کہ کوئی وحی آئی اور اس کو وحی نہ

شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ

میں آؤں اور جو کہے میں آؤں گا میں براہِ راست اس کے جو اللہ نے

اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَ

آؤں گا اور کبھی تو دیکھتے ہیں وقتِ غلام میں موت کے جسے ہر کسی میں اور

السَّالِكَةُ بِأَيْسُوا إِلَيْهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ

رہنے والے باوجود کون رہے ہیں کہ نکالو اپنی جان آج تم کو

يُخْرِجُونَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ

برجائے گی عذابِ کمزوری اس پر کہتے تھے اللہ پر ہموں نہیں

غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ۝ وَلَقَدْ

اور اس کی آیتوں سے تم تکبر کرتے تھے اور تم

يَجْتَمِعُونَ فِرَادَىٰ كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكَبُ

جہاز اس کے ایک ایک جیسے ہم نے بنائے تھے پہلی بار اور پھر دوبارہ

مَا خَوْلَكُمْ وَرَأَىٰ ظُهُورَكُمْ وَمَا لَكُمْ مَعَهُ شَفْعَاءُ لَمْ

ہم نے اسباب دیا تھا جو کہے تھے اور ہم دیکھتے ہیں کہ وہ ساتھ سفارست

الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ

وہ جسے کہتے تھے کہ تم میں شریک ہیں سب کا ہے رشتہ تم میں ہیں



وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۶﴾

اور جلتے رہے جو دعویٰ تم کرتے تھے

ذہبیان نبوت کی تہدید

قال تعالیٰ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا... سَلَّمَ... وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۶﴾
(برہان) اگر چند آیات میں مکرر نبوت کی تہدید تھی اب ان آیات میں درج ذیل نبوت کی تہدید ہے
مکرر نبوت، مختلف قسم کے تھے، یعنی نبوت اور نزول کے تو مکرر تھے، اِنْفَاثًا وَتَوَاتُرًا
عَلَىٰ نَفْسٍ وَنَحْوِهَا مَشْتَقِیٌّ مگر ہنسی سے بھی دینی اور نبوت کے معنی نہ سمجھتے اور بعض وقتے جو فرد لہجے
پر نبوت اور وحی کے معنی تھے جیسے سیدنا کعب و ابو موسیٰ کعب کہ ایک ہندو کہتا اور وہ کہتا کہ لہجہ وہی تھا تو آقا صلی اللہ علیہ وسلم
متعلق ہیں اس لیے جس کو یہ دعویٰ ہو کہ وہ نبی اور اللہ کے رسول ہیں تو ان کی وجہ یہ بھی تھی کہ ان کے کلام میں کلام نبوت کا لہجہ تھا
وَلَقَدْ كَذَّبْنَا وَيُثَلَّىٰ وَلَقَدْ عَلِمْنَا لَمَنِ الْأَنْفُسُ مَا أَفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
کتاب تصنیف کر سکتے ہیں یہ لوگ قرآن کریم کو کتاب مادی اور مشرکین میں اللہ نہیں سمجھتے تھے بلکہ اس
کو انصاف سے علیہ السلام و سلم کی تصنیف سمجھتے تھے اور یہ دعویٰ کرتے تھے کہ ہم بھی اسی جیسی کتاب
تصنیف کر سکتے ہیں اور غیر ان حدیث یہ بھی کہتا تھا کہ اگر غرضی مجھ پر کوئی عذاب نازل ہوئے گا
تو لات و زکریا میری حفاظت کر دیں گے ان تمام معنوں کے جواب میں یہ قرآنی نازل ہو میں اور
اس شخص سے بڑھ کر کوئی ظالم ہو گا جس سے اللہ پر عورت یا نہ تھا یعنی خدا کی طرف ایسی باتیں
منسوب کرے جو اس کی شان و کبریا کے لائق نہیں مثلاً خدا کا شریک ٹھہرے، اس کے لیے بیٹا
یا بیوی تجویز کرے یا بولے کہ اللہ نے کس بشر پر کوئی کتاب نازل نہیں کی مگر اللہ نے
کھلے اہستہ اہستہ پہنچایا کہ اَللّٰهُ يَكْتُبُ الرَّسُولَ يَا رَحْمٰنُ کہ اللہ تو فقیر ہے اور ہم غنی
ہیں یا یہ کہ ہم اللہ کے بیٹے اور اس کے برابر ہیں وغیرہ کتب سن الخفایہ یا یہ کہے کہ مجھ پر
وحی آئی ہے حالانکہ اس پر کوئی وحی نہیں آئی یہ مصیبت کہ کتاب اور اصول و عیس کی عرف اشارہ ہے جنوں
سے بغیر ہی کہ دعویٰ کیا یا یہ کہ اس نے نہ میں مرزا غلام قزلباشی سے صد بار عورت اللہ پر مانگے اور
وحی اور الہام کا دعویٰ کیا اور اسی طرح اس شخص سے بڑھ کر کوئی ظالم جس سے یہ کہا کہ میں بھی وہا
ہی کلام تارودن کا جیسا کہ اللہ نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اتنا لایا ہے یہ نصرت و عاونت
اور مشرکیت کے اس لڑل کی طرف اشارہ ہے جو قرآن کی نسبت کہا کرتے تھے کُلُّ شَيْءٍ لَّدُنَّا
وَشَلٌّ لَّدُنَّا یعنی اگر ہم چاہیں تو ہم بھی اسی جیسا قرآن بنا سکتے ہیں اور اس میں ان میں غلام کا دیا ہی سے

بھی اپنے کام کے معجزہ ہونے کا دعویٰ کیا اور قسیدۃ الجہاز کے نام سے ایک قصیدہ شائع کیا جو مصی
 اور عجوبہ اور عرضی غلطیوں سے بھرا ہوا ہے اور جو شخص قرآن کریم کی طرح اپنے کام کے معجزہ ہونے
 کا مدعی ہے تو وہ درپردہ مدعی الوہیت ہے کہ کلام خداوندی کی طرح میرا کلام بھی معجزہ ہے
 عرض یہ کہ اس قسم کے تمام لوگ برسے ہی ظالم ہیں اور ظلم میں ایک دوسرے سے بڑھتے چلتے
 کر رہیں جس نے نبوت اور نزول وحی اور نزول کتاب کا انکار کیا وہ بلاشبہ ظالم ہے اور اس سے
 بڑھ کر ظالم وہ شخص ہے جو نبوت اور وحی کا اپنے لیے مدعی ہو اور اس سے بڑھ کر ظالم وہ ہے جو
 اپنے کام کی کلام خداوندی کی طرح معجزہ سمجھتا ہو اور اس طرح سے درپردہ الوہیت اور خداوند
 قدریں کی مسمیٰ کا مدعی ہو یہ سب اسحق و جبرائیل کے ظالم ہیں اور ان کا انجام سخت ٹھکانا ہے اور کاش اسے مخاطب قواسم وقت کو
 دیکھ کر جب یہ ظالم موت کی گھنٹیوں میں گرفتار ہوئے اور موت کے دہانے پہنچے ہوں تو اسے یہ نصیحت ہو کہ اے ظالم
 بطریق مسخر اور تخریر کہتے ہوں گے کہ اہی جانوں کو اپنے جھوٹوں سے باہر نکالو آج تم کو ذلت کے
 عذاب کی جزاء دی جائے گی اور ذلت و خواری کا یہ عذاب تمہارے تکبر کی جزا ہے۔
 مطلب یہ ہے کہ فرشتے کا ردی کو مار مار کر جان نکلتے ہیں اور یہ کہتے جاتے ہیں کہ آج تم
 کو ذلت اور خواری کا عذاب دیا جائے گا اس لیے کہ تم اللہ پر جھوٹ بولتے تھے اور اللہ کی آیتوں
 کے قبول کرنے سے تکبر کرتے تھے یہ کیفیت اور شدت قوموت کے وقت ہوگی اور جب قیامت
 کا دن ہوگا تو اللہ تعالیٰ بطور سرزنش یہ فرمایاں گے البتہ تحقیق تم ہمارے پاس تین تہا اور ایک ایک
 کر کے آئے ہو جس طرح ہم نے تم کو دیا تھا جس کے عجز اور گھٹن میں ہمارے احکام کے قبول کرنے سے
 اور جو مال و منافع ہم نے تم کو دیا تھا جس کے عجز اور گھٹن میں ہمارے احکام کے قبول کرنے سے
 تکبر کرتے تھے آج وہ سب تم اپنی پیٹھ کے پیچھے ہی چھوڑ آئے ہیں دنیا میں تم کو جو مال و زر اور اولاد
 اور ختم اور قدر ہم نے دی تھے جن پر تم کو گھنڈ تھا وہ سب پیچھے ہی چھوڑ آئے کہ اب ان سے
 کوئی تمیز تم کو نظر بھی نہیں آتی اور آج ہم تمہارے ساتھ ان سفارشیوں کو بھیجیں گے جن کے متعلق
 تمہارا یہ زعم اور اعتقاد تھا کہ تمہارے اندر یہی تمہارے معاملہ میں خدا کے حکم پر ایک ہیں تمہارے متعلق
 تمہارا خیال تھا کہ یہ اللہ کے یہاں ہماری سفارش کریں گے قیامت کے دن اُس خیال کی لعلیں لاپرواہ
 ہو جائیں گی اور تمہارے درمیان قطع تعلیق ہو جائے گا یہی تم ایک دوسرے سے منفق ہو جاؤ گے
 نہ تم سے صید ہو جائے گی اور تم ان سے برک اور بیزار ہو جاؤ گے اور تم سے وہ سب کچھ گم ہو
 جائے گا جو تم گمان کرتے تھے یعنی تمہاری ساری امیدوں پر پانی پھر جائے گا اور تم حیران اور پریشان
 گزرتے رہ جاؤ گے اور کوئی تمہارا یا نہ مددگار نہ ہوگا۔

خ اسے بسا آرزو کہ خاک شدہ

إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْبَرِّ الثَّوْبِ وَالْثَوْبُ يُخْرِجُ الْحَيَّ

اللہ ہے کہ بھڑکتا ہے دانہ اور گھنٹا اور نکالتا ہے سر۔

مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ

سے زندہ اور نکالتے والا زندہ سے مردہ

ذَلِكُمُ اللَّهُ فَإِنِ لَّتَوَفَّكُونَ ۝ فَالِقُ الْإِصْبَارِ

یہ ہے اللہ پھر کہاں پھرے جلتے ہو بھڑکتے دھندے دن صبح کی

وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ

روشنی اور راست بنانے والے اور سورج اور چاند

حَسْبَانَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۝ وَهُوَ الَّذِي

حساب یہ الزام دیکھا ہے زور آور خبردار سنے اور اسی سے بنا

جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِيَهْدِيَ بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَ

دیسے تم کو تارے کہ ان سے راہ پاتو اندھیروں میں جنگ اور

الْبَحْرِ قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَهُوَ

دربار کے ہم نے کھول دیا ہے ان لوگوں کو جو جانتے ہیں اور اس

الَّذِي أَنْشَأَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ

سے تم کو نکالا ایک جان سے پھر کہا تم کو ٹھکانے سے اور اس سے

قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُفْقَهُونَ ۝ وَهُوَ الَّذِي

ہم نے کھول دیا ہے اس قوم کو جو سمجھتے ہیں اور اس سے

أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ

آمارا آسمان سے پانی پھر نکاتا ہم نے اس سے لگے پانی ہر چیز

ہیں اور صالح مقرر کیے بر اندازہ ہے زور اور علم واسے کا جس میں کوئی غلطی نہیں ہوئی گھڑی غلطی نہ ہوئی
ہے مگر خدا کی گھڑی یعنی چاند اور سورج اپنے طریق اور عروج میں غلطی نہیں کرتی۔

وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يُخَوِّضُ فِيهِ رُوحَهُ قُلُوبَ النَّاسِ وَلَهُ الْغَيْبُ
دلیل سوم | قَدْ فَتَنَّا الْإِنْسَانَ فَلْيُخَوِّضْهُ فَلْيُفْلِحْ.

اور وہ اللہ وہ ہے جس نے تمہارے فیض اور تقاضا کے لیے مستعد ہے۔ جس کے تاکہ تم ان کے ذریعہ
بجھل اور کمزور کی تارکیوں میں راستہ معلوم کر سکو۔ پھر حکایت ہی مستعدوں کے ذریعہ راستہ کیست
معلوم ہوتی ہے تحقیق ہم نے اپنی قدرت کی نشانیوں ان لوگوں کے لیے کھول کر بیان کر دی ہیں جو ہم
اور عقل رکھتے ہیں یعنی علم درخص و فہم کو ہم نے مستعد لال ۲ طریقہ بتلا دیا کہ ان چیزوں سے
خبر آئی وہ ثابت اور قدرت پر مستعد لال کر سکتے ہیں ستاروں کو اللہ تعالیٰ نے اس لیے پیدا کیا
تاکہ وہ آسمان کی نعمت، جون نور مشیہ طبع کے دھم کو سامان ہوتا اور راست کی تارکیوں میں
ان سے راستہ اور سمت معلوم ہو سکے باقی مستعدوں کی تاثیرات کا فانی ہونا یا نکل غلط ہے تاثیر
کے معنی میں چیزیں اپنی قدرت سے اثر کرتے ہیں تو مستعد سے بالذات تو کسی چیز بھی مؤثر
نہیں ہو سکتے ہیں کیونکہ مستعد سے مخلوق ہیں اور مخلوق بالذات کسی چیز میں مؤثر نہیں ہو سکتی۔ در اگر
یہ کہا جائے کہ ان میں اللہ نے یہ تاثیر رکھی ہے تو اس کے لیے کوئی دلیل نہیں در اسباب
ظاہری کا طرح ان میں تجربہ اور شاہدہ مفقود ہے اور اگر باخبر فی اللہ سے ان میں کوئی تاثیر رکھی ہے
تو وہ اللہ ہی کو معلوم ہے ہمیں اس تاثیر کا کوئی علم نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے جتنا بتلے دیا وہ حق ہے
اس کے سوا سب دھم دگان ہے۔

وَلَهُ الْفَتْحُ أَنْتَ أَكْبَرُ مِنْ شَيْءٍ قَائِلًا قُلْ فَتَنَّا قُلُوبَهُمْ فَلْيُفْلِحْ
دلیل چہارم | قَدْ فَتَنَّا الْإِنْسَانَ فَلْيُخَوِّضْهُ فَلْيُفْلِحْ.

ایک جہان را کھم سے پیدا کیا اور سب کو اللہ اور تمام کا جہان کیا پھر تمہارے لیے ایک مستعد
یعنی جانتے ہیں جسے جی ٹھہرنے کی جگہ ہے اس سے مراد دنیا ہے اور ایک مستعد یعنی سوچنے
جاننے کی جگہ ہے اس سے مراد قبر ہے جہاں انسان عارضی طور پر دو ہیئت رکھا جاوے۔

مطلب یہ ہے کہ ہر اکڑنے کے بعد ایک مدت تک تم کو دنیا میں رکھا ہے قی اللہ تعالیٰ
وَلْيُفْلِحْ قُلُوبَهُمْ فَتَنَّا قُلُوبَهُمْ فَلْيُفْلِحْ یعنی جہاں کے بعد تم کو بتا ہے اور جس کے بعد
تم کو قیامت تک قبر میں رکھا ہے اور اس کے بعد تم کو قیامت کے دن دوبارہ زندہ کرے گا
اور جس عمارت پر گئے ہیں کہ مستعد سے چند روزہ دنیا مراد ہے اور مستعد سے قبر مراد ہے جس جہاں
ایک طرح عرصہ تک ٹھہر رہے ہیں اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ مستعد سے قیامت مراد ہے اور
مستعد یعنی جانتے قیامت سے دھم اور مراد ہے تحقیق ہم نے اپنی قدرت کی نشانیوں ان

جسے جان اور بے غور طبیعت اور مادہ سے ایسی عجیب و غریب مسئول کا نظم و عقیدہ حال ہے
ان آیات میں جن قضائی سنے کہیں کے بعد چار قسم کے درخت ذکر فرمائے کجوز، عوجز
زیتون، آناور اور کہیں کو اس سے مقدم کیا کہ وہ انسان کا خدا ہے اور یہ حق ہی اور یہ چاروں پر سے
تمام بیوتوں سے افضل ہیں اور لائق اور مافعی میں سب سے بڑھ کر ہیں اس لیے اللہ جلے نے
صرف ان چار کے ذکر پر انحصار فرمایا ہے

ہرگز درختانی ہیروز و نظر دوشہ ہر درختی دفتر صفت معرفت کر گوار
ظاہر میں تومید کے پانچ دلائل ذکر کیے مگر درحقیقت ہر دلیل بے شمار دیوں پر مشتمل ہے
ہر گیارہ ہے کہ انہیں نہیں ہو بد
وصفہ لا مشرک نہ گویہ

وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا

اور ٹھہراتے ہیں مشرک اللہ کے جن اور اس سے ان کو بنایا اور ترائے

لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحٰنَہٗ وَتَعٰلٰی عَمَّا

ہیں اس کے واسطے بیٹے اور بیٹیاں بے کیم وہ اس کو فتح نہیں اور بہت دور ہیں اور ہے

یَصِفُونَ

جو بتاتے ہیں

ابطال شرک و تشنیع اہل شرک

قال تعالیٰ وَجَعَلُوا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا عَمَّا يُصِفُونَ

دم ناؤں لڑاتے ہیں کہ گندہ شرک آیات میں حق میں شانے نے تومید اور کویمت اور کمال
قدستہ کی پانچ دلیلیں آکر نمایاں اب آئندہ آیات میں ان لوگوں کی تہ پر اور تہ پر فرمائے ہیں
جہوں سے خدا کے لیے مشرک اور ہم مشرکے اور خدا کے مشرک مشرکے واسطے میں گروہ
ہیں ایک گروہ معبود رسوں کا ہے جن کا شروع سورمت سے لے کر ہمارو ہوتا چلا گیا اور
دوسرا گروہ کوکب پرستوں کا ہے جن کا حضرت زہراہم کے بعد میں رد ہو چکا ہے اور شرک

کا تیسرا گروہ جو جس کا ہے جو عالم کے لیے روح خدا کے قائل ہیں ایک غیر کواخلاق اور ایک غیر کواخلاق
امید اس میں آیت میں **وَلَهُمْ أَشْرَکُ مَا أَشْرَکُوا** یعنی **وَلَهُمْ أَشْرَکُ مَا أَشْرَکُوا** میں مشرکین کے تیسرے گروہ
یعنی جو جس کا مذہب ہے۔

جیسا کہ ابنا جاسم سے منقول ہے کہ یہ آیت جو جس کے رد میں نازل ہوئی امام وازئی فرماتے
ہیں کہ یہ آیت دو اصل جو جس کے بارہ میں ہے اور مضمود ان یوم قرون پر تفسیر کرنا ہے جو اس
علم کے لیے روح خدا سے ہیں (تفسیر کبیر ج ۱ ص ۲۴۴)۔

اور بعض علماء تفسیر یہ کہتے ہیں کہ یہ آیت مشرکین حرب کے رد میں ہے درجہ کم کفار
محرک کا اور کتاب اقرار شیطانی سے روکا ہے اس لیے ان کے اقرار اور اضلال سے مبرا رہ
کی عبادت کرنا گویا کہ مشیاطین ہی کی عبادت کرنا ہے جیسا کہ ابراہیم علیہ السلام نے بت پرستی
کا رد کرتے ہوئے فرمایا **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ كَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَكَيْفَ أَتَّبِعُونَهُمْ أَكُفِّرُ بَعْدَ إِذْ عَلَّمْتَهُمْ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ** (آل عمران: ۶۱)۔

امام وازئی کے نزدیک اسی آیت کی تفسیر میں درج قول یہی ہے کہ یہ آیت جو جس کے بارہ
میں نازل ہوئی اور اس کو شاہ جہاد قرآن سے موضح اہل حق میں اختیار فرمایا۔

اسی آیت کی تفسیر سیف اور ان مشرکوں جیسے بعضوں نے خون کو اللہ کا شریک اور ہم
مقرر کیا ہے حالانکہ خود ان لوگوں کے اقوال کے خلاف بھی اللہ ہی نے ان جنوں اور ان مشرک
مقرر اسے والوں کو پیدا کیا ہے سب اس کی مخلوق ہیں جیسا کہ خود ان کو بھی اقرار ہے کہ جنات اور
مشیاطین سب اللہ ہی کی مخلوق ہیں پس کس قدر علم ہے کہ مخلوق کو خالق کا شریک مقرر ہے یہ
آیت میں جن سے مراد مشیاطین ہیں اور یہ آیت جو جس کے متعلق ہے جن کا اعتقاد یہ تھا کہ خود کا خالق
خدا ہے اور نصرت کا خالق شیطانات ہے۔

حضرت شاہ جہاد قرآن فرماتے ہیں جو مسیوں نے کہا تھا کہ شیطانات خدا کا شریک ہے یہی کہ
خدا پیدا کرتا ہے اور اس کو بندہ کرتے تھے اور بڑی کو شیطانات پیدا کرتے تھے اور اس کو اصرار
کہتے تھے **وَمَا أَشْرَکُوا** اور یہ حکام کو کہہ گئے اور یہی کہتے تھے **وَمَا أَشْرَکُوا** کی فوج کو کہتا اور یہی کہتے تھے۔

امام وازئی فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے اس آیت میں جو جس کا مذہب نقل کیا امید ائمہ آیت
میں ان لوگوں کا مذہب نقل کر کے یہی جو خدا کے لیے ہیں اور یہی ان آیت کریمہ میں اور پھر اس
کا رد فرماتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں اور بعض مشرکین نے غیر علم کے منی جنات سے فدا کے لیے
بیٹے اور بیٹیاں فدا دیں یہ نعلی کہتے ہیں کہ یہی خدا کا بیٹا ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ ہزاروں کا بیٹا ہے اور
مشرکین حرب یہ کہتے تھے کہ فرشتے خدا کی بیٹیاں ہیں حق تعالیٰ نے اس آیت میں

ان نبیوں کی تردید کی اور جملہ دبا کر یہ ان لوگوں کا خدا پرستان ہے جس کی اللہ کے پاس کوئی دلیل نہیں اور واجب ہے ایسا کا جزا ہوتی ہے اور اس کے مقابلہ میں تو ہے اور خدا تعالیٰ تجزہ اور مشیت سے پاک اور منزہ ہے اور وہ ان تمام باتوں سے ہند اور برتر ہے کہ جو یہ لوگ خدا کی نسبت مانی کرتے ہیں وہ خداوند نہ وہیں تو جسے چون رہلوں ہے لیکن گمشدہ کیٹی کی ہو الشیخ المشیخ اور پیغمبروں کو ان لوگوں نے خدا کا شریک اور ہمیم ٹھہرایا ہے وہ چون در چندین میں گرفتار ہیں وہ بھی دیکھے ہو سکتی ہیں عہدست کی مستحق تو وہ ذات باریک است ہے جس کے صفات اور کمالات کا ذکر ہو۔

بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ اَنَّى يَكُونُ لَهُ

پہلی مرتبہ جاسنے والا آسمان و زمین کا جس کو کہاں سے ہو

وَلَدٌ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ صَاحِبَةٌ وَ خَلَقَ كُلَّ

بچہ اور بھی کو کوئی عورت نہیں اور اس نے بتائی ہر

شَيْءٍ وَ هُوَ يَكُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ ذَالِكُمُ اللَّهُ

چیز اور نہ ہر چیز سے واقف ہے یہ اللہ ہے

رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ

وہ تمہارا رب ہے کسی کو بندگی نہیں جیسے دانہ ہر چیز کا سونم اس کی بندگی کرو

وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۝ لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ

اور اس پر ہر چیز کا حوالہ ہے جس کو نہیں یا نہیں آئیں

وَ هُوَ يَدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَ هُوَ اللَّطِيفُ

اور وہ ہارکت ہے ہر شے کو اور وہ چھو جاتا ہے

الْخَبِيرُ ۝

خبردار

ابطال عقیدہ اینیت

قَالَ تَعَالَى مَعْلُومَاتٍ وَأَلَّا تَعْلَمَ أَنَّكَ لَا تَعْلَمُ كُنْ كَلِمَةً وَالْهَوَاطِطُ الْخَبِيرَةُ
 در علم گزارش آریات میں جب فرمودہ کہ باوجودِ دلایلِ بیرون کہیں اور شرکیہ کے عقائدِ شرکیہ کی تردید کا قلبِ آریہ
 آریات میں غاص طور پر نصیحت کے عقیدہ اینیت کا ابطال فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ اول دستِ پاک اور منبرِ
 ہے چنانچہ فرماتے ہیں وہ بغیر مادہ اور غیر کونہ کے کسوں اور زمین کا جوہر ہے یعنی بعضی نسبت سے
 بہت گہرے دلائل سے یعنی ہر آسمان و زمین جو تمام کہ احاطہ کیے ہوئے ہیں سب اسی کا پیدا کیا ہوا
 اور بنایا ہوا ہے جس میں ہر مریض بھی داخل ہے اور حضرت عزیرؑ اور اے اے اور ان کی والدہ مریمؑ
 اور آسمان و زمین کے تمام فرشتے ہیں میں ہیں داخل ہیں اُس کے لیے اعداد کیسے ہو سکتی ہے حالانکہ اُس
 کے کوئی پوری چیز اور اولاد کے لیے کوئی کام نہ ضروری ہے اور نصیحتی اگرچہ حضرت عیسیٰ کو خدا کا
 بیٹا جانتے ہیں لیکن یہ برائت اور شہادت وہ ہیں نہیں کر سکتے کہ معاذ اللہ حضرت مریم کو خدا کا
 بیٹا کی پوری قرار دے سکیں اور خدا تعالیٰ کے لیے بیٹے اور پوری کا ہونا ہی لیے حال ہے کہ یہاں ہے
 کے اور جو یہ خوب کے ہم جنس ہو کر ہے اور خدا کا ہم جنس کوئی نہیں اور اللہ ہی نے ہر چیز کو
 پیدا کیا ہے پس اگر کسی ایک مخلوق کا خدا کا بیٹا ہونا جائز اور ممکن ہو تو ہر ایک کی خصوصیت کی
 ہر مخلوق کا اپنے حق میں ہونا اور جس طرح وہ ہر شئی کو پیدا کرنے والا ہے اسی طرح وہ ہر شئی کا
 جانتے والا ہے کسی شئی کی حقیقت اور اُس کی صفت اور حالت اُس سے ذرا برابر پر مشابہ نہیں
 جس طرح اُس کی تخلیق اور ایجاد تمام کائنات کو شہ سے اسی طرح اُس کا علم بھی سب کو ہر طرح سے
 لفظ ہے کیونکہ بغیر علم کے پیدا کرنا ناممکن ہے اَلَا يَخْلُقُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ يُخَيَّرُ پس
 سجدہ دینی جو مستحب ہے کہ جس کی قدرت اور اُس کا علم تمام ملکات کو محیط ہو رہے ہے اللہ تمہارا
 برابر و گار، یعنی جس کی صفاتِ اقدسہ کہ وہ ہر شئی کو جو اللہ ہی نے اور وہی قابلِ عبادت ہے اور جو
 اور انہیں وہ نہ اللہ ہے اور نہ قابلِ عبادت ہے پس شرک جو ان کو گوارہ ہے وہی اور نفعی جو
 خدا کے لیے بیٹا سمجھتے ہیں وہ دونوں ضل پر ہیں جس کے بیش بودہ خدا ہی کیا ہوگا ہم بکا جیسا کہ
 ہوا اور بت جو کسی چیز کے خالق نہیں اور نہ اُن کو کسی چیز کی کوئی چیز اُن کے پرچے سے کیا ہے
 پس فریب سمجھ لو کہ اُس کے سرا کوئی مینود نہیں وہی ہر شے کو پیدا کرنے والا ہے پس
 دیکھیں کہ اگر وہ اور وہی ہر شے کا ساز و رفاظ اور نگہبان ہے معصوب ہے کہ وہ وہ ہے جو کہ غرور و جہنم کی کوئی شے
 کام جس نہ ہر شے چیز یا فانی اور ماضی اور گلیں اور کار ساز ہو اور کسی تعین و تہدیک کے حکام و مکران کو یہ جو لو جس
 بصفت ہوا و فانی جادہ نہیں اور اُس جو ہر شے کی نگہبانی کا حال ہے کہ وہی ہو سکتی ہو یا نہ ہو سکتی ہو اور وہ سب نگہبوں

کو پاتا ہے لیکن سب نگاہیں اُس کے ادراک و احاطے عاجز اور درماندہ ہیں آنکھوں میں یہ طاقت اور قدرت نہیں کہ وہ مسکو و دیکھ سکے اور درود سب آنکھوں اور نگاہوں اور ہاتھوں کا محیط ہے اور وہ نہایت لطیف اور پارک ہے۔ جن خبردار ہے وہ اننا چیزوں کا بھی درک کرتا ہے جن کے ادراک سے تمام نگاہیں غاصر ہیں یا دیکھ ہیں سے مراد یہ ہے کہ وہ مشیر رکے، تدبیروں حالات سے بخوبی واقف ہے کوئی شئی خود یکسر ہی وقتی کیوں نہ ہو وہ اس سے غفلت نہیں اس سیاق سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ لطیف کا تعلق لَاحِظٌ وَکَلِّمُ الْخَافِضُ سے ہے جبکہ کا تعلق هُوَ یُکَلِّمُ الْخَافِضُ سے ہے بلاشبہ اور بڑے تخیل کے ایسا سمجھ کر جیسے روح ہے مگر نگاہیں اُس کے ادراک سے قاصر ہیں اور روح نگاہوں کا اور تمام چیزوں کا ادراک کر سکتی ہے اس وجہ سے اہل انسان کو روح کی طرف نسبت کیا ہے۔ ہے کسی اور سنی کی طرف نسبت نہیں کی جاتا اس سے کہ فردانہ جس مسئلہ کا بھی جواب پوچھا کہ خدا ہم سے خائبہ کیوں ہے اور وہ ہمیں نظر کیوں نہیں آتا۔

جواب اس طرح ہو گیا کہ وہ موجود برحق لطیف و خیر ہے کمال لطافت کی وجہ سے نظر نہیں آتا جیسے روح کمال لطافت کی وجہ سے نظر نہیں آتی اس طرح وہ لطیف و خیر بھی نظر نہیں آتا اور اسی عالم و صاف میں ہوا بھی ایک جسم لطیف ہے اپنی لطافت کی وجہ سے نظر نہیں آتی۔

خدا صمد کلام یہ کہ معبود برحق وہ ہے کہ جو عظیم و قدیر اور لطیف و خیر ہو اور یہ صفت اس آیت یعنی لَاحِظٌ وَکَلِّمُ الْخَافِضُ سے مختص اور روح اور شیئ اور سرور و جبر و رحمتی قوتوں سے یہ خاصیت کرنے کی کوشش کی ہے کہ ہر شے میں حق تعالیٰ شانہ کا وجود نہ ہوگا مختصر نے اس آیت سے یہ سمجھا کہ دنیا اور آخرت دونوں میں اللہ کا دیدار ناممکن ہے۔

الہامیت و اجتماعت کا احاطہ اس بارہ میں ہے کہ ہر شے میں خدا تعالیٰ کا دیدار و مفضل ترین نعمت ہے اور اگر بیچ بدینا چلائے تو اصل ہر شے میں اللہ تعالیٰ کا یہ دوہرہ ہر شے میں کیا ہوتی جس میں محبوب و مفضل کا دیدار نصیب نہ ہو عطا و ازلی ہر شے میں دوہرہ ہر شے میں قرآن یہ اور احادیث متواترہ اور جماع امت سے ثابت ہے جس کا انکار در پردہ مشرکت کا انکار ہے۔

آیات قرآنیہ

وَجُودٌ بِمُؤْتِنٍ تَأْتِيهِ رَاٰ رَبَّهُمْ يَوْمَئِذٍ اَحْسَنُ اَمَّا مَنْ كَفَرَ فَاَنْتَ كَافِرٌ
كُفْرًا كَرِيْهُنَ لِقَاءُ رَبِّهِمْ وَلِيْلُ لَقْوُهُمْ فَاَنْتَ كَافِرٌ كَرِيْهُنَ

۵۰: وَذَٰلِكَ آيَاتُ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنَ ظُلُمٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنَ ظُلُمٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنَ ظُلُمٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝

ایم شافعی فرماتے ہیں کہ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے کفار کو عادی و لاف سے کہ وہ نہایت کے دن اپنے پروردگار سے خوب، یعنی ان کے اور خدا کے درمیان محاسب یعنی پردہ ہر گاہ سے معلوم ہوا کہ اہل ایمان اس کو پہلے خوب دیکھیں گے کیونکہ وہ بھی اگر کافروں کی طرح محاسب میں پہلے تو ان میں اور کافروں میں کیا فرق رہا اور خوب سمجھنے میں کافروں کی کیا تخصیص ہوئی۔ ان آیات کے علاوہ اور بھی آیتیں ہیں جو رویت باری تعالیٰ کے امکان اور وقوع پر دلالت کرتی ہیں ان کی بہت سی تفسیر کے موقع پر اس مقدمہ کو وضاحت کے ساتھ بیان کر دینگے۔

احادیث نمونہ

ربی سنت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث متواترہ جو صحابہؓ کی ایک کثیر جماعت سے مروی ہیں ان سے بطریق قاطع یہ ثابت ہے کہ اہل ایمان اللہ تعالیٰ کو وارثیت میں بلا استثناء اور بلا امت کے ہی طرح دیکھیں گے جیسے پروردگار کی امت کے چاند کو بلا مزاحمت دیکھتے ہیں۔

کتب احادیث میں رویت باری تعالیٰ کا ایک مستقل باب ہے اور حافظ ابی نعیم نے عادی الارواح میں درج کیا کہ ابن مسعودؓ نے انہود لسا فزو۔ میں دیکھا خداوندی کی احدیت کو تعقل کے ساتھ دیکھ کر کیا ہے معذرت اہل علم اس کی مرصحت کریں

اب ربی آیت ذہر تفسیر موائی کا جواب یہ ہے کہ یہ آیت اہل سنت کے مسلک کے خلاف نہیں۔ اس آیت میں حق تعالیٰ نے رویت کی نعمت کی بلکہ ادراک الہاد کی نعمت ہے اور ادراک اور رویت کا بڑا فرق ہے ادراک کے معنی نعمت میں کسی چیز کو پہنچنے کا واسطہ ہے یعنی وہ خدا تعالیٰ کو کسی غیر اللہ کے لئے نہیں فرماتے ہیں قَالُوا كَيْفَ نَرَىٰ رَبَّنَا وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنَ ظُلُمٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ یعنی جب فرعون کے لشکر نے بنی اسرائیل کا تعاقب اور پیچھا کیا تو موسیٰؑ علیہ السلام کے اسی پہنچنے کہا کہ اسے موسیٰؑ اب تو ہم پہنچ رہے ہیں اور گھیر رہے ہیں تو موسیٰؑ علیہ السلام نے کہا تم لوہے پر گز نہیں پڑ سکتے معلوم ہوا کہ ادراک کے معنی رویت کے نہیں بلکہ احاطہ تمام کر لینے اور قبضہ میں لے لینے کے ہیں کیونکہ فرعونؑ نے بنی اسرائیل کو دیکھ کر یہ تعاقب اور ادراک یعنی پہنچنے سے قاصر اور عاجز رہا معلوم ہوا کہ ادراک اور شق ہے رویت اور شق ہے ادراک کی نعمت کی نعمت نہیں آتی پس آیت لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ النَّاسِ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِّنَ ظُلُمٍ ۖ إِنَّهُمْ لَكَاظِمُونَ ۝ کا احاطہ نہیں کر

سکتی۔ البتہ وہ لطف و خیر تمام ابعاد اور بہتات کو احاطہ کیے ہوئے ہے لہذا آخرت میں حق تعالیٰ کی مددیت ہوگی مگر اہل حد و ہوا کا جیسا کہ قرآن کریم میں ہے وَلَا تَحْسَبُوا عِلْمَیْہِ سَوَاءً دُرِّ اَحْمَرٍ اَوْ زَبَدٍ مَّرْمَرٍ (نور ۳۵) اور جہاں سے سب میں احاطہ کی غرض سے حق علم کی نعمی لازم نہیں آئی اور حدیث میں ہے لَا اَحْصٰی شِیْءًا عَلِیْمٌ اَنْتَ کَمَا اُسْمِعْتَ حَلَّی تَحْصِلُہُ کَوْفًا بَعْدَہُ اللہ کی شمار اور توصیف کا اعصار اور احاطہ نہیں کر سکتا مگر اس سے مطلق شمار کی نعمی بڑھ نہیں آتی مگر قرعہ قرعہ سے ہیں گرا ہی جہاں سے ہی میں منقول ہے کہ لَا شَیْءَ کُلُّہُ اِلَّا بِعِلْمِہِ وَلَا شَیْءَ کُلُّہُ اِلَّا بِقُدْرَتِہِ کے معنی یہ ہیں کہ گرا ہی اگرچہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ سکتی ہیں مگر اللہ کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور اللہ تعالیٰ تمام ابعاد کو احاطہ کیے ہوئے ہے اور نہ حاجت۔ امام غزالی کہتے ہیں کہ آیت کے معنی یہ ہیں کہ کوئی اللہ کی کثر اور تفتیق کو نہیں پہنچ سکتا سو آنکھیں اسی کو دیکھیں گی مگر احاطہ نہیں کر سکیں گی جس طرح دل اللہ کو جانتے لہجہ ہاتھ ہیں مگر قیطہ نہیں اسی طرح آنکھیں اللہ کو دیکھ سکتی ہیں مگر احاطہ نہیں کر سکیں غرض کہ کلام یہ کہ آیت میں اور کہ معنی احاطہ اور تحدید کی نعمی ہے مطلق مددیت کی نعمی نہیں۔

مطلق مددیت چاروں آیات قرآنیہ اور عادیث متواترہ سے ثابت ہے آنکھیں غرض و قدر کو دیکھتی ہیں مگر اس کی حقیقت اور کثرت کا درجہ نہیں کرتیں تو اسی طرح خداوند قدوس کے وجود پر انوار کو سمجھ کر لگا ہیں نور السموات والارض کو دیکھیں گے مگر اس کی کثرت اور حقیقت کے اور کثرت سے عاجز اور درہ نہ ہوں گی اور کچھ تفسیر کا کثیر صریحاً و تفسیر لفظی صریحاً و تفسیر کبر

مرجع ۱۰۰

اور بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو دنیا کی آنکھیں نہیں دیکھ سکتیں پس اس سے قریب کے نزدیکے براستدلال کرنا بھی نہیں ہوگا کہ دنیا کی آنکھیں ضعیف ہیں اور آخرت کی آنکھیں قوی ہیں اس میں کیا استبعاد ہے کہ جہاں سے دنیا میں نہ ممکن ہو وہ آخرت میں ممکن ہو جائے۔

اور شاہ عبدالغفار نے فرماتے ہیں کہ مطلب آیت یہ ہے کہ آنکھ ہیں یہ قریب نہیں کہ اس کو دیکھ سکے ہاں اگر وہ خود ازراہ لطف و کرم اپنے کو دکھانا چاہے گا تو آنکھوں میں وہی قریب پیدا کر دے گا کہ جس سے اہل ایمان صعب مراتب خدا تعالیٰ کو دیکھ سکیں گے۔ نہیں

۱۰ ۱۱ ۱۲

قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ ابْصَرَفَتْ فَبِمَا حَصَّلَ

تم کو پہنچ چکیں سورج کی۔ یہی تمہارے رب سے بھرپور سورج سواچنے واسطے

وَمَنْ عَنِ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝۱۶

اور جو (افعال) کیا سو اپنے ہمسے کو اور میں نہیں ہوں۔

وَكَذَلِكَ نَصْرَفُ الْأَيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِيُبَيِّنَنَّ

اور رسول بھیجے بھیجے ہدایت نامہ کہیں اور نہ کہیں کہ تو بڑھا ہے اور نادار ہے

لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ۝۱۷ رَتَّبْنَا مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ

کہیں ہم اسی کو دیکھ سجدہ والوں کے کہل اسی پر جو حکم آوے گا تو ہرے رب سے

لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۝۱۸ وَلَوْ شَاءَ

کسی کا ہندگی نہیں سوائے اسی اور ہمارے سے شریک والوں کو اور اگر ارادہ

اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا وَمَا

جہاں تو شریک نہ کرتے اور تجھ کو ہم نے نہیں کیا ان کا نگہبان اور نگہبان

أَنْتَ عَلَيْهِمْ يَوْمَئِذٍ ۝۱۹ وَلَا تَسْأَلُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ

انہیں ان کا حال اور تم لوگ پوچھنا کہ ان کو دیکھ رہے ہیں

مِنْ دُونِ اللَّهِ فَسَبِّحُوا اللَّهَ عَدَاوَةً وَابْغِيزْ لَهُ كَذَلِكَ

انہ کے سوا کہ وہ برا کہہ سکتے ہیں اللہ کو ہے اور اس سے ہی کچھ اسی طرح

زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَمَلُهُمْ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّهِمْ مَرْجِعُهُمْ

ہم نے ہر امت کے لئے ایک عمل کیا ہے اور پھر ان کو اپنے رب کے

فَيُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝۲۰

پھر ان کو بتائے گا جو کچھ کرتے تھے

اتمام حجت بر منکرین نبوت

قَالَ تَعَالَى كَذَّابًا كُنتُمْ مُصَافًوْنَ مِنْ دُونِكُمْ... اے... قُلِّبَتْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ اَعْمَلْتُمْ
 (ربط حق بلی شان سے جب اپنے وجود اور کمال قدرت اور وحدانیت کی دلیل بیان کر دی تو اب
 منکرین نبوت کے چند شبہات نقل کر کے ان کا جواب دیتے ہیں اور ارشاد فرماتے ہیں کہ حجت
 پوری ہو چکی اور دلائل اور بصائر تمہارے سامنے آچکے ہیں جو ان سے بصیرت حاصل کرے گا
 وہ فائدہ اٹھائے گا اور جو اندھے بن کی حالت میں پڑا ہے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا مشرکین
 عرب قرآن کریم میں ایک شبہ کو یہ پیش کرتے تھے کہ حضور پر نور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ذات سے
 انی ہیں آپ نے مدار اپنی کتاب سے یہ مضامین پڑھ کر اور
 ان سے انبیاء سابقین کے قصص کو سن کر یاد کر لیا ہے آپ
 ان سے پروردگار اور میں کر یہ مضامین تمہارے سامنے بیان کر
 دیتے ہیں ورنہ آپ کو انبیاء سابقین کے حالات کا کیا علم اور وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الْمُرْسَلِينَ
 میں اسی شبہ کا ذکر ہے (دیکھو تفسیر کبیرہ ص ۱۱۵ ج ۴)

دوسرا شبہ ان کا یہ تھا کہ یہ نبی ہماری قواؤں کے موافق معجزات کیوں نہیں دکھاتا اور
 قسم کھا کر کہتے تھے کہ تمہارا اگر ہم کو تمہارے یہ فراموشی معجزات دکھا دیتے جائیں مثلاً کوہ صفا کو تمہارے
 لیے سونا بنا دیا جلتے ذخیرہ وطیرہ قسم ضرور ایمان لے آجائے اور قُلِّبَتْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ اَعْمَلْتُمْ
 قُلِّبَتْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ اَعْمَلْتُمْ اے... قُلِّبَتْكُمْ بِمَا كُنْتُمْ اَعْمَلْتُمْ (دیکھو تفسیر کبیرہ ص ۱۱۵ ج ۴)
 کہ ان کی یہ قسمیں بھوتی ہیں یہ جھوٹے لوگ معجزہ دیکھ کر بھی ایمان نہ لائیں گے اس سے پہلے
 جو معجزے ان کی فرمائش کے مطابق ان کو دکھائے گئے مثلاً حق القدر و جزو ان پر یہ کس ایمان لائے
 اسی طرح اب بھی ایمان نہ لائیں گے چنانچہ فرماتے ہیں (اے لوگو) تحقیق تمہارے پاس
 تمہارے پروردگار کی جانب سے دل کو بنا کر کے والی چیزیں آچکی ہیں یعنی توحید اور رسالت اور
 قیامت کی ایسی روشنی دلیلیں آچکی ہیں جن کو دیکھ کر دل کی آنکھیں کھلی جائیں اور ہدایت اور نگرانی
 کا فرق آنکھوں کے سامنے اچھلے پھر اس نور کو کہتے ہیں جس سے مرنے والے کو روشنی ہو جاتی ہے
 اور بصیرت اس نور کو کہتے ہیں جس سے دل کی آنکھ روشن ہو جاتی ہے اور بصائر جمع بصیرت کی ہے
 جس کے معنی دل کی بنا کی ہے اس میں جس سے دل کی آنکھ سے حق اور ہدایت کو دیکھ لیا سو اس
 نے اپنے نفع کے لیے دیکھا اور جو شخص اندھا بن گیا اور حق کی طرف سے اس نے آنکھیں بند کر
 لیں سو اس نے اپنا ہی نقصان کیا اور میں تم پر نگہبان نہیں کہ جسرا دہرا تمہیں حق دکھلا ہی دوں

تفصیلاً کہہ چکا ہے۔ یہاں سے یہاں تک کہ صرف تلبیہ اور دعوت ہے۔ اور اسی حرتِ جسم اپنے دلائل اور براہین کو بھیر بھیر کر کثافتِ ظہنوں سے بار بار باریاں کر سکتے ہیں تاکہ منافقین پر جنت لڑائی ہو جائے اور تاکہ یہ منافقین خدا اور خدا میں لڑکیں کہ اسے لڑائی چاہئے لے ان آیات سے جنت است اور ان منافقین کو خدا سے بد سے بڑھ لیا ہے اور آپ ان سے بڑھ کر یہ کہہ رہے ہیں کہ یہ اللہ کا وحی اور ان کا یہ کہنا نفسِ حق دیکھتا ہے ہر خدا جس کا بطن بالکل فہر ہے اس سے پہلے کہ اگر ان کے نزدیک یہ قرآن اللہ کا کلام اور اس کی وحی نہیں بلکہ عطا ہو رہا ہے جیسا کہ یہ کہتے ہیں تو آپ لوگوں کو کس نے پھنسے سے متنبہ کر دیا ہے آپ بھی انہیں عطا ہو دے پاس جا کر اس قسم کی باتیں غرضاً بیٹے اور قرآن کے مخالف ہیں ان کو نہیں کہہ سکتے غرض کہ جب کہ عطا ہو رہا ہے کے تو قاضی و دست ہیں اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمن ہیں آپ کو بڑھنے سے کسب اللہ کر سکتے ہیں اور ہم دلائل اور براہین کو بھیر بھیر کر سکتے ہیں تاکہ ہم اس دین کو اپنی نفس کہیں واضح کر دیں یعنی تاکہ اپنی دانتیں جن کو دین خدا سے خالی ہے وہ ان بات کو دیکھ کر سمجھ جائیں کہ حق کس طرف ہے الغرض ان بات کے تعریف و حمد و ثناء سے ہیں ایک تو یہ کہ منافقین کا خدا خوب ظاہر ہو جائے اور ان پر اللہ کی محبت بڑی ہو جائے۔ دوسرا تاثر یہ ہے کہ جو لوگ حق و دانش رکھتے ہیں دین و لطف ہیں اور منافق نہیں وہ سمجھ چکے ہیں اور حق ان پر واضح ہو جائے اور اگر کہہ سکتے ہیں تو بار بار باریاں کر سکتے ہیں ان کو جو جنت حاصل ہو جائے کیونکہ ایک مغضوب جب بار بار لطف فرماتا ہے وہ جانتا ہے وہ خوب دل نہیں ہو جاتا ہے۔ میں اسے جی۔ آپ اس بھیر کی پیروی کیجئے کہ جو ہر سے بد و بدگوار کی طرف سے تیری جانب دیکھتی ہے اور لوگوں کے اس کہنے کی بدواہ نہ کیجئے کہ تو نے یہ قرآن جوڑ سے بڑھ جاسے اس کے سوا کوئی معبود نہیں اور میری کوئی اس کا شریک نہیں اور اگر مشرکین اپنے منہ کے پر اٹھا کر یہ کہتے ہیں کہ ان مشرکوں سے سزا پھر بیٹے ان کی فرات کی طرف التفات نہ کیجئے اور نہ ان کی بدعت کی فکر میں نہ بیٹھ کر کہ اللہ چاہتا ہے کہ یہ منہ نہ کرے مگر خدا کو منظور نہیں اللہ تعالیٰ کی نکلوتی محبت اس کو مقننی نہیں کہ لوگوں کو درستی میں تاروا جائے اللہ تعالیٰ نے عقل دی اور قدرت اور افضیاد دیا اور حق اور باطن کا فرق واضح کر دیا ہے جس کا میں چاہتا ہے حق کی طرف پھرتے اور میں کا میں چاہتا ہے بدشاہ جیتے درجہ سے آپ کا ان پر نگاہ نہ نہیں مقرر کیا اور نہ آپ ان پر واردہ منہ کر سکتے ہیں آپ کا کام صرف سمجھا رہا ہے اور نہ ماننا ان کا کام ہے آپ کا فرض تبلیغ ہے وہ آپ کو کہہ سکتے ہیں ان کے اطمینان و خود اپنے اعمال کے ذمہ دار ہیں اور اسب مسلمانوں کو یہ ہدایت کر دینے کہ تبلیغ اور دعوت و دعوت کو ملحوظ رکھیں کہ اسے مسلمانوں ان مسلمانوں باطلہ کو بڑا شہت کہو جن کو یہ مشرکین اللہ کے سوا کہتے

ہیں ایسا نہ ہو کہ کہیں وہ برا کہہ بیٹھیں اللہ کو سبے اولیٰ سے بغیر کچھ مطلب ہے کہ تم مشرکین کے معبودوں کو بلا مست کہو سدا کہ وہ لوگ شدید اگر ایسی نہالت سے خدا اور اس کے رسول کو برا کہنے لگیں اور تم اس کے سبب بنو۔

ف جاننا چاہیے کہ سب دشتم اور دشنام دہی یعنی گلیاں دینا اور چیز ہے اور معبودان باطلہ کے معایب اور ان کے نقائص اور ان کے عجز اور درماندگی کو اس لیے بیان کرنا کہ یہ سب حقیقت اور حیرت چیرہ ہیں قابل الوہیت اور لائق عبادت نہیں یہ اور چیز ہے مناظرہ اور مباحثہ میں تحقیق حقیقت کے لیے کسی شئی کے اوصاف اور نقائص بیان کرنا اور چیز ہے اور گلیاں دینا اور چیز ہے قرآن کریم نے مشرکوں کے معبودوں کو برا کہنے سے منع کیا جس سے مسلمانوں کو حسن اخلاق کی تعلیم دینے کے لیے اور قرآن کریم میں جا بجا معبودان باطلہ کی جو تفتیش اور تحقیر مذکور ہے اس سے مقصود ان کی الوہیت اور معبودیت کا باطل کرنا ہے (بلاغ) حضرات اہل علم اس مقام پر روح المعانی ص ۷۲ پر اہم اور منظور ماریہ می الکلام معرفت الیام ملاحظہ کریں غار نفیس ج ۱۔

جس طرح ہم نے ان مشرکین کے دلوں میں شرک کا فیال ہما دیا ہے اسی طرح ہم نے ہر قوم کے عمل خیر و شر کو اس کی نظر میں مزین اور مستحسن کر دیا ہے ہر قوم کو اپنا ہی طریقہ پسند ہے اور اس پر نازاں ہے حق تعالیٰ نے انسانی دماغ کی ساخت ایسی نہیں بنائی کہ جو حق کے قبول کرنے پر مجبور ہو جائے یہ دنیا دار ابتلا اور دار استقامت ہے اس میں بسے اعمال پر سزا نہیں ملے گی پھر ایک دن ان سب کا اپنے پروردگار کی طرف واپس ہے سو وہ ان کو بتلے دے گا جو کچھ وہ کرتے تھے اور ان کے نیک و بد اعمال کی ان کو جزا سزا دیگا۔

✽ ✽ ✽

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ

اور قسمیں کھاتے ہیں اللہ کی تاکید سے کہ اگر ان کو ایک نشان

يُؤْتِيهِمْ مِنْهَا قُلُوبًا لَّيْسَ بِاللّٰهِ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا

پہنچے ان کو مابین تو کہہ نشانیاں تو اللہ کے پاس ہیں اور تم مسلمان

يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ۚ وَنُقَلِّبُ

کیا خبر رکھتے ہو کہ جب وہ آدمی کی قیہ مابین گے اور ہم انہ

أَفَدَّتُمْ وَابْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْفِقُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ

وہیں گے ان کے دل اور آنکھیں جیسے منکڑ ہوئے ہیں اس سے پہلی بار

وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝

اور چھوڑ رکھیں گے ان کو اپنی غی میں بہکتے

کفار کے دوسرے شبہ کا جواب

وَأَقْسَمُوا بِاللّٰهِ جَهْدَ أَلْسِنَتِهِمْ... اے... وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝

اور ان معاندین نے اپنی سخت ترین قسمیں یعنی نہایت بڑی قسمیں اللہ کی کھائی ہیں کہ اگر ان کے پاس ان کی مطلوبہ نشانی یعنی فراموشی معجزہ آجائے تو وہ حرور اس پر ایمان لے آئیں گے یعنی اس نشان کے ظاہر ہونے کے بعد آپکی نبوت کو مان لیں گے کافروں نے اللہ کی بڑی بڑی قسم کھائی کہ اگر وہ اس معجزہ کو دیکھیں تو وہ ایمان لے آئیں گے اس پر بعض مسلمانوں کو بھی خیال ہوا کہ اگر ایسا ہو جائے تو اچھا ہے کفار ایمان لے آئیں گے آپ ان کے جواب میں کہہ دیجئے کہ جی راجی نیست نشانیاں اللہ ہی کے بقدر قدرت میں ہیں یعنی میرے اختیار میں نہیں خدا کے اختیار میں ہے وہ اپنی حکمت سے جس نشانی کو چاہتا ہے ظاہر کرتا ہے اور ان کی یہ قسمیں جھوٹی ہیں اور یہ لوگ خدیں اور عنادی ہیں اور اسے مسلمانوں کو کیا معلوم ہمیں معلوم ہے کہ جب وہ ان کی فراموشی نشانیاں آجائیں گی تو یہ نہیں ایمان لائیں گے یعنی ہم کو معلوم ہے کہ وہ نشانی دیکھنے کے بعد بھی ایمان نہ لائیں گے پس ان کی دعا کا پورا کرنا ہے فائدہ ہے اور چونکہ یہ لوگ کفر اور سرکشی اور خدا اور عباد میں حد سے گزر چکے ہیں اس لیے اسے مسلمانوں کو کیا معلوم کہ ہم اُن کی وقت اُن کے دلوں کو قبول حتیٰ سے اور ان کی آنکھوں کو فتنے کے دیکھنے سے الٹ دیں گے اور اُن نشانوں کو دیکھ کر بھی وہ ایمان نہیں لائیں گے جیسا کہ اس سے پہلی مرتبہ بھی وہ اس پر ایمان نہیں لائے فتنے قمر کا معجزہ ان کی فراموشی کے مطابق دیکھا گیا مگر اس پر ایمان نہیں لائے اور اس کو چاہو کہہ کر رد کر دیا اسی طرح دوبارہ نشانی دیکھنے پر بھی ایمان نہیں لائیں گے ان کو بار بار نشانی دکھانے سے کیا فائدہ جب دل الٹ دیا جائے تو سب سے قوسد میں بات بھی سمجھ میں نہیں آتی اور جب آنکھ الٹ جاتی ہے تو کچھ کچھ نظر آئے گئے ہیں اور ہم ان کو ان کی گمراہی اور سرکشی میں بھٹکتا ہوا چھوڑ دیں گے

کہ ان کا دل اور کانکھ حق اور ہدایت کے حروفِ تنوید ہی نہ ہمارے کبھی ایمان کی توفیق ہی نہ ہو مطلب یہ ہے کہ ان سرکشوں کو دنیا میں بلا عقاب اور بلا عقاب کے بھوڑ دیے گئے کہ وہ اپنی سرکشی میں سرگرداں اور جبرانی رہیں اور ایمان نہ لائیں شاہِ جہاں کا ذکر فرماتے ہیں: یعنی میں کو اللہ ہدایت دینا سے انکار ہی حق کو میں کو انصاف سے قبول کر بیٹھے ہیں اور میں سے پہلے ہی صدقہ اگر نشانی بھی دیکھے تو مجھ پہلے جانتے فرعون اُن نشانوں پر بھی ایمان نہ لایا موضح القرآن

الحمد لله الذي هدانا لهذا هذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله وانا كنا نطغى قلوبنا بعد ان هدانا وصاحبنا وحبنا من لدنك رحمة اظف انت الوهاب آمين يا رب العالمين

الحمد لله آج بروزِ دو شنبہ بوقتِ ایک بجے دن کے بتائے ۵ ریحِ اقلانی شمسِ مبارکہ ہفتم کے تفسیر سے فراغت ہوئی قلنہ الحمد اولاً وکراً۔

بھوشنہ جودوم مکمل ہوئی نہ



www.ashfaq.org



بیمبرج اندر مشرفین آ میر

تصدیق نامہ

مکتبۃ المعارف دارالعلوم حسینیہ شہدادپور کی مطبوعہ تفسیر
 ۱۰ معارف القرآن ۱۰ مصنفہ حضرت مولانا محمد رفیع صاحب کاندھلوی رحمتہ اللہ علیہ
 کی جلد دوم از پارہ ۴ مرتبہ انتہاء پارہ ۴ کے متن قرآن کریم کو بقدر پڑھا
 تصدیق کی جاتی ہے کہ اس کے متن قرآن کریم میں کوئی کمی بیشی یا غلطی
 کی غلطی نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

عبدالحق صاحب دہلوی
 ۱۱ جمادی الثانی ۱۴۱۱ھ

